

ہذا کتاب انزلناہ مبارک مصدق
اللہی بمن یدنیہ . الانعام (۶/۶۲)

کشف الأسرار وعدہ الأبرار

معروف بتفسیر خواجہ عبد اللہ انصاری

جلد دوم

تفسیر تہ المائدۃ الی آخر سورۃ الاعراف

تالیف

ابو الفضل رشید الدین المعبودی

در سال ۵۲۰ ہجری قمری

بسی و اتمام

آقل عبا علی صغر حکمت

بسمه تعالی

مقدمه

الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ۱

اینک لمعه‌ای دیگر از لمعات نور که از افق عزت و سما جلال بر ارض قلوب اهل معرفت تابش یافته، و جلوه‌ای دیگر از جلوات سرور که صقیقه رخسار ارباب حکمت را آرایش داده، پدیده از رخسار شاه قرآنی برداشته، و اسرار نهانی کشف کرده، و برابر اعدت وزادی فرا بار نهاده: «الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً» ۲

کلماتی چند که قلم پاک عارفی پر سوز و کداز در شمین مائه از هجرت خیر الانام بر ریاض دل از سواد دیده نشانده، و سخنانی خون کوهر شاهوار که دست صدق سالکی از اهل نیاز، اکنون که سده چهاردهمین است از گنجینه غیب بر بساط شهود فشانده: «تکون لنا عیداً لا اولنا و آخرنا و آیه منک و ارزقنا و انت خیر الرازقین» ۳

این مجلد ثالث است از اقسام عشره کتاب‌حی دادار که پیر احرار در آن کشف اسرار کرده‌است، و اینک بتوجهات علیه و الطاف خفیه اعلی حضرت امام زمان که شاهنشاه عالم وجود است حجاب اختفا بر گشوده، و شاهد بازای شده. دخیره اختیار آمده و عدت برابر گشته. خداوند قدیم و بخشنده کریم بر این بندگمان ضعاف منت نهاد تا آنکه بمهد خود وفا گردند و پیمان خود بنیایان آورند: «و اذکروا نعمه الله علیکم و میثاقه الذی واثقکم به اذ قلتم سمعنا و اطعنا» ۴:

۱- سورة الانعام آیه ۱
۲- سورة المائدة آیه ۳
۳- سورة المائدة آیه ۱۱۴

۴- سورة المائدة آیه ۲.

حقا که در زمان برسد مژده امان
گر سالکی به عهد امانت وفا کند

و این مجلد مشتمل است بر سه سورة مبارکه المائدة والاعنعم والاعراف، و در سه نوبت ترجمه و تفسیر و تأویل، که هر يك عالمی است از عوالم موالید جهان، و گنجی است شایگان، و نعمتی رایگان.

این مجلد را چون مجلدات دیگر فضیلتی مخصوص است، که در آیاتی چند مشعر بولایت امیر مؤمنان و پیشوای شیعیان علی بن ابی طالب علیه السلام مفسر در ضمن بیان مآثورات و روایات مختلف، اقوال بزرگان شیعه را نیز بیان کرده، و باقتضای مقام رشته کلام را بذکر فضایل آن حضرت کشیده^۱، طبله عطار گشاده، و داد سخن داده است.

مزیت دیگر این مجلد در آنست که از حیث عدد صفحات و شمار اوراق بر دیگر اقران خود افزونی دارد، و در مطاوی آنها آنقدر ذخایر ثمین و خزاین گران بها از احادیث و روایات و اخبار و اشعار و حکم و مواعظ و نصایح و معارف ایراد فرموده تا تشنگان را از زمزم دانش و خرد سیراب سازد، و خستگان را از شمیم فرهنگ و ادب بنوازد.

نخبة اشعار از مثنویات و رباعیات بسیار لطیف که از هر يك شعله جانی فروزان، و در طی آن برق معرفتی تابان است گاه بگاه بمناسبت مقام چون مهر فروزنده از بساط فلك درخشان است، و بسیاری از آن جمله را از کلمات حکیم بزرگ ابوالمجد مجدود بن آدم السنائی رحمه الله علیه که قریب العهد بمصنف است برگزیده، و کمال ذوق و حسن قریحه خویش را عیان فرموده است.

هم در این مجلد چون دیگر مجلدات بسیاری از کلمات و لغات اصیل فارسی

۱- رجوع شود به صفحات ۱۴۹ تا ۱۵۱ ذیل تفسیر آیه «انما ولبکم الله ورسوله والذین آمنوا...» سورة المائدة آیه ۵۵ و نیز صفحات ۱۸۰ تا ۱۸۳ ذیل تفسیر آیه «یا ایها الرسول بلغ ما انزل الیک...» سورة المائدة آیه ۶۸ و نیز نگاه کنید بجلد دوم از همین تفسیر ذیل آیه مباحله «قل تعالوا ندع ابنائنا و ابنائکم و انفسنا و انفسکم...».

که در آن ایام هنوز در ممالک خاوری ایران معمول و متداول بوده نگارفته و تا کنون از برکت این کتاب در این دیار باقی مانده و بر خزانه ثروت ادبی مردم فارسی زبان افزوده است.

اگر خداوند جهان توفیق رفیق سازد که پس از پایان کتاب فهرسی چندمشمول بر ذکر اعلام و احادیث و اشعار و لغات در این کتاب بر نگاریم هر آینه مفاتیح خزاین فرهنگ و ادب که در این کنجینه بزرگ نهفته است بدست خواهد آمد: «**و عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو، ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين**»^۱

و در این کتاب صواب خواننده را دونهغ کثیر و در خیر عظیم حاصل است: یکی مشوبات دینی، دیگری معلومات ادبی. در باب اول احکام الهی و مواظب ربانی و ارشاد بصواب و نهی از منکرات و امر بمعارف آنچنان است که خواننده دانا را ذخیره عقیبه حاصل آید، و در قسمت دوم از عبارات منسجم و الفاظ منتخب، و جمال دلکش و کلام عذب، و سجع مطلوب و سبک مرغوب، شبهه شیخ الاسلام انصاری قدس سره با سلوب منشورات قرن پنجم حلیه نگارش بافته، چمن عقد ثمالی در خور آن است که از آن گوش و کردن محبوبه جان را بیارزند، و بقام نور بر عارض حور بر نگارند: «**فاستبقوا الخيرات الى الله مرجعكم جميعا**»^۲

منت فراوان بر ما از انعام رادمردانی است که ما را در فراهم ساختن وسایل و تهیه لوازم و تسهیل امر و تشریح صدر یاری فرمودند لاسیما رئیس دانشمند دانشگاه طهران که در برنگاری شاهد شیرین علم تیشه فرهودی دارد، و در صناعت طب پیشه استادی، همواره ما را بر این کار بزرگ و مشکل خطیر ده بر عهده گرفته ایم تقدیر و تحسین فرموده اسب، و همچنین سروران عظام و استادان گرام دانشکده علوم معقول و منقول که دال بر خیر

بوده اند ، بتشویق ما بر خاسته ، دل شکسته را مرهم لطف نهاده ، و خاطر خسته را شفا داده اند ، و منطوق آیه شریفه « **وعد الله الذین آمنوا و عملوا الصالحات لهم مغفرة و اجر عظیم** »^۱ شامل حال فرخ مآل ایشان است.

از گروه جوانان دانش پژوه یکی آقای **جعفر شعار** است که طلب دانش شعار او و کسب هنر دثار او است. این شاب فضیلت مآب و دبیر فرخنده تدبیر مارا در تصحیح جزوات و تطبیق صفحات و تهیه فهرس و تنظیم جداول یاری و معاضدت فرمود ، و نیز کارکنان چاپخانه های طهران همه بنوبت خود در این عمل ثواب و کار خیر سعی جمیل کرده اند و اجر جزیل برده اند .

از درگاه حق جل و علا مسألت آنکه مؤلف و شارح و کاتب و ناشر و طابع و مصحح و محرک و مشوق همه را مشمول عنایات کریمه خود فرماید ، که الحق همگی مدلول کریمه « **فاستبقوا الخیرات الی الله مرجمکم جمیعاً** » میباشند ، و این بنده نویسنده را نیز بیاس خاطر آن جمع نیکن و خیل برگزیدگان قرین عفو و غفران فرماید ؛ و ها انا ذا اقدم الی القاریء الکریم ، هذا الكتاب القویم ، تنزیلاً من رب رحیم ، و قد بذلت جهدی فی جمعه و استکتابه و تصحیحه علی قدر الوسع ، و لایکلف الله نفساً الا وسعها ، و هذه بضاعتی المزجاة القلیلة ، « **وعین الرضا عن کل عیب کلیلة** » ، و انا العبد المستعین من رحمة ربه علی اصغر الشیرازی المدعو بالحکمة ، فی بلدة طهران فی يوم التاسع و العشرين من شهر رجب المرجب فی سنة ۱۳۸۰ للهجرة . و کان ذلک عیداً سعیداً بمبعث الرسول علیه السلام .

بِسْمِ آتِي الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۵- سورة المائدة = مدنية

۱- النوبة الاولى

قوله تعالى: «بسم الله الرحمن الرحيم» بنام خداوند فراخ بخشایش مهربان.
«يا ايها الذين آمنوا» ای ایشان که بگرویدند، «أوفوا بالعقود» تمام بسپارید
و نکه دارید پیمانها که بندید باخدائی عز و جل و با خلق. «أحلّت لكم» حلال کرده
آمد شمارا و گشاده. «بهيمة الانعام» چهارپایان بسته زبان، «الآما يتلى عليكم» مگر
آنچه بر شما خوانند [که حرامست] «غير محلي الصيد» نجنان که حلال دارند، باشید (۱)
میدرا، «وأنتم حرم» آنکه محرم باشید (۲)، «ان الله يحكم ما يريد» (۱)، الله آن
بندد و آن گشاید که خواهد

«يا ايها الذين آمنوا» ای ایشان که بگرویدند، «لا تأكلوا أموال الله»
حلال مدارید و حرمت مشکنید نشانهای دین حق را. «ولا الشهر الحرام» و نه ماه
حرام، «ولا الهدى» و نه قربانی [که بمنی برند]، «ولا الفلألد» و نه قلادها [که در
کردن هدی افکنند]، «ولا آمین البيت الحرام» و نه قاصدان بیت الحرام را،
«یتفقون» که میجویند [در روزی خویش]، «فضلا من ربهم» فضل خدای ایشان درین
جهان، «ورضواناً» و خوشنودی وی در آن جهان، «و اذا حللتم» و چون از

حرام بیرون آید [و حلال شوید (۱)]، « فاصطادوا » [اگر خواهید] سید کنید [که دستوری هست] . « ولا یجر منکم » و شما را بر آن مداراد و بآن میاراد، « شتات قوم أن صدوکم » دشمنی قوی که شما را بر گردانیدند، « عن المسجد الحرام » از زیارت مسجد حرام، « أن تعتدوا » که اندازه در گذارید [وافزونی جوئید]، « وتعاونوا » و هم پشت و هم دست (۲) و یکدیگر را یار باشید (۳)، « علی البر والتقوی » بر نیکی و پرهیزگاری، « ولا تعاونوا » و یکدیگر را یار م باشید (۴)، « علی الاثم والعدوان » بر بدکاری و افزونی جوئی، « و اتقوا الله » و پرهیزید [از خشم و عذاب] خدای، « ان الله شدید العقاب » (۵)، که الله سخت عقوبت است.

« حرمت علیکم » حرام کرده آمد بر شما، « المیته » مردار، « والدم » و خون، « ولحم الخنزیر » و گوشت خوک، « وما اهل لغير الله به » و آن چیز که در کشتن آن معبودی جز از الله نام برند، « والمنخنقة » و خوه کشته (۵)، « والموقوذة » و بسنگ زده، « والمتردية » و از بالائی در افتاده و مرده، « والنطيحة » و بسرو (۶) کشته، « و ما اكل السبع » و آنچه سباع از و چیزی خورده باشند، « الا ما ذکیتم » مگر آنچه نامرده یابید و بکشید، « وما ذبح علی النصب » و آنچه بر انصاب کشتند بتان را، « وأن تستقسموا » و آنچه بچیزی بازی (۷)، « بالازلام » بر تیرها، « ذلکم فسق » این همه بر شما حرام اند، « الیوم یسأل الذین کفروا من دینکم » امروز کافران نومید شدند از باز کشتن شما از دین اسلام، « فلا تخفوه » از فتنه کردن ایشان مترسد، « و اخشونی » و از من ترسید، « الیوم اکملت لکم دینکم » امروز روز سپری کردم

۱ - نسخه الف : شید . ۲ - نسخه الف : هام پشت و هام دست ۳ - نسخه الف : بید .

۴ - نسخه الف : مبیید . ۵ - خوه بروزن و معنی خفه است (برهان قاطع) .

۶ - سرو ، بضم اول یعنی ساخ ۷ - نسخه ج : و آنکه چیزی بازی .

شما را دین شما ، « وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي » و بسر بردم شما را نعمت خویش در دین خوش ، « وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا » و پسندیدم شما را اسلام بدینی ، « فَمَنْ اضْطُرَّ » هر که بیچاره ماند [فرامردار خوردن] ، « فَيُفِي مَخْصَصَةً » در کمرسنگی و نایافت طعام و بیم مرگ [و بخورد] ، « غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِأَتَمِّ » بی آنکه تعرض معصیت کند ، « فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » (۴) ، الله آمرزگار است و مهربان .

النوبة الثانية

این سورة المائدة صدویست آیتست بعد از کوفیان . و دو هزار و هشتصد و چهار کلمه . و یازده هزار و نه صد و سی و سه حرف است . همدردی مدینه از آسمان بر رسول خدا فرو آمد ، گفته اند مَكْرِيكَ آیت : « اليوم اكملت لام دينكم » که این در حجة الوداع فرو آمد ، که رسول خدا در عرفات بود بر ناقه عضا . و در خبر است که رسول خدا در خطبة حجة الوداع گفت : « يا ايها الناس ان سورة المائدة من آخر القرآن نزلت ، فأحلوا حلالها و حرموا حرامها . » گفت : این سورة المائدة در آخر عهد ما فرو آمد . حلال آن حلال دارید ، و حرام آن حرام دارید ، و فريضه های آن بشناسید بومیسره گفت : درین سورة هشتده (۱) فريضه است که در دیگر سورتها نیست : تحريم المبتد و الدم و لحم الخنزير و ما اهل لعبر الله به و المنخفذه و الموقوفة و المتردية و النطيحة و ما اكل السبع و ما زبح على النصب و الاستقسام بالاذلام و تحليل طعام الذين اوتوا الكتاب و المحصنات من الذين اوتوا الكتاب و الجوارح مالمين و تمام الطهور و اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم ، و السارق و السارق فاقطعوا ، ما جعل الله من بحيرة و لاسائبة و لا و صيلة و لاحام .

ابوسلمه گفت : رسول خدا (ص) چون از مدینه بازگشت به علی (ع) گفت :

« یا علی ! اشعرت انه نزلت علی سورة المائدة و نعمت الفائدة ؟! » و روایت ابی کعب است از رسول خدا که : هر که سورة المائدة بخواند و پرا بعدد هر جهودی و ترسائی که در دنیا است ده نیکی بنویسند ، و ده بدی از دیوان وی برگیرند ، و ده درجه در بهشت و پرا بیفزایند . و در این سورة نه آیت منسوخ است چنانکه رسیم بآن شرح دهیم ، و شانزده (۱) جایکه گفت در این سورة که : « یا ایها الذین آمنوا » .

« بسم الله الرحمن الرحيم » - روایت است از شعبی و میمون بن مهران که در ابتداء اسلام هر چه مینوشتند افتتاح بدین کردند که « بسمك اللهم » ، تا آنکه که « بسم الله » فرود آمد ، پس « بسم الله » مینوشتند ، و برین اقتصار میکردند ، تا آیت آمد که : « قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن » پس همه درهم پیوستند و بنوشتند : « بسم الله الرحمن الرحيم » . جابر بن عبد الله روایت کند که مصطفی (ص) بمن گفت : یا جابر ! افتتاح بنماز چون کنی ؟ گفتیم که : بگویم « الحمد لله رب العالمین » . گفت : یا جابر ! اول بگو « بسم الله الرحمن الرحيم » . و در خبر است که عایشه زنی را فرمود که جامه ای بردوزد چون دوخته بود باوی گفت : « اذکرت الله حین بدأت فیه ؟ » چون آهاز کردی بسم الله گفتی ؟ گفت : نه . گفت : باز شکاف ، و بنام خدا ابتدا کن . و در خبر است از مصطفی (ص) که هیچ نبشته که بر آن نام خدا بود ، بر زمین بیفتد که نه رب العالمین کسی را نینگزد نه از زمین بردارد ، و حرمت آن نگه دارد ، پس آنکه او را باین سبب در بهشت آرد قال رسول الله (ص) : « اکتبوها فی کتبکم ، و اذا کتبتم تکلموا بها » . و قال ابن عباس : « اذا کتبتموها فاقروها فانها هی الشافعة من کل داء » ، و تفسیر و معانی و فضائل آیت تسمیت بشرح از پیش رفت .

قوله تعالی : « یا ایها الذین آمنوا اوقوا بالعقود » ابن جریر : « تعین بر حقوق اهل

کتاببراست، ومعنی آنست که - ای شما که بکتابهای پیشین ایمان آوردید، عهدی که باشما کرده‌ام، ویمانی که بسته‌ام در کار محمد (ص) و در نبوت وی، آن عهد و پیمان بجای آرید، و بوفاء آن باز آئید، و بیان این عهد آنست که رب العالمین گفت: «وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ» الآية. جمهور مفسران بر آنند که: این خطاب بر عموم است، مؤمنان امت محمد را میفرماید که عهدها و وعدها که با خدا و با خلق کنید و وفا کنید و بسربرید. اما عهد که با خدا کنید نفراست و توبه و سوگند و امثال آن، و عهد با خلق وعدها است و وعدها و شرطها در مبیعات و معاملات و مناکحات، و عهد نمی و مستأمن هم از این بابست. روی انس بن مالک قال: قل ما خطبنا رسول الله (ص) الا قال: «لَا إِيْمَانُ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ، وَلَا دِينُ لِمَنْ لَا هَدًى لَهُ». وعن علي (ع) قال النبي (ص): «مَنْ عَامَلَ النَّاسَ فَلَمْ يَظْلَمْهُمْ، وَحَدَّثَهُمْ فَلَمْ يَكْذِبْهُمْ، وَوَعَدَهُمْ فَلَمْ يَخْلِفْهُمْ، فَهُوَ مِنْ كَمَلَاتِ مَرْوَةِ، وَظَهَرَتْ عَدَالَتُهُ، وَوَجِبَتْ أَخُوَّتُهُ، وَحُرِّمَتْ غَيْبَتُهُ».

«احلت لكم بهيمة الانعام» - این باز سخنی دیگر است که در گرفت. میگوید: خوردن گوشت بهیمة الانعام شما را حلال است و گشاده، و این از بهر آن گفت که اهل جاهلیت آنرا بر خود حرام کرده بودند. جای دیگر از این گشاده تر گفت: «قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ؟». جای دیگر گفت: «وَحَرِّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا». و انعام شتر است و گاو و گوسفند، بدلیل آنکه گفت: «وَمِنَ الْإِنْعَامِ حُمُولَةٌ وَفَرَشٌ». پس تفصیل آن باین سه بیرون داد. گفت: «نَمَانِيَةُ أَزْوَاجِ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ» الی آخر الآيتين. شعبی گفت: «بهیمة الانعام» بیجه است در شکم، چون مادر را بکشند و بیجه در شکم مرده یابند آن حلال است. مصطفی (ص) گفت: «ذِكْوَةُ الْجَنِينِ ذِكْوَةُ أُمِّهِ». ابن عباس ماده گاو دید کشته، و بیجه داشت در شکم. ابن عباس آن بیجه اشارت کرد. گفت: «هَذَا مِنْ بَهْمَةِ الْإِنْعَامِ الَّتِي أَحَلَّتْ لَكُمْ».

کلبی گفت: « بهیمة الانعام » وحش بیابانی اند: آهو و خرگور و گاو کوهی، و هر چه صید آن مباح است. اما تا شتر در آن نبود آنرا انعام نگویند، که - نعم - باصل نامیست شتر را، و آن دیگر تبع اند، و بهیمة بسته زبان بود، یعنی استبهم علیها المنطق و كذلك سمیت المعجماء، لان المنطق استعجم علیها فلم تفصح به. و بهیمة و انعام هر دو یکسان اند اما چون بلفظ مختلف بودند اضافت روا داشتند همچون حق الیقین، و حق هم یقین است، و انما اضیف الیه لاختلاف اللفظین.

« الا ما یتلی علیکم » - یعنی غیر ما نهی الله عزوجل عن کله مما حرم علیکم فی القرآن یقرأ علیکم، و ذلك فی قوله: « حرمت علیکم المیتة والدم و لعن الخنزیر » الی قوله « و ما ذبح علی النصب »، و كذلك فی قوله تعالی و تقدس: « و لا تأکلوا مما لم یذکر اسم الله علیه و انه لفسق ». میگوید: بهیمة الانعام شما را حلال است مگر آنچه در قرآن بر شما حرام کردند درین دو آیت که گفتیم. آنکه گفت: « غیر محلی الصيد و انتم حرمه »، یعنی آنکه در حال احرام چیزی ازین صید که گفتیم حلال دارید که آن هم حلال نیست، معرم را حلال نیست که صید بر کند، اما صید بحر رواست، و شرح این در آخر سوره بیاید بجای خویش. يقال: رجل حرام و حرم و محرم، و حلال و حل و حل (۱) مرد را و زن را حرام گویند. « ان الله یحکم ما یرید » یثبت و یرد ما یرید، و یمنع و یحرم ما یرید.

مردی بود در روز کارخوش او را **کندی** گفتندی، رای اهل زندقه داشت اصحاب وی او را گفتند: اعمل لنا مثل هذا القرآن مثل این قرآن از بهر ما بساز. گفت: آری سازم چیزی مثل آن پس روز کاری خود را در حجاب داشت، و عزلت گرفت، و درین

(۱) حرم « کسر اول و سکون دوم »، « محرم » بضم اول و کسر سوم، حل « کسر اول و تشدید دوم » و « محل » بضم اول و کسر دوم و تشدید سوم.

اندیشه بماند. آخر روزی برون آمد، گفت: من نتوانستم و کس خود طاقت آن ندارد که مثل قرآن بیارد. من در مصحف نگه کردم، و درین آیت که در ابتداء سورة المائدة است اندیشه کردم، و باندازه دوسطر هم امر است وفا، هم نهی است از دروغ و غدر، و هم تجلیل بر عموم، و هم استثنا از جمع، و هم اختیار از قدرت، و هم اثبات حکم. این معانی در دوسطر جمع کرده، و این در طاقت هیچ بشر نباشد، که جمع این معانی جز در مجلدی نتوان کرد. «یا ایها الذین آمنوا لا تحلوا شعائر الله» - سبب نزول این آیت آن بود که:

مردی بود او را حطیم می گفتند، نام وی شریح بن ضبیعة بن هند بن شرحیل البکری، پیش رسول خدا آمد، و گفت: الی ما تدعون؟ ما را سه چه میخوانی یا محمد؟ گفت: «الی شهادة أن لا اله الا الله و اقام الصلوة و ایتاء الزکوة». جواب داد که: این نبکست و لکن مرا در قبیله خود امیرانند و سروران، و بی رأی ایشان کاری نکنم و عقدی نبندم. اکنون روم و این حدیث برایشان عرض کنم. اگر ایشان مسلمان شوند من باباشانم و همه را پیش تو آمدم. این بگفت، و برون شد، و رسول خدا بیش از آن بایاران گفته بود که: «یدخل علیکم رجل من ربيعة یتکلم بلسان شیطان»، و آن ساعت که بیرون شد، رسول (ص) گفت: «لقد دخل بوجه کافر، و خرج بعقبی غادر، و ما الرجل بمسلم». این مرد که در آمد مسلمان نیست. بروئی کافران در آمد و پائی غادرانه بیرون شد، و برای در چون میشد بچرندگان اهل مدینه در رسید، و همرا در مش گرفت، و به یعامه راند، و برآمد این رجز میگفت: شعر

باتوا نیاماً و این هند لم ینم	بات یقاسیها غلام کالزلّم
خدلج الساقین ممسوح القدم	قدلفها اللیل سواق حطّم
ایس براعی ابل ولا غنم	ولا بجزار علی ظهر و ضم

هذا اوان الشد فاشتدی زیم

مسلمانان بر اثر وی برفتند، تا واستانند، نتوانستند، وعاجز باز گشتند. دیگر سال چون رسول خدا و مسلمانان بقصد عمره بیرون آمدند، آواز تلبیه عظیم شنیدند که از یمامه می آمد در غمار حجاج بکرو اهل، و تجارتی عظیم باوی، و آن سرحد مدینه که رانده بود هدی خانه کعبه ساخته، و قلاد در گردنهای آن افکنده. مسلمانان گفتند: یا رسول الله هذا الحطيم خرج حاجاً، فخل بيننا وبينه. ما را بدو باز گذار تا داد خود از وی بستانیم. رسول خدا سروا زد، گفت: «انه قلد الهدى». او قلاده در گردن هدی افکنده است امن خود را. یاران گفتند: این چیزی است که ما در روزگار جاهلیت میکردیم و عادت داشتیم. ایشان فاپس میگفتند، و مصطفی (ص) جواب ایشان میداد، تا رب العالمین آیت فرستاد: «يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله». در اول چنین فرمود پس با آخر منسوخ گشت. بعضی مفسران گفتند: این در شأن قریشی فرو آمد و خزاعه و بنی کنانه و بنی عامر بن صعصعه که ایشان در جاهلیت در ماه حرام و غیر آن غارت و قتل روا میداشتند، و قومی سعی میان صفا و مروه نمیکردند، و وقوف به رفات از شعائر دین نمیشمردند. پس چون مسلمان شدند رب العالمین ایشانرا خبر کرد که این همه از شعائر دین حق است، و نشان اسلام است، نگر تا حرمت نشکنید، و شعائر دین اسلام بجای آرید، و باین قول شعائر مناسک حج است. قتبی گفت: «شعائر الله» ای علامات دینه، واحداثها شعيرة، و هي كل شيء جميل علماً من اعلام طاعته. عطا گفت: شعائر الله حرمت الله، اتباع طاعته، و اجتناب سخطه. و گفته اند: تفسیر شعائر خود در آیت مفسر است.

«ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا الفلاند». ماه حرام چهارند: ذوالقعدة، وذوالحجه و محرم و رجب. معنی آنست که درین ماههای حرام قتل و قتال حلال مدارید جای دیگر ازین کشاده تر گفت: «يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير».

ابن زید گفت: این بدان آمد که کافران در ماه حرام تغییر و تبدیل میکردند، چنانکه رب العزة گفت: «یحلونه عاماً و یحرمونه عاماً»، و قصه آنست که: **بوثامة جنادة بن عوف بن امیه** از بنی کنانه هر سال درسوق عکاظ بایستادی، و گفתי: الا انی قد احللت المحرم و حرمت صفر، احللت کذا و حرمت کذا. آنچه خواستی حلال کردی، و آنچه خواستی حرام کردی، و عرب آن ازوی مبر گرفتند، و میپذیرفتند، تا رب العالمین آیت فرستاد که «انما النسیء زیادة فی الکفر» الآية.

«ولا الهدی» هدی و هدی آن بدنه است که بمنی برند. آنرا بدنه نام کردند بدانت آنرا و سمن آنرا. «ولا القلائد» این را دو معنی گفته اند، یکی آنست که: قلائد بمعنی مقلد است یعنی آن هدایا که قلاده در گردن آن می افکنند، و عادت اهل جاهلیت آن بود که هر که از حرم بیرون آمدی شاخی از درختان حرم بگرفتی، یا پوست آن ناز کردی، و بر گردن شتر خود افکندی تا هر جائی که رسیدی، ایمن (۱) بودی، و کسی تعرض وی نکردی، و هر که قصد حرم داشتی همچنین چیزی در گردن شتر افکندی ازین موی کوسفند یا پشم شتر. و در خبر است که **مصطفی (ص)** نعلین در افکنده بود، یا پس چیزی در کوهان بدنه میزدند تا خون بر آمدی، هر که دیدی دانستی که این هدی است، آنرا حرمت داشتی. معنی دیگر آنست که قلائد عین قلاده است نه مقلدات، و آن شاخ درخت حرم بود که می گرفتند در جاهلیت، و در گردن شتر می افکندند امن خود را. رب العالمین نهی کرد از آن درخت گرفتن و آن تقاید کردن

«ولا آمین البت الحرام» - یعنی: و لا قاصدین البت الحرام. آمین و حاجین و قاصدین بمعنی یکسانند، و این آن بود که در عرب چون نه ماه حرام بودی پیوسته جنگ کردند (۲) و حرب مسان ایشان قائم بودی، و از یکدیگرشان امن نبودی، مگر کسی که هدی

سوی کعبه راندى، و نشان آن بر خود يار شتر کردى از آن قلائد، که بآن نشان امن يافتى، و کس قصد وى نکردى. پس چون اسلام دريوست، روز کارى مسلمانان را همان ميفرمودند مصلحت مؤمنان را، پس بآخر منسوخ گشت باين آيت که رب العزة گفت: «فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم»، و آن آيت که گفت: «فلا يقرؤا المسجد الحرام بعد عامهم هذا». اکنون هيچ کافر و مشرک را روا نىست که حج کند، يا خويشتن را بقلائد و هدى ايمان گردانند.

«يبتغون فضلاً من ربهم و رضواناً» - سياق اين سخن برفق عقيده و گفت کافران است، نه از آنکه ايشان را در رضوان حق نصيبى است يعنى که ايشان ميگويند که: باين حج، رضاء حق ميخواهيم، و رب العزة از ايشان راضى نه، تا آنکه که مسلمان شوند، پس طلب رضاء حق. و روا باشد که «يبتغون فضلاً» بر عموم نهند، و «رضواناً» بر خصوص مؤمنان را باشد، که مشرکان در ابتداء اسلام بش از نسخ حج ميکردند، و قصد ايشان باين حج طلب روزى دنا بود، و قصد مسلمانان در حج کردن هم طاب فضل است درين جهان، و هم رضوان حق در آن جهان.

«و اذا حللتم فاصطادوا» - امر راحت و تخبر است، ميگويد چون از حج و عمره فارغ گشتيد، و حلال شديد، دستورى صيد کردن هست، اگر خواهد صيد کنيد، و اگر نخواهيد مکنيد، همچنانکه گفت: «فاذا قضيت الصلوة فانتشروا فى الارس»، «كلوا من ثمره اذا اثمر»، «فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها»، و طار در اصطاد هم چون طار است در اصطار و اضطجاع و اضطباع و اضطرار.

«ولا يجر منكم شأن قوم» - شأن بسكون نون قراءت شامى است و بوبكر باقى بفتح نون خوانند، و فتح قوى تر که اين مصدر است، و مصدر بيشتر بوزن فعالان آيد همچون طيران و لمعان و نزوان، و اختيار بوعبيده و بوحاتم اينست «ان صدوكم» - بكسر الف

قراءت مکی و بو عمر و است بر معنی استقبال، یعنی «لایجر منکم شتان قوم ان صدوک قراءت باقی فتح الف است یعنی - لایحملنکم بغض قوم علی الاعداء، لأنهم صدوکم عن المسجد الحرام فیما مضی، لأن الصد کان قد تقدم من المشرکین قبل نزول هذه الآية، لانها نزلت بعد عام الحديبية . «لایجر منکم» ای - لایحملنکم، يقال جر منی فلان علی أن صنعت کذا، ای حملنی . میگوید . بعض اهل مکة بسبب آنکه شما را از مسجد حرام باز داشتند سال حدیبیه ، شما را بآن میاراد که اندازه در گذارید، و بر حجاج یمامه افزونی جوئید، و آنچه محرم است حلال گردانید .

«وتعاونوا علی البر والتقوی» - گفته اند: بر و تقوی اینجا اسلام و سنت است، و ام و عدوان کفر و بدعت، و از مصطفی (ص) پرسیدند که بر و ام چیست؟ جواب داد که: «البر» ما انشرح له صدرك، و الام ما جاء فی صدرک، و روایتی دیگر گفت: «البر» حسن الخلق، و الام ما جاء ک فی نفسک و کرهت ان یطلع علیه الناس، و گفته اند: هر معروفی که الله تعالی بر بنده فریضه گردانیده است، یا بنده بطوع خود در آن شروع کرده، و بجای آورده، آن بر است، و هر حدی که خدای تعالی در شریعت نهاده، و هر اندازه که پدید کرد چون بنده بر آن اندازه بایستد، و آن حدود بجا آرد، آن تقوی است. و اثم حدود شرائع از جای خود بگردانیدنست، و عدوان از حق بیرون شدن و برخود و بر خلق خدا ستم کردن پس تحذیر کرد و گفت: «واتقوا الله» ولا تستحلوا محرماً. «ان الله شدید العقاب» اذا عاقب. عقوبت و عقاب آنست که ناجائی گردد مرعف جنایت او از پاداش بد.

«حرمت علیکم» - این آیت «ما یتلی علیکم» است که در اول سورة یاد کرد و شرح این چند کلمات در سورة البقره رفت، تا آنجا که گفت: «والممنخقة»، ممنخقه آن شتر یا گاو و یا گوسفند است که بخوه کشته شود، حنانکه رسن در گردن وی افتد تا بمسرد، یا در دام صیاد رشته دام در حلق وی افتد و بمیرد و نکارد نرسد، و موقوفه آنست

که بچوب میزنند و برا تابمیرد ، یا صیاد آنرا بسنگ یا بتیر که آلت جارحه نبود میزند تابمیرد ، و متردیه آنست که از بالای بزیر افتد ، یا در چاهی افتد تابمیرد و بذبح نرسد ، و نطیحه آن کوسفند است که دیگری او را بسرو میزند تابمیرد .

« وما اكل السبع » - و هر چه سبعی ناآموخته آنرا بکشد ، و باره ای از آن بخورد ، باقی حرام است . عرب این همه حرامها حلال میداشتند ، و میخوردند ، رب العالمین مسلمانانرا از آن باز زد ، و خوردن آن برایشان حرام کرد : آنکه گفت : « الا ما ذکبتم » - مگر چیزی که بدان در رسید هنوز جان دروی مانده ، و بکشی کشتنی تمام ، و کشتن تمام آن است که اوداج برسد ، و خون براند ، و مذبوح بچشم بنگرد ، و دمست و پای و دنب تحرک کند . مصطفی (ص) گفت : « ان الله تعالى كتب الاحسان على كل شيء فاذا قتلتم فاحسنوا القتلة ، واذا ذبحتم فاحسنوا الذبح ، وليحد احدكم شفرته وليرح ذبيحته » . وعن عكرمة ان رجلا اضجع شاة وجعل يحد شفرته ليزبحها ، فقال النبي (ص) : « تريد ان تمتهها موتاً قبل ان تذبحها » .

فصل فی الذکوة

بدان که حیوان اندرین معنی بردو ضرب اند : یکی « مقدور علیه که دست تو آسان بذکوة آن رسد ، و دیگر غیر مقدور علیه که ذبح آن نتوانی ، و آسان بدان نرسی . اما آنچه مقدور علیه است شتر است و گاو و کوسفند و مانند آن ، ذکوة آن جمله در حلق است و در بر ، چنانکه مصطفی (ص) گفت : « الذبح فی الحلق واللبه لمن قدر ، ولا تعجلوا الانفس حتی تزھق » . و کیفیت این ذکوة آنست که کارد تیز کند و روی ذبیحه فر اقبله کند ، چنانکه حلق ذبیحه و روی کشنده برابر قبله بود ، و حلقوم و مری و ودجین ببرد . اگر بجائی کارد سنکی باشد که گوشه آن تیز و برنده باشد ، یا چوبی تیزی ، روا باشد ، که مصطفی (ص)

گفت: « ما انهر الدم و ذكر اسم الله عليه فكلوا الا ما كان من سن او ظفر، اما السن فعظم و اما الظفر فمدي الجثة ». اما آنچه غير مقدور عليه باشد بر دوز بست: يكي وحشی يابانی چون آهو و خرگوش و مانند آن، ذکوة آن بعقر باشد، هر جای که زخم و جرح بروی توان کرد ذکوة بدان حاصل شود، بشرط آنکه بچیزی محدد آن زخم بروی آرد که مصطفی (ص) گفته است در بعضی اخبار: « واذا اصبت بحد فكل، واذا اصبت بعرضه فلا تأكل فانه وقيد، و باید که بقصد وی بود که اگر صیدی در اجبولة صیاد افتد و در آن اجبولة گارد بود، و صید را مجروح کند، و عقر حاصل شود آن صید حلال نیست، که فعل قصد در میان نیست. ضرب دوم حیوانی انسی است که وحشی شود، و رمیده گردد، یا در حاه افتد، و ذکوة آن بحلق نتوان کرد که دست بدان نرسد، ذکوة آن ضرب همچون ذکوة صید و وحش بود بهر اندامی که طعنه بروی توان زد بر باید زد، و ذکوة بدان حاصل شود.

« و مازح علی النصب » - گفته اند که: نصب واحد است، و جمع آن انصاب، همچون عنق و اعناق، و گویند که نصب جمع است، و واحد آن نصاب، و بر جمله نصب عبارت از آن چیز است که نصب کنند، و مفسران را در این اختلاف اقوالست قومی گفتند: سنگها بود نزديك بتان قربان نهاده، چون از بهر بتان قربان کردند (۱)، خون آن قربانی بر آن سنگها می ریختند، و گوشت بر آن می نهادند تعظیم بتانرا، و تقرب کردن بدان. آن گوشت می خوردند و بدویشان میدادند. قومی گفتند: انصاب خود عین بتان اند که پنداشته بودند، بر نام آن قربان میکردند. تقدیر سخن آنست که: و مازح علی اسم النصب. ابن زید گفت: « و مازح علی النصب » و « ما اهل لغیر الله به » هر دو یکسانند. قطرب گفت: علی بمعنی لام است یعنی و مازح للنصب، ای لاجل النصب، کفوله: « فسلام لك »،

ای۔ علیک، «ان اسأتم فلها» ای فعلیها.

«وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا» - ان در محل رفع است، یعنی فحرم علیکم الاستقسام بالازلام، وهو أن يطلب علم ما قسم له من الخير والشر من الازلام. استقسام آنست که آن قسمت که الله کرده در غیب از خیر و شر وی، علم آن باین ازلام جوید، و این آن بود که در جاهلیت چوبها ساخته بودند و مانند تیرها در بیت الاصلنام نهاده، بر بعضی نوشته که: امرنی ربی، و بر بعضی: نهائی ربی، و بر بعضی نوشته که: یسلم، و بر بعضی: لایسلم، و بر بعضی: یرجع و یغنم، و بر بعضی: لایرجع و لایغنم. پس چون یکی را از ایشان کاری پیش آمدی یا قصد سفر داشتی در آن بیت الاصلنام شدی و آن تیرها زیر جامه پوشیده کرده، یکی بیرون آوردی، و آن نبشته که بر آمدی بر آن حکم کردی از امر و نهی، و گفته اند: این استقسام بالازلام آن بود که جانوری میکشند میان قومی بقمار، و آنکه جوی فرامیگرفتند و نامهای ایشان بر پهلوهای آن مینوشتند، پس می نگراندند بر مثال آن قرعۀ جوب که فالگیران بگردانند. هر نام که بر آمدی از قسمنهای آن جانور فرا آنکس دادندی، استقسام آن بود، و این فال که مردم میزدند بقرعۀ جوب از جمله کبائر و فسق است، باید که دانی و از آن پرهیز کنی. سعید جبیر گفت: ازلام سنگ ریزهای سپید بودند که می نزدند و بر آن حکم میکردند. مجاهد گفت: ازلام کعاب اند که مقامران و نردبازان دارند سفیان بن وکیع گفت: شطرنج است، که این هم از جمله فسق است

امراء مؤمنین علی (ع) بقومی بگذشت که شطرنج میباختند، نانک رایشان زد و گفت: «ما هذا النمايل التي انتم لها عاكفون؟» گفتند: یا ابا الحسن! اللعب بالشطرنج هو حرام؟ فقال: «نعم هو القمار الاصغر». و سئل ابو بکر الصديق عن الشطرنج، فنهاه و كرهه و شدد فيه و سئل عمر بن الخطاب عن الشطرنج، فقال: «وأي شيء هو؟ فوصفوا له،

فقال: «هو القمار بعينه». وسئل عثمان بن عفان عنه، فقال: «هذا من عمل الجاهلية حرام على المسلمين». وسئل علي بن أبي طالب (ع) عنه، فقال: «هو التماثيل والباطيل، وهو عمل الجاهلية، وهو حرام حرّمها الله ورسوله». وسئل ابن عباس عنه، فقال: «هو القمار بعينه وهو حرام»، وسئل أبو هريرة عنه، فقال: «سألتني عن لعب المجوس، الناظر إليها كالزاني». وسئل سعيد بن جبير والحسن بن أبي الحسن البصري عنه، فقالا: «الذي يلعب بالشطرنج، هو فاسق، لا يقبل شهادته (١) ولا يسلم عليه». وسئل الأوزاعي عن اللعب بالشطرنج، فقال: «هو خبيث، معه شياطين، وصاحبه ملعون، لأنه يشتم الرب ويفترى، ويكذب ويؤخر الصلوة ويذهب بهانور وجهه، لأنه يقول قتلت الشاه، وإنما الشاه هو خالقه عز وجل». وسئل سفیان الثوري عنه، فقال: «هو لعب المجوس، وهو باطل، لا يشتغل بذلك إلا كل عيار شطار وهو لعب كان يلعب به قوم لوط، ومن جلس على الشطرنج يلعب به فإن الملكين الموكلين به يلعبانه حتى يفرغ منه، فإذا قال قتلت الشاه قال له: قتلك الله وعذبك». وسئل أحمد بن حنبل عنه، فقال: «هو التماثيل والباطيل، ما رأيت أحداً من العلماء يلعب به ولا أحد من السلف رخص فيه». وقيل لكعب الأحبار: ما تقول فيمن لعب بالشطرنج؟ فقال: «اللعب بالشطرنج حرام، والذي يلعب بالشطرنج ملعون، وإنما الشطرنج هو كيد الشيطان وأول من لعب بالشطرنج كان إبليس، وأول من لعب به من الآدميين نمرود بن كنعان الكافر. ثم لعب به فرعون الذي كان يقول: «أنا ربكم الأعلى»، قال: ومن جلس عندهم يلعب بالشطرنج، فقد اشترك مع إبليس وفعله». قيل لكعب: يا أبا إسحاق فما تقول فيمن يلعب بالشطرنج على شبه أدب لا على طريق القمار؟ فقال: «ملعون ورب الكعبة». ثم قال لكعب: «ألا أخبرك بما هو أعجب من ذلك؟ لقد مررت على الأنبياء على رجلين يلعبان بالشطرنج، فقال لهما: أنكما لو جلستما على عبادة الأوثان كان أحب إلي مما أنتما فيه،

لقد كفرتما بقولكما : قاتلت الشاء . اما علمت يا عبد الله ان الشاء هورب العالمين ؟ ا فمن قال قتل الشاء فقد كفر بالله ، ومن قال مات شاهك فكأنه يستهزى برب العالمين ، فقد نهيتكما عن لعب الشطرنج ، فاني اخاف ان ينزل عليكم عذاب من السماء . قال : فلم ينتهيا عن ذلك حتى نزل عليهما عذاب من السماء فاهلكهما و صارا الى النار .

این آمار و اخبار که بر شمر داریم دلالت می کند که شطرنج باختن فسق است ، و شطرنج باز فاسق . و مذهب اصحاب حدیث و سرت اهل ورع و دیانت اینست . اما بعضی فقها از متأخران اصحاب شافعی آنرا رخصت داده اند بسه شرط ، گفته اند : اذا لم يكن في الصلوة نسيان ، وفي المال خسران ، وفي اللسان طغيان ، فهو ائس بين الخلان و مذهب راست و دین پسندیده و اختیار علمای اهل سنت و دیانت طریق اصحاب حدیث است چنانکه بیان کردیم .

قوله : « ذلكم فسق » - ای خروج عن الحلال الى الحرام ، و خروج من طاعة الله و ورکوب لمعصيته ، و هو حرام لأن الاضرار لا تبين شيئاً والله سبحانه علام الغيوب لا الاضرار و النجوم . روی عن ابی الدرداء : قال رسول الله (س) . من تلمن او اسنقسم او تظلم طيرة ترويه عن سفره لم ينظر الى الدرجات العلى من الجنة يوم القيامة .

« اليوم يس الدين كفروا من دينكم » - این آیت بعد از فتح مکه آمد . مگوید . کافران اکون نومید گشتند از باز گشت شما از دین اسلام ، و این از بهر آن گفت که کافران مسلمانان را پیش از آن رنج مینمودند و فتنه میکردند تا از دین اسلام باز کردند . مگوید : اکنون که اسلام فراح گشت ، و مسلمانان انبوه گشتند ، و کار آنان بالا گرفت ایشان نومید شدند از فتنه کردن مسلمانان « فلا تحشوه و احشوبی » - شما که مسلمانانید در متابعت دین محمد و در نصرت کردن وی از مشرکان منرسید بلکه از من ترسید که خداوند منم ، و ایمن باشید که بر دین اسلام پس ازین هیچ دین غالب نبود : « لیظهره

على الدين كله ولو كره المشركون .

« اليوم اکملت لکم دینکم »- این آیت روز آدینه فرو آمد، روز عرفه بعد از نماز دیگر **مصطفی (ص)** در حجة الوداع در شهر سنه عشره بر موقف ایستاده بر ناقه عضبا (۱) . **طارق بن شهاب** گفت : مردی جهود فرا عمر خطاب گفت : شما آیتی میخوانید در کتاب خویش، که اگر آن آیت بما فرو آمدی، آن روز که فرو آمدی ما را عیدی عظیم بودی. عمر گفت: کدام است؟ گفت : « اليوم اکملت لکم دینکم » عمر گفت : من دانم که این آیت کدام روز بر چه جایگاه فرو آمد . روز جمعه فرو آمد روز عرفه ، و ما که یاران بودیم با رسول خدا بعرفات ایستاده بودیم ، و حمد الله این هر دو روز ما را عید است و تاقیامت مسلمانان را عید خواهد بود . **هرون بن عنتره** روایت کرد از پدر خویش ، گفت : آنروز که این آیت فرو آمد **عمر خطاب** بگریست رسول خدا گفت: یا عمر چرا مگری؟ گفت : یا رسول الله ! از آن می گریم که مادر دین خویش تا امروز برزبادت بودیم، اکنون آیت آمد که دین سپری گشت و تمام شد ، و بعد از کمال جز نقصان نبود . رسول خدا گفت: « صدقت یا عمر » ، پس از آن رسول خدا هشتاد و یک روز بزیست .

ابن عباس گفت: رسول خدا در حجة الوداع آنکه که براه در بود ، این آیت بوی فرو آمد : « یستفتوک قل الله یفتکم فی الکلاله » ، و این آیت را ای صنف نام کردند پس چون در مکه شد این آیت فرو آمد که « اليوم یس الذین کفروا من دینکم » ، پس چون در عرفات بایستاد دست بدعا برداشته این آیت فرو آمد که: « اليوم اکملت لکم دینکم » معنی آنست که امروز آن روز است که دین شما تمام کردم، احکام دین و شرایع اسلام بسر بردم. فرائض و سنن، حلال و حرام پیدا کردم ، که پس ازین هیچ آیت حلال و حرام حدود و فرائض و احکام از آسمان فرو نیامد .

روایت کرده اند از **عسایشه** که معراج رسول (ص) پیش از هجرت بود به حده

۱- شیخ طبرسی در تفسیر مجمع البیان نقل میکند که این آیه پس از نصب علی (ع) امامت از طرف حضرت رسول در روز عید بر حرم نازل شد و پس از نزول آیه بغیر فرمود: « الله اکبر علی اکمال الدین و امام العمة و رضا الرب بر سالی و ولایه علی سالی طالب من بعدی... ».

ماه، و نماز پنجگانه شب معراج فريضه گردانيدند، و پيش از آن چهار رکعت پيش نبود: دو بامداد و دو شبانگاه، وقتی معين بر آن ننهاده، پس از هجرت به مدينه زکوة واجب کردند، و روزه ماه رمضان بعد از هجرت اندر سال دوم واجب کردند اندر شعبان، و فريضه حج در سنه تسع بود، وفيه اختلاف العلماء، وغسل جنابت همچنين. پس چون رسول خدا حجة الوداع کرد، اين آيت فرو آمد: «اليوم اكملت لكم دينكم»، و پس از آن حلال و حرام نيامد. و گفته اند: کمال دين آنست که رب العالمين هر چه پيغامبران و امام پيشينه را داد از علم حکمت، آن همه اين امت را داد، و براي شان بيفزود، و شرايع انبيا منسوخ کرد، و شريعت اين امت توقييات پيوند، و فسخ و تفسير در آن نشود، و اين امت بهمة انبياء بگرويدند، و تصديق کردند، و تفریق میان ايشان نيفکنند، چنانکه ديگران کردند، و حسنات اين امت مضاعف گردانيدند، و در ثواب بيفزودند که باديگرايم نکردند. اينست معنی کمال دين که در آيت گفت ابو حفص حداد گفته: کمال دين در دو چيز است: در معرفت خدا و در اتباع سنت مصطفی (ص).

«و اتممت عليكم نعمتي» - ميگويد: نعمت خود بر شما تمام کردم، و وعده که کرده بودم از فتح مکه و قهر کفار و نصرت بردشمن، وفا کردم، و سر مردم. از اين پس مشرکان را نيست که باشما حج کنند، «الا لايجع بعد العام مشرك، ولا يطوفن بالبيت عريان» و گفته اند: کمال دين و تمامي نعمت آنست که: حج کردن آنروز که اين آيت آمد باروز عرفه افتاده بود، حکم بمحل خود رسيده، و فريضه بوقت خود باز گشته، همچون آنروز که رب العزة آسمان و زمين آفريد، و نساء که کافران نهادند باطل کرد. و خير درست است که مصطفی (ص) آنروز گفت: «ان الزمان قد استدار كهيئة يوم خلق السموات والارض. السنة اثناء عشر شهرا، منها اربعة حرم، ثلاثة متواليات: ذوالقعدة و ذوالحجة و المحرم، و رجب، شهر مضر الذي بين جمادى و شعبان».

«و رضيت لكم الاسلام ديناً» - اى اخترت لكم الاسلام، فليس دين ارضى عند الله عزوجل من الاسلام، يقول الله عزوجل: «ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه». ميگويد: آن دين كه شما را پسنديدم و شما را بدان فرودم اسلام است، و اصل آن پنج چيز است، چنانكه مصطفى (ص) گفت: «بنى الاسلام على خمس: شهادة أن لا اله الا الله، وأن محمداً رسول الله، و اقام الصلوة و ايتاء الزكوة والحج و صوم رمضان».

روى عمر بن الخطاب، قال: «بينما نحن عند رسول الله (ص) اذ طاع علينا رجل شديد بياض الثياب، شديد سواد الشعر، لا يرى عليه اثر السفر ولا يعرّفه منا احد، حتى جلس الى النبي (ص) وأسند ركبتيه الى ركبتيه، و وضع يده على فخذه، فقال يا محمد أخبرني عن الايمان، فقال: «الايمان ان تؤمن بالله و ملائكته و كتبه و رسله و اليوم الآخر، تؤمن بالقدر خير و شره»، فقال: صدقت فأخبرني عن الاسلام. قال: «الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله، وأن محمداً رسول الله، و تقم الصلوة و تؤتي الزكوة، و تصوم رمضان، و تحج البيت ان استطعت اليه سبيلاً، قال: صدقت، فأخبرني عن الاحسان. قال: «الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه، فان لم تكن تراه فانه يراك». قال: فأخبرني عن الساعة. قال: «ما المسؤول عنها بأعلم من السائل». قال: فأخبرني عن اماراتها. قال: «ان تلد الامة ربتها، و أن ترى الحفاة العراة الصم البكم ملوك الارض». قال: نم انطلق، فلبث ملأ، ثم قال لي: «يا عمر أئدرى من السائل؟» قلت: الله و رسوله اعلم. قال: «فانه جبرئيل اتاكم يعلمكم دينكم»

«فمن اضطر في مخمصة» - اين سخن راجع است با اول آيت، چون محرمات ياد کرده بود، و گفته كه: «ذلكم فسق»، بر عقب آن گفت: «فمن اضطر في مخمصة». اگر كسى با اضطرار و بيجارگى بجائى رسد كه از گرسنگى بيم جان بود، او را رخصت است كه مردار خورد، باین شرط كه گفت «غير متجانف لاثم»، همانست كه جاى ديگر گفت: «غير باغ ولا عاد»، بشرط آنكه قدر ضرورت خورد، ويش از كفایت ويش از سد رمق

نخورد و نهد ، و اگر سگ یابد و مردار یابد ، سگ نخورد مردار خورد ، اگر سگ مرده یابد و جانور دیگر مرده یابد ، سگ نخورد و آنرا خورد ، و اگر سگ یابد و خوک یابد ، سگ خورد و خوک نخورد ، و اگر مردم مرده یابد و جزاز مردم یابد ، مرده مردم نخورد حرمت را ، و گفته اند : « غیر متجانف لائم » ای غیر متعرض لمعصیه ، و هوأن يكون عاصياً بسفره ، او یا کُل فوق الشعب .

آنکه گفت : « فان الله غفور رحيم » - اینجا مضمربست ، یعنی : فأكل فان الله غفور يغفر له ما اكل مما حرم عليه ، رحيم باولياته حيث رخص لهم . ختم آیت برحمت و مغفرت از آن کرد که آخر این مضطر حرام خورده است اگر چه بعدر خورده است ، پس بحقیقت نه حلال خوار است اما معذور است و نزدیک الله مغفور است .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « اسم الله الرحمن الرحيم » - اسم جلیل ، جلاله کبریاؤه ، کبریاؤه سندؤه ، و مجده عزه ، و کونه ذاته ، ازله انده ، و قدمه سرمده . عظیم فی مآکده ، ملیک فی جبروته ، مهیمن صمدی الذات ، متوحد سرمدی الصفات :

ملیک فی السماء به افتخاری عزیز القدر لیس له خفاء

نام خداوندی که بهیچ چیز و هیچ کس نماند ، بهیچ کار بهیچ وقت در نماند . دشمن پرور است و دوست نواز ، عیب پوش است و کار ساز . یاد او آئین زمان ، و دیدار او زندگی جان ، و یافت او سرور حاودان بادشاه است بی سپاه ، و استوار است بی گواه ، از نهان آگاه ، و مضطر را پناه . خداوندی که تعلم نزدیک است ، و از وهم دور ، حوینده او نشسته باجاست ، و یافت او رستاخیزی صور ، پس نه جوینده مغبون است و نه مزدور معذور . حوینده در گرداب حسرت و یاورنده جبران در موج نور ، همی گویند از سحر حرت نرزان دهشت :

قد محبرت فیک خذ یسدی یا دلیلا لمن مجبر فیکا .

پیر طریقت گفت: الهی! همه از حیرت بفریادند، و من بحیرت شادم، ییک لیک در همه ناکامی بر خود بکشادم. درینا روز کاری که نمیدانستم که لطف ترا دریازم (۱). الهی! در آتش حیرت آویختم چون پروانه در چراغ، نه جان رنج تپش دیده، نه دلالم داغ. الهی! در سر آبدارم در دل آتش، در باطن ناز دارم در ظاهر خواهنش. در دریائی نشستم که آنرا کران نیست، بجان من دردی است که آنرا درمان نیست، دیده من مرجزی آمد که وصف آنرا زبان نیست :

خصمان گویند که این سخن زیبا نیست خورشید نه مجرم ار کسی بینا نست. «یا ایها الذین آمنوا...» روایت کنند از جعفر بن محمد (ع) که درین کلمات چهار خصلت است که رب العالمین امت را بدان گرامی کرده، و ایشان را بدان نواخته: یکی آنکه نداست، دیگر کنایت، سوم اشارت، چهار شهادت. یا ای نداست، ها کنایت، الذین اشارت، آمنوا شهادت. ندا کرامتست، و کنایت از رحمت، و اشارت بمحبت، و شهادت بمعرفت: «ناداهم قبل ان ابداهم، و سماهم قبل ان رآهم». در کتب عدم بودند که ایشان را ندا گرامی کرد، در دایره وجود نبامده بودند که بنام نیکو خواند: «سماکم المسلمین من قبل»، عیب مبدید و با عیب میپسندید. جرم میدید و با جرم میخرد. با کان عالم علوی را میدید، و آلودگان عالم سفلی را میگزید، که «ان الذین احب الی من زجل المسبحین».

مثال کار آدمی مرد گاه می نیازی با عنایت ازلی، کار آن کودک است که مادر او را جامه نود و دوخت، گفت هان و هان ای کودک! تا این لباس آرایش از آرایش نگه داری. کودک از خانه بدر آمد، با کودکان بیازی مشغول شد، جامه آلوده کرد، و با جامه آلوده قصد خانه کرد،

و بگوشه ای باز میشد در مانده و حیران، همی گفت مادر را که مرا خواب بیاید مادر دانست که کودک را ترس عتاب مادر است، گفت: ای جان مادر! بیا که ما تو را بدر آنکه فرستادیم که آب و صابون بدست بپنهادیم، که مادرانستیم که از توجه آید. حال آدمی همین است چون آن نقطه دولت و صفی مملکت را از کتم عدم بعیز وجود آوردند، فریاد از جان پاکان و مقدسان بر آمد، و تیرهای انکار در عالم جعلیت میکشیدند که: «اتجعل فها من یفسد فها»؟ قومی را می آفرینی که لباس «الیهوم اکملت لکم دینکم» بدود معصیت و غبار شرک سیاه کنند! و پرده حرمت از جمال چهره ایمان بردارند! خطاب آمد که: آری آنچه تعبیه صدف این اسرار است مادرانم، «کرنا بنی آدم»، ایشان عزیز کردگان الطاف عزت آمدند، ما ایشان را بلباس عصمت و طیلسان امانت بعالم آلائش وقتی فرستادیم که آب مغفرت با صابون رحمت بدست نهاده بودیم.

«یا ایها الذین آمنوا» - یا من دخلوا فی امانی، و ما وصلتم الی امانی الا بسبق احيانی، یا من خصصتهم بیری و مشاهدتی، لا تکنونوا کمین اعمیة هم عن مشاهدتی و مطالعة بیری! بندگان را بنده کرامت بخواند، آنکه فرمان داد که: «اوفوا بالعقود» بوفای پیمان باز آید، و عقدی که بستید و عهدی که کردید بر سر آن عهد باشید. نندۀ من! را بر تو دو پیمانست: یکی اجابت ربوبیت ما، دیگر تحمل امانت ما. در اجابت ربوبیت مخالفت ممکن در تحمل امانت خیانت ممکن. اکنون که بخدائی ما اقرار دادی. کار برد دیگری حواله ممکن و در حلال و حرام اشارت جز فرا شریعت ممکن.

«احلت لکم بهیمة الانعام» - حیوانات بعضی حلال است و بعضی حرام. بعضی کشتن آن رواست و آنرا جرمی نه، بعضی کشتن آن نه رواست و طاعتی در میان نه، تابدانی که صنع او را علت نه، و حکم او را مرد نه، و دریافت آن بمقتل راه نه
«ان الله یحکم ما یرید» - حکم کند چنانکه خود خواهد، و آن خواهد که خود

بداند . نه کس را بر علم وی اطلاع ، نه بر خواست وی اعتراض ، نه از حکم وی اعراض :
شهریست بزرگ و من بسو در میرم .

تا خود زنم و خود کشم و خود گیرم .

وفی بعض الکتاب : « هدی یرید وأرید ، ولایکون الا مارید . فان رضیت بما ارید
کفیتک ماترید ، وان لم ترض بما ارید ائعتبتک فیما ترید ، ثم لایکون الا ما یرید » ، وفی معناه
انشدوا :

سیکون الذی قضی مسخط العبد ام رضی
فدع الهم یافتی کل هم سنقضی .

« یا ایها الذین آمنوا لاتحلوا شعائر الله » - معالم شریعت است ، و محاسن طریقت ،
و امارات حقیقت ، و دلالات قدرت و حکمت . میگوید : هر چه نشان ما دارد حرمت
دارید ، و بتعظیم در آن نگرید ، و بفرمانبرداری پیش شوید ، تا بر خوردار گردید .
« و اذا حللتم فاصطادوا » - اشارتست که بنده همیشه در تحت امر حق ماننواند « و »
پیوسته بار وجود ما بتواند کشید . ساعتی در اداء حق ربوبیت ، ساعتی در استجلاب حظ
عبودیت . وقتی چنین ، وقتی حنان ، تابنده با ساید و زندگی کند مان این و آن ، از اینجا
گفت مصطفی (ص) : « حب الی من دنیا کم مالب : الطب والنساء و قره عینی فی الصلوة » .
پیر طریقت گفت : الهی ! چون از یافت تو سخن گویند ، از علم خویش
بگریزم ، بر زهره خویش بترسم ، در غفلت (۱) آویزم ، نه در شک مالم اما خویشتم در غلطی
افکنم ، تا دمی بر زنم .

« و تعاونوا علی البر والتقوی » - میگوید : در بر و تقوی همه دست یکی دارید . هم
دست و هم روی باشید (۲) و هر جای که مسلمانان در امر و نهی و در بر و تقوی جمع آیند ، خود را

درمیان جمع و جماعت افکنید، تا بر حمت حق توانگر شوید. مصطفی (ص) گفت: «الجماعة رحمة، ویدالله علی الجماعة». عبدالله مبارک گفت: بمشعر حرام رسیدم، خوابی عظیم بر من غالب شد، فریشته‌ای را دیدم که گفت: ای عبدالله سیصد هزار خلق در موسم اند، و حج یک کس پذیرفتند. گفتا بردلم صعب آمد این سخن. دلتنگ و اندوهگن شدم. هاتفی آواز داد که: ای عبدالله دلتنگ مشو که دیگران را جمله بطفیل وی بیمار زدند تا بدانی که برکت جمع عظیم است، آخریک صاحب دولت بر آید درمیان جمع که کیمیا (۱) هدایت بود، همرا برنگ خود کند.

«وتعاونوا علی البرّ والنقوی» - همرا بر بر و تقوی میفرماید، اما قومی را راه اثم و عدوان در پیش می‌نهد، و از بر و تقوی برمیگرداند، کار نه آن دارد که بر خواند، کار آن دارد که کرا در گذارد، و کرا پسندد. مقبولان حضرت دیگرانند، و مطرودان قطیعت دیگر. بار دادگان «ادخلوها سلام» دیگرند، و محرومان «اخرجوها فیها» دیگر. میگوید جل جلاله: «انا الله لا اله الا انا. خلقت الخیر و قدرته، فطومی لمن خلفه للخیر، واجريت الشر علی یدیه». «وتعاونوا علی البرّ والنقوی» - گفته‌اند که: بر اینجا موافقت شرع است در ابعاد نجات عقبی، و تقوی مخالفت نفس است در طلب رضای مولی، و اثم مخالفت شرع است در طلب حطام دنیا، و عدوان موافقت نفس است در معصیت مولی. گفته‌اند: معاونت بر بر و تقوی آنست که خود بر جاده دین بر استقامت روی، و سیرت بر طریقت پسندیده داری، تا دیگران بر تو اقتدا کنند، و بر سنن صواب را اتباع تو راست روند، و معاونت بر اثم و عدوان آنست که راه کژ گیری، و مستبد نهی، تا دیگران بر راه تو روند، و خلق بد گیرند. اینست که مصطفی (ص) گفت: «من سن سنة حسنة فله اجرها و اجر من عمل بها الی يوم القیامة، و من سن سنة سيئة فعليه وزرها و وزر من عمل بها الی يوم القیامة».

« حرمت علیکم المیتة » - مردار اگرچه خبیث است و معرّم، آخر بوقت اضطرار قدری از آن مباح است، و از مردارها یکی گوشت برادر مسلمان است که مروجہ غیبت خوردند، بهیچ حال آنرا رخصت نیست لا اضطراراً ولا اختیاراً. پس این مردار از آن صعب تر، و تحریم این از آن عظیم تر، يقول الله تبارک و تعالی: « لا یقتب بعضکم بعضاً ایحب احدکم ان یا کل لحم اخیه ممّناً فکرمتموه ». و گفته اند حیوانی که مأکول اللحم بود ویرا دو حالست: یکی آنکه چون بشرط شریعت کشته شود پاک بود، گرفتن آن مباح، و خوردن آن حلال، و چون خود بمیرد پلید باشد، و خوردن آن حرام. از روی اشارت میگوید: این نفس آدمی چون بشمشیر مجاهدت بر طریق ریاضت برفوق شریعت کشته شود، یعنی که مقهور دین و مأمور شرع گردد، و زیر بار طاعت معبد و مذلّل شود، آن نفس که برین ضعف باشد پاک بود، قرب او مباح است، و صحبت او حلال، دیدار او روح دل، صحبت او شادی جان، و هر آن نفس که در ظلمت غفلت خویش بمیرد تا در کار دین ویرا حس نماند، و در حدود شرع کوشش نکند، این نفس بمنزلت آن مردار است که جرم او پلید و قرب او حرام.

« والمنخنقة والموقوفة والمتردّية والنطيحة » - در تحت هر کامه این کلمات اشارتی است بر ذوق جوانمردان طریقت، و بر مذهب سالکان راه حقیقت: « منخنقة » اشارتست بکسی که خود را در بند آرزوها کند، و سلاسل حرص بردست و پای خویش نهد، و رسن طمع در گردن خویش افکند، تا کشته حرص و شهوت شود. حرامست بر سالکان و مریدان، راه این چنین کس رفتن، و متابعت چنین کس کردن. « موقوفة » اشارتست بآنکس که در حبس هوا و أسر شیطان بماند، کوفته هوا جس نفس و وساوس شیطان گردد، تا دل وی در آن زخم و حبس بمیرد، مردار طریقت گردد، و صحبت وی حرام شود. « متردّية » اشارتست بآنکس که دروادی تفرقت افتد، و هلاک شود، و راه حقیقت گم کند. « نطيحة »

اشارتست بآنکس که بامثال و اشکال خویش از بهر دنیا مردار منازعت کند، و سرو زند تا خصم وی چیره شود، و زیر زخم مردار خوار مردار گردد. و «ما اكل السبع» آنست که طلاب دنیا سرفرا آن کنند، آن مردار است و جوینده آن همچون سگ، مردار بیجز سگ نخورد.

و ماهی الاجیفه مستحیلة علیها کلاب همهن اجتذابها.

آنکه گفت: «الاما ذکیتم» در شرح ظاهر میگوید: ازین محرمات که یاد کردیم هرچه ذکاۃ شرعی در آن حاصل شود، و شرع آنرا مباح گرداند مباح است و خوردن آن آن حلال، همچنین در راه طریقت هرچه زاد راه آخرت بود و ضرورت معاش بود از متاع دنیوی، گرفتن و داشتن آن در دین رواست، و طلب آن مباح، و زاد راه دین از راه دین است. يقول الله تعالى: «وتزودوا فان خبر الزاد التقوى».

«و ما ذبح علی النصب» هرچه بر هوای طمع کنند نه بروفق شرع، ذبح علی النصب آنست، و هوا نفس معبود خود ساختن و بر مراد آن رفتن نه کار دینداران است و نه حال مؤمنان. يقول الله تعالى و تقدس: «افرايت من اتخذ الهه هوا».

«وأن تستقسموا بالاذلام ذلکم فسق» هر معاملتی و مصاحبتی که نه بر اذن شرع و موافقت دین رود، و مقصود در آن تحصیل دنیا و مراد نفس بود، آن عین قمار است، صورت آن مکر و خداع، و حاصل آن فسق و فساد، و سرانجام آن عقوبت و عذاب.

«اليوم اكملت لكم دينکم» الایة جعفر بن محمد (ع) گفت: «اليوم» اشارتست بآن روز که مصطفی (ص) را بخلق فرستادند و تاج رسالت بر فرق نبوت وی نهادند، و شادروان شرع او کرد عالم در کشیدند، و بساط رحمت بگسترانیدند. و دودشرك باطی ادبار خود شده، و رسوم و آثار کفر مندرس و مضمحل گشته، و از چهار گوشه عالم آواز کوس دولت محمد عربی علیه افضل الصلوات برآمده که: «وقل جاء الحق وزهق الباطل»: صلی الاله علی ابن آمنه الذی جاءت به سبط البنان کریم

قل للذي يرجو شفاعة احمد صلوا عليه و سلموا تسليماً
ای منظر تو نظاره گاه همگان پیش تو در افتاده راه همگان
ای زهره شهرها و ماه همگان حسن تو پیردآب و جاه همگان

هنوز شب بشرت را وجود نبود که آفتاب نبوت او در سماء سمو خود استوار داشت
که : « كنت نبياً و آدم بين الماء والطين » . ای مهتر! جمال بنمای تا همه وجود آفتاب
شود. یا سید صدف رحمت بگشا ، تا این مفلسان کنار پر از جوهر کنند :

آن روی چرا به بت پرستان نبی جلوه نکنی کفر ز دلشان نبی
یا سید! جمال مجبولی توجز در ادراج «لعمرك» یاد نکنیم . قبله اولین و آخرین
جز حلقه چاکران تو نسازیم. ای سید! اگر آن آفتاب که در دل تو است اراده باز دهیم ،
نه در روم چلیپا ماند نه در عالم کفر و زنار :

رحمتی کن برد خلق و برون آی از حجاب تا شود کوتاه ز هفتاد دو ملت داوری .
« وأتممت عليكم نعمتي » - این خطاب باصحابه مصطفی است ، میگوید : اتممت
علیکم نعمتی ، بأن خصصتکم بین عبادی بمشاهدته صلی الله علیه و سلم ، وجعلتکم حجة
لمن بعدکم من الأمم الی یوم القيامة . و گفته اند که : « اليوم اکملت لکم دینکم » اشارتست
بروز اول در عهد ازل ، میگوید : در ازل این دین بر شما تمام کردم ، و کار شما بساختم ،
و شما را بداغ خود گرفتم ، نه چیزی است که نو ساخته ام ، که دیر است تا پیرداخته ام ، اما
امروز تمام کردم ، که دانسته خود بر شما اظهار کردم ، و کرده خود وانمودم . « وأتممت
علیکم نعمتی » - و تمامی کار آنست که فردا در حظیره قدس رضاء خود تو اکر امت کنم .
« و رضیت لکم الاسلام دیناً » - و شایسته وصال حضرت خود گردانم ، و همسایگی خود
بپسندم ، و نیز در نواخت ببغزایم ، و گویم : « عبدی ! رضیت بک جاراً فهل رضیت لی جاراً ؟ »
و گفته اند : کمال دین تحقیق معرفتست در هدایت حال ، و اتمام نعمت تحصیل مغفرت است

در نهایت کار، منت مینهد بر مؤمنان که من باول معرفت دهم، و بآخر پیامرزم، و این خطاب با جماعت مؤمنان است، و شك نیست در مغفرت جماعت مؤمنان، اگر شك است در آحاد و افراد است که بر ایمان بمافند یا نمانند، اما بر جمله مؤمنان آمرزیده اند. گفته اند: این اسلام پسندیده الله است، و «رضت لكم الاسلام دیناً» بوی اشارت است بر مثال سرائی است که راه گذران بر چهار درگاه است، و از پس آن درگاهها چهار قنطره است، و پس آن قنطره درجات و مراتب است، تدریجاً درگاهها و قنطرهها باز برسد بدرجات و مراتب نرسند. اول درگاهی که بر راه گذر است اداء قریض است. دوم اجتناب محارم. سیوم تکیه کردن بر رمضان الله در کار روزی. چهارم صبر کردن بر بلاها و رنجها. چون بدین درگاهها گذشتی قنطرهها پیش آید: اول قنطره رضا، بحکم الله رضا دادن و آنرا کردن نهادن، و از راه اعتراض برخاستن. دوم قنطره توکل است، برخدا اعتماد داشتن و او را پناه و پشت خود گرفتن و وکیل خود شناختن. سیوم قنطره شکر است، نعمت الله بر خود بشناختن، و آن نعمت در طاعت وی بکار بردن. چهارم قنطره اخلاص است در اعمال، هم در شهادت، هم در خدمت و هم در معرفت شهادت در اسلام و خدمت در ایمان و معرفت در حقیقت. چون قنطرهها باز بریدی از آن پس درجات است و مراتب، هر کس را چنانکه سزا است، و چنانکه الله او را خواست. اینست که رب العزّة گفت: «لهم درجات عند ربهم و مغفرة و رزق کریم».

۲- النوبة الاولى

قوله تعالى: «يَسْمَلُونَكَ» می پرسند ترا، «ماذا احلّ لهم» که چه چیز ایشان را حلال و گشاده کردند از صید، قل [ای رسول من] بگوی: «احلّ لكم الطيبات» حلال کردند شما را پاکها [و کشتها از بهیمة انعام]، «و ما علمتم» و خوردن صید آن

سبع که صید کردن در وی آموخته اید، « من الجوارح » ازین ددان و پرند کان شکاری، « مکلبین » در آن حال که می درآموزید و آموخته فرا صید میگذارید، « تعلمونهم » در آن ددان می آموزید، « مما علمکم الله » از آنچه الله در شما آموخت، « فکلوا مما امسکن علیکم » میخورید از آنچه شما را صید کنند [و از آن نخورند]، « واذکروا اسم الله علیه » و خدا برانام برید چون آنرا فرا صید گذارید، « واتقوا الله » و از خشم و عذاب خدای پرهیزید، « ان الله سریع الحساب (۴) » الله آسان توان است زود شمار. « الیوم احل لکم الطیبات » امروز حلال کردند شما را این پاکها از بهیمه انعام، « و طعام الذین اوتوا الكتاب » کشته و صید اهل کتاب، « حل لکم » شما را حلال است، « و طعامکم » و کشته و صید شما، « حل لهم » ایشانرا حلال است، « والمحصنات من المؤمنات » و داشتگان و کوشیدگان از زنان گرویدگان [شما را حلال اند و پاک]، « والمحصنات من الذین اوتوا الكتاب من قبلکم » و آزاد زنان اهل کتاب تورات و انجیل، « اذا آیتموهن » آنکه که ایشان را دهید « اجورهن » کاوینهای ایشان، « محصنین » پاکان در عقد نکاح و خویشان داران، « غیر مافحین » نه زانیان و پلیدکاران، « ولا متخذی اخدان » و نه دوست گیرندگان، « و من یکفر بالایمان » و هر که بایمان کافر شود، « فقد حبط عمله » بدرستی که کردار وی تباه گشت و نیست شد، « و هو فی الآخرة من الخاسرین (۵) » و او در آن جهان از زیانکاران است

« یا ایها الذین امنوا » ای ایشان که بگرویدند، « اذا قمتم الی الصلوة » خون از خواب بر نماز خیزید [خوابی که چشم و دل پر کند]، « فاغسلوا وجوهکم » رویهای خود بشوئید، « و ایدیکم » و دو دست خویش، « الی المرافق » تا هر دو

وارن (۱)، « وامسحوا برؤسکم » و سرهای خوش را مسح کنید، « وارجلکم » و دو پای خویش [بشوئید]، « الی الکعبین » تا هر دو بژول (۲). « وان کنتم جنباً » و اگر جنابت رسیده باشید (۳)، « فاطهروا » غسل کنید، « وان کنتم مرضی » و اگر بیماران باشید (۳)، « اوعلی سفر » یا در سفر باشید (۳)، « او جاء احد منکم من الغائط » یا یکی از شما از غایط میآید، « اولستم النساء » یا زنان را پاسید، « فلم تجدوا ماء » و آبی نیابید، « فتمموا » آهنگ کنید، « صعيداً طیباً » زمینی و خاکی پاک را، « فامسحوا بوجوهکم وایدیکم » و رویهای خویش و دستهای خویش بپاسید، « منه » از آن خاک [پاک آزاد]، « ما یرید الله » نمیخواهد خدای، « لیجعل علیکم من حرج » که بر شما تنگی نهد، « ولکن یرید لیطهركم » لکن میخواهد که شما را پاک کند، « ولیتم نعمته علیکم » و نعمت طاعت بر شما تمام کند، « لعلکم تشکرون (۶) » تا مگر آزادی کنید.

النوبة الثانية

قوله تعالى: « یسئلونک ماذا احل لهم » الآية - ابو رافع روایت کند که جبرئیل (ع) فرو آمد، بر در سرای پیغامبر (ع) بایستاد و دستوری خواست تا در شود. رسول (ع) او را دستوری داد. جبرئیل همچنان ایستاده بود، و توقف هم کرد، تا رسول بیرون آمد، و گفت: یا جبرئیل ترا دستوری داریم، چرا در نمائی؟ جبرئیل گفت: در این خانه سک چهای است، و ما که فرشتگان ایم در هیچ خانه نرویم که در آن سک باشد

۱- وارن به وزن قارن آرج را گویند که بندگان ساعد و بازو است و عربی مرفی خوانند (برهان قاطع). ۲- ژول بضم اول، روزن و معنی بحول است که استخوان شالگ باشد، و بناری کمب خوانند (برهان قاطع). ۳- نسخة الف: بید.

یا صورتگری، وبهذا روی علی بن ابی طالب (ع) أن النبی (ص) قال: «الملائكة لا تدخل بیتاً فيه صورة ولا کلب ولا جنب». وروی ابوهریره قال: قال رسول الله (ص): «اتانی جبرئیل (ع) فقال اتیتک البارحة فلم یتمعنی ان اكون دخلت الا انه کان علی الباب تماثيل، وکان فی البیت قرامستر فیہ تماثيل، وکان فی البیت کلب، فمر برأس التمثال الذی علی باب البیت فیتقطع فیصیر کهیئة الشجرة، وهر یالستر فیقطع فیجعل وصادتین توطئان، و مر بالکلب فیخرج»، ففعل رسول الله (ص).

بورافع میگوید: چون جبرئیل این سخن بگفت، رسول خدا بمن فرمود که درخانهای مدینه بگرد، وهر جا که سگ بینی بکش. گفتا: سگانرا چندانکه یافتیم. رسول خدا حرام کرد داشتن آن و فروختن وبهای آنستند، و ذلك فیما روی ابوهریره، قال: قال رسول الله (ص): «لا یحل» لمن الکلب، ولا حلوان الکاهن، ولا مهر البغی». و روی جابر، قال: «امرنا رسول الله (ص) بقتل الکلاب حتی أن المرأة تقدم من البادية بکلبها، فنقتله». پس جماعتی آمدند وچنان نمودند که ایشان را بسگان حاجت است، از بهر صید و زرع و ماشه، و بتعریض گفتند: ماذا یحل لنا من هذه الأمة التي تقتلها؟ رسول خدا ایشان را جواب نداد، انتظار وحی همیکرد، تا جبرئیل فرو آمد و این آیت آورد: «یسئلونک ماذا احل لهم». پس رسول خدا دستوری داد داشتن بعضی سگان را تا مردم انتفاع بدان همیگیرند، و دونوع از آن بقتل مخصوص کرد یکی کلب عقور، دیگر سیاه همرنگ (۱)، و ذلك فی قوله (ص): «اقتلوا منها کل اسود بهیم»، وقال: «علیکم بالأسود البهیم ذی القطنین، فانه شيطان». اکنون سگ داشتن از بهر زرع و صید و ماشه رواست و بیرون از آن نه رواست، لقول النبی (ص): «من اتخذ کلباً الا کلب ماشیة او صید او زرع انتقص من احره کل يوم قیراط». وقال (ص): «ما من اهل بیت یرتبطون کلباً الا انتقص

من عملهم کل يوم قیراط الا کلب صید او کلب حرث او کلب غنم .

« یسئلونک ماذا احل لهم » - سعید جبیر گفت : این آیت در شأن عدی بن حاتم وزید بن المهمل آمد، که گفتند : یا رسول الله انا نصید بالکلاب والبزاة ، فمنه ما ندرك ذکوة ، ومنه ما یقتل ، فلاندرک ذکوة ، وقد حرّم الله المیتة ، فماذی یحل لنا ؟ گفتند : یا رسول الله ! پیوسته شکار کنیم سگان و بازان ، و صیدی که درافتد ، باشد که زنده یابیم و بدست خویش چنانکه شرع فرموده کشیم ، و باشد که کشته یابیم ، و بذکوة نرسد ، و معلوم آنست که رب العزّة مردار حرام کرده ، اکنون حلال از آن کدام است ، و حرام کدام؟ رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد :

« یسئلونک ماذا احل لهم قل احل لکم الطبیات » - ای رسول من ! ایشان را جواب ده که هر چه طبیات است شما را حلال است ، و طبیات آنست که تحریم آن در کتاب و سنت نیامده است ، و عرب آنرا پاک دارد هر چه بعرف و عادت عرب پاک است ، و عرب آنرا خورند از طبیات است . و هر چه بعرف و عادت ایشان پاک نیست و نخورند از خیانت است ، و رب العزّة میگوید : « و یحل لهم الطبیات و یحرم علیکم الخبائث » شتر و گاو و گوسفند و خرگور و اسب و آهو و گاو دشتی و خرگوش و روباه و کفتار و سوسمار ، که عرب خورند ، و ربوع و قنقد و چرز (۱) و مانخ ، این همه از طسات است که عرب آنرا صید کنند و خورند ، و نصوص بدان آمده است .

« وما علمنم من الجوارح » - یعنی : و صید ما علمتم من الجوارح ، هر چه صید کند از ددان و پرندگان ، آن را جوارح گویند معنی کواص ، و حوارح آدمی از آن نام

۱ - ریده ایست که او را بچرخ و باز و امثال آن شکار کسد ، و عربی حاری گویند و ترکان توغدری (رهان طاع) .

کردند که کواسب وی اند، «اجترحو السيئات» ای اکتسبوها، «و يعلم ما جرحتم بالنهار» ای اکتسبتم. «مکلبین» - علی الخصوص سگ داران اند که بسگ صید کنند، و مراد باین جمله شکار یافتند، لکن سگ بذر مخصوص کرد که این عام تراست، و صید بسگ بیشتر کنند.

«تعلمونهن» - یعنی تؤدبوهن لطلب الصبد، آن شکاری باید که آموخته باشد چنانکه صید که گیرد نگه دارد صیاد را، و از آن نخورد، کشته یازند، و خون صیاد آنرا فرا صید کند فرا شود، و چون برخواند اجابت کند، و خون باز خواند باز ایستد. روی عدی بن حاتم قال: قال لی رسول الله (ص): «اذا ارسلت کلبک فاذکر اسم الله، فان امسک عليك فادركه حياً فاذبحه، وان ادرکته قد قتل، ولم يأکل منه فاکله، وان اکل فلا تأکل، فانما امسک علی نفسه، وان وجدت مع کلبک کلباً غیره، وقد قتل فلا تأکل، فانک لا تدري ایهما قتله، و اذا رمیت سهمک فاذکر اسم الله، فان غاب عنک يوماً، فلم تجد فیہ الا امر سهمک فکل ان شئت، وان وجدته غریقاً فی الماء فلا تأکل» وروی أن ابابعلبة الخشني جاء إلى النبي (ص): فقال يا رسول الله ان ارضنا ارض صید، فأرسل سهمی و اذکر اسم الله، وأرسل کلنی المعلم، واذکر اسم الله، وأرسل کلنی الذی لیس بمعلم. فقال النبی (ص): «ما حبس عليك سهمک، و ذکر اسم الله فکل، وما حبس عليك کلبک المعلم و ذکر اسم الله فکل، وما حبس عليك کلبک الذی لیس بمعلم، و ادرکته ذکوة فکل، وان لم تدرك ذکوة فلا تأکل».

«فکلوا مما امسکن علیکم» - ای صندن لکم، «و اذکروا اسم الله علیه» یعنی عند ارسال الجوارح. خلاف است میان علما که کلب معلم چون یک بار اتفاق افتد که از فرسه خود چیزی بخورد بعد از آنکه مارها صادر را نگه داشته باشد و از آن نخورده، و طبیعت اصلی دست نداشته، این یک بار که از آن بخورد باقی حلال است یا حرام؟ یک قول شافعی

آنست که حلالست ، و باین يك دفعه که از آن چیزی خورد حرام نکشت، و معنی امساك از آن بر نخاست، و قول دیگر آنست که حرام است، و این موافق مذهب ابوحنیفه است و بناء مسأله بر آنست که ترك اكل بنزدك شافعی نه از شرائط امساك است ، و بنزدك ابوحنیفه از شرائط امساك است، و هم چنین خلاف است در فریسه‌های پیش، بنزدك شافعی همه حلال اند قولا واحداً ، و بنزدك ابوحنیفه همه حرام اند، اما فریسه باز اگر چه از آن بخورد حلالست باتفاق .

ثم قال : « و اتقوا الله » ای فی اوامره و نواهیہ ، « ان الله سرب الحساب » .

« اليوم احل لكم الطيبات » - این يوم آنروز عرفه است که مصطفی (ص) بموقف بود ، و این طيبات هم بهيمة الانعام است .

« و طعام الذين اوتوا الكتاب » - ذبائح اهل تورات و انجيل است . « حل لكم » ای حلال لكم . میگوید : ذبائح جهودان و ترسایان شما را حلالست که مسلماً نایند ، و همچنین ذبائح هر کس که در دین ایشان شد پیش از مبعث مصطفی (ص) . اما آنکس که از دینی دیگر و ادین (۱) ایشان شود بعد از مبعث مصطفی (ص) ، ذبیحه وی حلال نیست ، و ذبائح ترسایان عرب هم حلال نیست که مصطفی (ص) گفت : « ما نصارى العرب باهل الكتاب لا نحل لنا ذبائحهم » . اما اطعمه ایشان بیرون از ذبائح ، علما در آن مختلف اند بیشتر بر آنند که حلالست همچون ذبائح گفتند : طعام لفظی است که بر همه ما کولات افتد .

اما کتابی که بوقت ذبح نام دیگر برد ، نه نام الله . در آن ذبیحه وی دو قول است :

يك قول حرام است ، لما روی ان ابن عمر قال : « لا تأكلوا ذبائح النصاری ، فانهم يقولون باسم المسيح » ، و انهم لا يستطيعون ان يهدوكم قد أضلوا انفسهم ، و بیشترین علما بر آن قول اند که حلالست شعبی و عطا گفتند . اذا ذبح النصراني ، وقال باسم المسيح ، فانه

لا یحرّم ، لان الله تعالى قد أحلّ ذبائحهم ، وهو یعلم ما یقولون .

« و طعامکم حلّ لهم » - یعنی وحلال لکم ان تطعموهم طعامکم . میگوید : شما را حلال است و کشاده، که ایشان را طعام دهید . و بدان که طعام در قرآن بر چهار وجه است . یکی از آن مطعوماتست که مردم آنرا پیوسته بکار دارند، و ذلك فی قوله تعالى : « وأطعمهم من جوع » ، « و هو یطعم ولا یطعم » ، « فاذا طعمتم فانثروا » . وجه دوم طعام است بمعنی شراب، و ذلك فی قوله تعالى : « ومن لم یطعمه فانه منی » ای من لم یشربه . وجه سیوم طعامست بمعنی تملیح السمک . چنانکه گفت : « احلّ لکم صید البحر » ، یعنی تملیح السمک منفعة لکم . وجه چهارم طعام است بمعنی ذبائح ، چنانکه درین آیت گفت : « و طعام الذین اوتوا الكتاب حلّ لکم و طعامکم حلّ لهم » .

« والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذین اوتوا الكتاب من قبلکم » - یعنی : و أحلّ لکم نکاح حرائر المسلمات و حرائر کتابیات . احصان ایند بر معنی حریت است . میگوید : شمارا حلالست و روا که آزاد زنان مؤمنان و آزاد زنان اهل کتاب تورات و انجیل بزنی کنید ، مسلمانان را رواست که آزاد زنان اهل کتاب بزنی کنند ، اما نکاح کنیزکان کتابیات روانبست بمذهب شافعی ، که ربّ العزّة گفت : « و من لم یستطع منکم طویلاً أن ینکح المحصنات المؤمنات فمن ماملکت ایمانکم من فنیاتکم المؤمنات » . این آیت دلیل است که ایمان در نکاح کنیزکان شرط است ، و این مسأله خلاف عراقیان است ، که بنزدیک ایشان نکاح کنیزکان کتابیات رواست ، و بقول ایشان محصنات درین آیت عفاف اند نه حرائر ، یعنی که نکاح عفاف رواست ، اگر آزادند و اگر کنیزک مؤمنانند یا کتابیات ، و نکاح فواجر روانبست نه از مؤمنات و نه از کنایسات ، نه کنیزک و نه آزاد ، و این قول سدی است و قول اول درست تر است ، و سشترین علما و فقها بر آنند . « اذا آتیتموهن اجورهن » - یعنی مهورهن ، « محصنین » ای متزوجین کما

امر الله، « غیر مسافحین » محالین بالزنا، « و لا متخذی اخدان » مسرّین بالزنا بهن . چون الله تعالی نکاح زنان اهل کتاب حلال کرد، آن زنان گفتند : این نکاح را حلال نکرد بر مسلمانان مگر که اعمال ما نیز پسندید، و از ما خشنود گشت، رب العالمین این آیت فرستاد :

« ومن یکفر بالایمان فقد حبط عمله » - نچنان است که ایشان میگویند، که نکاح ایشان ایشانرا از کفر بیرون ندارد، و بایشان سود نکند، که هر که کافر شود بایمان، عمل وی تباه است. درین کلمت سه وجه گفته اند : یکی آنست که هر که کافر شود بایمان یعنی که از ایمان باز برد، چنانکه تصدیق کرد تکذیب کند. دیگر وجه آنست که : و من یمکفر بشیء مما یحب به الایمان من صفات الله و اسمائه و کتبه و رساله و ملائکته و الیوم الاحر و القدر کله خیره و شره و ما نطق به الکتاب و السنة الصحیفة من الغیب کالجنة و النار و العرش و الكرسى و الحجب و الحوض و المیزان و الصراط . سدیگر وجه مجاهد گفت : و من یمکفر بالایمان یعنی و من یمکفر بالله، « فقد حبط عمله و هو فی الآخرة من الخاسرین » ممن خسر الثواب .

« یا ایها الذین امنوا اذا قمتم الی الصلوة الایفـ علما در حکم این آیت مختلف اند، و ظاهر آیت جنان مینماید که در هر نمازی وضو میباید کرد، اما قومی گفتند که. این آیت اگر چه از روی لفظ عام است بمعنی خاص است، و در قرآن ازین عمومات و محمولات فراوان است که آنرا حاجت بتخصیص و تفسیر و بیان است، و سنت مصطفی مبسّی آنست، کما قال الله تعالی : « وأنزّلنا الیک الذکر لنبین للناس ما نزل الیهیم » یکی از آن عموم که سنت آنرا مخصوص کرد اینست که رب العزة گفت : « اذا قمتم الی الصلوة فاعسلوا » یعنی اذا قمتم الی الصلوة محدنون، یعنی من النوم او من غیره، و دلیل برین تأویل آنست که از ابن عباس پرسیدند حکم این آیت، وی جواب داد که « لا وضوء الا من حدث »،

و كذلك روى ابن عمر : « أن النبي (ص) صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بوضوء واحد » .
 قومی گفتند: این تشدید در ابتداء اسلام بود، اما بعد از آن منسوخ گشت، و بتخفيف بدل کردند ، لما روى عبد الله بن حنظلة : « أن النبي (ص) أمر بالوضوء عند كل صلاة فشق ذلك عليه ، فأمر بالسواك ، ورفع الوضوء عنه ، الأمن حدث » ، و روى سليمان بن بريدة عن أبيه أن رسول الله (ص) كان يتوضأ لكل صلاة ، فلما كان يوم فتح مكة صلى الصلوات كلها بوضوء واحد ، فقال عمر أنك فعلت شيئاً لم تكن تفعله ، فقال عمداً فعلته يا عمر » .
 قومی گفتند: سياق این آیت بر طریق ندب است و استحباب ، نه بر طریق حتم و اجاب ، ولهذا قال عكرمة : « كان على (ع) يتوضأ لكل صلاة ويقرأ هذه الآية » . و روایت کنند از ابو غضيف الهذلي که عمر را دید که هر نمازی را وضو میکرد ، گفت یا عمر چنین میباید کرد؟ هر نمازی را وضو واجب است؟ عمر گفت : نه ، که یکی کفایت باشد مادام که حدنی نیفتد ، لکن من از بهر آن میکنم که از رسول خدا شنیدم : « من توضأ على ظهر كتب الله له عشر حسنات ، ففى ذلك رغب يا ابن اخی » .

قومی گفتند که: این آیت از بهر آن آمد که رسول خدا را عادت بود که در هر عمل که کردی ، وضو فرا پیش آن داشنی ، تا آن حد که یاران گفتند : چون اراقت کردی بروی سلام کردیم ، جواب نداد ، تا آنکه وضو کرد ، و سخن گفتیم ، همچنین جواب نداد تا وضو کرد . و روى حنظلة بن الراهب . « أن رجلاً سلم على النبي (ص) ، و هو يبول ، فلم ير د عليه حتى تيمم ، وقال : انه ما منعني ان ارد عليك الا اني لم اكن متوضأ » . پس رب العالمين او را درین آیت دستوری داد که در وقت حدث ترا این افعال مباح است ، چون بر نماز خیزی وضو کن نه بر کلری دیگر . « اذا قمتم الى الصلوة » - یعنی اذا اردتم القیام الى الصلوة ، کفوله تعالى : « فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم » ، یعنی فاذا اردت ان تقرأ القرآن فاستعذ بالله . میگوید : چون خواهید و عزم کنید که بر نماز خیزید ،

« فاعسلوا وجوهکم » روپهای خویش بشوید و حدّ روی از قصاص موی سراسر تا طرف زنج، تا بامنت دو گوش. آب مطلق درین موضع محدود برانندن در وضو فرض است، و محاسن کشیده که ازین موضع در گذشته باشد شافعی را در شستن آن دو قول است: بیک قول واجب نیست، و این موافق مذهب ابوحنیفه است، و بقول دیگر واجب است، و آن قول صحیح است و مذهب اصحاب، مگر مزنی که اختیار وی قول اول است.

« و ایدیکم الی المرافق » - قومی گفتند: مرافق در تحت غسل نشود، که الی بمعنی حد و غایت است، چنانکه آنجا گفت: « ثم اتموا الصیام الی اللیل »، و این درست نیست و فتوی عامه علما بر آن نیست. عامه علما بر آنند که مرافق در تحت غسل شود، و الی بمعنی مع است، کفوله تعالی: « ویزدکم قوّة الی قوّمکم »، ای مع قوّمکم، « ولا تأکلوا اموالهم الی اموالکم »، ای مع اموالکم، « فزادتهم رجساً الی رجسهم »، « من انصاری الی الله ». و روی جابر: « ان النبی (ص) کان اذا توضأ ادار الماء علی مرقیّه. دو دست با هر دو مرفق بشستن در وضو واجب است، از بهر آنکه اقامت مصالح تن بر دو دست میگردد، و دو دست بدو مرفق میگردد تا مرفق بمصالح خویش برسد.

« و امسحوا برؤسکم » - مذهب مالک و مزنی مسح همه سر کشیدن واجبست در وضو، از بهر آنکه این « با » معنی تعمیم نهند، چنانکه جای دیگر گفت تعالی و تقدس: « فامسحوا بوجوهکم و ایدیکم منه »، و این مذهب درست نیست، و تعمیم باطلست، لما روی المغیره بن شعبه: « ان النبی (ص) مسح بनावیته، و علی عمامته » ابوحنیفه گفت: قدر واجب مسح ربع سراسر. ابویوسف گفت: مسح نیمه سر. شافعی گفت: چندانکه اسم مسح بر آن افتد کفایت باشد و فرض گذارده شود. گفتا و این با باء تبعص است، چنانکه گویند: مسحت یدی بالمندیل، فانه یسمى ماسحاً، و ان کان مسح بعضه.

اما کمال مسح بمذهب شافعی در تکرار است، و مذهب ابوحنیفه در استیعاب، و

صحت شافعی آنست که رسول خدا وضو کرد، و مسح سر سه بار کشید، بیک روایت آنکه یون فارغ شد گفت: «هذا وضوئی، وضوء الانبیاء قبلی، وضوء خلیلی ابراهیم (ع)». قوله: «وارجلکم الی الکعبین» - مکی و ابو عمر و حمزه و ابوبکر و رجلکم، بخفض لام خوانند، باقی بنصب خوانند، آنکس که بنصب خواند گوید: عطف است بر «وجوهکم و ایدیکم»، و گوید: در آیت تقدیم و تأخیر است، تقدیر: فاغسلوا وجوهکم ایدیکم الی المرافق، و ارجلکم الی الکعبین، و امسحوا برؤسکم، و دلیل این تقدیم و تأخیر، هم از جهت خبر واضح است، هم از جهت نظر، اما خبر آنست که مصطفی (ص) گفت: لا یقبل الله صلوۃ امری^۱ حتی یضع الطهور مواضعه، فیغسل وجهه و یدیه و یمسح برأسه، و ینسلر جلیه. وقال جابر: «امرنا رسول الله ان نغسل ارجلنا اذا توضأنا للصلوة». و روی «ان ثمان توضأ فأفرغ علی یدیه ثلاثاً، فغسلهما من مضمض، و استنثر (۱)، ثم غسل وجهه ثلاثاً، ثم غسل یدیه الی المرفق ثلاثاً، ثم غسل یدیه الی المرفق ثلاثاً، ثم مسح برأسه، ثم غسل رجله الیمنی ثلاثاً، ثم الیسری ثلاثاً، ثم قال رأیت رسول الله (ص) یضاً نحو وضوئی هذا، ثم قال: من توضأ وضوئی هذا ثم یصلی رکعتین لا یحدث نفسه فیهما شیء غفر له ما تقدم من ذنبه». وعن عبد الله بن عمر، أن النبی (ص) رأى قوماً، و اعقابهم لوح لم یمسها الماء، فقال: «ویل للعقاب من النار، اسبغوا الوضوء». و روی انی انی جلا اتی النبی (ص)، وقد توضأ وترك علی قدمیه مثل موضع الظفر، فقال رسول الله «ارجع حسن وضوءک».

اما دلیل نظری آنست که: رب العزة درشتن پای حدی بدید کرد، گفت: «الی کعبین»، همچنانکه درشتن دست حدی بنهاد، گفت: «الی المرافق». چون در تحدید هر ردو یکسان کرد، دلیلست که در حکم هر دو یکسان اند، پس حکم دست غسل است، حکم

۱- استنثر: استنشق الماء و ادخله فی انفه، ثم اسحرجه من الایم (المنجد).

پای، نیز غسل باید بخلاف مسح، که در مسح هیچ حد تنهاد، نه در تیمم، که گفت: «فامسحوا بوجوهکم و ایدیکم منه»، و نه در وضو، که گفت: «فامسحوا برؤسکم». اگر حکم هر دو پای مسح بودی نه غسل، پس تحدید در آن نبود، که در مسح تحدید نیست، چنانکه بیان کردیم. و نیز در خبر است که **مصطفی (ص)** گفت در صفت مؤمنان: «انهم یحشرون فی القيامة غراً محجلین من آثار الوضوء». فردا در قیامت امت من می آیند رویهای ایشان سپید و دست و پایشان سپید از آثار وضوء. غراً سپیدی روی است، محجلین سپیدی دست و پای، رسول خدا دست و پای را بهم جمع کرد در ثواب، و هر دو بهم برابر کرد در آن روشنائی و سپیدی که از آثار وضو باشد. این دلیل است که امروز در سرای حکم هر دو بحکم برابرند و یکسان.

اما ایشان که «ارجلکم» بخفض خوانند، گویند: عطف بر رؤس است، اما مراد باین مسح غسل است، که مسح در لغت مسح بود و غسل بود. عرب گویند: فلان مسح للصلوة، ای توضاً، و در پارسى گویند که: مسح کرد یعنی وضو کرد، و این از بهر آنست که آنکس که آب دست کند ناچار آب بر اعضاء خویش ریزد، و دست بدان بمالد تا غسل حاصل شود. پس چون معلوم شد که مسح هم غسل بود و هم مسح، گوئیم در مسح است بعینه، که تحدید با آن نیست، و در رجلین غسل است، که تحدید دلالت میکند بر غسل. ابو عبیده و اخفش گفتند: «و أرجلکم» خفض است بر طریق جوار نه بحکم عطف، چنانکه جای دیگر گفت: «فیأتیکم عذاب یوم الیم». موضع الیم رفع است که صفت عذابست، و خفض آن بر طریق جوار است، همچنین موضع «ارجلکم» نصب است که عطف بر وجوه است، و خفض آن بر طریق جوار است، و این چنین در قرآن و در لغت بسیار است، و در اعراب رواست.

اما واوها که درین آیت است، علما در آن مختلف اند که واو مرتب اند یا واو

جمع؟ قومی گفتند: بمعنی ترتیب و تعقیب‌اند، و ازینجا ترتیب در وضو واجب دیدند: اول روی شستن، پس هر دو دست بشستن، پس مسح سر کردن، پس هر دو پای بشستن. وضو برین ترتیب واجب دیدند، و خلاف این باطل دانستند، و اختیار شافعی آنست، و حجت وی آنست که مصطفی (ص) گفت بر قول خدای عزّ وجلّ: «ان الصفا والمروة من شعائر الله، ابدؤا بها بدأ الله به». این دلیلست که او ترتیب واجب کند، و بدایت بلفظ، بدایت بفعل واجب کند، و كذلك قيل لعبد الله بن زيد بن عاصم: كيف كان رسول الله يتوضأ؟ فدعا بوضوء، فأفرغ على يده اليمنى، فغسل يديه مرتين، ثمّ مضمض واستنثر ثلاثاً، ثمّ غسل وجهه ثلاثاً، ثمّ غسل يديه مرتين مرتين الى المرفقين، ثمّ مسح رأسه بيديه، فأقبل بهما، وادبر بدأ بمقدم رأسه، ثمّ ذهب بهما الى قفاه، ثمّ ردهما حتى رجع الى المكان الذي بدأ منه، ثمّ غسل رجليه.

رسول خدا وضو برین ترتیب کرد، و پس ازین صحابه و تابعین و سلف صالحین الی یومنا هذا، همه چنین کردند، و بخلاف این هیچ کس نقل نکرد، دلیلی روشن است که این ترتیب که در وضو واجب دیده‌اند. و مذهب مالک آنست که اگر ترتیب بعمد دست بدارد، آن وضو بکار نیست و اعادت باید کرد، و اگر بنسیان دست بداد، بروی اعادت نیست، و اختیار هرنوی اینست.

اما مذهب ابو حنیفه و سفیان آنست که ترتیب در وضو سنت است نه واجب، اگر بعمد یا بنسیان دست بدارد بروی اعادت نیست، و بر وفق مذهب ایشان «واو» موجب ترتیب نیست، که واو بمعنی جمع است، همچنانکه در آن آیت گفت: «انما الصدقات للفقراء والمساكين» الآية. قالوا: لا خلاف أن تقدیم بعض اهل السهام علی بعض فی الاعطاء جائز، فکذلك ههنا.

امّا ما ورد من الاخبار في فضل الوضوء فقد روى عن النبي (ص) انه قال: «من توضأ فأحسن الوضوء خرجت خطايا من جسده، حتى تخرج من تحت أظفاره»، وقال: «إذا توضأ العبد المؤمن أو المسلم، فغسل وجهه، خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء، فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة بطشتها يده مع الماء أو مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقياً من الذنوب»، وقال: «تبلغ الحليّة من المؤمن حيث يبلغ الوضوء»، وقال: «الطهور شرط الايمان، والحمد لله يملأ الميزان، وسبحان الله والحمد لله يملآن ما بين السموات والارض، والصلوة نور، والصدقة برهان، والصبر ضياء، والقرآن حجة لك أو عليك». و عن عبد الرحمن بن سمرة، قال: «خرج علينا رسول الله، ونحن في مسجد المدينة، فقال لقد رأيت البارحة عجباً، رأيت رجلاً من امتي سلك عليه عذاب القبر، فجاءه وضوء، فاستنقذ من ذلك»، وعن ابي قال: قال لي النبي (ص): «يا بني! اسبغ الوضوء يزد في عمرك، ويحبك حافظاك. يا بني! ان استطعت ان لاتزال على وضوء فانه من اتمام الموت، و هو على وضوء، اعطى الشهادة»، وقال (ص): «استقيموا، ولن تحصوا، واعلموا ان خير اعمالكم الصلوة، ولا يحافظ على الوضوء الا مؤمن.»

«وان كنتم جنباً فاطهروا» - اي: اغتسلوا. تطهروا و اطهروا يكي است. روايت كنند از علي (ع) كه گفت: ده مرد از بن دانشمندان جهودان بر مصطفى آمدند، و گفتند: يا محمد لماذا امر الله بالغسل من الجنابة؟ ولم يأمر من البول والغائط، وهما اقذر من النطفة؟ يا محمد! چونست كه الله تعالى جنابت رسیده غسل فرمود و ازوی نطفه باك بامد، و محدث را نفرمود، و ازوی غائط پليد آمد. رسول خدا گفت: از آنكه آدم (ع) چون از آن درخت منهي بخورد، و شهوتي و لذتي بيابن وی رسيد، و در عروق وی روان گشت، فرزند آدم چون صحبت کند از زیر هر ثائی موی او شهوتي حرکت کند. رب العالمين غسل كه واجب

کرد تطهیر و تکفیر آنرا واجب کرد. و گفتند: یا محمد چرا از جمله اعضاء چهار عضو مفرد کرد در وضو کردن؟ گفت: از بهر آنکه آدم چون خواست که از آن درخت بخورد روی بدان آورد و بدان نگرست. رب العالمین روی شستن واجب کرد کفارت آنرا، پس بیای فرآن رفت، و اول قدمی که بنا فرمائی برداشتند آن بود. رب العزة پای شستن بفرمود تا کفارت آن باشد. پس دست فرا کرد و بگیرفت و بخورد، دست شستن فرمود تطهیر آنرا. پس چون تاج و حلال از وی پیرید دست زلت رسیده بر سر نهاد خدای تعالی مسح فرمود طهارت آنرا. پس چون آدم این فرمان بجای آورد، و عضوها را طهارت داد خدای ویرا توبت داد، و گناهان وی بیامرزید، و بر امت من فرض کرد تا کفارت گناهان ایشان باشد از وضو تا بوضو، احبار چون این از **مصطفی** شنیدند همه صدق زدند، و مسلمان شدند. و در فضیلت غسل **مصطفی** (ص) گفت در آن حدیث معروف: «رأيت البارحة عجباً، رأيت رجلاً من امتي والنبیون قعود حلقاً حلقاً، كلما دنا الى حلقة طرد، فجاءه اغتساله من الجنابة وأخذ يديه، فأقدمه الى جنبی» وفي حدیث انس قال: قال لي رسول الله (ص): «يا بني! بالغ في الغسل من الجنابة، فتخرج من مقتسلك وليس عليك زنباً ولا خطيئة». قلت بابي وأمي فما المبالغة؟ قال: «تبلى اصول الشعر، وتنقى البشرة».

«وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط او لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم و ايديكم منه» - ای من الصعبد. شرح این در سورة النساء رفت.

«ما يريد الله ليجعل عليكم» - فيما فرض عليكم من الوضوء و الغسل و التيمم، «من حرج» ای ضيق. ميگويد: الله نميخواهد بر شما تنگي در دين، بلکه دين بر شما فراخ کرد، باین رخصتها که داد، و آسانی فرمود. «ولكن يريد ليطهركم» من الاحداث و الجنابات و الذنوب و الخطيئات، لكن ميخواهد که شمارا پاک گرداند باین وضو و غسل که فرمود از

حدث وجنابت از روی ظاهر، هم از معصیت از روی باطن، «ولیتم نعمته علیکم» و تانعمت خود بر شمامع کند بر روشن داشتن راه دین و در آموختن کار دین، و قیل: بانجائکم من النار، و ادخالکم الجنة، یدل علیه ماروی ان رجلا سمع البنی (ص) یقول: اللهم انی استلک تمام النعمة. فقال: او تدری ما تمام النعمة؟ قال: لا قال: «النجاة من النار و دخول الجنة». و قیل: «ولیتم نعمته علیکم» فیما اباح لکم من التیمم عند عدم الماء و سائر نعمه الّتی لانحصی، لعلکم تشکرون الله علیها.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «يسئلونك ماذا احلّ لهم قل احلّ لكم الطيبات» الآية - تفسیر محرمات و محلات از شرع پرسیدند، و تکیه بر فحواى شرع کردند، دانستند که پاک آنست که شرع پاک کرد، و پلید آنست که شرع پلید کرد. راه آنست که شرع نهاد، چراغ آنست که شرع افروخت، و تخم آنست که شرع ریخت. بی شرع روشن هیچ کس بکار نیست، بی شرع دین هیچ کس پذیرفته نیست.

اگر نر مهر شرعستى در اندر بندى کردون

و گر نر مهر دینستى کمر بکشایدی حوزا

شرع ایشانرا جواب داد که حلال آنست که پاک است، و پاک آنست که زبان بر ذکر دارد، و دل در فکر آرد، و جان با مهر پردازد و بدان که دل را دو صفت است: یکی صفوت دیگر قسوت صفوت از خوردن حلال بود، قسوت از خوردن حرام خزند. مرد که حرام خورد دلش سخت شود، حنانکه رب العزة حکایت کرد از قومى که: «قت قلوبهم و زیر لهم الشیطان ما کانوا یعملون» پس زننگ بی وفائی بر آن نشیند، چنانکه گفت: «کلا بل ران علی قلوبهم» پس غاشه بی دولتی دزسر وی کشد که «قلوبنا حلف»، پس شهره زمین

و آسمان گردانید که : « اولئك الذين لم يرد الله ان يظهر قلوبهم » و او که حلال خورد
دلش صافی گردد تا از مهر خود با مهر حق پردازد، و از یاد خلق با یاد حق پردازد همه او
را خواند، همه او را داند. اگر بند بوی بند، اگر شنود بوی شنود، اگر گیرد بوی
گیرد، و الیه اشار النبى (ص) حکایة عن الله عز وجل : « فاذا احببته ، كنت له سمعاً
يسمع بى ، و بصراً يبصر بى ، و يداً يبطش بى »

بندۀ خاص ملک باش که با داغ ملک

روز ها ایمنی از شهنه و شبها ز عس

« و ما علمتم من الجوارح مكلين » - آن سگ شکاری يك مراد خود که بگذاشت،
و طبیعت خود که دست بازداشت، تا آن صد خواجۀ خویش را نگه داشت، لاجرم فریست
وی حلال گشت، و افتناء وی در شرع جائز، و نجاست و خساست وی در منفعت وی مستغرق،
و نزشایسته قلادۀ زرین گشت، و بای تخت ملوک. از روی اشارت همیگوید که :

آزاد شو از هر چه بكون اندر

تا باشی یار غار آن دلبر

سگ خسس يك ادب که بجای آورد خست وی عزت بدل گشت، پس چه
گوئی دزین جوهر حرمت اگر ادب حضرت بجای آرد. و خود پرستی را با حق پرستی
بدل کند، و مراد خود فدای حکم ازل کند کمتر نواختی که از حضرت او را پیش آید
آنست که در فراغت مری بکشایند، تا ملذت خدمت رسد، باز حلاوت قربت تو یابد، باز
سرور معرفت، باز روح مناجات، باز برق محبت، باز کشف مشاهدت، باز شغلی در پیش آید
که از آن عبارت نتوان، تا آنکه همه زندگانی شود در آن

پیر طریقت گفت: « مسکین او که عمری بگذاشت و او را ازین کار بوئی نه، ترا

از دریا کسان حسست که ترا جوئی نه ! »

« اليوم احلّ لكم الطّيبات » - یوسف بن الحسین گفت: الطّیبات من الرزق ما یدولک من غیر تکلف ولا اشراف نفس، طیبات رزق آنست که از غیب درآید و برضای حق آید، بجان و دل قبول باید، وزاد راه دین را بشاید، و گفته اند: طیبات رزق آنست که صفت طهارت یافته وعن نظافت گشته. و طهارت دو قسم است: یکی از روی ظاهر یکی از روی باطن، و رموز هر دو قسم درین آیت روان است که رب العزة گفت:

« یا ایها الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوة فاعسلوا وجوهکم » الایة - طهارت ظاهر سه فصل است: یکی طهارت از نجاست. دوم طهارت از حدث و جنابت، سیوم طهارت از فضولات تن، چون ناخن و موی و شوخ و غیر آن، و هر یکی را ازین سه فصل شرحی و یانی است بجای دیگر گفته شود ان شاء الله، و طهارت باطن سه وظیفه است: اول طهارت جوارح از معصیت، چون غیبت و دروغ و حرام خوردن و خیانت کردن و در نامه حرم نگرستن، چون این طهارت حاصل شود بنده آراسته فرمان برداری و حرمت داری گردد، و این درجه ایمان پارسایان است. نشان وی آنست که همواره ذکر حق او را بر زبان است و ثمره و عده در دل، و تازگی منت در جان، پیوسته در عیادت بیماران، و زیارت گورستان، و بدعاء نیکان شتابان، و فرا بهشت یازان. وظیفه دوم طهارت دل است از اخلاق ناپسندیده چون عجب و حسد و کبر و ریا و حرص و عداوت و رعونت. عجب آئینه دوستی خراب کند. حسد قیمت مردم ناقص کند. کبر آئینه دل تاریا، کند. ریا چشمه طاعت خشک کند. حرص حرمت مردم نهد. عداوت آب الفت بازیند. رعونت مبخ صحبت یرد. بنده چون ازین آرایشها طهارت یافت، در شمار متقیان است. نشان وی آنست که از رخصت بگریزد، و در شبهت نیاویزد، پیوسته ترسان و لرزان و از دوزخ گریزان، بلقمه ای و خرقه ای راضی، جهان بجهانبان باز گذاشته، و خود را در بوته اندوه بگداخته. ایمان مایه وی، تقوی زاد وی، کور منزل وی، آخرت مقصد وی. با اینهمه پیوسته بزبان تضرع میزارد، و

میگوید : الهی ! هر کس بر چیزی، ومن ندانم که بر چه ام ، بیمم همه آنست که کی پدید آید که من که ام ؟ الهی ! پیوسته در گفت و گویم ، تاوانمائی (۱) در جست و جویم ، از بقراری در میدان بی طاقتی میپویم، در میان کارم، اما بوئی نمیپویم الهی ! مرکب و استاد، و قدم بفرسود ، همراهان (۲) یافتند ، و این بهچاره را جز تحیر نیفزود :

قد تحیرت فیک خذیدی یا دلیلا لمن تحیر فیکا

وظیفه سیوم طهارت سراسر از هر چه دون حق ، يقول الله عز و جل : « قل الله ثم نذرهم ». این طهارت امروز حلیت ایشانست که فردا جام شراب ظهور در دست ایشان است. امروز نور امید در دلشان می تاود و فردا نور عیان در جان. امروز از شوق آب جگر در دیده روان ، و فردا آب مشاهدت در جوی ملاطفت روان. امروز صبح شادی از مطلع آزادی برآمده ، و فردا آفتاب عنایت در آسمان معایت ترقی گرفته. نشان این طهارت آنست که مهر دنیا بشوید، و رسوم انسانیت محو کند، و حجاب تفرق بسوزد، تا دل در روضه انس بنازد، و جان در خلوت عیان باحق پردازد. نکو گفت آن جوان مرد که : آخر روزی از این طبل بر آید آوازی ، و از آن کریم باشد واجان (۳) محب رازی ، عجب کاری و طرفه بازاری ! اینست مؤانست من غیر مجانست ، چون همجنسی (۴) نیست این انس چیست ؟ چون هم کفوی (۵) نیست این مهر چیست ؟ چون تو او را ندیده ای این بی طاقتی چیست ؟ چون شراب در غنب است این هستی چیست ؟ چون انتظار همه محنت است این شادی دل چیست ؟ چون دیده سر ازو محبوب است این وجد چون آتش چیست ؟ چون این طریق همه بالاست در میان بلا این لذت چیست ؟

۱- نسخه الف : وانمایی. ۲- نسخه الف : هام راهان. ۳- نسخه ج : فاجان = باجان.

۴- نسخه الف : هام جنسی. (۵) - هام کفوی.

هر چند بر آتشم نشاند غم تو

غمناك شوم گرم نمائد غم تو

« فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَ اَيْدِيَكُمْ اِلَى الْمَرَافِقِ » - چنانکه در طهارت ظاهر روی شستن بفرمان شریعت واجب است ، در طهارت باطن باشارت حقیقت آب روی خویش نگاه داشتن ، و در طلب خسایس (۱) پیش دناداران نریختن واجبست ، و چنانکه در آن طهارت دست شستن واجب است درین طهارت دست از خلائق بشستن و کار بحق سپردن واجبست ، و چنانکه مسح سر واجب است سر بگرداندن از خدمت مخلوق ، و از تواضع هر کسی و ناکسی پرهیز کردن واجبست ، و چنانکه پای شستن فرض است ، بر کار خیر پای نهادن ، و بر طاعت الله رفتن واجبست .

و گفته اند : تخصیص این اعضاء چهار گانه بطهارت از آن جهت است که آدمی شرف و فضل که یافت بر دیگر جانوران ، باین اعضا یافت . یکی صورت روست که دیگران را برین صفت نبست . رب العالمین منّت نهاد و گفت : « وَ صَوَّرَ لِمَ فَاَحْسَنَ صَوْرًا كَمَ » . دیگر هر دو دست اند که آدمی بدان طعام خورد ، و همه جانوران دیگر بدهن خوردند . رب العزة منّت نهاد و گفت : « وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ » یعنی بالمبدین الماطشتن الصالحین للاكل وغيره . سیوم سر است که در آن دماغ است ، و در دماغ عقل است ، و در عقل شرف دانائی است که دیگران را نیست . رب العالمین منّت نهاد و گفت : « لَا يَاتِ لَوْلِي الْاَلْسَاب » . چهارم دو پای اند بر قامت راست زیبا کشیده تا بدان میروند و دیگران را پای برین صفت نیست ، يقول الله تعالى : « لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِيْ اَحْسَنَ تَقْوِيمٍ » حون این نعمت بر فرزند آدم تمام کرد طهارت این حوارج ازوی درخواست شکر آن نعمت را . و گفته اند : طهارت سبب آسایش است و راحت پس از اندوهان و محنت ،

چنانکه در قصه مریم است. بوقت ولادت عیسی چون آن چشمه آب پدید آمد طهارت کرد و از اندوه ولادت و وحشت غربت برست. و سبب دفع وساوس شیطان است که **مصطفی** گفت « اِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ ». و سبب کشف بلا و محنت است، چنانکه در قصه **ایوب** پیغامبر است. و ذلک فی قوله تعالی: « اِرْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَ شَرَابٌ » و گفته اند: سر طهارت درین اعضاء چهار گانه (۱) بی هیچ آلاشی که در آن است، از دو وجه است: یکی آنکه تا **مصطفی** (ص) فردای قیامت امت خود را شناسند، و از بهر ایشان شفاعت کند، و نشان آن بود که رویها دارند روشن و فروخته از روی شستن، و همچنین دست و پای و سر ایشان سپید و روشن و تازه از آب طهارت، و به یقول النبی (ص): « ان امتی یحشرون یوم القیامة غُراً معجلین من آمار الوضوء ».

وجه دیگر آنست که نده مملوک حون فروشند، عادت چنان رفته که او را بنخاسی برند، و دست و پای و روی و سر بر مشتری عرضه کنند، و اگر چه کنیزک باشد شرع دستوری دهد که بر رویش نگرند، و مویش بینند، و دست و پایش نگرند فردا **مصطفی** (ص) بنخاس قیامت خواهد بود، و حق حلّ جلاله مشتری، پس بنده را فرمودند تا امروز این اعضاء را نیک بشوید، و تا تواند آب از آن نسترد، و در تجدید طهارت بکوشد، تا فردا در اعضاء وی نورافزاید، و حون او را بنخاس خانه قیامت عرضه کنند، دست و پای و روی و سر وی روشن بود و پسندیدم.

« فان لم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً » - حکمت در آنکه طهارت از آب یا از خاک گردانید بوقت ضرورت نه با حزی دیگر، آنست که رب العالمین آدم را از آب و خاک آفرید تا آدمی پیوسته از آن مرآگهی بود، و شرف خویش در آن بداند، و شکر این نعمت بجای آرد، و آدم (ع) ازین جهت بر ابلیس شرف یافت که ابلیس از آتش بود،

و آدم از خاک، و خاک به از آتش، که آتش عیب نمای است و خاک عیب پوش. هر چه با آتش دهی عیب آن بنماید. سیم سره از ناسره پدید آرد. زر مغشوش از خالص پیدا کند. باز خاک عیب پوش است. هر چه بوی دهی پیوشد، عیب ننماید. و نیز آتش سبب قطع است، و خاک سبب وصل. با آتش بریدن و کشتن است، با خاک پیوستن و داشتن است. ابلیس از آتش بود لاجرم بگسست. آدم از خاک بود لاجرم پیوست. و نیز طبع آتش تکبر است بر تری جوید، طبع خاک تواضع است فرو تری خواهد. بر تری ابلیس را بدان آورد که گفت: «اناخیر». فرو تری آدم را بدان آورد که گفت: «ربنا ظلمنا انفسنا». ابلیس گفت: من و کوهر من، آدم گفت: نه من بلکه خدای من.

حکمتی دیگر گفته اند در تخصیص آب و خاک اندر طهارت، گفتند که: هر جائی که آتش در افتد زخم آن آتش بآب و خاک بنشاند، و مؤمن را دو آتش در پیش است: یکی آتش شهوت در دنیا، دیگر آتش عقوبت در عقبی. رب العالمین آب و خاک سبب طهارت وی گردانید، تا امروز آتش شهوت بروی بنشاند، و فردا آتش عقوبت.

و بدان که ابتداء طهارت از آن عهد معلوم گشت که اندر خبر آمده از امیر المؤمنین علی بن ابی طالب (ع) از رسول خدا (ص) گفت: چون فرشتگان حدیث آدم و صفت وی شنیدند، گفتند: «اجعل فیها من یفسد فیها و یسفک الدماء»؛ بعد از آن ازین گفت پشیمان شدند، و از عقوبت الله بترسیدند، زاری کردند و بگریستند، و از خدای عز و جل خشنودی خواستند. فرمان آمد از الله که خواهید تا از شما در گذارم، و گرانی این گفتار از شما بردارم، و بر شمار حمت کنم، در یابائی آفریده ام زیر عرش مجید، و آنرا بحر الحیوان نام نهاده ام. بدان دریا شوید، و بدان آب روپها و دستها بشوید و سرها را مسح کنید، و پایها را بشوید. فرشتگان فرمان بجای آوردند. امر آمد که هر یکی از شما تابگوید: «سبحانک اللهم و بحمدک، اشهدان لا اله الا انت، استغفرک و اتوب الیک». ایشان بگفتند،

و فرمان آمد که توبه‌های شما پذیرفتیم ، و از شما اندر گذاشتیم . گفتند : خداوند ! این کرامت ما راست علی‌الخصوص ؟ یا دیگران ما را در آن اقبالند؟ گفت : شماراست ، و آن خلیف را که خواهم آفرید ، و فرزندان وی تا قیام الساعة . هر که این چهار اندام را آب رساند چنانکه شمارا فرمودم ، اگر از زمین تا آسمان گناه دارد از وی در گذارم ، و او را خشنودی و رحمت خود کرامت کنم .

و بر وفق این معنی خبر درست است از علی مرتضی (ع)، گفت: هر چه از رسول خدا (ص) بشنودمی الله مرا بدان منفعت دادی . یقین علم و صلاح عمل از آن بدانستی ، و اگر خبری من نشنوده بودمی ، و کسی مرا روایت کردی آنکس را سوگند دادمی . چون سوگند یاد کردی بر وی اعتماد رفتی (۱) ، و ابو بکر صدیق مرا روایت کرد ، و راست گفت . او را سوگند ندادم از آنکه وی همیشه راستگوی بود . گفت: از رسول خدا (ص) شنیدم که گفت: هر بنده مؤمن که گناهی کند ، پس از آن گناه آبست کند ، و آب تمام بجای رساند ، و چون فارغ شود دو رکعت نماز کند ، الله تعالی آن گناه از وی در گذارد ، و از وی عفو کند ، و بیان این خبر در قرآن مجید است : « و من يعمل سوء او یظلم نفسه ثم یتستغفر الله یجد الله غفوراً رحیماً » .

۳- النوبة الاولى

قوله تعالی: « و اذکروا نعمة الله علیکم » یاد کنید نعمت خدای و نیکوکاری وی بر خویشان ، و « میثاقه » و پیمان وی ، « الادی و ائقکم به » آن پیمان که با شما بست ، « اذ قلتم » آنکه که گفتید : « سمعنا و اطعنا » شنیدیم و فرمانبرداریم ، « و اتقوا الله » و پرهیزید از خشم و عذاب خدای ، « ان الله علیم بذات الصدور » (۷) ، و بدانی که خدای دانا است بآنچه در دلهاست .

«يا ايها الذين آمنوا» ای ایشان که مگرویدند! «كونوا قوامين» بحق گفتن برای ایستید، «الله» خدایرا، «شهداء» گواهان باشید(۱)، «بالقط» بداد و راستی، «ولا یجرمنکم» و شمارا بر آن مداراد و بدان میاراد، «شأن قوم» دشمنی گروهی، «على ان لا تعدلوا» مرا آنکه راست نروید و راست نگویند، «اعدلوا» راست گویند و راست روید، «هو اقرب للتقوى» این چنین نزدیکتر بود بیرهنز کاری [و از جور و میل دوری]، «واتقوا الله» و بترسید از خشم خدای، «ان الله خبير بما تعملون» (۸) که الله دانا است بآنچه شما میکنید.

«وعدا الله» وعده داد خدای، «الذين آمنوا و عملوا الصالحات» ایشان را که مگرویدند و کارهای نیک کردند، «لهم مغفرة» ایشانرا آمرزش است، «و اجر عظيم» (۹) و مزد بزرگوار.

«والذين كفروا» و ایشان که کافر شدند، «و كذبوا بآياتنا» و بدروغ داشتند سخنان ما، «اولئك اصحاب الجحيم» (۱۰) ایشانند که آتشیانند.

«يا ايها الذين آمنوا» ای ایشان که مگرویدند، «اذكروا نعمة الله عليكم» یاد کنید و یاد دارید نعمت الله بر خویشش، «اذهم قوم» آنکه که آهنگ کرد گروهی، «ان يسطوا اليكم ايديهم» که دست بکشایند و دست بدارد شما سدی، «فكف ايديهم عنكم» بازداشت الله دستهای ایشان از شما، «واتقوا الله» و بترسید از [حشم] خدای [و عذاب خدای، و نسیاسی نمایید] (۲)، «وعلى الله فليتوكل المؤمنون» (۱۱) و حنین (۳) باد که ما خدا را در سپردن و دشتی داشتن گرویدگان «ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل» خدای پیمان سند از بنی اسرائیل، «و بعثنا» و فرستادیم، «منهم» از ایشان، «اثني عشر نقيبا» دوازده نقیب، «وقال الله»

و خدای گفت : « اِنِّیْ مَعَكُمْ » من باشمام [یا کاهی و یاری دادن و نکه داشتن] ، « لئن اقمتم الصلوة » از نمازیای دارید بهنگام ، « و آتیتم الزکوة » و زکوة دهید از مال ، « و امنتم برسلی » و سرگرد بفرستادگان من ، « و عزّرتموهم » و ایشان راشکوه دارید و یاری دهید ، « و اقرضتم الله » و وام (۱) دهید خدای را ، « قرضاً حسناً » وامی (۲) نیکو ، « لّا کفرّن عنکم سیئاتکم » بهمه حال از شما گناهان شما بایداکنم ، « و لّا دخلّکم جنّات » و درآرم شما را در بهشتائی ، « تجری من تحتها الانهار » میروند زیر درختان آن جویها ، « فمن کفر بعد ذلك منکم » هر که نعمت موشد و نسیاس کردد پس آن از شما ، « فقد ضلّ سواء السبیل » (۱۴) ، کم گشت از میان راه راست .

« فبما نقضهم ميثاقهم » بشکستن ایشان پیمان خویش را ، « لعناهم » بر ایشان لعنت کردیم ، « وجعلنا قلوبهم قاسية » و دلشای ایشان سخت کردیم ، « يحرفون الكلم عن مواضعه » سخنان من در معنی محمد مسگردا میدند ارجای خویش ، « و نسوا حظاً » و فراموش کردند بهره خویش ، « ممّا ذکرّوا به » از آن بند که ایشان را داده بودند ، « و لا تزال تطّلع علی خانة منهم » و توهیمیشه [یا محمد] مطلع باشی بر خیانتی که از ایشان آید ، « الاّ قليلاً منهم » مگر اندکی از ایشان ، « فاعف عنهم » در گذار از ایشان ، « و اصفح » و روی گردان ، « انّ الله يحبّ المحسنين » (۱۴) ، که خدای دوست دارد نیکوکاران را .

« و من الذین قالوا » و ازینان که گمند : « انّا نصاری » ما ترسایانیم ، [و خویشان را نصاری نام کردند] ، « اخذنا ميثاقهم » از ایشان هم پیمان بستدیم ، « فنسوا حظاً » مگذاشتند بهره خویش ، « ممّا ذکرّوا به » از آن بند که ایشان را

داده بودند، « فَاغْرِيْنَا » بر آغالدیم و انگیختیم، « يَنْبَهُم » میان ایشان، « الْعَدَاوَةُ وَ الْبَغْضَاء » دشمنی و بزمندی (۱)، « اِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ » تا روز رستاخیز، « وَ سَوْفَ يَنْبَهُهُمْ اَللّٰهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ » (۱۴)، و خبر کند الله ایشانرا فردا که آن چیست که میکنند ایشان امروز.

النوبة الثانية

قوله تعالى وتقدس: « وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ » - این خطاب باصحابه رسول است و با جمله مؤمنان امت تا بقیامت. صحابه با رسول خدا بیعت کردند، و دین و کتاب و سنت در پذیرفتند، از آنکه آیت آمد، بود: « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَاسْمَعُوا وَأَطِيعُوا ». ربّ العزة ایشان را درین آیت فرمود که قرآن و سنت بشنوید، و طاعت دار باشید، و امر و نهی بر کار گیرید، و آیات و کلمات و صحف و کتب ما ایمان آرید، و رسولان را که فرستادیم استوار گیرید، و آنچه گفتند و از غیب خبر دادند، از احوال قیامت و بهشت و دوزخ و غیر آن، همه قبول کنید، و بجان و دل آنرا تصدیق کنید. مؤمنان آن همه در پذیرفتند، و گفتند: « سَمِعْنَا وَ اطَعْنَا ». رب العالمین از سمع و طاعت ایشان حکایت باز کرد، و گفت: « وَ قَالُوا سَمِعْنَا وَ اطَعْنَا ».

اکنون درین آیت ربّ العزة آن نعمت و آن میثاق و آن قول با یاد ایشان میدهد و میگوید: یاد دارید آن نواخت که من بر شما نهادم، تا نعمت اسلام بر شما تمام کردم. همان است که جایها در قرآن منتّ بر نهاد و گفت: « وَ اَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي »، « وَلَأَتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ »، « وَلِيَتِمَّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ »، این همه نعمت اسلام و ایمانست، که الله تعالی بر مؤمنان تمام کرده است.

« و میثاقه آتیدی و ایتقکم به انقلتم سمعنا و اطعنا » - یاد دارید آن پیمان که الله با شما بست، و شما گفته‌اید: « سمعنا و اطعنا ». **بجاهد** گفت: این میثاق آن عهد است که رب العزة روز میثاق بر فرزند آدم گرفت، آنکه که ایشان را از صلب آدم بیرون گرفت، و همه بر بوییت الله اقرار دادند، و سمعاً و طاعة گفتند. امروز درسای حکم هر که بالغ شود و بر موجب آن اقرار عمل کند، و ایمان آورد مؤمن است و از اهل سعادت و نجات، و هر که بعد از بلوغ ایمان نیارد و عمل نکند، نقض آن عهد کرد، و در شمار مؤمنان نیست. اما اطفال مشرکان که بی‌لغو نرسیدند. و زمان عمل دریافتند، از ابن عباس پرسیدند که حال ایشان چیست؟ گفت: ایشان بر میثاق اولاند، خدای داند که عمل ایشان چه بودی اگر روز کار زندگانی دریافتندی (۱).

آنکه گفت: « و اتموا لله » این تهدید است بر نقض عهد، میگوید: بترسید از خشم خدا، و نقض عهد نکنید، و پس از آنکه بالغ شدید ایمان آرید، و عمل کنید. « ان الله علیم بذات الصدور » و بحقیقت دانید که خدای آگاه است از آنچه در دل شماست از ایمان یا از شك یا از نفاق یا از وفاقی. این کلمتی جامع است، هر چیز را که در دل بود از سر، یا در افتند از ظن، یا بر گذرد از خاطر، خدای بهمه داناست و از همه آگاه.

« یا ایها الذین امنوا کونوا قوامین لله » - تقومون لله بکل حق یلزمکم القيام به. میگوید: ای شما که مؤمنانید قیام کنید، بر ایستادگی نمائید خدای را بهر حقی که شما را لازم آید که بدان قیام کنید و بیای ایستید، و گفته‌اند: « کونوا قوامین لله » ای قوالین لله. سخن که گوئید خدا را کوئید، و بحق گفتن حق را بیای ایستید.

« شهداء بالقسط » - تشهدون بالعدل فی الغضب والرضا والفقر والغنی والشدّة والرخاء. کواهی که دهید بداد و راستی دهید. نزدیک را چون دور و دشمن را چون دوست،

در غضب و رضا و قروغنا و در دشواری و آسانی یکسان .

« ولا یجرمنکم شأن قوم علی ان لا تعدلوا » - مؤمنان را مبادا که عداوت شما با کفار مکه ، و بغض شما را ایشان را ، شما را بر آن دارد که در گواهی دادن عدل و راستی بگذارید ، و محرمی از ایشان حلال دارید ، بلکه دوست و دشمن را ، آشنا و بیگانه را ، گواهی یکسان دهید « اعدلوا هو اقرب للتقوی ، ای الی التقوی . » و اتقوا الله ان الله خبیر ما تعملون . « و عد الله الذین امنوا و عملوا الصالحات » - ای قال لهم ، لأن الوعد قول ، لهم مغفرة « ای تغطية علی ذنوبهم ، و اجر عظیم » ای جزاء علی ایمانهم . « و الذین کفروا و کذبوا بآیاتنا اولئک اصحاب الجحیم » مضی تفسیره .

« یا ایها الذین امنوا از کروا نعمت الله علیکم از هم قوم ان یسطوا ایدیهم عنکم » الایة - قتاده گفت این آیت بر رسول خدا فرو آمد ، و وی در هتتم غزا بود به بطن نخل فرو آمده ، کافران مکر ساختند ، و اتفاق کردند که چون محمد و یاران وی در نماز شوند ، و سر بسجود نهند ، ما بر ایشان حمله مریم ، که ایشان نماز دوست دارند ، و نماز بنگذارند . درین همت بودند که رب العالمین جبرئیل را فرستاد بنماز خوف ، و درین آیت منت بر ایشان نهاد که دست دشمن از شما کوتاه کردم و شما را از مکر ایشان خبر دادم جابر بن عبد الله گفت که : رسول خدا (ص) در بعضی سفرها بمنزل فرو آمد ، و یاران همه متفرق گشتند ، و رسول خدا سلاح که داشت از خود باز کرد ، و از درختی در آویخت ، و در سایه آن درخت بنشست اعراسی بیامد ، و شمشیر رسول بر گرفت ، و روی رسول نهاد ، و گفت : من یمنعک منی ؟ رسول خدا گفت : « الله یمنعک منی » سه بار این سخن باز گفت پس اعرابی شمشیر در نیام کرد و هراسی بر وی افاد ، و یاران فراهم آمدند ، و جبرئیل در آن حال این آیت آورد .

مجاهد و عکرمه و کلبی و مقاتل گفتند : سبب نزول این آیت آن

بود که قریظه و نضیر با رسول خدا عهد داشتند که قتال نکنند ، و یکدیگر را در دیات یاری دهند . رسول ایشان را ر دیات ایشان یاری دهد ، و ایشان رسول را در دیات مسلمانان یاری دهند . پس دو مرد معاهد از بنی سلیم بدست مسلمانان کشته شدند . اولیاء مقتول دیت طلب کردند رسول خدا برخاست و به یهود بنی النضیر شد و ابوبکر و عمر و عثمان و علی و عبدالرحمن عوف با وی بودند در پیش کعب اشرف شدند ، و بنی النضیر آنجا حاضر . رسول خدا با ایشان استعانت کرد بدیت دومرد ، بر مقتضای آن عهد که از پیش رفته بود ایشان در پذیرفتند و رسول خدا و یاران را در خانه بنشاندند ، و خود بخلوت باز شدند ، و مکر ساختند ، گفتند اگر هر گز بر وی ظفر یابیم ، امروز وقت آنست . کیست که این کار را شایسته است ؟ عمرو بن جحاش بن کلیب گفت : این کار منست ، و من مرد آنم . آسیا سنگی عظیم بس روی فرو گذارم ، و شمارا از و باز رهام . رفت با جماعتی و این مکر ساخته رب العالمین جبرئیل را فرستاد ، و رسول را از آن مکر ایشان خبر کرد رسول (ص) برخاست و بیرون شد ، و علی (ع) را بر جای خود بداشت بر در آن سرای ، و خود سوی مدینه رفت ، پس ایشان نرسون آمدند ، و از پی رسول رفتند . رب العالمین در میان این قصه آیت فرستاد . آنگه بر عقب این آیت خبر داد از بنی اسرائیل : همچنانکه این قوم عهد رسول را نقض کردند ، و پیمان شکستند ، بنی اسرائیل که پدران ایشان بودند عهدی که با خدا بسته بودند نقض کردند ، و پیمانی که داشتند بشکستند ، و ذلك فی قوله تعالی : « ولقد احذالله میثاق بنی اسرائیل » یعنی فی التورات ، الا یسرکوا به شیئاً ، و بالایمان بالله و ملائکته و کتبه و رسله و احلال ما احل الله لهم و تحریم ما حرم الله علیهم .

«و بعثنا منهم انی عشر قبیلاً» - النقیب ، رئیس علی القوم لانه ینقب عن امورهم ، یبحث عنها ، و یستخرها ، و یمین وجوها ایمن دوازده قبیله از دوازده سبط بودند از

اولاد یعقوب ، از هر سبطی نقیبی، و عدد اسباط فر اوان هزاران بودند. موسی چون خواستی که با بنی اسرائیل بیعتی کند ، با ایشان بیعت کردی (۱) و عهد با ایشان بستی (۲) تا از هر نقیبی از سبط خویش بیعت ستندی (۳) و با ایشان عهد بستی (۴). و گفته اند این میثاق آنست که الله تعالی وعده داد موسی را که دیار شام و زمین مقدسه بموسی و قوم وی سپارد ، و جباران را که سکان آن زمین اند هلاک کند ، پس چون بمصر آرام گرفتند ، الله تعالی ایشان را فرمود که به اریحای (۵) شام روید ، و با جباران جنگ کنید ، که من خدای شام ، شما را نصرت دهم . موسی را فرمود تا از دوازده سبط از هر سبطی نقیبی برگزیند ، که یش رود ، و کهل در قوم خویش باشد ، و ایشان را بروفاه عهد و امثال فرمان داد . موسی آن نقیبان را برگزید ، و چون بزمین کنعان رسیدند ، ایشان را بجاسوسی بفرستاد ، تا احوال جباران باز دانند . عوج عنق برایشان رسید . گویند : این عوج بالای عظیم داشت چنانکه دست وی بقدر دریا رسیدی ، و ماهی بگرفت ، و بحر ارباب قرص آفتاب آنرا بریان کردی و بخوردی ، و گفته اند که : بروز کار طوفان نوح که همه روی زمین آب گرفت ، و بهر کوهی و بالائی که در زمین بود آب برگذشت ، بدو زانوی عوج یش نرسید ، و نوح او را بر کشتی نشانند ، و کرد عالم میگشت ، و سه هزار سال عمر وی بود ، و بروز کار موسی او را هلاک کردند : پس چون آن نقبا بر عوج رسیدند ، عوج ایشان را بگرفت ، و بخانه برد ، و با اهل خویش گفت : اینان اند که بجنک ما آمده اند . چه بینی اگر من ایشان را بیک بار در زیر پای نهم ، و خرد کنم . اهل وی گفتند : ایشانرا مکش ، تا باز گردند ، و قوم خود را بگویند که چه دیدند ، و از شما خبر دهند . پس چون از دست عوج رهائی یافتند ، بایکدیگر گفتند و عهد بستند که : با بنی اسرائیل قصه عوج نگوئیم

که ایشان بترسند، و مرتد شوند، و از قتال باز کردند. بلی باموسی و هارون بگوئیم، تا ایشان تدبیر کار کنند. پس باز گشتند، آن عهد نقض کردند، و هر قبیعی قوم خود را از قتال نهی کردند و بترسانیدند، مگر کالب بن بوفنا، و یوشع بن نون کالب نقیب سبط یهودا بود و یوشع نقیب سبط یوسف. این است قصه دوازده نقیب و شکستن پیمان ایشان.

« و قال الله انی معکم »- یعنی مع النقباء، و قيل مع بنی اسرائیل فی النصر لکم والدفع عنکم. اینجا سخن تمام گشت، آنکه گفت: « لئن اقمتم الصلوة » یا معشر بنی اسرائیل بحدودها و فروضها و اوقاتها و معانیها و خشوعها، « و آتیتم الزکوة » المفروضة علیکم فی اموالکم، « و آمنتم برسلی، کلهم » و عزّتموهم « ای نصرتموهم، و قيل اعنتموهم بالسيف. و التعزیر الادب فی غیر هذا الموضع، « و افرضتم الله قرماً حسناً، ای صادقاً من کل انفسکم، و هی کل نفقة یتغی فیها وجه الله، من النوافل و الفرائض، « لا کفرن عنکم سیئاتکم و لا دخلنکم جنات تجری من تحتها الانهار ».

ثم قال: « فمن کفر بعد ذلك منکم »- ای بعد العهد و الميثاق، « فقد ضل سواء السبیل » ای اخطأ قصد الطريق. گویند از این دوازده نقیب پنج ملک بخواستند که خدا را عزّ و جلّ طاعت دار بودند: داود و سلیمان و طالوت و حرقیما و پسر وی، و از آن هفت دیگری و دو جبار بخواستند که ملک از اهل حق بقر بستند، و تباهاگری کردند، و طاعی گشتند.

« فبما نقضهم ميثاقهم »- « ما » صلت است، تو کبد قصه را در افزود، تقدیره: « فبنقضهم ميثاقهم. این پیمان شکستن آن بود که ایشان را گفته بودند « و آمنتم برسلی و عزّتموهم » مراد بآن معجمد بود، ایشان را ایمان دادن بسلو و تعزیر و نصرت او فرموده بود، و از ایشان پیمان ستده، پیمان شکستند و بسوی کافر شدند، « لعنّاهم » یعنی چون پیمان بشکستند برایشان لعنت کردیم، پس آن لعنت که برایشان بود بکافر شدن

ایشان بعیسی مریم . و گفته اند : این لعنت جزیت بود که برایشان نهاد ، و قومی راممسخ کرد . « و جعلنا قلوبهم قاسية » - و دلهاشان سخت کردیم ، و بقراءت حمزه و علی : « و جعلنا قلوبهم قسبة » ، دلهاشان بهرج (۱) کردیم و نقایه و ناسره .

« يحرفون الكلم عن مواضعه » - ای یغیرون کلام الله عن جهته من آية الرجم و نعت النبی وصفته ابراهیم نخعی گفت : تعریف آن بود که درسرخان خدا که بایشان فروآمده بود ، این کلمات بود : « یا ابناء احباری ، یا ابناء رسلی » . ایشان بنوشتند که یا ابناء ابکاری . و در آناریارند که بنی اسرائیل بکلمه ای کافر شدند که بتصحیف برخواندند : قال الله تعالى لعيسى في الانجيل : « انت نبی ، وانا ولدك » ، ای ریتک ، فخرفته النصرای ، و قرؤا : انت نبی و انا ولدك . « و نسوا حظاً مما ذكروا به » - ای ترکوا نصیباً مما امروا به فی کتابهم من اتباع محمد (ص) و اقامة الحدود . « و لا تنزال تطلع علی خائنة منهم » ای علی خیانة منهم ، کھوله تعالی : « لیس لوفعتها کاذبة » ای کذب ، و خیانت اینبجا (۲) معصیت است آن نقض عهد ها که کردند ، چنانکه کعب اشرف کرد ، آنکه که به مکه ، شد و به ابوسفیان بر ساختند که بجنک محمد شوند ، و نیز روز احزاب نقض عهد کردند ، و مشرکان رایشتی دادند در حرب محمد ، و آنروز که به بنی النضیر شدند بطلب دیت ، نقض عهد کردند ، و مکر ساختند .

رب العالمین منت مینهد بر مصطفی (ص) که ما پیوسته از اسرار ایشان تراخیر میدهیم ، و آن نقض عهد که میکنند ، و بر تو مکر میسازند ، با تو میگوییم ، تا بر اسرار ایشان مطلع مشوی آنکه گفت : « الا قلیلا منهم » مگر اندکی که این نقض عهد نکردند ، چون عبدالله سلام و اصحاب وی . « فاعف عنهم و اصفح ان الله يحب المحسنين » -

۱- بهرج بفتح اول و سوم باطل و کذب و ردی از هر چیز ، و مباح ، و درم ناسره ، مغرب از نهره فارسی (منتهی الارب) . ۲- نسخه الف : ایدر .

اول ایشانرا فرمود که این نقض عهد ایشان و معصیت ایشان در گذار و عفو کن. پس معاقت این عفو و صفح منسوخ شد بآیت سیف.

«وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى اخذْنَا مِيثَاقَهُمْ» میگوید: چنانکه از جهودان در تورات عهد و پیمانی ستدیم، از ترسایان در انجیل هم پیمان ستدیم باتباع محمد، و نبوت وی پذیرفتن، و بعت و صفت وی اقرار دادن، و همچنانکه جهودان نقض عهد کردند ترسایان هم نقض عهد کردند. رب العالمین گفت: «فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَ الْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ» - ما عداوت و بغض در میان جهودان و ترسایان افکندیم. جهود دشمن ترسا و ترسا دشمن جهود تا قیامت، و گفته اند: این عداوت خود میان ترسایانست، و «بَيْنَهُمْ» ضمیر ترسایانست، نه طوریه و یعقوبیه و ملکانبه همه دشمن و خصم یکدیگرند، در طلب ملک و جاه عداوت یکدیگر در دل گرفته، و در خون یکدیگر شده. و گفته اند: این عداوت و بغضاء هواهای مختلف است در میان ایشان، و جدال در دین، ذکره النخعی رحمه الله. معویة بن قره گفت: «الخصومات فی الدین تحبط الاعمال»، در دین خصومت کردن، و در جدال آویختن، عمل باطل کند. روایت کنند از علی (ع) که گفت: «ایاکم و الخصومات فانها تمحق الدین»، و قال النبی (ص): «اجتنبوا اهل الاهواء فان لهم عرة (۱) کمره الجرب»، و قال الحسن: «ایاکم و هذه الاهواء المتفرقة المتباعدة من الله، التي جماعتها الضلالة، و مستقرها النار، و قال الفضیل بن عیاض: «نظر المؤمن الى المؤمن جلاء للقلب، و نظر الرجل الى صاحب البدعة و الهواء یورث العمی»، و عن الاوزاعی قال: «بلغنی ان الله تعالی اذا اراد بقوم شراً الزمهم الجدل، و منعهم العمل» و سوف ینبئهم الله بما كانوا یصنعون، یعنی ینبئهم فی الآخرة بما كانوا یصنعون فی الدنيا من التکذیب

۱ - العرة بالفتح: الغلة القبیحة، العیب. العرة بالضم: الجرب. الجرم ما یعتری الانسان من الجنون، یقال «بهرة» ای جنون (المنجد).

بالتنبی (ص) و اخفاء نعمته. این سخن بر طریق تهدید گفته است، چنانکه کسی را کوئی: آری بخیر کنم ترا و آگاه شوی.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «واذكروا نعمة الله عليكم» رب العالمین جل جلاله و تقدست
اسماؤه، و تعالت صفاته، و توال آلاؤه و نعمائوه، درین آیت مؤمنان را مینوازد، و دو چیز
با یاد ایشان میدهد: یکی نعمت که برایشان ریخت، دیگر پیمان که با ایشان بست.
نعمت چیست؟ و پیمان چیست؟ نعمت دل کشادن است، و هدی دادن، و چراغ آشنائی در
دل افروختن، و دل را خلعت معرفت پوشانیدن، و میان دل و میان دشمن از عظمت حصار
ساختن. میگوید رب العزة جل جلاله که: یاد کنید این نعمت که من بشما دادم ازمن
آزادی کنید، و شکر گوئید، تا مستوجب زیادت نعمت گردید: «لئن شكرتم لأزيدنکم»،
دیگر میثاق است که با یاد ایشان میدهد، میگوید: یاد دارید پیمان و عهد که
پذیرفتید، و امر و نهی که برداشتید، دانید که چه پذیرفته اید، و چه برداشته اید. باری
که هفت آسمان و هفت زمین و کوهها برنیارستند داشتن، شما دلیری کردید، و برداشتید.
آسمانها و زمینها از آن بر میدند، ازیم توانی و تقصیر بگریختند، و بخداوند خویش زینهار
خواستند، شما برداشتید، و خداوند خویش را بطاعت پاسخ کردید.

قومی گفتند: این میثاق آن پیمان است که رب العزة با توبس. سود و زیان
تو بخرید، و بهشت بعموض بتو داد، و قرآن بر توحجت کرد، گفت: «ان الله اشترى
من المؤمنين انفسهم» خدای تعالی بخرید از مؤمنان تنهای ایشان، تا خدمت کنند، بروز
گرم روزه دارند، شب تاریک نماز کنند، بزمستان سرد آبدست تمام کنند. بجان عزیز
و بمال نفیس حج و غزا کنند، بیماران را عیادت کنند، درویش حقیر را پیرسند، و

اموالهم «مالهای ایشان بخريد تا از فراوان اندكى بخشند، و از مایه آن صدقه و زکوة دهند، یرهنه را بپوشند، کرسنه را سیر کنند، اسیر را بازخرند، در مانده را دست گیرند. چون ایشان این عهد بجای آرند ایشانرا یر من چه باشد؟» بآن لهم الجنة «تا درین جهان باشند نکودارم. بدرمرک یاری دهم. در کور تلقین و بشارت دهم. در قیامت سپید روی انگیزم. از فرع اکبر ایمن گردانم. عیبه پو شانم، و کناهان اندر گذارم خصمان خشنود کنم، و از حوض کوثر آب دهم، و بر صراط جواز دهم، و در بهشت جای دهم. رضوان خود در تو پوشم. حجاب بردارم. دیدار باقی کرامت کنم.

آنکه گفت: «و من اوفى بعهده من الله؟» کیست در هفت آسمان و هفت زمین بوفای عهد باز آمده تر از خدای، وافی تر و کافی تر از الله، در قول راست تر و در فعل قوی تر از الله، آنکه از بندگان کله کرد که من بوفای عهد باز آمدم، و ایشان بوفای باز نیامدند: «و ما وجدنا لاکثرهم من عهد» از بی وفائی و بی عهدی ایشان کله میکند، میگوید: با همه وفا کردم، بیشترین ایشان بی وفا یافتم همه را نعمت دادم، اندكى شا کر یافتم. همه را پند دادم، اندكى پند پذیر یافتم همه را خواندم، اندكى مجیب یافتم آنکه ایشان را پندداد و بتقوى فرمود، گفت: «و اتقوا الله ان الله عليم بذات الصدور» پرهیزید از خشم و عذاب من باز آئید بوفای من. دریابید پند من. بترسید از بی وفائی من

«يا ايها الذين آمنوا» - این از الله گواى است که ایمان بنده عطاء است. «كونوا قوامين لله شهداء بالقسط» - از روی اشارت میگوید: بندگان من! گواهی دهید از بهر شما. گواهی دهید امروز که آفرید کار و پروردگار شما منم، تا فردا شما را گواهی دهم که بندگان و کزیدگان من اید، و ذلك فى قوله تعالى: «و الله شهيد على ما تعملون»، بوفای عهد باز آئید، تا بوفای عهد شما باز آییم،

« و اوفوا بعهدي اوف بعهديكم » با نابت از بر من باز آييد (۱) تايشارت از بر شما و از آيم (۲).
« و انا بوا الى الله لهم البشري » - و هوالمشاراليه بقوله تعالى : « هل جزاء الاحسان الا الاحسان ». « و عدالله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة و اجر عظيم » - اين آيت رد است بر دو گروه : گروهی که گفتند: معصيت طاعت باطل کند ، و گروهی که گفتند: عذاب کردن بيگناه در حکمت جائز نيست ، و اين هر دو خلاف حق است ، و نه طريق سنت است . معصيت طاعت باطل نکند که رب العزة مؤمنانرا بستانود ، و بعمل صالح موصوف کرد ، آنکه وعده مغفرت داد ، و آنکس که سزای مغفرت بود بيگناه نباشد . پس با گناه عمل صالح از وی بنيقباد . و نيز بيان کرد که : بنده اگر چه با عمل صالح است ، محتاج عفو و مغفرت است ، و اگر چه پا کدامن است ، نياز مند رحمت است ، که بجات در رحمت و مغفرت است نه در طاعات و اعمال مصطفى (ص) گفت : « لو عذبنى الله و ابن مريم لعذبنا ابدآ ، و هو غر ظالم » وقال الح-مين بن منصور : « من جوز التخليق من غير علة جوز التعذيب من غير زلة » . آنکس که بخواند بي علت ، اگر يراند بي زلت ، کس را بر صنع وی چرانيست ، و در حکم وی چون نيست خداوند ! در راستی کار تو تهمت نيست ، و صنع ترا علت نيست . درمانديم در مقامی که راه واپس نيست و ازيش يارا نيست (۳) در دريائی که آنرا کران نيست خداوند ! رهی را درياب ، که رهی را بيش از اين طاقت نيست بپيوند و بخشای که مقتضای کرم جز اين نيست فتح شخرف از اسرا فيل مصری پرسد استاذ ذوالنون که : هل تعذب الاسرار قبل الرلل ؟ اسرافيل سه روز زمان خواست روز چهارم گفت : مرا جواب دادند بشنو اگر روا بود نواب بيش از عمل ، هم روا بود عذاب بش از زلل . اين بگفت و زعقه ای (۴) زد ، و در شوريد ، و از دنيا برفت

۱- سعة الف : و از آييد . ۲ - چنين است در سعة الف و ح ۳ - سعة الف در مقامی که پيش و اراه نيست و از بيش يار گي نيست . ۴ - رعهه يعنى صيحه (المنجد)

پیر طریقت گفت: «آن درنگ خواستن زندگانی بود که اگر بوقت جواب دادی هم برجای برقی» (۱).

« و لقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل و بعثنا منهم اثني عشر نقيبا » - بوبکر وراق گفت که: در بنی اسرائیل نقبا بودند پیشروان و کزیدگان ایشان، و در همه حال مرجع قوم با ایشان، و درین امت بدلاء اند اوتاد جهان که دلهایشان چون دلهای پیغمبران. مصطفی (ص) گفته: « يكون في هذه الامة اربعون على خلق ابراهيم و سبعة على خلق موسى و ثلاثة على خلق عيسى و واحد على خلق محمد » و بوعثمان مغربی گفته: « البدلاء اربعون و الامناء سبعة و الخلفاء من الائمة مائة ، و الواحد هو القطب ، و القطب عارف بهم جميعا ، و يشرف عليهم ، و لا يعرفه احد ، و هو امام الاولياء ». خارخلق اند این قوم، و مصابیح دین و اعلام یقین. ملوک طریقت و امناء شریعت. رب العالمین ایشان را از جهانیان برگزیده، و به ربطه «یحبهم و یحبونه» بسته. و بقید «و الزمهم كلمة التقوى» استوار کرده، در وادی عنایت شمع رعایت ایشانرا افروخته، در دیستان ازل ایشان را ادب صحبت درآموخته. ای جوانمرد! کارنه کرد بنده دارد، کارخواست الله دارد. بنده بجهت خویش نجات خویش کی تواند؟ حون الله بنده خیر خواهد، دل او را بظن خویش بیاراید، تا حق از باطل وا شناسد. بعلم فراح کند، تا دیدار قدرت در آن جای یابد. بنا کند تا بنور منت می بیند. شنوا کند تا بند ازلی می نیوشد راست دارد تا گمان وشک در آن نیامزد بخطر وصال خوش کند تا در آن مهر دوست روید. و ورخویش روشن کند، تا ازو باوی نگرد، بصیقل عنایت نزداید تا در هر چه نگرد او را بند:

آنرا که بلطف خویش حق بگزیند بر باطن او کسر جفا ننشیند
نیک و بد اعیار ز دل بر چیند در هر چه کد نظاره حق بیند

٤ - النوبة الاولى

قوله تعالى : «يا اهل الكتاب» ای اهل کتاب ، «قد جاءکم» آنک آمد بشما ، «رسولنا» فرستاده ما ، «یبین لکم» پیدا میکند شما را ، «کثیراً ممّا کنتم تخفون» فراوانی از آنچه شما می پنهان داشتید ، «من الكتاب» از کتاب [انجیل] ، «ويعفون عن کثیر» می فرا گذارد و آسان کند فراوانی [از آنچه بر شما شک بود از بپش] ، «قد جاءکم» آمد بشما ، «من الله» از خدا ، «نور» روشنائی ، «و کتاب مبين (١٥)» و نامه پیدا .

«یهدی به الله» راه نماید خدای مآن ، «من اتبع رضوانه» کسی را که بر پی خشنودی وی میرود ، «سبل السلام» راههای سلامت ، «و یخرجهم» و دمی برون آرد ایشان را «من الظلمات» از تاریکها ، «الی النور» بروشنائی «بأذنه» بخواست خویش ، «و یهدیهم» و راه مینماید ایشان را ، «الی صراط مستقیم (١٦)» بر راه راست درست .

«لقد کفر الذین قالوا» کافر شدند ایشان که گفتند : «ان الله هو المسيح بن مریم» که خدا عیسی مریم است ، «قل» [بیغامبر من] گوی : «فمن یملك من الله شیئاً» آن کبست که پادشاه است و بدست وی چیزی است از خواست و کار خدای [که بآن چیز با خدای تاود] ، «ان اراد» اگر خدای خواهد ، «أن یهلك المسيح بن مریم» که عیسی مریم را هلاک کند ، «وأمه» و مادر وی را ، «و من فی الارض جميعاً» و هر که در زمین کس است ، «والله» و خدا یراست ، «ملك السموات و الارض» ملک آسمان و زمین ، «و ما بينهما» و هر چه میان آن هر دو ، «یخلق ما یشاء» می آفریند آنچه خواهد ، «والله علی کل شیء قدير (١٧)» و خدای بر

همه چیز قادر است و توانا .

«وقالت اليهود و النصارى» جهودان و ترسایان گفتند : «نحن ابناؤ الله و احياءه»، ما پسران خداییم و دوستان وی ، «قل» بگو [ای پیغامبر من] : «فلم يعذبکم بذنوبکم» پس چرا شما را می عذاب کند خدای بگناهان شما ، « بل انتم بشر » بل [نه پسرانید و نه دوستان] ، که گروهی مردمانید ، «ممن خلق» از آنچه او آفرید ، « يغفر لمن يشاء » وی آنرا آمرزد که خود خواهد ، « و يعذب من يشاء » و عذاب کند او را که خود خواهد ، « ولله ملك السموات و الارض » و خدای راست پادشاهی آسمانها و زمین ، « وما بينهما » و هر چه میان آن هردو ، « و اليه المصير » (۱۸) ، و با وی است بازگشت هر کس .

« يا اهل الكتاب ، ای اهل کتاب ، « قد جائکم رسولنا » آمد بشما فرستاده ما ، « یبین لکم » پیدا میکند شما را ، « علی فترة من الرسل » بستی و کسستگی از رسولان ، « ان تقولوا » تا نگویید : « ما جاءنا » بما نیامد ، « من بشیر » هیچ بشارت دهنده ای ، « ولا نذیر » و نه هیچ بیم نماینده ای ، « فقد جاءکم بشیر و نذیر » آنک آمد بشما رسولی که همانست و همین ، « و الله علی کل شیء قدير » (۱۹) ، و خدای بر همه چیز تواناست .

« و اذ قال موسى لقومه » موسی گفت قوم خویش را : « يا قوم اذكروا نعمة الله علیکم » ای قوم یاد کنید و یاد دارید نعمت خدای بر خود ، « اذ جعل فیکم انبیاء » که در میان شما پیغامبران فرستاد ، « و جعلکم ملوکا » و شما را پادشاهان کرد ، « و آتیکم » و شما را داد ، « ما لم یؤت » آنچه نداد هر کز ، « احدا » هیچ کس را « من العالمین » (۲۰) ، از جهانیان .

« يا قوم ادخلوا الارض المقدسة » ای قوم دروید در زمین مقدس ، « التي

کتاب الله لکم، آنچه خدای شما را [داد و ارزانی داشت و شما را] نبشت و بهره کرد،
 «ولا ترتدوا علی ادبارکم» و از فرمان برداری برمسگردید به پس باز، «فتنقلبوا
 خاسرین (۲۱)» که باز گردید بروز بتری پس سودمندی زبان کاران گردید

«قالوا یا موسی» گفتند: یا موسی! «ان فیها قوماً حیّارین» در آن زمین
 قومی اند جباران، «وانالین ندخلها» و ما در آن زمین نشویم، «حتی یخرجوا منها»
 تا آنکه که ایشان بیرون آیند از آن، «فان یخرجوا منها» اگر بیرون آیند از آن،
 «فانّا داخلون (۲۲)» ما پس در شویم.

«قال رجالان» دو مرد گفتند: «من الذین یخافون» از آن خدای ترسان،
 «انعم الله علیهما» که نیکوئی کرده بود خدای با ایشان، «ادخلوا علیهم الباب» که
 ای قوم از در آن زمین بر اهل آن زمین در شوید، «فاذا دخلتموه» که چون شما در
 شوید از در، «فانکم غالبون» شما ایشان را باز مایید و کم آرید، «وعلی الله فتوکلوا»
 و پشت بخدای باز کنید، «ان کنتم مؤمنین (۲۳)» اگر کروید گانید.

«قالوا یا موسی» جواب دادند که یا موسی «انّا لن ندخلها ابدآ»
 ما در آن زمین نرویم هرگز، «ماداموا فیها» تا آن جباران در آن زمین باشند،
 «فاذهب انت وربک» تو رو با خداوند خویش، «فما تالا» و کشتن کند با ایشان،
 «انّا هیهنا قاعدون (۲۴)» که ما ای در نشستگانم.

«قال ربّ» موسی گفت خداوند من! «انّی لا املك» من پادشاه نهام،
 «الا نفسی» مگر بر خویشتن، «وأخی» و برادر خویش، «فافرق بیننا» جدائی
 افکن میان ما، «وین القوم الفاسقین (۲۵)» و میان این قوم بیرون شدگان از
 فرمان برداری.

«قال» گفت خدای: «فانّها محرّمة علیهم» آن زمین بر ایشان حرام

ساختم [و حرام کردم بر آن زمین که ایشان را بیرون گذارد از خود] ، «اربعین سنة»
چهل سال ، «یتیهون فی الارض» تا سامان کم کرده می باشند و راه نیابند بیرون
شدن را ، «فلا تأس» ، پس تو اندوه میر ، «علی القوم الفاسقین (۳۶)» برین کرده که
از طاعت داری بیرون شد گانند .

النوبة الثانية

قوله تعالى: «يا اهل الكتاب» - این خطاب با جهودان و عرسانان اسب . رب
العزة ایشان را بایمان و توحید میخواند ، و پذیرفتن رسالت محمد (ص) و اظهار نعت
و اتباع سنت وی . میگوید : رسول ما با شما آمد ، تا آنچه شما پنهان میکنید از آیت
رجم و نعت و صفت محمد که در تورات و انجیل اسب وی پیدا و روشن کند بعد از
آنکه از بسیاری که پنهان کرده اید در گذرد ، و عفو کند ، و شمارا بدان نکیرد ، و جزا ندهد .
آنکه صفت محمد (ص) کرد و قرآن که کتاب وی است ، گفت : «قد جاءکم من الله
نور» نور اینجا پیغامبر است ، چنانکه جای دیگر گفت : «نور علی نور» ای : نبی مرسل
بعد نبی ، و از بهر آن او را نور نام کرد که چیزها روشن گرداند ، و حقیقت هر کار و هر
چیز بهر کس نماید ، چنانکه نور هر جای که بود روشنائی دهد ، گفتار و کردار دلها را
روشنائی افزاید .

و کتاب مبین - اینجا قرآن است که در آن بیان حلال و حرام است ، و
روشنائی دل و جان است ، و نجات خلق در پذیرفتن آن و کار کردن بآنست . مصطفی
(ص) گفت : «ان هذا القرآن من الله ، و هو النور المبين ، و هو الشفاء النافع ، فيه نأ من
قبلکم ، و خبر من بعدکم ، و حکم ما بینکم ، و هو الفصل ليس بالهزل ، من ترکه من
جبار قصمه الله ، و من ابتغى الهدى فی غیره اضلّه الله ، و هو جبل الله المتين ، و هو الذکر

الحکیم، وهو الصراط المستقیم، من قال به صدق، ومن عمل به اجر (۱)، ومن حکم به عدل، ومن دعا الیه هدی الی صراط مستقیم. وقال (ص): « القرآن سبب، طرفه ید الله عز وجل، وطرفه بأیدیکم، فتمسکوا به فانکم لا تضلون ولا تهلكون ابدًا ».

و قال ابن عباس: ضمن الله عز وجل لمن قرأ القرآن ان لا یضل فی الدنیا ولا یشقی فی الآخرة، لقوله تعالى: « فمن اتبع هداى فلا یضل ولا یشقی »، و قال ابن مسعود: من احب ان یعلم انه یحب الله ورسوله فلینظر، فان کان یحب القرآن فانه یحب الله ورسوله، و قيل لجعفر بن محمد (ع): لم صار الشعر و الخطب تمل اذا اعيدت، و القرآن یعاد ولا یمل؟ قال: « لان القرآن حجة علی اهل الدهر الثانی كما هو علی اهل الدهر الاول، فلذلك ابدًا هو غرض جدید ».

« یهدی به الله - یعنی یهدی بکتابه المبین من اتبع ما رضیه الله من تصدیق محمد (ص)، « سبیل السلام » ای دین الله عز وجل، وهو الذى شرع لعباده، وبعث به رسله. مسکویت: خدای تعالی باین قرآن راه نماید ندهای را که بر پی رضاء حق ایستد، و آن کند که الله پسندد از تصدیق محمد (ص) و ایمان آوردن بوی، راه نماید او را بدین خداوند عز وجل، آن دینی که بندگان را بآن فرمود، و پیغامبران را بآن فرستاد، و آن دین حقیقی است و ملت اسلام و شریعت مصطفی. باین قول « سلام » اینجا (۲) نام خداوند است عز وجل، و درست است خبر از مصطفی (ص) که گفت: « اللهم انت السلام و منك السلام. تبارکت یا ذا الجلال والاكرام. و مصطفی (ص) روزی عائشه را گفت: « هذا جبرئیل یقرأ علیك السلام »، فقالت عائشة: الله السلام، ومنه السلام، و علی جبرئیل السلام. و معنی سلام در نام خداوند عز وجل بی عیب است دور از کاستن و افزودن، و از حال گشتن، و بدریافت وی رسیدن. و روا

باشد که سلام اندرین آیت بمعنی سلامت بود یعنی سبیل السلامة آتئی من سلکها سلّم
 فی دینه و دنیا، راه نماید خدای او را راهی که سلامت دین و دنیای وی در آن باشد .
 « و یخرجهم من الظلمات الی النور » - و او را از ظلمات کفر بنور ایمان درآورد،
 « بازنه » یعنی بأمّره و توفیقه و اراده ، « و یهدیهم الی صراط مستقیم » - صراط نامی است
 راه را ، دیدنی ، و نادیدنی ، دیدنی خود محسوس است ، و نادیدنی اسلام و سنت است .
 « لقد کفر الذین قالوا ان الله هو المسيح بن مریم » - این در شأن ترسیان
 نجس را ن فرو آمد ، و ایشان فرقه یعقوبیه اند گفتند : عیسی پسر خداست : رب العزة
 گفت جل جلاله : یا محمد ایشانرا گوی : « فمن یمک » ای من یقدر ان یدفع من عذاب الله
 شیئاً اذا قضاء ؟ کیست آنکس که چون خدا بر سر خلق عذابی قضا کند ، چیزی از آن
 عذاب دفع تواند کرد ؟ اگر خواهد که عیسی را و مادر وی را و جمله اهل زمین را عذاب
 کند ، که تواند که آن باز دارد ؟ پس خدائی را کی شاید آنکس که عذاب از خود
 و دیگران دفع نتواند ؟ آنکه گفت : « والله ملک السموات و الارض و ما بینهما » یعنی
 ما بین هذین النوعین من الاشیاء . گفتند که خزائن آسمان باران است ، و خزائن
 زمین نبات . میگوید : هر دو ملک و ملک ماست ، و هر چه میان هر دو آفریده ، از بندگان
 و غیر ایشان . « یخلق ما یشاء » این دفع آن شهت است که ترسیان را افتاد در کار عیسی
 و آمدن وی از مادر بی پدر . میگوید : آنرا که خواهد آفریند ، چنانکه خواهد بر مشیت
 و ارادت خویش ، اگر خواهد بی پدر آفریند چون عیسی ، و اگر خواهد بی پدر و مادر
 آفریند چون آدم ، وی بر همه چیز قادر است و توانا .

« و قالت اليهود و النصارى نحن ابناء الله و احباؤه » - سخن درین آیت
 متداخل است . ترسیان ابناء گفتند ، و جهودان احبا . ترسیان گفتند که : عیسی پسر
 خداست ، و مادر وی از ماست ، خبر از جماعت برون داد هر چند که مراد بآن عیسی است ،

و جهودان گفتند: «نحن اولياء الله من دون الناس» ما خاصه دوستان خدائیم، بیرون از همه مردمان. ناس اینجا مصطفی (ص) است و عرب، و گفته اند که ترسایان از آنجا گفتند که «نحن ابناء الله»، که عیسی (ع) گفته: «اذا صلیتم فقولوا یا ابانا الذی فی السماء تقدس اسمک»، و این بمعنی قرب است و بر و رحمت؛ یعنی ای خداوندی که با نیکان بندگان بمهربانی و نزدیکی چنانی که پدر مهربان بر فرزندان، و آنکه با مسلمانان میگفتند: والله ان کتابنا لقبل کتابکم و ان نبینا لقبل نبیکم، و لا دین الا دیننا، و لا نبی الا نبینا، و انّا نحن اهل العلم القدیم، فلیس احد افضل منا. و روا باشد که اینجا ضمیری نهند، یعنی نحن ابناء رسله. رسول خدا ایشانرا بیم داد و بعقوبت حق بترسانید، ایشان گفتند: ما پسران پیغامبران او ایم. ما را عذاب نکنند. رب العزة گفت: یا محمد ایشان را کوی: اگر پسران پیغامبران خدائید، پس چرا پدران شما را که اصحاب سبب بودند عقوبت کرد، و ایشان را بگناهان خویش فرا گرفت.

«بل انتم بشر ممّن خلق» نه چنانست که شما گفتید، که شما گروهی مردمانید چنانکه آفریدگان وی از فرزندان آدم. «یغفر لمن یشاء» - آنرا که خواهد از آفریدگان خویش بامرزد. اگر خواهد جهود را از جهودی و ترسا را از ترسایی توبه دهد، و او را بامرزد. «و یعذب من یشاء» و اگر خواهد او را بر آن کفر بمیراند و او را عذاب کند. «والله ملک السموات والارض وما بینهما» من الخلق، «والیه المصیر» المرجع فی الآخرة.

«یا اهل الکتاب قد جاءکم رسولنا یبین لکم» - یعنی اعلام الهدی و شرائع الدین. «علی فترة من الرسل» - از میلاد عیسی (ع) تا بمیلاد محمد (ص) گفته اند که شصت سال بود، و بروایتی باصدد و شصت سال، و بروایتی چهارصد و سی و اند سال،

و تا بروز کار عیسی پیغامبران پیوسته آمدند ، پس یکدیگر ، تا برقع عیسی ، پس از آن بریده گشت ، و روز کار قترت بود تا بوقت بعثت محمد (ص) . قومی گفتند پس عیسی سه پیغامبر دیگر از بنی اسرائیل بودند ، و ایشانند که رب العزة در سورة یس قصه ایشان گفت : «ان ارسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث» .

«ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير» . یعنی لثلاث تقولوا . محمد را که بشما فرستادیم بآن فرستادیم تا فردا نگوئید که بما هیچ بشیر و نذیر نیامد . آنکه مصطفی (ص) بشما آمد ، هم بشیر است و هم نذیر ، بشیر بالجنة نذیر من النار ، بشیر بالمؤمنین و نذیر للجاحدين . مصطفی (ص) را در قرآن بیست نام است ، بده فائده در دو قرین یکدیگر ، دو نام تصریح است و آنرا اسم علم گویند ، وهو محمد واحمد ، يقول الله تعالى : «محمد رسول الله» ، «یأتی من بعدی اسمه احمد» . و دو نام تعظیم است ، وهو الرسول و النبی ، يقول الله تعالى : «یا ایها النبی» ، «یا ایها الرسول» . و دو نام شفقت است و مهربانی ، وهو الرؤف والرحیم ، لقوله تعالى : «بالمؤمنین رؤف رحیم» . و دو نام است بشارت و نذارت را ، وهو لبشیر والنذیر ، لقوله تعالى : «انما ارسلناک بالحق بشیراً و نذیراً» . و دو نام است دعوت و هدایت را ، وهو الداعی والهادی ، لقوله تعالى : «وداعياً الى الله باذنه» ، «ولکل قوم هاد» . و دو نام است نفع امت را ، وهو النور والسراج ، لقوله تعالى : «قد جاءکم من الله نور» ، و قال تعالى : «وسراجاً منیراً» . و دو نام است ظهور حجت را بر دشمنان و معاندان ، وهو البرهان والبینة ، لقوله تبارک و تعالی : «قد جاءکم برهان من ربکم» ، و قال تعالى : «حتی تأتیهم البینة رسول من الله» . و دو نام تکریم است خصوصیت و یرا ، وهو العبد والکریم ، لقوله تعالی و تقدس : «اسرى بعبدی» ، و قال تعالی : «انه لقول رسول کریم» . و دو نام است بر طریق اشارت از محض معرفت ، وهو المزمّل والمدنر ، لقوله تبارک و تعالی : «یا ایها المزمّل» ، «یا ایها

الْمَدَنِيِّ. و دو نام است بر سییل کنایت در عین مباسطت اظهار عزت و یرا وهو طه و یس.
 روی ابوذر، قال: قلت: یا رسول الله هل سَمَّاكَ الله عز وجل فی شیء من
 الكتب؟ قال: «نعم یا باذر اسمانی الله فی التوراة، یحید، و فی الزبور، الماحی، و
 فی الانجیل، احمد، و فی القرآن محمداً». قلت: یا رسول الله لم سمیت یحید؟ قال:
 «لانی احید بآمتی عن النار»، قلت: لم سمیت الماحی؟ قال: «محا الله عز وجل بی
 الاوثان عن جزیرة العرب». قلت: لم سمیت احمد؟ قال: «حمدنی الامم کلها». قلت:
 لم سمیت محمداً؟ قال: «أنا محمود فی اهل السموات، و محمود فی اهل الارض».

«و ان قال موسی لقومه اذ کروا نعمة الله علیکم اذ جعل فیکم انبیاء و جعلکم
 ملوکاً» - در بنی اسرائیل پیغامبران در سبط لاوی بودند، و ملوک در سبط یهودا و
 گفته اند: «جعل فیکم انبیاء» آن هفتاد مرد بودند که موسی ایشانرا برگزید، و
 با خود بمناجات برد، و ایشان را صاعقه رسد، پس از آن صاعقه زنده گشتند، و پس
 از موسی و هارون پیغامبران بودند «و جعلکم ملوکاً» یعنی تملکون انفسکم بعد
 تبعید فرعون ایماکم. میگوید: پس از آنکه زیر دست فرعون بودید، و شمارا ببندگی
 گرفته، اکنون شما را آزاد و بر نفس خود پادشاه کرد، و از زیر دستی و بندگی
 وی رهایی داد. و قیل: «و جعلکم ملوکاً» ای افضیاء، شما را توانگر کرد تا از یکدیگر
 بی نیاز گشتید.

مردی فرا عبد الله عمر گفت: السنا من فقراء المهاجرین؟ نه ما از جمله
 درویشان مهاجرانیم؟ عبد الله گفت ترا هیچ زن هست؟ گفت: هست. گفت: هیچ مسکن
 داری که در آن نشینی؟ گفت: دارم. گفت پس تو از توانگرانی. آن مرد گفت: من
 خادم نذر دارم. عبد الله گفت: فانت من الملوک، تو از جمله ملوک کی، و باین معنی مصطفی
 (ص) گفت: «من اصبح معافی فی بدنه، آمناً فی سره عند قوت یومه، فکأنما حیزت

له الدنيا . يكفيك ابن آدم منها ماسد جوعتك ، ووارى عورتك ، فان كان لك بيت يواريك ، فذاك ، وان كانت دابة تركبها فبخ فلق الخبز وماء الجر و مافوق الازار حساب عليك . و عن ابي سعيد الخدري ، عن النبي (ص) قال : « كان بنو اسرائيل اذا كان لاحدهم خادم وامرأة ودابة يكتب ملكاً ، وقال ابن عباس و مجاهد و الحسن : من كان له بيت وامرأة وخادم فهو ملك . ضحاكه كفت : بنى اسرائيل را ملوك از آن كفت كه خا نهاي فراخ داشتند ، و آب روان در آن ، قال : و من كان مسكنه واسعاً ، وفيه ماء جار فهو ملك . قتاده كفت : ملك ايشان آن بود كه مخدم وحشم ساختند ، و از فرزندان آدم اول کسی كه حشم ساخت ايشان بودند . « و جعلكم ملوكاً ، يعني و جعل فيكم ملوكاً ، « و آتاكم مالم يؤت احداً من العالمين » من فلق البحر والمئن والسلوى وتظليل النعمان وغير ذلك .

« يا قوم ادخلوا الارض المقدسة » - يعني المطهرة . سميت مقدسة لانها قدست من الشرك و جعلت مسكناً للانبياء ، وينقدس فيها من الذنوب . كفته اند : زمين مقدسه زمين شام است سر تاسر آن . مصطفى (ص) كفت : « طوى للشام » . قبل لآي ذلك يا رسول الله ؟ قال : « لان ملائكة الرحمن باسطة اجنحتها عليها ، و قال (ص) . « اللهم بارك لنا في شامنا ، اللهم بارك لنا في يمننا » . قالوا : يا رسول الله و في نجدنا ؟ فقال : « هنالك الزلازل والفتن ، و بها يطلع الشيطان » ، و قال (ص) : « ستخرج نار من حضر موت تحشر الناس » . قلنا يا رسول الله ماتأمرنا ؟ قال : « عليكم بالشام ، سيصير الامر أن تكونوا جنوداً مجندة ، جند بالشام ، وجند باليمن ، وجند بالعراق » ، فقال رجل : يا رسول الله خر لي ان ادر كت ذلك . قال : « عليكم بالشام ، فانها خيرة الله من ارضه ، يجتبي اليها خيره من عباده . يا اهل الاسلام عليكم بالشام فان صفوة الله من ارضه الشام ، فان الله قد كفّل لي بالشام و اهله » .

مجاهد گفت: زمین مقدسه آن بقعه است که طور بر آن است، کلبی گفت: زمین دمشق و فلسطین و بعضی اردن است، و قال عبد الله بن مسعود: قسم الخیر عشرة اجزاء، فجعل منه تسعة بالشام، و واحد بالعراق، وقسم الشر عشرة، فجعل منه تسعة بالعراق و واحد بالشام (قال) و نزل حمص الشام سبع مائة من اصحاب رسول الله (ص)، فیهم سبعون بدریاً التي كتب الله لكم، یعنی کتب فی اللوح المحفوظ آنها مساکن لكم، و قال السدی: ای امرکم الله ان تدخلوها.

گفته‌اند: این فرمان به بنی اسرائیل پس غرق فرعون بود، که ایشانرا فرمودند که از زمین مصر بزمین قدس شوند، و زمین قدس آنکه بقیه عمالقه داشت قومی بودند با شخصهای عظیم، و بالاهای بلند، و بطشتها و قوتها، و کس دیده‌اند از شان که پنج تن از بنی اسرائیل در کف دست بگرفته بود، و زمین قدس زمینی بود با نعمت فراخ و میوه‌های نیکو. و هب منبه کف: انار بود، چنانکه پنج تن از بنی اسرائیل در زیر پوست نم انار میشدند، و انگور بود، چنانکه يك خوشه به بیست کس بر میگرفتند، و در آن زمین اریحا است که هزار ديه دارد، در هر دهی هزارستان، در آن میوه‌های الوان.

«ولا تتردوا علی ادبارکم» - ای لا ترجعوا کفاراً، «فتنقلبوا خاسرین». میگوید: طاعت دارید و فرمان برید، و پس از آنکه ایمان آوردید بکفر باز مگردید، که زبان کاران باشید. و قيل «لا تتردوا علی ادبارکم» ای لا ترجعوا وراءکم بترکم الدخول. میگوید: روید در زمین قدس و بناداکه به بس باز کردید، و در نشوید، که آنکه زیانکار گردید کلبی گفت: ابراهیم خلیل (ع) بر کوه لبنان شد. ویرا گفتند: در نگر یا ابراهیم چنانکه دیده تو بآن رسد، آن زمین مقدس است، و بعد از تو بمیراث بفرزندان تو دادیم.

«قالوا يا موسى ان فيها قوماً جبارين» - چون آن دوازده نقیب که موسی ایشان را بجاسوسی فرستاده بود باز گشتند ، و آنچه دیده بودند با موسی بگفتند ، موسی ایشان را گفت : این کارنهان دارید ، آنچه دیدید بر بنی اسرائیل اظهار مکنید که ایشان چون آن بشنوند ، بددل شوند و بترسند ، و از قتال باز ایستند . ایشان رفتند و بر خلاف قول موسی هر کس بساقرین خود بگفتند . بنی اسرائیل چون آن بشنیدند ، همه آواز بر آوردند ، و کریستن در گرفتند ، گفتند : یا لیتنا متنا فی ارض مصر ولیتنا موت فی هذه البرية ، ولا یدخلنا الله ارضهم ، فیکون نساؤنا واولادنا و اموالنا غنیمة لهم . پس رفتند ، و خود را پیش روی ساختند ، تا با زمین مصر روند . اینست که رب العالمین گفت : «قالوا يا موسى ان فيها قوماً جبارين و انّا لن ندخلها حتی یخرجوا منها فان یدخلها فانا داخلون» . چون ایشان همت کردند که باز کردند ، موسی وهارون هر دو بسجود در افتادند ، و خدای را عزوجل ثنا گفتند ، و در وی زاریدند ، و آن دو مرد دیگر گفتند که رب العالمین از ایشان خبر داد : «قال رجلان» یکی یوشع بن نون ابن افرائیم بن میشی بن یوسف ، و دیگر کالب بن یوفنا داماد موسی خواهر وی مریم . و گفته اند : یوشع از سبط ابن یامین بود ، و کالب از سبط یهودا .

«من الذین یخافون» - ای یخافون الله فی مخالفة امره «انعم الله علیهما بالتوفیق والیقین» . این دو مرد گفتند که : در روید از در این شهر ، و باک مدارید ، و مترسید ازین جباران که ایشان جسمهای قوی دارند ، و دلهای ضعیف ، و بشت بخداوند خویش باز کنید اگر مؤمنان اید ، و یقین دانید که خدای تعالی شما را نصرت دهد ، که الله موسی را وعده نصرت داده ، و وعده خود با پیغامبران خویش خلاف نکند . ایشان همچنان بر سر مخالفت و معصیت خویش میبودند ، و میگفتند : «یا موسی انّا لن ندخلها ابدأ ماداموا فیها فانهب انت و ربك قاتلا انا ههنا قاعدون» ای فاذهب انت

مقاتل و ربك فى الدفع عنك و النصر لك عليهم ، «انا هيهنا قاعدون» - انا لاستطيع قتال الجبارين. و قال بعضهم: كان هرون اكبر من موسى و كان محباً معظماً فى بنى اسرائيل ، و كأنهم قالوا فاذهب انت و كبيرك ، يعنى هرون ، مقاتلا ، كقوله تعالى: فمعاذ الله انه ربي احسن مثواى ، - اى سیدی و کبری .

روى ان النبى (ص) قال لاصحابه يوم الحديبية حين صد عن البيت : «انى ذاهب بالهدى، فناحره عند البيت». فقال المقداد بن اسود: اما والله لانقول كما قال قوم موسى: «اذهب انت و ربك مقاتلا انا هيهنا قاعدون»، ولكننا نقاتل عن يمينك و شمالك و من بين يديك و من خلفك ، و لو خضت بحراً لخضنا معك ، و لو تسنمت جبلاً لعلوناه معك ، و لو ذهبت بنا الى برك الغما دلتنا بعناك . فلما سمعها اصحاب رسول الله (ص) بايعوه على ذلك ، و رأيت رسول الله اشرق وجهه لذلك و سره . موسى چون آن عصيان ايشان دید و سر در نهادن در طغیان خویش ، دعا کرد ، گفت : «رب انى لاملك الا نفسى و اخى» ، يعنى و اخى ايضاً لا يملك الا نفسه ، و قيل معناه : لا املك الا نفسى ، و لا املك الا اخى ، و اين از بهر آن گفت كه برادر وى مطيع وى بود، و كان يملك طاعته موضع اخى بر قول اول رفع است و بر قول دوم نصب .

« فافرق بيننا و بين القوم الفاسقين » - اى باعد بيننا و بين القوم العاصين الذين عصوا ان يقاتلوا عدوهم ، اى لاتجمعانى و اخى فى جملتهم . پس وحى آمد بموسى كه يا موسى ! اکنون كه عصيان نمودند ، و تو ايشانرا فاسقان نام كردى ، ايشانرا عذاب فرو گشايم ، و همه را هلاك كنم ، و دمار بر آرم مگر آن دو بنده فرمانبردار يوشع و كaleb . موسى بزاريد در الله ، و گفت : خداوند از ينهار ايشانرا هلاك مكن ، و اين يكبار ديگر ايشانرا بمن بخش بار خدايا ! در گذار و عفو كن از ايشان ، باشد كه از صلب ايشان فرزندانى آيند كه از فرمانبردارى بنگردند . رب العالمين گفت : يا

موسی مرادت بدارم ، اما پس ازین ایشانرا نیست و نرسد که در زمین قدس شوند ، و این بیابان برایشان حرم ساختم ، و حرام کردم برین زمین که ایشان را از خود بیرون گذارد تا چهل سال برآید . گفته اند که شش فرسنگ بود بعرض ، و دوازده فرسنگ بطول ، و بروایتی نه فرسنگ بعرض و سی فرسنگ بطول ، و موضع آن تیه میان فلسطین و ایله مصر . هر بامداد فراراه بودند و کرم می راندند تا شبانگاه ، و شبانگاه هم بآن منزل اول بودند ، و گفته اند که : در روز محبوبس بودند ، و در شب میرفتند ، از اول شب تا بامداد میرفتند ، ، بامداد هم بمقام اول شب بودند . پس بموسی نالیدند ، و موسی دعا کرد تا ربّ العزة منّ و سلوی بایشان فرو فرستاد ، و آن جامها که بر تن ایشان بود مانند تا آخر عمر ، کودک که میزاد با جامه میزاد ، چندانکه ویرا در بایست بود ، و چنانکه کودک میباید جامه با وی میباید ، و چون آب خواستند موسی دعا کرد تا دوازده چشمه از آن سنگ سپید که از طور با خود برده بود روان گشت ، فذلك قوله : «قد علم کل اناس مشربهم» .

نفری عظیم بودند ، ششصد هزار میگویند که مرد مقاتل بود در ایشان ، و جمله در تیه فرو شدند مگر دو مرد : یوشع بن نون و کالب بن یوفنا ، و هرون و موسی هر دو در تیه فرو شدند بیک روایت ، و موسی یوشع را خلیفه خود کرد بر بنی اسرائیل . چون مدت چهل سال بسر آمد یوشع لشکری فراهم کرد از بنی اسرائیل از فرزندان ایشان که معصیت نکرده بودند ، و پس ایشان خاسته بودند ، به اریحاشده بجنگ جباران ، و رب العالمین جل جلاله آن فتح بدست ایشان بر آورد ، و آن جباران بدست بنی اسرائیل بتأیید و نصرت الله همه کشته شدند . چنین گویند که روز آدینه جنگ بود . نماز شام درآمد ، آفتاب فرو شده که هنوز قومی از آن جباران مانده بودند ، و روز شبّه ایشانرا دستوری جنگ نبود ، ترسیدند که اگر فائت شود ، آن نفر باقی

بمانند ، و بدست ایشان عاجز کردند . دست برداشت یوشع و گفت : « اللهم ازدد الشمس علیّ » . آنکه گفت : بار خدایا ! آفتاب درطاعت تو ، و من درطاعت تو ، باز آرد این آفتاب ، تا تمام بسر برم فرمان برداری تو . آفتاب بفرمان حق باز آمد ، و یک ساعت در آن روز بیفزود ، تا آن جباران همه کشته شدند ، و زمین شام یک سر بنی اسرائیل را مسلم گشت .

تو اریخان گفتند : عمر موسی صد و بیست سال بود . بیست سال در ملک آفریدون ، و صد سال در ملک منوچهر ، و بر وایتی دیگر عمر موسی هشتاد و نه سال بود . و عمر هرون هشتاد و هشت سال ، یک سال هرون پیش از موسی برفت . عمر بن میمون گفت . هر دو در تیه فرو شدند ، و وفات هرون چنان بود که موسی و هرون هر دو در غاری نشسته بودند ، ناگاه فرمان حق بهرون رسید ، کالبد وی از روح خالی گشت . موسی ویرا دفن کرد . آنکه به بنی اسرائیل باز شد ، و ایشانرا از آن کار خبر کرد . بنی اسرائیل او را دروغ زن گرفتند ، گفتند : هرون را بکشتی که ما ویرا دوست میداشتیم ، و یا وی انس داشتیم . موسی در خدا نالید از آن گفت ایشان . رب العالمین بموسی وحی فرستاد که ایشان را بر بالین قبر هرون حاضر کن ، تا من او را بینگیرم ، و جواب دهد . رفتند . و موسی دعا کرد . آنکه گفت : یا هرون بیرون آی از قبر خویش . هرون از خاک سر برزد ، و خاک از سر خویش می افشاند . آنکه گفت « یا هرون انا قتلناک ؟ » قال : لا ، ولكن متّ . قال : فعد الی مضجعک ، فانصرفوا .

از وجهی دیگر نقل کرده اند وفات هرون ، و هو الاصح : روی جابر بن عبد الله . قال : قال رسول الله (ص) : « خرج موسی و هرون حاجین او معتمرین ، فلما کانا بالمدينة مرض هرون فخاف علیه موسی ان يموت بالمدينة فتشبه الیهود . (قال) فنقله الی احد ، فمات باحد ، فقبره باحد . این خبر دلالت کند بر قول ایشان که گفتند موسی

وهرن هر دو از تیه بیرون شدند، و فتح اریحا و قتل جباران بدست موسی بود، و یدل^۱ علیه
ایضاً اجماع العلماء ان عوج بن عنق (۱) قتله موسی (ع)، و أما وفاة موسی فالصحيح
فی ذلك ما روی ابوهريرة، قال: قال النبی^۲ (ص): «جاء ملك الموت الى موسی ليقبض
روحه». میگوید: ملك الموت بر موسی رفت تا معالجه قبض روح وی کند بفرمان حق موسی
گفت: «ما جاء بك؟» بچه آمدی؟ چه ترا آورد اینجا بنزدیک من ای برید حضرت؟
گفت: آمده‌ام تا قبض روح تو کنم. (گفتا) لطمه‌ای بر روی وی زد، دیده وی بر
افکند. ملك الموت بحضرت احدیت باز گشت. گفتا: بار خدایا خود می‌بینی که موسی
دیده من چه کرد. وی مرگ می‌خواهد، و مرا قبض روح وی می‌فرمائی. بار خدایا!
اگر نه کرامت وی بودی، و آنکه میدانم که بنده عزیز است بر درگاه تو، من کاری
دشخوار ازین مرگ بسر وی فرو آوردمی. رب العزة آن دیده وی بوی باز داد، آنکه
گفت: باز کرد و او را مخیر کن میان مرگی و زندگانی، و با وی بگو: دست خویش
بر پشت گاو نه، چندانکه عدد موها است در زیر دست تو، ترا زندگی میدهم اگر
میخواهی. باز آمد، و پیغام خدای بگزارد. موسی گفت: «ثم ماذا بعد هذا البقاء؟»
پس ازین بقا، پس ازین روزگار زندگی چه خواهد بود؟ گفت: مرگ. گفت پس
هم اکنون اولی تر. آنکه گفت: بار خدایا! اگر ناحار است، باری بزمین مقدسه
خواهم. پس در زمین مقدسه رفت، در صحرائی میشد، سه کس را دید که گوری
میشکافتند، و لحد آن میپرداختند. موسی آنجا بر گذشت، در آن گور نگرست، گفت:
این از بهر که راست میکنید؟ گفتند: از بهر مردی که قد و بالای وی همچون قد و
بالای تو است. اگر تو فرو شوی تا اندازه آن بدانیم نیکو بود. موسی فرو شد، و
خویشتن را در آن لحد فرو کشید. بفرمان الله آن گور فراهم شد. مصطفی (ص) گفت:
(۱) نسخة الف: عوج بن عنق.

«لو كنت ثمّة لأريتكم قبره الى جنب الطريق بجنب الكُتُب الاحمر» .

بروایتی دیگر گفته اند که : **موسی** صومعه‌ای ساخته بود ، و از خلق عزّت گرفته ، و بعبادت الله مشغول گشته . مادر داشت و عیال و فرزندان ، و هر چهل روز ایشانرا زیارت کردی . روزی ملك الموت خود را بوی نمود ، سلام کرد ، و جواب شنید . موسی بدانست که ملك الموت است ، گفت : «جئت تقبض روحی ؟» آمدی تا قبض روح ما کنی ؟ گفت آری ، ما را فرستادند تا قبض روح تو کنیم اگر خواهی . موسی سر بر زمین نهاد ، گفت : خداوند ! چندان زمان ده که مادر را و عیال را باز بینم ، و ایشانرا وصیتی کنم . ویرا زمان دادند ، و بر مادر آمد و زودتر از آن بود که هر بار وعده زیارت بودی . گفت : ای جان مادر ! چونت که این بار زودتر آمدی ، و نه بوقت خویش آمدی . گفت : یا امّاه ! باظطرار آمدم نه بااختیار . روز کار عمرم برسد ، و اجل دررسید . اینک بریدم مرگم بر پی ما ، و راه حیات فروگرف بر ما ، آمدم تا شما را وداع کنم ، که نیز شما را تا بقیامت نه بینم . مادر گفت : ای پسر ! نگر تا بقیامت ما را فراموش نکنی ، و با خود بیهشت بری . **موسی** گفت : بدان شرط که وصیت من بر کارگیری خدا را طاعت دار باشی ، و درویشانرا نوازی ، و فرزندانم را نیکو داری . این سخن بگفت ، آنکه بگریست ، و زار بنالید . فرمان آمد ارحضرت عزّت که این گریستن از بهر چیست ؟ از بهر آمدن است بحضرت ما ؟ **موسی** گفت : بازخدا یا ! دلم باین ضعیفان و عیالکان مشغولست . فرمان آمد : یا موسی ! عسا بر زمین زن . عسا بر زمین زد . زمین شکافنه شد . سنگی پدید آمد . عسا بر آن سنگ زد . سنگ شکافنه شد . از میان آن سنگ کرمکی بیرون آمد ، مگرگی سبز در دهن داشت . خدای تعالی گفت : یا موسی ! این کرمک را درین موضع ضایع نکنم ، فرزندان ترا ضایع چون کنم ؟ آنکه با ملك الموت در مناظره آمد گفت : جان من از کدام عضو بر خواهی داشت . گفت : از دست .

گفت: دستی که الواح تورات بوی گرفته‌ام! گفت: از پای. گفت: پائی که از وی بمناجات حق رفته‌ام! گفت: از زبان. گفت: زبانی که بالله بدان سخن گفته‌ام! گفت: یا موسی مگر خمر خورده‌ای؟ گفت: نخورده‌ام. گفت: دمی بمن‌ده تا بدانم. موسی دمی بوی دمید. رب العالمین روح پاک وی با آن دم بیرون آورد. کالبد موسی خالی گشت. فرشتگان آسمان بانگ بر آوردند که: «مات کلیم الله».

آورده‌اند که: یوشع بن نون، موسی را بخواب دید، گفت: «کیف وجدت الموت؟» گفت: «کشاة سلخت، وهی حیة». قومی گفتند: موسی و هرون با ایشان در تبه نبودند، که ایشان در حبس و عذاب بودند، و پیغامبران را در عذاب ندارند، و درست تر آنست که موسی و هرون با ایشان در تبه بودند، اما آن کار بر ایشان آسان و خوش بود، چنانکه آتش که طبع وی احراق است، را ابراهیم (ع) خوش بود، و او را در آن رنج نبود.

«فلا تأس علی القوم الفاسقین» - ظاهر آنست که این خطاب با موسی است، و روا باشد که این خطاب با محمد (ص) رود، ای: لا تحزن یا محمد علی قوم لم یزل شأنهم المعاصی ومخالفة الرسل.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «يا اهل الكتاب قد جاءکم رسولنا یبین لکم کثیراً» الی قوله «و یعفوا عن کثر» - این آیت وصف رسول خداست، و دلیل علم و حلم وی در آن پیدا است، فاطهار ما ابدی دلیل علمه، و العفو عما اخفی برهان حلمه. آنچه از اسرار ایشان اظهار کرد، دلیل است بر کمال نبوت، و صحت رسالت، و علم بی شبهت، و آنچه عفو کرد از آن نفاق که ایشان در دل داشتند، و بظاهر خلاف آن مینمودند، و رسول خدا از آن

خبرداشت ، و پرده از روی کار برداشت ، آن دلیل بر خلق عظیم و حلم کریم وی . و نشان کمال حلم وی آنست که روزی در مسجد مدینه نشسته بود ، اعرابی در آمد از قبیله بنی سلیم ، و در میان جامه خویش سوسماری پنهان کرده بود ، و با رسول خدا سخن درشت گفت ، چنانکه اجلاف عرب گویند بی محابا ، گفت : یا محمد به لات و عزی که من هرگز کس از تو دروغ زن ندیده‌ام ، نه از مردان نه از زنان . یا محمد بلات و عزی که در روی زمین بر من از تو دشمن تر کس نیست . عمر خطاب حاضر بود از آن ناسزای که میشنید خشم گرفت ، برخاست ، گفت : یا رسول الله ! دستوری ده تا این دشمن خدا و رسول خدا بتیغ خویش سربردارم ، و پشت زمین از نهاد وی پاک گردانم . یا رسول الله ! آرام و سکون در دل عمر کی آید ! و در تو سخن ناسزا از زبان بیگانه میشنود ؟ رسول خدا نرگ فرا عمر گفت که : یا عمر ساکن باش ، و او را يك ساعت بمن فروگذار . آنکه روی فرا اعرابی کرد ، گفت : ای جوانمرد ! این سخن بدین درشتی چرا میگوئی ؟ نمی‌دانی که من در آسمان و زمین امینم ؟ ! و پسندیده جهانیانم ؟ ! و دست مؤمنانم ؟ ! و تیمار برایشانم ؟ ! مرا زشب مگوی ، که نه خوب بود . اعرابی از آن درشتی لختی را کم کرد ، گفت : یا محمد ! مرا ملامت من در آنچه گذشت . بلات و عزی که بتو ایمان نیارم ، تا این سوسمار برآستی تو گواهی ندهد ! رسول خدا در آن سوسمار نگرست . سوسمار بتواضع پیش آمد ، و سرک می‌جنبانید که : چه فرمائی یا محمد ؟ رسول گفت : « یا ضب من ربك ؟ » ای سوسمار خدای تو کیست ؟ سوسمار بزبان فصیح جواب داد که : خدای من جبار کائناتست . خالق موجد است . مقدر احیان و اوقاتست . دارنده زمین و سماوات است . فرمان و سلطان وی در آسمان و زمین و بر و بحر و فضا و هوا روانست . آنکه گفت : « و من انا یا ضب ؟ » ای سوسمار ! من که ام که ترا ازین پرسنده‌ام ؟ گفت : « انت رسول رب العالمین ، و خاتم النبیین ، و

سید الاولین والآخرین . تو رسول خدائی بجهانیان ، خاتم پیغامبران ، سرور و سالار عالمیان ، و در قیامت شفیع عاصیان ، و مایهٔ مفلسان .

اعرابی چون این سخن بشنید در شورید . پشت بداد تا رود ، رسول خدا گفت : یا اعرابی ! چنانکه آمدی می باز کردی ؟ و بدین خرسندی ؟ ! گفت : یا محمد نه چنانکه در آمدم باز میگردم ، که بدان خدای که جزوی خدای نیست ، که چون در آمدم بر روی زمین در دلم از تو دشمن تر کسی نبود ، و اکنون که همی باز کردم بروی زمین از تو عزیز تر مرا کس نیست . پس رسول خدا بروی اسلام عرضه کرد ، و مهری از اسلام بر دل وی نهاد . آنکه گفت : یا اعرابی ! معیشت تو از چیست ؟ گفت : بوحدا نیت الله و نبوت تو یا محمد که در بنی سلیم از من درویش تر کس نیست . رسول خدا یارانرا گفت : که دهد ویرا شتری تا من او را ضامن باشم بناقهای از ناقه های بهشت ؟ عبد الرحمن عوف بر پای خاست ، گفت : یا رسول الله فداك ابي وامی ، بر من است که ویرا دهم ماده شتری ، بده ماهه آبستن ، از بختی که تر ، و از اعرابی مهتر ، سرخ موی آراسته چون عروسی همی آید خرامان . رسول گفت : تو شتر خویش را صفت کردی ، تا من آنرا که ضمان کرده ام نیز صفت کنم . شتری است اصل آن از مروارید ، گردنش از یاقوت سرخ ، دوبرنا گوش وی از زمرد سبز ، پایهایش از انواع جواهر ، پالانش از سندس و استبرق . چون بروی نشینی ترا همی برد تا بکنار حوض من . پس عبد الرحمن شتر بیاورد ، و بوی داد . آنکه مصطفی گفت : یا ابا سلیم خدایرا عز و جل مرا تو فریضه هائی است چون نماز و روزه و زکوة و حج ، و نخستین چیزی نماز است ، تا ترا چندان پیاموزم که بدان نماز توانی کردن . اعرابی پیش رسول نشست ، و سورة الحمد و سورة اخلاص و معوذتین آموخت ، رسول بپاران نگرست ، گفت : چه شیرین است ایمان و مسلمانی ! چون با هیبت است این دین حنیفی ! دین پاک و ملت راست ، و کیش درست !

آنکه اعرابی را بر نشانید ، و باز گردانید ، و گفت : نکر تا خدای را بنده باشی ، و نعمتهای را شا کر ، ویر بالاها صابر ، ویر مؤمنان مشفق و مهربان .

« قد جاء کم من الله نور و کتاب مبین » - اشارتست که تا نور توحید از موهبت الهی در دل بنده نتابد ، بجمال شریعت مصطفی (ص) و در بیان کتاب و سنت بینا نگردد ، از آنکه نور هم بنور توان دید ، و روشنائی بروشنائی توان یافت . دیده ای که رمص (۱) بدعت دارد ، نور سنت از کجا بیند ! چشم نا بینا از روشنائی آب چه بهره دارد !

وما انتفاع اخی الدنیا بمقلته اذا استوت عندہ الانوار والظلم .

پیر طریقت گفت : « قومی را نور امید در دلمی تاود . قومی را نور عیان در جان ایشان ، در میان نعمت گردان ، و ازین جوانمردان عبارت نتوان » .

« یمدی به الله من اتبع رضوانه سبیل السلام » الایة - نور کتاب و سنت امروز کسی بیند که در ازل توییای توحید در دیده دل وی کشیدند ، و بحلیت رضا صفات او بیاراستند ، تا امروز آن رضوان ازلی او را بمحل رضا رساند ، حکمش را پسند کند ، و قولش قبول کند ، و از راه چون و چرا برخیزد ، گوید : بنده ام و سزای بندگی خویشتن بیفکنند (۲) است ، و کردن نهادن ، و تن فرا دادن ، فلذلك قوله عزوجل : « و امرنا لنسلم لرب العالمین » .

« وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله و احباؤه » - دور افتادند آن بیحرمتان که خدایرا جلّ جلاله پسر گفتند . کسی که عدد او را نه سزا باشد ، ولد کی او را روا باشد ! ولد اقتضاء جنسیت کند ، و حق جلّ جلاله پاک است از « بجانست ، منزّه از ممانلت . ربّ العالمین آن سخن برایشان رد کرد ، گفت : « بل انتم بشر ممّن خلق » .

نیچنانست که شما گفتید که ما پسرانیم . پسران نه اید که آفرید گانید . دوستان نه اید

که بیگانگانید. و درین آیت مؤمنان را که اهل محبت اند بشارتست، و امان از عذاب، آنچه گفت: «فلم يعذبکم بذنوبکم»، میگوید اگر دوستانید پس جراتان بگناهان بگیرد، و عذاب کند. دلیل است که هر که مؤمن بود و محب، او را بگناهان نکیرد، و عذاب نکند.

«يا اهل الكتاب قد جاءکم رسولنا یبین لکم علی فترة من الرسل» آایة - این باز منتی دیگر است که بر مؤمنان مینهد، و نعمتی عظیم که با یاد ایشان میدهد، که پس از روزگار قنوت و پس از آنکه اسلام روی در حجاب بی نیازی کشیده بود، و جهان ظلمت کفر و غبار بدعت گرفته، و باطل بنهایت رسیده، رسولی فرستادم بشما که دلهای مرده بدو زنده گشت، و راههای تاریک بوی روشن شد. رحمت جهانیان است و چراغ زمین و آسمان، پدر یتیمان، دل دهنده بیوه زنان، و نوازنده درویشان، و پناه عاصیان. عائشه صدیقه گفت: شبی چیزی همی دوختم. چراغ فرو مرد، و سوزن از دستم بیفتاد، و نا پدید گشت. رسول خدا (ص) در آمد، و نور وی و صورت زیبا و چهره با جمال دی همه خانه روشن گشت، و بدان روشنائی سوزن باز یافتم. عائشه گفت: پس کریستنی بر من افتاد، گفت: یا عائشه: ایدرجای شادیست نه جای گریستن. چرا میگری؟ گفتم: یا محمد بدان بیچاره میگیرم که فردا در قیامت از مشاهده کریم تو باز ماند، و روی نیکوی تو نبیند. آنکه گفت: یا عائشه! دانی که در قیامت از دیدار من که بازماند؟ آنکس که امروز نام من شنود، و بر من درود دهد، و به موسی کلیم وحی آمد که: یا موسی! بنی اسرائیل را بگوی که دو سترین خلق من بمن، و نزدیکترین ایشان بمن آنست که محمد را دوست دارد، و او را راستگوی دارد، اگر او را ببند یا نبیند.

«وان قال موسی لقومه یا قوم ان کروا نعمة الله علیکم» - فرق است میان امتی

که یاد نعمت بزبان موسی از ایشان می‌درخواهد که: «یا قوم از کروا نعمة الله علیکم»، و میان امتی که یاد خود بواسطه مخلوق از ایشان می‌درخواهد که: «فاذ کرونی از کر کم». آنان اهل نعمتند، و اینان سزای محبت. آنان اسیران بهشتند، و اینان امیران بهشت. آنان اصحاب جودند، و اینان ارباب وجود.

«و جعلکم ملوکاً» - این خطاب هم با مؤمنان امت است بر عموم و هم با صدیقان امت بر خصوص. مؤمنان را میگوید: جعلکم قانعین بما اعطیتکم، والقناعة هی الملك الاکبر، و صدیقان را میگوید: جعلکم احراراً من رقّ الکون و ما فیہ. اگر قناعت گوئیم معنی ملک بی‌نیازی است، از آنکه پادشاه را بکس حاجت و نیاز نباشد، و هر کس را بدو نیاز و حاجت بود، همچنین درویشان که قناعت کنند بکسشان نیاز نبود، و هر کس را بدعا و همت ویرک ایشان نیاز بود، و تا پادشاه برجای بود و ملک وی مستقیم، نظام کار عالم برجای بود. چون پادشاه نماند رعیت ضایع شوند، و نظام کار عالم کسسته گردد. همچنین تا اولیاء خدای برجای‌اند، و برکت و دعا و همت ایشان برجای بود، خلق خدای در آسایش و راحت باشند. چون دعا و همت ایشان بریده گردد، از آسمان عذاب آید، و خلق هلاک شوند و اگر گوئیم معنی ملک آزادیست از رقّ کون، پس این صفت صدیقان و تردیکان باشد، که عالی هم باشند، چنانکه ملوک بهر دوی فرو نیایند، و با کونین خود فنگرند، و جز صحبت و قربت مولی نخواهند. ملوک تحت اطمینان صف ایشان، سکوت نظار غیب حضار حلیت ایشان، بتن با خلق‌اند و بدل با خلق.

مصطفی (ص) از اینجا گفت: «اظلّ عند ربی یطعمنی و یسقینی» بتن با خلق‌اند گزاردن شریعت را، و بدل با حق‌اند غلبات محب را. چون غلبات محبت آمد محبت در محبوب پیوست، که نیز از وی جدا نگردد. همی بزبان توحید از حقیقت

تفرید این خبر دهد که :

عجبت منك و منی افئیتنی بك عنی
ادئیتنی منك حتی ظننت انك و انی .

در قصه تو بتا ا بسی مشکلها است من با تو بهم میان ما منزلها است !

بویزید ازینجا گفت : چهل سالست تا من با خلق سخن نگفتم ، هر چه گفته ام با حق گفته ام ، هر چه شنیده ام از حق شنیده ام . و يقال : « جعلکم ملوکاً » لم یحوجکم الی امثالکم ، ولم یحجبکم عن نفسه بأشغالکم ، و سهل سبیلکم الیه فی عموم احوالکم « و آتاکم مالم یؤت احداً من العالمین » انا کم قلوباً سلیمه من الغل والغش و اعطاکم سياسة النبوة و آداب الملك .

« یا قوم ادخلوا الارض المقدسة » - شتان بین امة و امة ! اسرائیلیبان را گفتند که : درین زمین مقدسه شوید که بر شما نوشتیم ، و فرض کردیم . ایشان راه آن با صعوبت و شدت دیدند ، بترسیدند ، و سر وازدند ، گفتند : « انا لن ندخلها ابداً ماداموا فیها » . باز امت احمد را گفتند : « ولقد کتبنا فی الزبور من بعد الذکر » الایة ، ما در کتاب اوّل چنان نبشتیم که شما درین زمن نشینید ، و جهانداران باشید (۱) . پس چون در وجود آمدند ، راه زمین برایشان گشادند ، و آنرا نرم و ذلول کردند . چنانکه رب العزة گفت : « جعل لکم الارض ذلولاً فامشوا فی مناکیبها و کلوا من رزقه » ، زمین شما را مسخر است ، چنانکه خواهید روید ، و آنچه خواهید خورد ، که بر شما تنگی نیست ، و نعمت از شما دریغ نیست .

پس از آنکه بنی اسرائیل سر وازدند ، موسی بحضرت باز شد ، گفت : « رب انی لا امالك الا نفسی و اخی فافرق بیننا و بین القوم الفاسقین » . فرق است میان وی .

ومیان مصطفی (ص) که شب معراج چون بحضرت اعلی رسید، و آن راز و نیاز دید، و از حساب جبروت سلام و تحیت در پیوست که: «السلام عليك ايها النبي و رحمة الله و بركاته»، در آن ساعت امت خود فراموش نکرد، و شفقت برد، و ایشانرا ارا آن نواخت بهره داد، گفت: «السلام علنا و على عباد الله الصالحين»، و چون این ثنا از حق بیافت که: «آمن الرسول بما انزل اليه من ربه»، امترا نیز در آن گرفت، گفت: «والمؤمنون كل آمن بالله»، و در آخر عهد که ازین سرای حکم نقل کرد، همه سخن وی با جبرئیل حدیث امت بود، و غم و هم وی در کار امت بود. فردا در قیامت چون سر از خاک بر آرد، همه پیغامبران در خویشتن فرو مانند که «نفسی نفسی» و وی گوید: «امتی امتی».

۵- النوبة الاولى

قوله تعالى «و اتل عليهم» بر ایشان خوان: «نبأ ابنی آدم»، خبر دو پسر آدم، «بالحق» برستی و پیغام من، «اذقربا قربانا» آنکه که قربان کردند هر دو، «فتقبل من احدهما» پذیرفتند قربان از یکی از ایشان دو، «ولم يتقبل من الاخر» و نپذیرفتند از آن دیگر، «قال» گفت: «لأقتلنك» لای ترا کشم، «قال» جواب داد: «انما يتقبل الله من المتقين (۲۷)» الله که کردار پذیرد، از پرهیزکاران و راستان پذیرد.

«لئن بسطت الي يدي» ار حناست که دست گذاری بمن، «لنقتلنك» تا مرا کشی، «ما انا بياسط يدي اليك» من آن نه ام که دست گذارم بر تو، «لأقتلك» تا مرا کشم، «انني اخاف الله» من می ترسم از خدای، «رب العالمين (۲۸)» خداوند جهانیان

«اَنّی ارید» من میخواهم ، «ان تبوء بائمی و ائمتک» که بآن باز آئی
 که گناه مرا بری و گناه خود ، «فتکون من اصحاب النار» تا از دوزخیان باشی از
 اهل آتش ، و ذلك جزاء الظالمین (۲۹) « و پاداشی ستمکاران اینست .
 «فطوّعت له نفسه» ، فرمان آورد و خوشتر منش کرد و دلیر تن وی او را ،
 «قتل اخیه» کشتن برادر خویش را ، «فقتله» و مکشت او را ، «فاصبح من
 الخاسرین (۳۰) » تا از زیان کاران شد .

«فبعث الله غرانا» بفرستاد الله کلاغی را ، «یبحث فی الارض» تا در زمین
 خاک برمی انگیزد «لیری» ، تا در وی نماید [در وی آموزد] . «کیف یواری» که چون
 پنهان کند ، «سوءة اخیه» جیفه برادر خویش را . «قال» گفت [آن کشنده برادر]:
 «یا ویلتی» ای وای بر من ! «اعجزت» تا توان بودم و کم آمدم ، «ان اکون
 «مثل هذا الغراب» که من چون این کلاغ بودم [و آنچه وی دانست من دانستم] ،
 «فاواری سوءة اخی» و عورت برادر خود پنهان کردم ، «فاصبح من النادمین (۳۱) »
 از پشیمانان شد [پشیمان از حسرت نه از توبت] .

«من اجل ذلك» از مهر دلیری وی بر خون برادر ، «کتبتنا» [تهدید]
 نوشتیم [و فرض کردیم] «علی ننی اسرائیل» بر فرزندان اسرائیل : «انه من قتل
 نفساً» که هر کس که تنی کشد ، «بغیر نفسی» بی قصاص تنی [که کشته بود] ، «او فساد
 فی الارض» یابی تباهاکاری که در زمین کرده بود ، «فکأنما قتل الناس جميعاً»
 همچنان بود که همه مردمان را بکشته بود ، «ومن احیاهما» و هر که تنی زنده کند ،
 «فکأنما احیا الناس جميعاً» همچنان بود که همه مردمان را زنده کرده بود ، «ولقد
 جاء تهم» و آمد به بنی اسرائیل ، «ورسلنا» فرستادگان ما ، «بالبینات» به بیگناهمای
 روشن ، «ثم انّ کثیراً منهم» پس آنکه فراوان از ایشان ، «بعد ذلك» پس آن

[بیان که فرستادیم] ، « ففی الارض لمرفون (۲۲) » در زمین بکتراف میروند و کتراف میکنند .

« انما جزاء الذین یحاربون الله و رسوله » پاداش ایشان که جنگ میکنند با خدای و رسول وی ، « و یسعون فی الارض فساداً » و در زمین بتباهی و نا ایمن داشتن میکوشند ، « ان یقتلوا » آنست که ایشانرا بکشند ، « او یصلبوا » یا بردار کنند ، « او تقطع ایدیهم » یا دستهایشان ببرند ، « و ارجلهم » یا پایهایشان ، « من خلاف » یکی از راست یکی از چپ ، « او ینفوا من الارض » یا نفی کنند ایشانرا از زمین ، « ذلک لهم خزی فی الدنیا » آن ایشانرا خزی است و رسوائی در این جهان ، « و لهم فی الآخرة » و ایشانراست در آن جهان ، « عذاب عظیم (۲۲) » عذابی بزرگوار .

« الا الذین تابوا » مکر ایشان که باز گشتند بتوبه ، « من قبل ان تقدر او علیهم » پیش از آنکه شما قادر شدید بر ایشان ، « فاعلموا ان الله غفور رحیم (۲۴) » بدانید که خدای آمرزگار است و مهربان .

التوبة الثانية

قوله تعالی و تقدس : « و اتل علیهم نبأ ابنی آدم بالحق » - این دو پسر آدم یکی هابیل است و دیگر قایل ، و قیل قاین و هو الاصح و آدم را علیه السلام چهل فرزند بود به بیست بطن ساممه ، هر بطنی پسر و دختری مگر شیت که مفرد آمد بی هم بطنی (۱) که با وی بود ، و اوّل فرزند که آمد ویرا ، قایل بود ، و توأمه وی اقلیمیا ، دوم هابیل ، و توأمه وی ثوذا ، و آخر فرزندان عبدالمغیث بود ، و توأمه وی امة المغیث .

پس ربّ العالمین در نسل آدم یرکت کرد ، و بسیار شدند فرزند فرزندان ، چنانکه آدم چهل هزار ازیشان بدید ، پس از دنیا بیرون شد . و در مولد قایل و توأمه وی اختلافست علما را ، قومی گفتند : در بهشت بود پیش از آنکه بزّت در افتاد ، و حوا در آن ولادت هیچ درد زه و رنج طلق و اثر نفاس ندید ، از آنکه در بهشت قاذورات نبود . پس چون بزمین آمد بهابیل و توأمه وی یار گرفت ، و ولادت ایشان رنج و نفاس دید ، چنانکه زنان بینند . قومی گفتند : ولادت ایشان در بهشت نبود که هم در زمین بود ، پس از آنکه از بهشت بیرون آمد بصد سال ، پس چون بحدّ بلوغ رسیدند ، فرمان آمد از حق جلّ جلاله بآدم که خواهر هابیل بزنی بقایل ده ، و خواهر قایل بهابیل ، و در شرع وی روا بود که پسر این بطن ، دختر آن بطن دیگر بزنی کردی . یا دختر هر بطنی که خواستی ، مگر توأمه خویش که هم بطن (۲) وی بود ، این یکی روان بود .

آدم این پیغام ملک جلّ جلاله با حوا بگفت ، و حوا با هر دو پسر گفت . هابیل رضا بداد و پیغام خدا را گردن نهاد ، و قایل خشم گرفت ، و فرمان نبرد ، و گفت : این آدم میکند نه خدای میفرماید ، و من خواهر خود بزنی بهابیل ندهم ، که خواهر من نبکو تراست ، و کانت اجمل بنات آدم . من او را خود بزنی کنم ، و من بدو سزا ترم ، که ولادت ما در بهشت بوده ، و ولادت ایشان در زمین ، و مرا و خواهرم را بر ایشان فضل و شرف است ، و بدان رضا ندهم که بوی دهند . آدم گفت : حلال نیست که تو ویرا بزنی کنی . خواهر هابیل ترا حلال است ، و فرموده خدای است . جواب داد که : این رای تو است نه فرموده خدای ، و من نشنوم ، و فرمان نرم .

آدم گفت : اکنون هر یکی قربانی کنید ، هر آنکس که قربانی وی پذیرفته آید اقلیمیا زن وی باشد . و هابیل شبان بود ، کوسفندان داشت ، و قایل برزیکر بود

کشاورزی کردی. هابیل رفت و آن نرمیشی نیکو پسندیده فربه که در میان کله معروف بود، و نام وی زریق، این نرمیش بیاورد و پارهٔ روغن و شیر چندانکه حاضر بود، و قابیل رفت و از آن خوشهای ردی بی مغز (۱) چیزی جمع کرد، و آورد هر دو بر کوه شدند، و آن قربانی خویش بر سر کوه نهادند، و آدم با ایشان بود، و قابیل در دل داشت که اگر قربانی من پذیرند یا نپذیرند، خواهر خود بزنی بوی ندهم، و هابیل رضا و تسلیم در دل داشت. پس آدم دعا کرد تا آتشی سفید از آسمان فرو آمد، و نخست فرامیش هابیل شد، و بوی بوی فرا داشت، آنکه با قربانی وی گشت و بخورد، و فرامیش قابیل شد، و ویرا ببویید آنکه فرا قربان وی شد، و نخورد، همچنان بگذاشت تا مرغان و ددان بخوردند، و در آن روز کار نشان قبول قربان این بود، آتش برین صفت از آسمان فرو آمدی و صاحب قربان را ببوییدی، آنکه با قربان وی گشتی، اگر بخوردی مقبول بودی، و اگر نخوردی مردود بودی، و گفته اند: آن نرمیش که هابیل قربان کرد، و پذیرفته آمد، خدای تعالی آنرا بیست و یک روز بازداشت روزگار دراز، تا آنروز که ابراهیم خلیل را ذبح فرزند بخواب نمودند، و آن کبش فدای وی شد.

و در این قصه تزویج بنات آدم مرپسران ویرا، هیچ کس از علما خلاف نکرد مگر جعفر صادق (ع) که گفت: معاذ الله که آدم دختر خود به بسر خود داد، که اگر این روا بودی و آدم کردی مصطفی (س) همان کردی، و روا داشتی، که دین هر دو یکسان بود، اما ربّ العزّه جلّ جلاله چون خواست که نسل آدم در پیوندد، حورائی از بهشت نزمین فرستاد، بصورت انسی، و در وی رحم آفرید، و با آدم وحی آمد که این حورا بزنی بهابیل ده، و دختری را از اولاد جان صورت انسی داد، و آدم را فرمود که ویرا بزنی بقابیل ده، پس قابیل خشم گرفت و با آدم گفت: من پسر مبینم، و هابیل

پسر کهن، چرا حورا بوی دادی ومن بدوسزاوار تو بودم؟! آدم گفت: «یا بنی ان النفل ییدالله»، این فضل خداست، او را دهد که خود خواهد. قایل گفت: این رأی تو بود نه فرموده خدای. گفت: اکنون قربانی کنی هر یکی از شما، تا آنکس که قربان وی پذیرفته بود، فضل و شرف ویرا بود، و حورا سزای وی بود.

پس چون قربان‌هاییل پذیرفته آمد، و قربان قایل مردود، قایل را حسد آمد بر برادر، و بغی کرد با وی، و آن حسد و بغی و کینه در دل میداشت، تا آنروز که آمد به مکه میشد زیارت خانه کعبه، و آدم (ع) چون خواست بمکه شود آسمانرا گفت: «یا سماء احفظی ولدی» یا آسمان فرزند من گوش دار، و امانت من نگه دار. آسمان سر وازی و نپذیرفت، آنکه گفت: «یا ارض احفظی ولدی» زمین همچنان سر وازد. آنکه گفت: «یا جبال احفظی ولدی»، کوهها نیز سر وازدند. پس بقایل سپرد، قایل در پذیرفت، اینست که رب العالمین گفت: «أنا عرضنا الامانة علی السموات و الارض و الجبال فأبین ان يحملنها و اشفقن منها و حملها الانسان» یعنی قایل، «انه كان ظلوماً جهولاً» حین حمل امانه ایبه، تم خانه.

پس چون آدم غائب گشت، قایل بر هایل شد آنجا که کله بر چرا داشت. گفت: «لأقتلنک یا هایل» من آدمم تا ترا بکشم یا هایل، که قربان من رد کردند و نپذیرفتند، قربان تو پذیرفتند، و خواهر من که با جمال و حسن است بتو میدهند، و خواهر تو که بی جمال است و بی حسن، بمن میدهند. فردا مردم درین سخن گویند، و فرزند تو بر فرزند من شرف آورد، و فضل جوید. هایل گفت: من با کدل بودم بی خیانت و بی حسد، از آنست که قربان من پذیرفتند، و ترا این صفا و پاکی نبود، بلکه حسد و بغی بود، از آن نپذیرفتند، «و انما یتقبل الله من المتقین» و خدای که قربان بپذیرد از ایشان بپذیرد که پرهیزگار و پاکدل باشند. پس بدانست که ویرا خواهد گشت. زبان

تضرع و نصحت بگشاد. **عبداللہ عمر** گفت: نه از آنکه عاجز بود از کوشیدن با وی، که این از وی قوی تر بود، لکن پرهیزگاری و پارسائی ویرا نگذاشت که دست بوی باز کند، و با وی بکوشد. گفت: یا برادر از خدای بترس و مرا مکش. می بینی که آدم از يك زلت چه دید! تو از قتل من خود چه خواهی دید! اگر مرا بکشی خوار و ذلیل شوی در میان مردم، و از هر کس و هر چیز ترسی. در آثار آورده اند که آن ساعت که ویرا بکشت، ندا آمد از آسمان که: «کن خائفاً ابداً یا قایل، لا تری احداً الا حفت منه حتی تراه یقتلک».

آنکه گفت: «لئن بسطت الی یدک لتقلی ما نا باسط یدی الیک لا قتلک» - اگر تو دست بمن گذاری تا مرا بکشی، من دست تو نگذارم، و ترا نکشم، که من از خدای ترسم نه از آنکه نشکیم، یا با تو رنایم، «انی ارید ان تبوء بانمی و املک». اگر کسی گوید چون الله گفت: «ولا تزر وازرة وزر آخری» پس چگونه گناه وی بر دارد، و این مناقض آن مینماید. جواب آنست که این ام هر دو با کشنده میشود یعنی ملام الذی من قبلی فی قتلک ایای و ائمه الذی تقدم میگوید آن گناه که پیش ازین قتل کردی، و این گناه که سبب قتل من کردی هر دو با خود سری. و آنچه گفت: من میخواهم، این نه ارادت تمنی است، که این طلب سلامت است، و ار کیمه خواستن فرو نشستن، و کار بحق سپردن، و قل «انی ارید» معناه لا ارید، انقوله «من الله لام ان تضلوا» ای لا تضلوا.

«فطوعت له نفسه قتل اخيه» - ای فطاونه نفسه فی قتل اخیه نفس وی

او را فرمانبردار شد، و بطوع پیش آمد در آن قتل، و هیچ سروانرد، تا او را نکشت گفته اند که اوّل راه بقتل نمی برد، و نمیدانست که چگونه مساید کشت ابلیس بیامد، و در وی آموخت که بگذار تا خواب شود، خون در خواب شد، سبکی بوی داد که

این سنگ بر سر وی زن. چنان کرد بفرمان ابلیس، و او را بکشت، و هابیل آن روز بیست ساله بود که کشته شد، و در آن حال زمین خون وی فرو خورد، چنانکه آب فرو خورد. رب العالمین آن زمین بلعنت کرد، و سبائح (۱) گردانید، تا هرگز نبات نروید پس از آن روز هرگز زمین هیچ خون فرو نخورد، از آنجاست که امروز خون بر سر زمین بیند، و هیچ چیز از آن خاک فرو نشود. پس چون ویرا کشته بود، ندانست که باوی چه باید کرد، و چون دفن باید کرد؟ ویرا بر پشت خویش گرفت، و هشتاد روز با خود میگردانید، و بروایتی سه روز، از بیم آنکه بدان بیابان و مرغان او را بخورند پس از آن رب العالمین دو کلاغ بنیگیخت، تا ما یکدیگر جنگ کردند، و یکی کشته شد. آن کلاغ دیگر بمنقار و چنگ خویش حرمی می کند، و آن کلاغ کشته را در آن حفره زیر خاک پنهان کرد، و قایل در آن مینگست

آنکه گفت: «یا ویلتی اعزرت ان اکون مثل هذا الغراب فأواری سواة اخی». آنکه پشیمان شد چنانکه الله گفت «فأصبح من الندامین». گویند پشیمان نه بدان شد که چرا او را بکشتم، بدان پشیمان شد که چرا چندین روز او را داشتم، و در خاک پنهان نکردم، و گویند پشیمانی وی بر فوات برادر بود نه بر کناه خویش، آن ندامت نه توبه بود که میکرد، که آن محسر بود بر نیافت برادر و آن بسمانی که عن توبت است، و مصطفی (ص) بر آن اشارت کرده که «الندم توبة» آن خاصه امت احمد است، و هیچ امت دیگر را نبود.

پس ندا آمد از آسمان که: «یا قایل ما فعل احوک؟» برادر تو چه کرد؟ و کجاست؟ جواب داد که: من ندانم، و نه بروی من رقیب بودم. گفتند: «فقلته لعنک الله؟» او را بکشتی، رو که لعنت بر تو باد قایل مترسد از آن آواز، و از میان خلق

(۱) ساخ نکسر اول جمع سبخه بفتحین، رمیهای شوره ناک (آسد راح).

بگریخت ، و با وحش یابان میامیخت ، و در آن وقت وحش یابانی با آدمی متأس بودند ، و وحشی نبودند . چون روزی چند برآمد گرسنه شد . طعامی نمی یافت . آهوی بابانی را بگرفت ، و سنگ بر سر وی میزد تا بکشت آنرا ، و بخورد . رب العالمین آنروز موقوفه در شرائع حرام کرد ، و وحش یابانی ازو نفرت گرفتند . و پس از آن با (۱) بنی آدم انس نکردند .

پس قایل ترسان و لرزان دست خواهر خویش گرفت اقلیمیا ، و او را بزمین عدن برد از دیار یمن . ابلیس او را گفت : تو ندانی که آتش چرا قربان هاییل بخورد ، و قربان تو نخورد ، از بهر آنکه وی خدمت و عبادت آتش کرد ، تو بنز آتشی بساز ، تا ترا وجفت ترا معبود بود . آن بیچاره بدبخت فرمان ابلیس برد ، و آتشگاهی ساخت . اول کسی که آتشگاه ساخت ، و آتش پرستید ، وی بود . رب العزّة فرشته ای بر وی گماشت ، تا پای راست وی با سرین چپ وی بست ، و پای چپ وی با سرین راست بست ، و استوار کرد و او را محکم بست ، آنکه او را در آفتاب گرم افکند ، و هفت حظّره آتش کرد وی در آورد ، و هشتاد سال او را چنین عذاب کرد ، پس از آن وحشی آمد از حق جلّ جلاله ، که : « احسفی به » ، قایل را بزمین فرو بر ، زمین او را تا بهر دو کعب فرو برد . قایل فریاد کرد ، و رحمت خواست . رب العزّة گفت : « ویحان اما اذنع رحمتی علی کلّ رحیم » ، من رحمت بر رحیمان کنم « الراحمون یرحمهم الرحمن » ، ارحموا من فی الارض یرحمکم من فی السماء . دیگر باره فرمان آمد زمین که ویرا فرو بر ، تا بنیمه تن فرو شد . سدیکر فرمان آمد بزمین که او را فرو بر ، فرو شد ، و تا بقیامت فرو میشود .

و گفته اند که : این آلات لهو و فسق که در دنیاست چون طبل و نای و ربط و

چنگک و امثال آن، و نیز خمر خوردن و زنا (۱) و فاحشها و آتش پرستیدن همه آنست که اولاد قایل پدید آوردند، و جهان ازیشان پر از فساد گشت تا بروز کار فوج. پس رب العالمین ایشانرا یک بار بطوفان غرق کرد، و نسل ایشان بریده شد، و نسل شیث پیوسته گشت. مصطفی (ص) گفت: «لَا تَقْتُلْ نَفْسَ مَسْلُومَةٍ إِلَّا كَانَ عَلَىٰ إِبْنِ آدَمَ كِفْلٌ مِنْ دَمِهَا» اول من سن القتل، و قال (ص) حین سئل عن يوم الثلاثاء، فقال: «يوم دم». قالوا: و کیف یا رسول الله؟ قال: «فيه حاضت حواء وقتل ابن آدم اخاه».

ابن عباس گفت: چون هایل بدست قایل کشته شد، آنروز در درختان خار پدید آمد، و مسوها بعضی ترش گشت، و طعمها بگردید، و روی زمسن دیگر کون گشت. آدم به مکه بود، گفت: «قد حدث فی الارض حدث» امروز در زمین حادثه ای بدید آمده است، ندانم تا چه بوده؟ براتر آن برفت تا آن احوال بدید، و این حندکلمت بزبان سریانی بگفت، و بعضی فرزندان وی نقل با عربیت کردند:

تغیرت البلاد و من علیها	و وحه الارض مفسر قبح
تغیر کل ذی طعم و لون	و قل بشاشة الوجه الصبیح
و مالی لا اجود سكب دمع	و هایل تضمّنہ الصریح
و جاءت سهله و لها رنین	لها بلها و قابلها یصبح
لقتل ابن النبی بفجر جرم	قلبی عند قتلته جریح

و پس از آن آدم روزگاری دراز مگریست، و اندوهگن میبود بر فراق هایل، و نمیخندید، تا رب العزّة و سرا گفت: «حَیَّاکَ اللهُ وَ سَیَّاکَ» ای اضحک، پس از آن بخندید، و دل وی خوش گشت، و از پس قتل هایل پنجاه سال برآمد، و عمر آدم صد و سی سال رسید، شیث آورد و نام وی هبة الله. رب العزّة عبادت خلق در ساعت

شب در روز ویرا در آموخت، و نجات صحیفه با وی فرو فرستاد، و وصی آدم بود، و پس از وی خلیفه دودی عهد وی، و نور مصطفی (ص) از حوا با وی انتقال کرده، و این خصوصیت از میان فرزندان یافته، و در آن قصه ایست معروف بجای خود گفته شود ان شاء الله تعالی.

«من اجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل» - درین «اجل ذلك» مخیری، خواهی با «نادمین» بر، یعنی پشیمان شد از بهر آن، و رخواهی ابتدا کن.

«من اجل ذلك كتبنا» - ای من سب فعل قایل فرضنا و اوجینا، «علی بنی اسرائیل» از بهر آنکه قایل در خون برادر شد، و او را نکشت، ما بر بنی اسرائیل فرض کردیم. و این حکم بر همه خلق فرض کرد اما بنی اسرائیل را بذکره مخصوص کرد، که ایشان اهل تورات اند و بیان این حکم اول در تورات فرو آمد، و بر دیگران که واجب شد هم تورات واجب شد. میگوید: واجب کردیم بر ایشان که هر کسی که تنی بکشد، «بفسر نفس» یعنی بغیر قود (۱)، «اوفساد» یعنی بغیر فساد «فی الارض» بی قصاص یا بی انبازی که در خون کشته ای داشته بود با کشنده ای، یا بس احسان زنائی کرده بود، یا از دین برگشته بود، «فکأنما قتل الناس جمعا» همچنان بود که همه مرده ان کشته بود، یعنی باسحقاق عقوت و دوری از مغفرت، نه با اندازه عذاب و عقادیر عقوت، که اندازه آن الله داند، چنانکه خود خواهد بقدر گناه عقوت کند یا عفو کند. «یفعل ما يشاء» و «یحکم ما یريد».

«ومن احياها فکأنما احيا الناس جميعا» - و هر که تنی زنده کند یعنی او را از دست کشنده ای رها کند، یا از غرق و حرق و هدمی مرهاند، یا از ضلالتی و کفری باز آرد، همچنان بود که همه مردمان زنده کرده بود، یعنی مزد وی خندان باشد که

همه مردمان یهانه باشند. ابن عباس گفت: «من قتل نبیاً او اماماً عدلاً فکأنما قتل الناس جميعاً، و من شد علی عضد نبی او امام عدل فکأنما احیا الناس جميعاً». قتاده و ضحاک گفتند: «عظم الله اجرها وعظم وزرها، فمعناها من استحل قتل مسلم بغير حقه فکأنما قتل الناس جميعاً، لأنهم لا یسلمون منه، و من احياها فحرمها، و تورع عن قتلها، فکأنما احیا الناس جميعاً، لسلامتهم منه». قال رسول الله (ص): «من سقى مؤمناً شربة من ماء، والماء موجود، فکأنما اعتق سبعین، و من سقى فی غیر موطنها فکأنما احیا نفساً، و من احياها فکأنما احیا الناس جميعاً».

«ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات» - بما بان لهم صدق ما جاؤهم به، «دم ان كثيراً منهم بعد ذلك في الارض لمسرفون» ای مجاوزون حد الحق.

«انما جزاؤا الذين يحاربون الله ورسوله» - این آیت در شأن قاطعان است و راهزنان، ایشان که راهها ببیم دارند و مکایم درخون و مال مسلمانان سعی کنند، و آنچه گفت که با خدا و رسول بجنگانند، آنست که در نا ایمنی راهها انقطاع حیح است و عمره و غزو و زیارت و صلوات ارحام و امثال آن. مقاتل گفت و ابن جبر: که: این در شأن قومی عربیان (۱) فرو آمد که آمدند بر رسول خدا و بر اسلام بیعت کردند، و در دل نفاق و کفر میداشتند، پس گفتند: مادر مدینه نمیتوانیم بودن، و از وباء مدینه میترسیم، و آب و هواء آن ما را سازگار نیست. رسول خدا ایشان را بصحرا فرستاد، آنجا که شتران صدقات ایستاده بودند، گفت: روید و ابوال و البان آن بکار دارید، و از آن بخورید، تا صحت یابید. ایشان رفتند، و رعا را کشتند، و شتران را جمله برانندند، و مرند گشتند. خبر بمدینه افتاد، و لشکر اسلام تاختن بردند، و ایشانرا گرفتند و

۱- عرینة بضم اول و فتح دوم بطنی است ارجيلة، منهم العربون المرتدون، معنی گروهی که ارتداد آوردند در عهد رسول ص - (منهی الارب)

آوردند. رسول خدا فرمود: تا دستها و پایهاشان میرند، و داغ بر چشمهاشان بنهند، و میل در کشند، و در آفتاب گرم بیفکنند (۱) ایشانرا، تا بمیرند. جبرئیل آمد در آن حال، و این آیت آورد، گفت: یا محمد ملک میگوید جل جلاله، که: جزاء ایشان آنست که ما درین آیت بیان کردیم، نه آن مثلث که توفرمودی. پس رسول خدا مثلث نهی کرد، و شرب بول بعد از آن منسوخ گشت.

کلبی گفت: این در شأن ابو بریده الاسلامی آمد، و هو هلال بن عویمر، که با رسول خدا عهد بست که یاری وی نهد، و دشمنان را نیز بروی یاری نهد، و مسلمانانرا از خود ایمن دارد، و مسلمانان نیز از خود ایمن دارند، و هر کس که بر هلال بگذرد، و قصد مصطفی (ص) و اسلام دارد، هلال او را منع نکند، و راه بوی فرو نگیرد. پس قومی از بنی کنانه بطمع اسلام قصد رسول خدا کردند. اصحاب هلال بر ایشان افتادند، و هلال خود حاضر نبود، و ایشانرا کشتند، و مال بردند. رب العالمین در شأن ایشان این آیت فرستاد، میگوید که: جزاء ایشان که راه زند، و در زمین تباه کاری کنند، و بنا ایمن داشتن راهها میکوشند، «أَنْ يَقْتُلُوا» آنست که: هر که کشتن کرده بود و مال نسته، او را بکشند، اگر چه ولی دم عفو کند عفو سود ندارد، که طریق آن طریق حد است نه طریق قصاص، و درست آنست که تکافؤ درین قتل شرط نیست، «وَاَوْ يَصْلُبُوا» و آنکه کشتن کرده بود و مال سته، او را بکشند، و بردار کنند، سه روز پیش از قتل یا پس از قتل، چنانکه رأی امام باشد. «وَاَوْ يَنْقُطَ اَيْدِيَهُمْ وَ اَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ» و آنکه مال سته بود و کشتن نکرده، دستی و بسائی از آن وی ببرند، یکی از راست و یکی از چپ، و باید که مال کم از نصاب سرقت نبود. «وَاَوْ يَنْفُوا مِنَ الْاَرْضِ» و آنکه کشتن نکرده بود و مال نسته اما با ایشان بود، و ایشانرا انبوه دارد و قوی،

و ایشانرا پشیمان بود، ویرا نفی کنند. نفی آن بود که او را بترسانند و میجویند تا میگیرند، و جائی قرار نگیرد، فاما یتوب او یحصل فی ید الامام، فیتقیم علیه الحد. چون در دست امام افتد حد قطع طریق بروی براند. این مذهب بو حنیفه است، و بنزدیک وی بناء این عقوبات بر محاربت است نه بر مباشرت فعل، قال: وهذا الرديء المعاون محارب معنی وان لم یکن مباشراً صورة.

اما بمذهب شافعی بر تعزیر اقتصار کنند، که از وی مباشرت فعل نبود، و نه حقیقت محاربت، حضور مجرد و تکثیر سواد حدی لازم نکند، بلکه تعزیر کفایت باشد. قول حسن و ابن المصیب آنست که «او» درین آیت بمعنی اباحت است و تخبیر، یعنی که امام درین عقوبات مقاطع طریق را منخیر است، آن یکی که خواهد مبکند، و معنی نفی حبس است در زندان، که هر کرا در زندان کردند گوئی که ویرا از دنیا بیرون کردند.

«ذلك لهم خزی فی الدنیا» - ای هوان و فضيحة فی الدنیا، «ولهم فی الآخرة عذاب عظیم» - این عذاب کافران است علی الخصوص آن قوم عرینان که آیت در شان ایشان فرو آمد، اما مسلمانان چون از ایشان جنایتی آید، وحد شرعی بر ایشان برانند، آن ایشانرا کفارت گناهان باشد، و در آن جهان ایشانرا عذاب نبوی و ذلك فی قوله (ص): «من اصاب ذنباً اقیم علیه حد ذلك الذنب فهو كفارة»، وروی: «من اصاب حداً فعجل عقوبته فی الدنیا، فانه اعدل من ان یثنی علیه العقوبة فی الآخرة، ومن اصاب حداً فستره الله علیه، وغفا عنه، فانه اکرم من ان یعود فی شیء قد عفا عنه».

«الا الذین تابوا» - یعنی تابوا من الشرک، ورجعوا من الکفر، و آمنوا و اصلحوا، «من قبل ان تعذبوا علیهم، فتعاقبهم» فاعلموا ان الله غفور رحیم» لاسبیل علیهم بشیء من الحدود الّتی ذکرها الله فی هذه الایة، و لا تبعة لاحد قبله فیما اصاب فی حال

«کفره لافی مال و لافی دم . میگوید : مگر ایشان که توبت کنند از شرک و کفر ، و در اسلام آیند پیش از آنکه در دست شما افتند ، و ایشانرا عقوبت کنید ، کس را بر ایشان راهی نه ، و حدی برای ایشان لازم نه . اسلام آن همه از ایشان برداشت و مغفرت الله در ایشان رسید ، لقوله تعالی : «ان ینتهوا یغفر لهم ما قد سلف» ، وقال النبی (ص) : «الاسلام بهمم ما قبله» .

این حکم مشرکان است ، ایشان که توبه کنند از محاربت و باسلام درآیند ، اما مسلمانان که از محاربت و راه زدن توبه کنند علما در آن مختلف اند ، و احوال در آن مختلف است : اگر پس از آن توبت کند که در دست امام افتاده باشد ، و بروی ظفر یافته ، آن توبت هیچ حکم از احکام شرع از وی باز ندارد ، و تغییر در آن نیارد ، و اگر پیش از آن توبت کند ، حقوق آدمیان چون ضمان اموال و وجوب قصاص ، هیچ چیز (۱) از وی اسقاط نکند . اما حقوق الله تعالی بر دو ضربت : بعضی از آن بمحاربت مخصوص است ، و هوانحتم القتل والصلب و قطع الید والرجل ، این همه بیفتد (۲) ، و بعضی آنست که بمحاربت مخصوص نیست چون حد زنا و حد شرب خمر ، این دو قولی باشد : بک قول بیفتد ، و بیک قول نه . سدی گوید : اگر محاربی بزینهار آید و توبت کند پیش از آنکه امام را برو دستی بود ، یا کسی برو ظفر یابد ، خود باز آید و توبت کند ، و امان جوید ، او را توبت پذیرند ، و امان دهند ، و بجنایات گذشته او را نگیرند . گفتا : و دلیل برین قصه علی الاسدی است ، مردی محارب بود راهزن ، فراوانی از خون و مال مسلمانان در گردن وی ، و ائمه و عامه پیوسته در طلب وی بودند ، و بر وی ظفر می نیافتند . آخر روزی کسی را دید که این آیت میخواند : « قل یا عباد الذین اسرفوا علی انفسهم» . آن بر دل وی اثر کرد ، و همه چون مرغ نیم بسمل باری چند در خاک بغلطد ، سلاح بیفکند ، و برخاست

و در مدینه شد اندر میانه شب، بوقت سحر غسلی بر آورد، و بمسجد رسول خدا شد، و با مسلمانان نماز بامداد بجماعت پکزراد، آنکه فرایش بوهریره شد، و جماعتی یاران مصطفی (ص) حاضر بودند، گفت: یا باهریره منم فلان مرد کنهکار، جئت تائباً من قبل ان تقدروا علیّ، و الله عزوجل يقول: «الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم». بوهریره گفت: راست گفתי، کس را بر تو دست نیست، و کس را بر تو قبعت نیست. پس بوهریره دست وی گرفت، و پیش مروان حکم برد، که روزگار امارت وی بود، و قصه وی بگفت. مروان او را بنواخت، و گفت: کس را بر تو دست نیست. پس آن مرد بغزا شد، و در بحر روم غرق گشت رحمه الله.

النوبة الثالثة

قوله تعالى. « و اعل عليهم نبأ ابني آدم بالحق » الآية - قصة دو برادر است از يك پدر، یکی صاحب دولت، بر بساط ولایت، در منزل قربت، نسیم مشاهدت یافته، و از یاد خود با یاد حق پرداخته، و آن دیگر برادر از بی دولتی در مغاک وحشت و مذلت افتاده، و کرد یسکانگی بر رخسار تاریک وی نشسته، و نامش سر جریده اشیا گشته. چه توان کرد! کار نه بآنست که از کسی کسل آید، و ز کسی عمل، کار بآنست که تا خود چه رفت در ازلا مثال آن دو برادر از يك پدر، دو شاخ است از يك درخت، یکی شیرین و یکی تلخ. تلخ هم از آن آب خورد که شیرین خورد، و تلخ را جرمی نبوده که تلخ آمد. شیرین را هنری نبوده که شیرین آمد. آن بارادت آمد و این بمشیت. نه آنرا علت بود نه این را وسیلت.

پیر طریقت گفت: « الهی! آنرا که نخواستی چون آید، و او را که نخواندی کی آید. ناخوانده را جواب چیست؟ و ناگشته را از آب چیست؟ تلخ را چه سود گرش آب

خوش در جوار است، و خوار را چه حاصل از آن کش بوی گل در کنار است. آری نسب نسب تقوی است، و خویشی خویشی دین. «مصطفی (ص) سلمان را نسب تقوی درست کرد، و او را در خود پیوست، گفت: «سلمان منا اهل البیت، من اراد ان ينظر الی عبدی نو الله قلبه فلینظر الی سلمان»، و بولهب عم رسول بود، بین تا از نسب قریش و قرابت رسول او را چه سود بود! تا بدانی که کار توفیق و عنایت دارد نه نسب و لحمت.

«لئن بسطت الی یدک لتقتلنی ما انا باسط یدی الیک لاقتلک» - هابیل گفت: مر برادر خویش را که: اگر تو مرا بکشی، من ترا نکشم، که ترا حسد دادند، و مرا تقوی. تقوی مرا نگذارد که ترا کشم، و حسد ترا بر آن دارد که مرا کشی. تو مقهوری از روی قدرت و عزت، و من مجبورم از روی لطافت و رحمت:

تو چنانی که ترا بخت چنان آمد من چنین ام که مرا سال چنین آمد

ممشاد دینوری از بعضی سلف نقل کرده که: گناه آدم از حرص بود، و گناه پسر وی قایل از حسد، و گناه ابلیس از کبر. حرص حرمان آرد، و حسد خذلان، و کبر اهانت و لعنت. حرمان درماندن است از بهشت، و خذلان بازماندن است از دین، و اهانت راندن از حضرت، و آدم (ع) هر چند که از بهشت بازماند، و ظاهر آن عقوبتی مینمود، اما از روی حقیقت تمامی کار آدم بود، و سبب کمال معرفت وی، که از حضرت عزت خطاب آمد که: یا آدم! ما میخواهیم که از تو مردی سازیم. تو چون عروسان برنگ و بوی فناقت کردی. مردان بدین صفت نباشند، دل درناز و نعم نبندند. «او من ینشؤ فی الحالة؟» کار مردان دیگر بود و کار بنای پروردگان دیگر.

حون زنان تا کی نشینی برآمد رنگ و بوی

همت اندر راه بند و گام زن مردانه وار.

«کتبنا علی بنی اسرائیل انه من قتل نفساً بغیر نفس او فساد فی الارض فکأنما

قتل الناس جميعاً» - این همچنانست که مصطفی (ص) گفت: «من سنّ سنة حسنة فله اجرها واجرم عمل بها الى يوم القيامة، ومن سنّ سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة».

«و من احيائها فكأنما احيا الناس جميعاً» - اشارتست که هر که بنده را از ظلمت کفر بنور ایمان آورد، یا از ظلمت بدعت بنور سنت آورد، یا از جهل با علم آورد، همچنانست که ویرا زنده گردانید، و چون ویرا زنده گردانید چنانست که همه مردمان را زنده گردانند، و حقیقت زندگانی خود علم است و ایمان و سنت، زیرا که زندگی زندگی دلست، و دل بروح ایمان و سنت زنده است:

سنى و ديندار شو تا زنده مانى زانكه هست

هرچه جز دين مردكى و هرچه جز سنت حزن.

«انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله» الاية - محاربان خدا و رسول ایشانند که پیوسته با تقدیر با جنگ اند، در محنت اندر شکایت و در نعمت اندر بطر. بتن زنده، بدل مرده، بروز بطل، بشب بیکار، و بهمت همه زیانی را خریدار. عمر بر باد، و بزبان بود خود شاد، نه از خصمان باک، و نه گناهان در باد، عیش چون عیش فرعونان، و ظن چون ظن صدیقان، و الحمد لله الملك الديان:

طيلسان موسى و نعلينها رونت چه سود

چون بزير يك ردا فرعون دارى صد هزار!

پير طريقت جوانمردى را پند میداد، و نصیحت مسکرت کرد: «ای مسکین! تا کی میروی و ردا مخالفت مردوش! دیراست تا اجل ترا میخواند يك بار با او (۱) نبوش. ای عاشق بر شقاوت خویش، برخود بفروخته مایه خویش، پیش از دیدار عزرائیل

يك روز بيدار گردد، پيش از هول مطلع يك لحظه هشیار گردد . شعر :

پیش از آن کین جان عذراور فروماند ز نطق

پیش از آن کین چشم عبرت بین فروماند ز کار

تاکی از دارالغروری سوختن دارالسرور

تاکی از دارالفراری ساختن دارالقرار!

۶- النوبة الاولى

قوله تعالى « يا ايها الذين امنوا » ای ایشان که بگرویدند، « اتقوا الله »
بهریزید از خشم و عذاب خدای، « وابتغوا اليه الوسيلة » و بوی نزدیکی جوید،
« وجاهدوا في سبيله » و باز کوشید با دشمنوی از بهروی، « لعلکم تفلحون ^(۳۵) »
تا مگر بر راه پیروزی بماند.

« ان الذين كفروا » ایشان که کافر شدند، « لو ان لهم » اگر ایشان را بود،
« ما في الارض جميعاً » هر چه در زمین حیز است همد، « ومثله معه » و هم خندان
با آن، « ليفتدوا به » و خواهندی که خود را بآن باز خریدندی (۱)، « من عذاب
يوم القيمة » از عذاب روز رستاخیز، « ما تقبل منهم » نپذیرندی از ایشان، « ولهم
عذاب الیم ^(۳۶) » و ایشانراست عذابی درد نمای.

« یریدون » میخواهند، « أن یخرجوا من النار » که سرون آیندی (۲) از
آتش، « و ما هم بخارجین منها » و ایشان از آتش برون آمدنی نداند، « ولهم
عذاب مقیم ^(۳۷) » و ایشانراست عذابی پاینده.

« والسارق والسارقة » دزد اگر مرد است و اگر زن، « فاقتلعوا

ایند یهما « دست ایشان ببرید [که دزدی کنند] ، « جزاء بما کسبا » پاداش بآن دزدی که کردند ، « نکالاً من الله » نکالی است از الله [که دیگران را بآن تشکیل از دزدی می باز دارد] ، « و الله عزیز حکیم ^(۲۸) » و خدا توانای است دانای راست دان .

« فمن تاب من بعد ظلمه » هر که توبه کند پس از آن دزدی که کرد ، « و اُصلح » و کار خود راست کند [و حق که برده است باز دهد] ، « فان الله يتوب عليه » الله ویرا توبت دهد و از وی توبت پذیرد ، « ان الله غفور رحیم ^(۲۹) » که خدای آمرزگار است مهربان .

« اَلَمْ تَعْلَمْ » نمیدانی ، « ان الله له ملك السموات والارض » که الله را است پادشاهی آسمان و زمین ، « يعذب من يشاء » عذاب کند او را که خواهد ، « و يغفر لمن يشاء » و بیامرزد او را که خواهد ، « والله على كل شيء قدير ^(۳۰) » و الله بر همه چیز تواناست .

« يا ايها الرسول » ای بیغامبر! « لا يحزنك » اندوهگن مکناد ترا ، « الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ » اینان که میشتابند بکفر ، « مِنَ الَّذِينَ قَالُوا » ازین منافقان که گفتند بزبان ، « امنا » بگرویدیم ، « بأفواههم » این گفت زبان است بدهنهای ایشان ، « وَلَمْ تَوْمِنْ قُلُوبُهُمْ » و دلهای ایشان هنوز ناکروریده ، « وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا » و ازینان که جهود شدند ، « سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ » دروغ شنوا اند ، « و دروغ پذیران ، « سَمَاعُونَ » جاسوسان و سخن گیران و سخن جویان ، « لِقَوْمٍ آخِرِينَ لَمْ يَأْتَوْكَ » سخن میبرند باغایبان خویش که بتو نمی آیند ، « يَحَرِّفُونَ الْكَلِمَ » سخن می بگردانند ، « مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ » پس آنکه الله نهاد آنرا بجای خود ، « يَقُولُونَ » میگویند [با یکدیگر بیائید تا بر محمد شویم و حکم زنا از دین وی طلب کنیم] ، « ان اوتيتهم هذا » اگر شما را درین حکم حد دهند نه رجم ، « فخذوه » گیرید و

پذیرید آن حکم را، «وان لم تقوتوه» و اگر چنانست که شما را حد ندهند فرود از رحم، «فاحذروا» از پذیرفتن آن پرهیزید، «و من یرد الله فتنته» و هر که الله فتنه دل وی خواهد، «فلن تملك له من الله شیئاً» دست تو [که رسولی] از خدای ویرا هیچ چیز نیست، «اولئك الذين» ایشان آنند، «ثم یرد الله» که الله می نخواهد، «ان یطهر قلوبهم» که دل‌های ایشان پاک کند، «لهم فی الدنیا خزی» ایشانراست در دنیا رسوایی و فرومایگی، «ولهم فی الآخرة عذاب عظیم»^(۴۱) و ایشانراست در آخرت عذابی بزرگوار

«سماعون للکذب» دروغ نبوشان و دروغ پذیرانند از یزیدینگر، «اکالون للسحت» رشوت خواران، «فان جاؤک» اگر تو آیند | بتحکم، و از تو حکم خواهند [، «فاحکم بینهم» حکم کن میان ایشان. «او أعرض عنهم» با روی گردان از ایشان [و ممکن اگر نخواهی]، «و ان تعرض عنهم» و اگر روی گردانی از ایشان [و نکنی]، «فلن یضروک شیئاً» نگرانند (۱) ترا هیچ حزی، «وان حکمت» و اگر حکم کنی میان ایشان، «فاحکم بینهم بالقسط» حاکم کن براستی و داد، «ان الله یحبّ المقسطین»^(۴۲)، که الله راستکاران و داد دهان دوست دارد «و کیف یحکمونک» و ترا حاکم حون پسندند، «وعندهم التّوریه» و کتاب تورات نزدیک ایشان، «فیها حکم الله» حکم خدا براسی در آن، «ثم یتولّون من بعد ذلک» و می رگردند از کار کردن بآن، «و ما اولئک بالمتؤمنین»^(۴۳) و هرگز گرویدگان نه‌اند بآن

النوبة الثانية

قوله تعالى وتقدس: «يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة» - معنى توسل تقرب است، يقال: توسلت الى فلان اى تقررت اليه، وكفته اند: معنى وسيلت معجت است، «ابتغوا اليه الوسيلة» اى تحسبوا الى الله، ميكويد: اى شما كه مؤمنانيد، دوست خدا باشيد، وبوى تقرب كنيد، ونزديكى جوييد باخلاص اعمال، واجتناب محارم، واحسان ماخلق، وكفته اند: وسلت درجه عظيم است در بهشت ساحتها از بهر مصطفى (ص)، وفى ذلك يقول النبى (ص): «سلوا الله لى الوسيلة، فانها درجه فى الجنة، لا ينالها الا عبد واحد، و أرجوا ان اكون انا هو»، وعن على بن ابي طالب (ع)، قال: «ان فى الجسم لؤلؤتين الى طنان العرش، واحدة نضاء، والاخرى صفراء، فى كل واحدة منهما الف غرفة، فالنضاء هى الوسيلة لمحمد (ص) و اهل بيته، والصفراء لاراهيم (ع) و اهل بيته. ونطير هذه الاية قوله تعالى وتقدس: «اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب». يقال: وسل يسل وسيلة، فهو واسل، وجمع الوسيلة وسائل ووسائل آن وسائط است كه ميان دهى و مولى ييوستگى را نشانست، وسب اتصال بنده بمولى آنست «و جاهدوا فى سبيله» - اى فى طاعته، «لعلكم تفلحون» اى تظفرون بعد و كم وتسعدون فى آخركم.

«ان الذين كفروا لو أن لهم ما فى الارض جميعاً ومثله معه» - اى ضعفه معه، «لنقتلوا به» اى ليفادوا به افسهم فمن عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم». قال النبى (ص): «يقال للكافر يوم القيامة: ارايت لو كان لك مثل الارض ذهبا لكنت تفتدى به؟ فيقول: نعم فيقال قد سئلت ايسر من ذلك».

«يريدون ان يخرجوا من النار و ما هم بخارجين منها» - همانست كه جاى

دیگر گفت حکایت از دوزخیان: «ربنا اخرجنا منها» خداوند کارا! بیرون آر از آتش، و برهان از عقوبت. جواب ایشان دهند پس از هزار سال: «اخشوا فيها ولا تمکلمون». جای دیگر گفت: «انکم ما کثون» این خطاب با کافرانست، و قضیت کفر ایشان که جاوید در دوزخ بمانند و هرگز بیرون نیایند. و دلیل برین ابتداء آیت است که گفت: «ان الذین کفروا». اما مؤمنان اهل معصیت اگر چه مگناهان خویش در دوزخ شوند، جاوید در آن نمانند و بیرون آیند، لقول النبی (ص): «لبصیبن» اقواماً سفع من النار بذنوب اصابوها عقوبة، ثم یدخلهم الله الجنة بفضل رحمته فبقال لهم الجنة میون». و فی روایة اخرى: «یخرج قوم من امتی من النار بشفاعتی یسمون الجنة میون» و روی: «اذا فرغ الله من القضاء بین عباده، و اراد أن یدخل من النار من اراد أن یدخله من کل یشهد ان لا اله الا الله، امر الملائكة أن یدخلوا من کل یعبد الله، فیخرجونهم، و یعرفونهم بأثر السجود، و حرم الله علی النار ان تأکل اثر السجود، فکل ابن آدم تأکل النار الا اثر السجود، فیخرجون من النار قد امتحشوا و عادوا حمماً، فیصّب علیهم ماء الحیوة. فینبتون کما تنبت الحبة فی حمیل السیل».

این اخبار صحاح دلیل های روشن اند که از مؤمنان هیچ کس در دوزخ نمی ماند. گر چه گنهگار و بد کردار بود، چون اصل توحید و مایه ایمان بر جای بود اگر چه اندکی باشد، رب العالمین چون خواهد که ایشان را برهاند، و کرم خود بخلق نماید، قومی را بر کمارد ازین مؤمنان مخلصان تا در آن عرصه قیامت حدال در گیرند، و از بهر آن برادران که در آتشند سخن گویند. در خبر است که گویند: «ربنا اخواننا کانوا یصومون معنا ویصلون ویحجون، فادخلتهم النار»! خداوند برادران ما که ما نماز کردند، و روزه داشتند، و حج کردند، اکنون ایشان را بدوزخ فرستادی! رب العزة گوید: روید، و هر که را بصورت شناسید، بیرون آرید که صورتها شان بر حاست.

آتش صورت ایشان نخورد. ایشان روند، و خلقی بسیار بیرون آرند. پس رب العالمین ایشانرا گوید: «ارجعوا» بدین قناعت کنید، باز گردید، هر کرا در دیوان وی از خیر يك مثقال ببینید، بیرون آرید. ایشان روند، و بحکم فرمان قومی را بیرون آرند، پس با نیم مثقال آید، پس با همسنگ (۱) يك ذره آید. پس گویند: ربنا لم ندر فیها خیراً. خداوند! نمی بینیم در دوزخ کسی که در وی هیچ خیر مانده است. پس رب العالمین گوید: شفعت الملائكة، و شفعت النبیون، و شفعت المؤمنون، ولم یبق الا ارحم الراحمون، فیقبض قبضة من النار، فیخرج منها قوماً لم یعملوا خیراً قط، قد عادوا حمماً، فیلقیهم فی نهر فی افواه الجنة، یقال له نهر الحیوة، فیخرجون کما تخرج الحبة فی حمیل السیل، فیخرجون کالثلث فی رقابهم الخواتم، فیقول اهل الجنة هؤلاء عتقاء الرحمن، ادخلهم الجنة بغير عمل علوه.

«والسارق والسارقة فاقطعوا یدیهما»- این در شأن طعمه بن ابیرقی فرو آمد که آن در دزدید، و قصه وی در سورة النساء رفت، و رفع آن بر معنی جزاء است، یعنی: من سرق فاقطعوه. و روا باشد که خبر ابتدائی باشد که در آن مضمحل است، یعنی: فیما فرض علیکم والسارق والسارقة فاقطعوا. میگوید: در آنکه بر شما فرض کردند حکم دزدان است، و آن حکم آنست که دستهای ایشان ببرید، یعنی که مرد را دست راست ببرید، و زن را دست راست چون دزدی بر ایشان روشن (۲) شود، و این آنکه باشد که دزد عاقل بود، و بالغ، و با اختیار خویش، نه مکره و ملتزم حکم اسلام، نه حربی و نه مستأمن، يك قول، و آنکه در حرز مسلمان شود یا نهی ثابت العصمة، و کلائی که در شرع متقوم بود، از حرز خویش بیرون آرد: زر و سیم و خز و بز و امثال آن از اندرونهای خانه های در بسته، یا حارس بر آن نشسته، و کفن از گور، و بیرون از کفن نه، و چارپای

از اصطبل ، و میوه از خرمنگاه که گوشوان بر آن نشسته ، و کوسفند از گله ، و شتر از قطار ، چون شبان و جمال بیدار باشند ، و در آن می نگرند ، و آواز ایشان بدان میرسد ، و آن چیز که بیرون آرد از آن حرز ، قیمت آن کم از دانگی و نیم زر باشد بمذهب شافعی ، یا ده درم سفید بمذهب ابوحنیفه ، یا سه درم بمذهب مالک .

و حجت شافعی خبر صحیح است ، قال النبی (ص) : « لا تطلع يد السارق الا فی ربع دینار فصاعداً » ، و آنکه در آن شبهتی نبود که نه مال فرزند بود یا فرزند فرزند ، و نه مال پدر بود یا اجداد وی ، و نه مال هم جفت بود یک قول ، و آنکه یک نصاب یک بار ، تنها ، بی شریکی از حرز بیرون آورده ، یا دو نصاب بدو کس ، چون این شرایط در وی مجتمع گشت ، دست راست وی بیرند ، از آنجا که مفصل کف است . پس اگر باز آید دوم بار پای چپ وی بیرند . اگر باز آید سیوم باردست چپ وی بیرند . اگر باز آید چهارم بار پای راست وی بیرند ، لما روی ابوهریره أن النبی (ص) قال فی السارق : « ان سرق فاقطعوا یدیه ، ثم ان سرق فاقطعوا رجله ، ثم ان سرق فاقطعوا یدیه ، ثم ان سرق فاقطعوا رجله » . پس اگر پنجم بار دزدی کند ، درست آنست که بروی قتل نیست ، و در شرع بروی جز از تعزیر حدی نیست . پس چون حد بروی راندند تاوان آنچه دزدیده است بروی واجب است ، اگر درویش باشد ، و اگر توانگر . اما بمذهب کوفیان تاوان بروی نباشد مگر که آنچه دزدیده بود خود در جای بود که بخداوند خویش باز دهند ، و اگر صاحب مال آن مال بدزد بگذارد بصدقه یا بهبه ، بعد از آنکه با امام افتاد ، و حد واجب شد ، آن حد بنیوقتند ، بدلیل خبر صفوان بن امیه که رداء وی بدزدیدند . صفوان دزد را بگرفت ، و پیش رسول خدا برد . رسول بفرمود تا دست وی بیرند . صفوان گفت : یا رسول الله او را نه بدین آوردم ، آن ردا بصدقه بوی دادم . رسول خدا گفت : « فهاذ قبل ان تأتینی به » ؟ و بعد از آنکه ربنده حد واجب شد اگر

قطع باشد و اگر غیر آن، روا نباشد که در آن شفاعت کنند، و با سقاط آن مشغول شوند، لما روى عن عائشة ان قريشاً اهتمهم شأن المرأة المخزومية التي سرقت، فقالوا من يكلم فيها رسول الله (ص)؟ ومن يجرى عليه الا اسامة بن زيد، حب رسول الله، فكلّم اسامة، فقال رسول الله: «الشفع في حد من حدود الله؟» ثم قام فاختطب، ثم قال: «انما اهلك الذين قبلكم، انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه، واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد»، وايم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها، و روى انه قال (ص): «من حالت شفاعته دون حد من حدود الله، فقد ضاد الله، ومن خاصم في باطل هو يعلمه، لم يزل في سخط الله حتى ينزع».

«جزاء بما كسب» بقول كسائي نصب على الحال است، وبقول زجاج مفعول له، اى لجزاء فعلهما، وبقول قطرب مصدر است، وكذلك اعراب قوله: «تكالا من الله والله عزيز حكيم». «فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه» - اين توبه و اصلاح عمل بعد از قطع است و رد مال، يعنى كه چون حد خداى بروى برانندند، و مال كه برده است باز داد، بآن مخالفت شرع و ارتكاب محظور دين كه ازوى پيامده، اگر توبت كند و در خدا زارد، و نيز نكند، و عمل خویش باصلاح آرد، خداى آمرزگار است و توبت پذير و بخشاینده.

و دليل بر اين، خبر ابن عمر است، گفتا: در عهد رسول خدا زنى دزدى كرد، و او را سكرفتند، و بحضرت رسول خدا بردند. رسول بفرمود كه: «اقطعوا يدها» دست وى ببريد قوم آن زن گفتند: يا رسول الله! او را مى بازخرىم به پانصد دينار. رسول خدا بدان التفات نكرد، گفت: «اقطعوا يدها». پس دست ببريدند. آنكه آن زن گفت: يا رسول الله هل لى من توبة؟ مرا توبت هست از آنچه كردم؟ گفت: «نعم»، ترا توبت هست، و تو امروز پاكى از گناهان، چنانكه آروز كه از مادر زادى. در آن حال اين

آیت فرو آمد که : « فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم » .
 «الم تعلم ان الله له ملك السموات والارض» - خزائن السموات ، المطر و الرزق ،
 وخزائن الارض النّبات . «يعذب من يشاء» من مات منهم على كفره ، «ويغفر لمن يشاء»
 من تاب منهم على كفره ، وقيل : يعذب من يشاء على الذنب الصغير ، و يغفر لمن يشاء
 الذنب العظيم ، و « والله على كل شيء قدير » من التعذيب و المغفرة .

«يا ايها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر» - ای لا يحزنك مسارعهم
 في الكفر ، اذ كنت موعود النصر عليهم ، ميگوید : یا محمد : ببادا که شتافن این
 منافقان و جهودان بکفر ، ترا اندوهگن کند بعد از آنکه الله تعالی وعده نصرت بر ایشان
 داد ، این نصرت زود بود . تو اندوهگن مباش ، اگر چه پشتی دارند بیکدیگر ، که ایشان
 را کاری از پیش نشود ، وقوت نبود . «من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم» -
 این حجت است بر هر چنان که میگویند : ایمان قولست و مجرد اقرار ، بی تصدیق دل .
 رب العالمین ایشانرا دروغ زن کرد ، و ایشانرا مسارعان در کفر گفت . خون تصدیق دل
 با گفت زمان نبود .

«ومن الذين هادوا» - این سخن را دو وجه است : یکی آنکه : من الذين
 قالوا ومن الذين هادوا ، آنکه جهودان را صفت کرد : «وهم سماعون» . دیگر وحدانست
 که «ولم تؤمن قلوبهم» تم الکلام ، آنکه گفت : «ومن الذين هادوا» سخنی «ستأف» .
 «سماعون للكذب» یعنی قائلون له ، لقوله : «سمع الله لمن حمده» ای قبل الله حمده و
 اجاب ، و پیارسی گویند : این سخن از وی مشنو یعنی میپذیر ، ماسمع فلان کلامی ای
 مایله . میگوید : این جهودان دروغ شنو و دروغ پذیر اند ، یعنی از دانشمندان خویش ،
 که ایشانرا میگویند که محمد نه رسول است . «سماعون لقوم آخرین ام یأتون» -
 سفیان عیینه را پرسیدند که جاسوس را در قرآن ذکر می هست ؟ این آیت را بر خواند :

«سماعون لقوم آخرين لم يأتوك». مېكويد : اين جهودان بنی قریظه و نضیر بجاسوسی بنزدیک تومی آیند ، و سخن میگیرند ، و با غائبان خوش میبرند ، آنان که بنزدیک تومی آیند ، و ایشان جهودان خیبرند . این همانست که جای دیگر گفت : «واذا خلا بعض الی بعض» ، « و اذا خلوا الی شیطانهم » .

«يحرقون الكلم من بعد مواضعه» - یعنی یغیرون القرآن من بعد وضع الله اياه مواضعه ، این آنست که خدای تعالی گواهی دادن محمد را پیغامبری در تورات بجای تصدیق بنهاد ، و حدود بر جای تقریر و تنفیذ بنهاد . جهودان آن شهادت بر جای تکذیب بنهادند ، و حدود بر جای تعطیل و تبدیل بنهادند . «يقولون ان اوتيتم هذا فخذوه» - این در شأن دو جهود آمد از اشراف خیبر . مردی وزنی زنا کرده بودند ، و محصن بودند ، و آن زنا بر ایشان درست شده . جهودان خواستند که حد^۱ از ایشان یفکنند ، تا مسلمانان شماتت نکنند . در میان ایشان اختلاف افتاد در آن کار . یکدیگر را گفتند : بیاید تا باین پیغامبر حرب شویم ، و این حکم پیش او بریم ، اگر او در دین خویش حکم کند در ایشان بعد فرود از کشتن ، آنرا بپذیریم ، و آن حد^۲ که در تورات است فرو گذاریم ، و گوئیم که : بحکم پیغامبر کار کردیم . « و ان لم تؤتوه فاحذروا » و اگر چنانست که شما را از دین محمد حد^۳ی ندهند فرود از کشتن ، از پذیرفتن سخن محمد برهیزید . آمدند بر رسول خدای و پرسیدند . رسول (ص) گفت : رجم است ایشانرا ، سنگسار کردن و کشتن . ایشان گفتند که : در تورات این نیست ، که در تورات تحمیم است ، روسپاه کردن و بر شتر بگردانیدن . رسول خدا گفت ایشانرا : « فأتوا بالتوراة » تورات یارید . تورات ییاوردند ، و عبد الله بن سلام حاضر بود و این صوریا تورات خواندن گرفت ، چون بآیت رجم رسید ، دست بر آن نهاد . عبد الله بن سلام گفت که : دست بر آیت رجم نهاد .

رسول گفت ایشان را : بآن خدای که به طور سینا ، موسی را از خود سخن

شنواید، و تورات داد، و بآن خدای که بنی اسرائیل را دریا شکافت، و از فرعون و قبطیان برهانید، که شما در تورات زانی محصن را چه می‌یابید؟ گفتند که: رجم. رسول خدا فرمود: تا ایشانرا سنگسار کردند، و بسنگ مکشتمند، قال و تزل فيه: «یا اهل الکتاب قد جاءکم رسولنا یبین لکم کثراً مما کنتم تخفون من الکتاب و یعفوا عن کثیر».

آنکه این صوریا گفت: یا محمد خواهم که از تو سه چیز بی‌سم اگر دستوری دهی؟ رسول خدا ویرا دستوری سؤال داد. اول گفت: اخبرنی کیف نومک؟ مرا خبر ده که خواب تو چونست؟ رسول (ص) گفت: «تنام عینی و قلبی یقظان». قال: صدقت. اخبرنی عن شبه الولد اباه، لبس فيه من شبه امه شیء، اوشبه امه لبس فيه من شبه ایه شیء. مرا خبر ده از فرزند که گاهی پیدماند، و بمادر نماند هیچ چیز، و گاه بود که بمادر ماند، و شبه وی دارد، و شبه پدر ندارد هیچ چیز. رسول خدا گفت: «ایهما علا ماؤه ماء صاحبه، کان الشبه له» هر که را آب وی بالا افتد از مرد و زن، فرزند شبه وی گیرد قال: صدقت، اخبرنی مال الرجل من الولد؟ و مال المرأة منه؟ مرا خبر ده که فرزند را از مرد چه بود؟ و از زن چه بود؟ درین یکی توقف کرد یک ساعت. آنکه روی رسول سرح گشت، و عرق بر پیشانی آورد، و گفت: «اللحم والظفر والدم والشعر للمرأة، والعظم والعصب والعروق للرجل»، قال: صدقت

این صوریا چون جواب مسائل شنید، مسلمان گشت، گفت: اشهد أن لا اله الا الله و هذا رسول الله النبی الامی العربی الذی بشر به المرسلون پس جهودان باز گشتند معقون و مخذول، رب العزة گفت جلّ جلاله: «ومن یرد الله فتنه» - ای ضالته و کفره، «فلن تملك له من الله شیئاً» لن تدفع عنه عذاب الله این بر معتزله و قدریه ححنی روشن است که رب العزة ضالالت و کفرایشان بارادت خود مرد و دفع و ضرر آن در دفع از رسول خود بگردانید. «اولئک الذین لم یرد الله ان یطهر قلوبهم» - ای یصلح قلوبهم و یهدیهم،

« لهم في الدنيا خزي » للمناقضين بهتك السر، وللبهود بالقتل و النفي ، « ولهم في الآخرة عذاب عظيم » دائم كثير.

« سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ » - یعنی یسمعون منك لیكذبوا عليك، فقولوا سمعنا منه كذا وكذا لما لم یسمعوا ، این هم صفت جهودا نست . « آكَلُونَ لِلْسَحْتِ » - حاکمان و دانشمندان ایشانند که حرام خواران و رشوت خواران بودند ، رشوت میستندند از آن سادة خویش، تا بدان نبوت محمد (ص) ازعامه خود پنهان میداشتند سحت در لغت عرب استیصالست ، و اسحات همجنان ، « فبَسَحْتُمْ بَعْدَآبِ » بفتح الیاء وضمه ، ازین باب است آن رشوت را سحت نام کرد که آن ترینه ارتشا بود در جهان که مرتشی خورد . سحت بضم حا قرائت مکی و بصری و علی است ، باقی بسکون حا خوانند، و معنی هر دو لغت یکسانست. اخفش گفت: « کل کسب لایحل فهو السحت » ، وقال الحسن : « اذا کان لك علی رجل دین، فما اكلت فی بینه فهو السحت » ، وقال عمر و علی و ابن عباس : « السحت خمسة عشر: الرشوة فی الحكم ، ومهر البغی، وحلوان الكاهن ، ونمن الكلب و القردة والخمر و الخنزیر و الميتة و الدم ، و عسب الفحل و اجر النّائحة و المغنّیة و السّاحر، و اجر صور التما نیل ، و هدیة الشفاعة » ، و قال رسول الله (ص) : « لعنة الله علی الراشی و المرتشی » .

« فان جاؤك فاحكم بنهم او أعرض عنهم » - این آیت دلالت میکند که مصطفی (ص) مخیر بود در حکم کردن میان اهل کتاب حون از وی حکم خواستند ، و لهذا قال تعالی : « و ان تعرض عنهم فلن یضروک شیئاً » . علماء دین در حکم این آیت مختلف اند، یعنی که حکم تخیر حنانکه مصطفی را بود امروز حاکمان اسلام را ثبات است یا منسوخ، و بیشترین علما بر آنند که حکم تخیر ثابت است حکام اسلام را، اگر خواهند حکم کنند میان اهل کتاب و همه اهل ذمت را ، و اگر خواهند نکند ، و از آن اعراض

نمایند، و این قول نفعی است و شعبی و عطا و قتاده، اما قول حسن و مجاهد و عکرمه و سدی آنست که این تخییر منسوخ گشت، و حکم کردن واجبست، لقوله تعالی: «و ان احکم بینهم بما انزل الله»، و آنچه گفت: «بما انزل الله» دلیل است که حکم اسلام و مسلمانان بر ایشان کنند، همچنانکه گفت: «و ان حکمت فاحکم بینهم بالقسط» یعنی بحکم الاسلام.

«ان الله يحب المقسطين» - معنی قسط عدلست. عرب گویند: اقسط ای ازال الجور و عدل. مقسطان داد گراند، و صح فی الخبر «ان المقسطين عند الله يوم القيامة على منابر من نور عن يمين الرحمن عز وجل»، و کلنا یدیه یمین، هم الذین يعدلون فی حکمهم و اهلهم و ما ولوا. مصطفی (ص) در غزاه حنین غنیمت قسمت میکرد مردی بود نام وی حرقوس بن زهیر، گفت: یا رسول الله اعدل فانک لم تعدل. رسول خدا را چهره مبارک سرخ شد، اثر آن سخن در روی پدید آمد، گفت: «ان لم اعدل فمن الذی يعدل، و جبرئیل عن یمینی، و میکائیل عن شمالی؟» فقال عمر: یا رسول الله ائذن لی اضرب عنقه. فقال: «دعه فانی لا احب ان یقال ان محمداً یقتل اصحابه». «و کیف یحکمونک و عندهم التوریه» - سیاق این سخن بر طریق تعجیب است، میگوید: این جهودان ترا چگونه حاکم کنند، و حکم توجون پسندند؟ «و عندهم التوریه فیها حکم الله»؛ و آنکه تورات سخن من بنزدیک ایشان، و حکم من در میان، رجم در آن روشن! و خود میدانند، و اینک ترا حاکم میسازند، نه از آنست که بر تو وثوق دارند، که آن طلب رخصت است که میکنند، نه ینی که پس از تحکیم از تو بر میگردند! و حکم تو بر رجم می پذیرند. اینست که گفت: «ثم یتولون من بعد ذلك». آنکه گفت: «و ما ابلک بالؤمنین» این از آنست که ایشان مؤمن نه اند، و هر کز مؤمن نبودند: «من طلب غیر حکم الله من حیث لم یرض به فهو کافر بالله».

النوبة الثالثة

قوله تعالى و تقدّس : « يا ايها الَّذِينَ آمَنُوا- اينت نداء كرامت ، و اينت خطاب بالطافت . اينت نظم بر آفرين ، و بردلها شيرين ، آشنائي را سبب ، و روشنائي را مدد . ايمن كردن از دورى ، واجابت را دستورى ميگويد : اى شما كه مؤمنانيد ، و رسالت را شنيديد ، و كردن نهاديد ، و واسطه پسنديديد ، « اتقوا الله » بترسيد از خداى ، پرهيزيد از خشم او ، و وينديشيد ازو ، كه همه ازو : « قل كلّ من عند الله » . در عالم بمهر باني و بنده نوازي كه چنو اميد عاصيان بدو ، درمان بلاها ازو ، فخر كردن نه مگر بنام او ، و بر آسودن نه مگر بنشان او ، رستگي و پيوستگي نه مگر بهدايت و رعايت او ، اينست كه گفت جلّ جلاله : « وابتغوا اليه الوسيلة » وسيلت نزديكيست ، و نزديكي سبب پيوستگي و رستگي است . وسيلت آن وسائط است كه ميان بنده و مولى دوستي را نشانست ، و سبب اتصال ميان ايشان عيانست . آن چيست كه وصلت و اتصال بآنست ؟ بزرگ داشتن امر ، و شكوه داشتن نهى ، و شفقت بر خلق ، و خدمت حق ، و كوشيدن در ابواب نوافل ، و عمارت كردن جان و دل . كوشيدن در انواب نوافل به چيز توان : يكي نظر الله بياد داشتن ، دوم روزگار خود از ضايعي دريغ داشتن ، سيوم درويشى خویش در موقف عزم بشناختن . و چون نظر الله ياد داري از متقياني . چون روزگار خود را از ضايعي دريغ داري از عابداني . چون درويشى خویش در موقف عزم بشناسي از خاشعاني . عمارت دل به چيز توان : بشنيدن علم ، و كم آميختن با خلق ، و كوتاهي امل . تا در سماع علمي در حلقه فرشتگاني . تا از خلق بر كناري ، در شمار معصوماني . تا با كوتاهي املی از جمله صديقاني .

« وابتغوا اليه الوسيلة »- ميگويد : بخداى نزديكي جوئيد شما كه عابدانيد

بفضائل، شما که عالمانید بدلائل، شما که عارفانید بترك وسائل، وسيلت عابدان چيست : «التائبون العابدون، الى آخره. وسيلت عالمان چيست : «اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض». وسيلت عارفان چيست : «قل الله ثم ذرهم». وسيلت عابدان معاملت است. وسيلت عالمان مكاشفت است. وسيلت عارفان معاينت است. وسيلت عابدان راستي است. وسيلت عالمان دوستي است. وسيلت عارفان نيتي است. وسيلت عابدان يادي است بنياز. وسيلت عالمان يادي است بنياز. وسيلت عارفان يادي است نه بنياز نه بنياز، و قصه آن دراز.

پير طريقت از نجا گفت: «الهي اگر کسی ترا بجستن يافت، من بگریختن يافتم. گر کسی ترا بدگر کردن يافت، من ترا بفراموش کردن يافتم. گر کسی ترا بطلب يافت، من خود طلب از تو يافتم. الهي! وسيلت بتوهم توئی. اول تو بودی و آخر توئی. همه توئی وبس، باقي هوس».

و گفته اند: وسيلت سبق عنايت است، که رب العزة گفت: «سبق لهم منا الحسنی»، و رحمت که درازل بر خود نبشت: «كتب ربكم على نفسه الرحمة». بی رهی رهی را بنواخته، و سپاه عنايت در پيش داشته، و رحم بر خود نبشته.

پير طريقت گفت: «الهي! آروز کجا باز يابم که تو مرا بودی، و من نبودم. تا باز بآن روز رسم میان آتش و دودم. اگر بدو گیتی آروز يابم من برسودم. و ز بود تو خود را در يابم، به نبود تو خود خشنودم».

«وجاهدوا في سبيله» - اين خطاب با غازيان است، و آنجا که گفت: «وجاهدوا في الله» خطاب با عارفان است. جهاد غازيان بتيغ است يا دشمن دين. جهاد عارفان بغير نفس است يا خويشتن. نمره غازيان فردا حور و قصور، و عارف در حجر عیان عرقه نور. جهاد غازيان از سر عبادت رود، و بوقت مشاهدت نظاره ابد کنند، لاجرم ايشان را

گفت: «لعلکم تفلحون» یعنی فی الابد، و جهاد عارفان از سر معرفت رود، و بوقت مشاهدت نظاره ازل کنند، تا رب العزة در حق ایشان میگوید: «هو اجتبأکم».

«ان الذین کفروا لو ان لهم ما فی الارض جمیعاً الایة- الیوم یقبل من الاحباب مثقال ذرة وعداً، لا یقبل من الاعداء ملء الارض ذهباً، کذا یكون الامر».

«یریدون ان یمخرجوا من النار» الایة - آتشیان دو قسم اند: قسمی ایشان که هرگز از آتش بیرون نیایند، و در شدن ایشان بآتش تعذیب راست نه تطهیر را، و این آیت در شأن ایشان است. قسم دیگر آنست که در شدن ایشان بآتش تطهیر راست نه تعذیب را، و حال ایشان بر تفاوت است: قومی زودتر بیرون آیند، و قومی دیرتر، بر حسب حال، و بر اندازه کردار، و باز پسین کسی که بیرون آید، هناد است، وقصه وی معروف، و فی ذلك ما روی ان النبی (ص) قال: «آخر من یمخرج من النار رجل اسمه هناد، و هو بنادی من قعر جهنم یا حنان یا منان»، گفت باز پسین کسی که از دوزخ بیرون آید، مردی بود نام وی هناد. گویند پس از همه خلق به پنج هزار سال بیرون آید، و بروایتی به پانصد سال. **حسن بصری** گفت کاشک من او بودمی در آن قعر دوزخ. هناد میگوید: یا حنان یا منان، معنی منان آنست که ای خداوند منت بسیار، ترا بر من منت فراوان است، و مهربانی تمام. عجبا کارا! مردی که چندین هزار سال در دوزخ است گوئی از نعمت مواصلات در آن در کات بجان او چه می پیوست که این تسبیح میگفت: یا حنان یا منان اسرار این لطائف بمثالی بیرون توان داد. آن طبایخه که تو او را بخانه بری، تا از بهر توانان پزد، آن خمیر خام در تنور کرم کند، و در آن استوار نکیرد (۱)، اما دلوئی همه بآن قرصکها بود، هر ساعتی رود، و در آن نکیرد، که نباید که بسوزد گوید این پختن را در تنور آوردم نه سوختن را، که خام شایسته خوردن

نیست، و سوخته سزای خوان نیست. پس چون روی آن فرصها سرخ گردد، و باطن آن پخته شود، زود فرو گیرد، و بردست عزیز نهد، و تا خوان ملوک می برد، و تحت هذا لطيفة حسنة. پس جمله امم که اهل سعادت باشند در سرای سعادت حلقه بپندند، و انبیا و اولیا همه آرزوی دیدار کنند، و جمله ملائکه در نظاره، و میگویند: بارخدا یا! کریم! مهربان! وعده دیدار کی است؟

صد هزاران با نثار جان و دل در انتظار

وان جمال اندر حجاب و وعده دیدار نیست.

و جلال لم یزل و لایزال گوید: از امت محمد يك كذا در قعر حبس ممالك مانده، تاوی نیاید رؤیت شرط نیست، تا آن كذا هناد نیاید دیدار ننمایم. حسن بصری که گفت: کاشک من او بودم، علما در آن مخلف اند که حسن چرا گفت؟ قومی گفتند که: هناد را بیرون آمدن یقین است، و حسن میگوید: آن من یقین نیست. قومی گفتند: حسن بصری در نگرست، انبیا و اولیا و صدیقان را دید، دست سرمائده عزت دراز کرده، و در انتظار بداشته، و انتظار هناد میکنند، گفت: باری بابسی که من او بودم تا انتظار من کردند (۱) پس فرمان آید از جناب جبروت که یا جبرئیل! رو در میان آتش، و هناد را بجوی. گفتند که: جبرئیل چهل سال در میان آتش ویرا میجوید، و نیابد. مالت گوید: کرا میجوئی؟ گوید: هناد را گوید: یا جبرئیل هو ههنا کالحممة، او اینجا است همچون آلاس سیاه. ما تا او را در آن زاویه ما تو نمایم جبرئیل آید، و ویرا بیند، سر بزناوی حسرت نهاده.

اگر بدوزخ آتش خو عشق بودی تنز

گرفته بودی آتش ز تف خویش گریز.

جبرئیل يك دوبار گوید : یا هتاد ! جوابش نهد ، وبا خود میگوید : اهل
 غرفهها را گوئید که با حور و قصور ممتع باشید ، که ما را در این زاویه اندوه با نام دوست
 خوش است . جبرئیل گوید : یا هتاد سراز زانو بر گیر ، و از من بشنو که من پیک
 ملک ام . آخر سر بر گیرد و سلام را عليك گوید . آنکه گوید : یا جبرئیل ! دیدار نمودند ؟
 جبرئیل گوید : نه ، هنوز دیدار نمودند . گوید : رو بسلامت و سروا زانو نهد ، گوید :
 ما را درین گوشه سرای اندوه با نام او خوش اسب ، و همی گوید : یا حنان یا منان ! و
 هر بار که از سر سوز خویش این کلمت گوید ، آتش دوست ساله راه از او سگریزد ، والله
 المنجی من عذاب الجحیم

۷- النبوة الاولى

قوله تعالى « انا انزلنا التوراة » ما فرو فرستادیم تورات را ، « فیها هدی
 ونور » در آن [تورات] راه نمونی اسب و روشنائی ، « یحکم بها النبیون » ما
 حکم میکند بآن پیغمبران ، « اللّذین اعلّموا » ایشان که کردن نهاده اند خدایرا بر
 دین راست ، « للّذین هادوا » اینانرا که بر گشتند از راه ، « والرّبّانیون والاحبار »
 و ربّانیان و دانشمندان ایشان ، « بما استحفظوا من کتاب الله » بآن کتاب خدای
 که فرا ایشان سپرده بودند ، « و کانوا علیه شهداء » و ایشان بر آن گواهان بودند ،
 « فلا تخشوا الناس » شما [که امت محمدید] از ایشان مترسد ، « و اخشونی »
 و از من ترسید ، « ولا تشرّوا بآیاتی ثمناً قليلاً » [و حون ایشان مکید] و بسخنان
 من بهای اندک مخرید ، « ومن لم یحکم بما انزل الله » و هر که حکم نکند بآنکه
 الله فرو فرستاد ، « فأولئك هم الکافرون^(۴۴) » ، کافران ایشانند .

« و کتبنا علیهم » و بنشتم بر (۱) ایشان ، « فیها » در آن تورات ،

« اِنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ » که در قصاص تن برابر تن است ، « وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ » و چشم بچشم ، « وَالْاَنْفَ بِالْاَنْفِ » و بینی بر بینی ، « وَ الْاِذْنَ بِالْاِذْنِ » و گوش بگوش ، « وَالسَّيْفَ بِالسَّيْفِ » و دندان بدندان : « وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ » و همه خیمه‌ها را قصاص همچنان ، « فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ » هر که قصاص ببخشد، و عفو کند ، « فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ » آن عفو سترنده است گناهان این عفو کننده را ، « وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ » و هر که حکم نکند بآنچه خدای فرستاد ، « فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ »^(۴۵) ، ایشان ستمکارانند بر خویشان .

« وَقَفَّيَا عَلَى آثَارِهِمْ » و پس ایشان فرا داشتیم بر پیه‌های ایشان ، « بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ » و پدید آوردیم عیسی مریم ، « مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ » گواهی استوار دار آنرا که پیش وی فرا بود از تورات ، « وَ آتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ » و ویرا انجیل دادیم ، « فِيهِ هُدًى وَ نُورٌ » در آن راهنمونی است و روشنائی ، « وَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ » و گواهی استوار دار آنرا که پیش وی فرا بود از تورات ، « وَ هُدًى وَ مَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ »^(۴۶) و راه نمونی و بندی پر هیز کاران را .

« وَ لِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ » و اهل انجیل را گویا حکم کند ، « بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ » بآنچه الله فرو فرستاد در آن ، « وَ مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ » و هر که حکم نکند بآنچه خدای فرو فرستاد ، « فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ »^(۴۷) ، فاسقان ایشانند .

« وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ » و فرستادیم تو قرآن سراستی ، « مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ » گواهی استوار دار آنرا که پیش آن فرا بود از کتاب ، « وَ مَهْمِنًا عَلَيْهِ » و گوشوان و استوار بر سر هر کتاب که پیش از آن (۱) آمد ،

« فاحكم بينهم » حکم کن میان ایشان ، « بما انزل الله » آنچه الله فرو فرستاد . « ولا تتبع اهواءهم » و برپی بایست ایشان مرو ، « عما جاءك من الحق » [که ترا بر گردانند] از آنچه بتو آمد از راستی ، « لكل جعلنا منكم » هر یکی را از شما کردیم و نهادیم ، « شرعة و منهاجاً » شریعتی ساخته و راهی نموده ، « و لو شاء الله » و اگر الله خواستی ، « لجعلكم امّة واحدة » شما را همه يك گروه کردی (۱) ، « ولكن ليلوكم » لکن بیازماید شما را ، « فيما اتيكم » در آنچه شما را داد ، « فاستبقوا الخيرات » پس شما بنیکها شتایید ، [بشکر آنکه یافکید] ، « الى الله مرجعكم جميعاً » باز گشت همگان با خداست ، باوی گردید ، « فيبثكم » تا شما را خبر کند ، « بما كنتم فيه تختلفون » (۲۸) ، آنچه در آن مختلف بودید .

« وأن احكم بينهم » و [آن نیز (۲) فرمان فرستادیم که] حکم کن میان اهل کتاب ، « بما انزل الله » آنچه الله فرو فرستاد « ولا تتبع اهواءهم » و بایست ایشانرا پی مر ، « و احذرهم » و از ایشان پرهیز ، « ان يفتنوك » که ترا تباه نکنند و بنگردانند (۳) ، « عن بعض ما انزل الله اليك » از آنکه الله فرو فرستاد بر تو ، « فان تولوا » اگر پس برگردند ، « فاعلم » بدان ، « انما يريد الله » که میخواهد الله ، « ان يصيبهم ببعض ذنوبهم » که بایشان رساند ، و ایشانرا بگردد بگناهان ایشان ، « و ان كثيرآ من الناس » و فراوان از مردمان اند « لفاسقون » (۴۹) ، که از فرمان خدای بیروند .

« افحكم الجاهلية يبغون » حکم اهل جاهلت جویند ! « ومن احسن من الله حكماً » کیست از الله نیکو داور تر ، « لقوم يوقنون » (۵۰) ، گروهانی را که بر امانند بی کان .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « انا انزلنا التوراة » - یعنی علی موسی (ع) ، « فيها هدى » ای بیان الحکم الذى جاؤا يستفتونك فيه من الرجم ، « ونور » یعنی و بیان ان امرک حق یا محمد ، و حکمک صدق . مہگوید : یا محمد ما تورات بموسى (ع) فرو فرستادیم و حکم رجم کہ جهودان از تو میپرسند ، در آن تورات بیان کرده ایم ، و نیز وانمودیم و بیان کردیم کہ : فرمان تو و حکم تو در آن مسئلہ رحم و عیر آن حق است و راست . « بحکم بها النبیون » من لدن موسی الی عیسی ، از روز کا موسی تا بروز کار عیسی پیغامرانی کہ بودند همه همان حکم کردند آنکہ صفت آن پیغامبران کرد ، گفت : « الذین اسلموا » ، و این نہ آن اسلام است کہ ضد کفر باشد ، کہ پیغامبران خود ناصل مسلمان بوده اند ، و حاجت بدان نمائند کہ گویند مسلمان گشتند ، بآنہ این اسلام بمعنی تسلیم و انقیاد است ، یعنی اقادوا لحکم النوراء ، و سلموا لما فیہا من احکام اللہ ، و ترکوا تعصب ذلك مکثرة السؤال ، حکمی کہ خدای کرد در تورات تسلیم کردند ، و کردن نہادند ، و پذیرفتند ، و از آن بنیچیدند ، و پنهان نکردند ، و سؤالها نکردند این همحنانست کہ حکایت کرد از ابراهيم و اسمعيل علیہما السلام « رسما و احكاما مسلمین » یعنی مسلمین لامرک ، متقادین لحکمک مالید و العمل حای دیگر گفت : « اسامت لرب العلمین » یعنی سلمت لامرہ ، و ہم ازین ناست : « و انه اسام من فی السموات والارض » و روی ان السی (س) اذا اوى الی وراشه . قال : « اسامت مسی الیک »

« للذین هادوا » - یعنی تابوا من الکفر ، و ہم نفواسر ثیل الی زمن عیسی ، مہگوید . آن پیغامبران کہ صفت ایشان تسلیم و انقیاد بود ہم حای دزدند نئی اسرائیل را کہ ار کفر توبت کرده بودند ، تا بروز کار عیسی (ع) « و انما رسون و الاحبار بما

استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء» و دانشمندان و عالمان از اولاد هرون که علم تورات ایشانرا درآموخند، و حفظ آن از ایشان درخواستند، و میداند که از نزدیک خدا است و بر آن گواهند، همان میکنند که پیغامبران میکنند. «ربانیون» عام تر است از اجبار، که همه ربانیان احبار و نه هر حبیری ربانی باشد، و در اشتقاق آن قول اختلاف است. قومی گفتند: از حبر گرفته اند، الّذی یکنب به، و الاحبار کتبه العلم قومی گفتند: حبر و حبر بمعنی جمال است و هیئت، و منه الحدیث: «یخرج رجل من النار، ذهب حبره و سبره» یعنی حسنه و اوره، فكان الحبر هو المتناهی فی العلم، فهو ردّ علی المتعلم احسن العلوم، و یحسن العلم فی عن المتعلم حسن بیانه، حتی یرح به قلبه، فیکون مجبوراً به مسروراً، فسمی بذلك حرّاً و يقال: حبر بالشیء حبراً فرح به، و منه قوله تعالی: «فی روضة یحبرون».

«فلا تفلحوا الناس و اخشونی» - این خطاب ما جهودان است. میگوید: لانخشا الناس فی اظهار صفة محمّد (ص) فی النوراة، و العمل بالرحم، و اخشونی فی کتمان ذلك، از مردمان مترسید و نعت و صفت مصطفی و سان رحم که در تورات است میپوشید، و از من که خدا ام ترسید اگر سوشید «ولا تثنروا بآیاتی» باحکامی و فرائضی، «منناً قليلاً» من عرض الدنیا، «و من لم یحکم بما انزل الله فأولئک هم الکافرون» - اینجا دو قول گفته اند: یکی آنست که: خلق را میگوید بر عموم: هر که حکمی از احکام خدای که پیغامبران بدان آمده اند و بیان کرده اند، و رسول خدا (ص) آرا را تقریر کرده، و خلق را بدان خوانده حعود آرد، و رد کند، یا باطل شناسد، وی کافر است و از اسلام سرون، ادر هر آنکه هر که حکم پیغامبران رد کند، پیغامبران را دروغ زن گرفت، و هر که پیغامبران را دروغ زن گرفت کافر است قول دیگر آنست که: در شأن بنی اسرائیل آمد، علی الخصوص ایشان که حکم خدا تغییر کردند، و دلیل برین خبر مصطفی است که

گفت درین آیت : «و من لم يحكم بما انزل الله فأولئك هم الكافرون» و الظالمون و الفاسقون ، قال فی الکافرون کلها .

«و کتبنا علیهم فیها» - ای فرضنا علی بنی اسرائیل فی التوراة ، «ان النفس بالنفس» ، میگوید فرض کردیم اندر تورات بر بنی اسرائیل قصاص اندر تن و اندر اطراف . اما قصاص اندر تن واجب نشود الا بچهار رکن : یکی قاتل ، و شرط آنست که مکلف باشد و مختار ، که بر کودک و بر دیوانه قصاص نیست ، و فعل ایشان در قتل حکم خطا دارد بیک قول ، پس دیت قاتل بر عاقله ایشان باشد ، و همچنین اگر ایشان را شریکی باشد بالغ عاقل در آن قتل بنا بر این دو قول کنند . اما سکران و مکره دو قولی است ، و مکره که دیگری را بزور فراقتل دارد بروی قصاص است قولاً واحداً ، اگر چه سلطان بود . رکن دوم قتل است ، و شرط آنست که بمعصیت اسلام معصوم باشد ، یا از اهل ذمت و عهد بود ، اما حربی و مرتد که نه معصومند ، و نه از اهل ذمت و عهدند قتل ایشان قصاص واجب نکند . رکن سیوم مساوات است میان قاتل و قاتل در فضائل ، و فضائل که مانع قصاص است در جانب قاتل متغیر است نه در جانب قاتل . اگر مسلمانی کافری را بکشد بروی قصاص نیست ، اما اگر کافر مسلمان را بکشد بروی قصاص است ، و همچنین اگر آزاد بکشد بروی قصاص نیست ، و اگر بده آزاد بکشد بروی قصاص است ، و اگر پدر یا جد ، و ان علا ، یا مادر یا جدّه و ان علت ، فرزند را بکشد ، برایشان قصاص نیست ، و اگر فرزند ایشان را بکشد بروی قصاص است . رکن چهارم سبب است . هر فعلی که عمد معصی باشد و از هاق روح کند ، قصاص از آن واجب آید اگر یکی یکی را بدست دارد استوار ، و دیگری او را نکشد قصاص برکشنده است نه بردارنده ، که از هاق روح بفعل وی است نه بفعل دارنده ، اما اگر کسی حلقوم و مری کسی ببرد ، یا حشو وی بیرون کند ، آنکه دیگری سروی از تن جدا کند قصاص

رآن اول است ، نه برین که سر از تن جدا کرد که ازهاق روح بفعل آن بودست
ه بفعل این . اما قصاص در اطراف میان دو کس رود که قصاص در تن میان ایشان رود ،
شرط آنست که مساوات در آن نگه دارند ، هم در محل ، و هم در صفت ، و هم در خلقت .
ما مساوات در محل آنست که راست بر راست برند ، و چپ بچپ ، و انگشت با انگشت
رند ، وسطی بوسطی برند ، و مسبحة بمسبحة ، و انامل بانامل ، و لب بلب ، بالا به بالا ، زیرین
ه زیرین ، نه بالا بزیرین برند و نه زیرین به بالا ، و همچنین دندان و دیگر اعضا که آنرا
فصلی پیدا است . و مساوات در صفت آنست که صحت و شلل و عیب و هنر در آن معتبر
ارند . دست صحیح به دست شلاء نبرند ، و نه چشم روشن بچشم پوشیده . و مساوات در
خلقت آنست که دست پنج انگشت بدست چهار انگشت نبرند ، و نه شش انگشت به پنج
نگشت ، که در خلقت متساوی نه اند ، و شرح این احکام بتامی از کتب فقه طلب باید
کرد ، که کتب تفسیر بیش از این احتمال نکند .

«والعین بالعین» - یعنی تفقا بها ، «والانف بالانف» یعنی یجدع به ، «والاذن
الاذن» تقطع بها ، «والسن بالسن» یقلع به . آنکه گفت : «والجروح قصاص» یعنی
براحتها در آن قصاص رود ، یعنی که جراح را باندازه جرح وی قصاص کنند . هر چند
که این لفظ بر عموم گفت ، اما مخصوص است باعضا که قصاص در آن ممکن بود ، و
آنرا حدی فاصل پیدا بود ، چون شفتین و اثنین و دست و پای و زبان و امثال آن . اما
ریدن گوشت اندام و شکستن استخوان و امثال آن که اندازه آن نتوان دانست ، و آنرا
تدی و فصلی پیدا نه ، در آن قصاص نرود ، بلکه در آن ارش بود یا حکومت .

«والعین بالعین» و ما بعدها ، هر پنج حرف کسائی برفع خواند ، و عطف بر
وضع نفس باشد ، یعنی : و کتبنا علیهم فیها و قلنا لهم النفس بالنفس والعین بالعین ، و
ثله قوله : «ان الله بریء من المشرکین ورسوله» رفع علی المعنی ، و هو الله ورسوله

بریشان من المشرکین. شامی و مکی و ابو عمر «والجروح» تنها برقع خوانند، و وجه آن همانست که گفتیم. باقی قرآء هر پنج حرف بنصب خوانند یعنی: و ان العین بالعين والائف بالائف الى آخره.

«فمن تصدق به» ای بالقصاص، «فهو كفارة له» یعنی للمجرورح و ولی القتل، ای من عفا وترك القصاص كان ذلك كفارة لذنوب المجرورح. میگوید: هر کس که ویرا دعوی بر کسی بیای شود درین باب بحد آن قصاص ببخشد، فالعفو لغارة لذنوب العافی. آن عفوسترند است گناهان این عفو کنند را، وقيل كفارة لجناية هذا الجاني فلا يغتص منه، عفو این مدعی کفارتست جنایت این کشنده را یا زنده را، یعنی درین گیتی. و در عفو قصاص خبر جابر بن عبد الله است. قال قال رسول الله (ص): « ثلاث من

جاء بهن مع ایمان بالله دخل الجنة من ای ابواب الجنة شاء، وزوج من المحورالعین حیث شاء، من أدى ديناً خفياً وعفا عن قاتله و قرأ در كل صلوة مائة مرة من قل هو الله احد، فقال ابو بكر او احديهن يا رسول الله؟ قال: «واحدیهن»، و روى: «من تصدق بدم فما دونه كان كفارة له من يوم ولد الى يوم تصدق به»، و روى: «من تصدق بجسده بشيء كفر الله عنه قدره من ذنوبه»، وقال: «ما من مسلم يصاب بشيء حسده فنصدق به الا رفع الله عز وجل به درجه و حط به عنه خطيئة» و روى انه جيء بقاتل الى رسول الله، فقال «ص» لولى المقتول: اتعفو؟ قال: لا قال: اتأخذ الدية؟ قال: لا. قال: اتقتل؟ قال: نعم. قال: اذهب. فلما ذهب دعاه، فقال له متد، فأجابه بمثل ما اجاب. ثم قال رسول الله: انك ان عفوت عند فاته تبوء مامت و ادم صاحبك قال: فعفا عنه. «ومن لم يحكم بما انزل الله» - فى التوبة من امر الرحمة والتمل والجراحات، «فأولئك هم الطالحون».

«وقفنا على آثارهم» ای جعلنا عفو آسار السبیین الذين اسلموا، یعنی

بعثناه بعدهم علی انهرهم . میگوید : عیسی مریم را پس آن پیغامبران فرا داشتیم ، «مصدقاً لما بین یدیه من التّوریه» یعنی یصدّق احکامها ، ویدعو الیها . این «مصدقاً» صفت عیسی است ، یعنی که احکام تورات را تصدیق میکند ، وخلق را بر تصدیق آن میدارد و بر آن میخواند ، و آن دیگر که گفت : «ومصدقاً لما بین یدیه من التّوریه» آن صفت انجیل است یعنی که در انجیل ذکر تصدیق تورات است ، و حکم این موافق آنست ، و برین وجه حکم تکرار ندارد ، و در قرآن خود بحمدالله تکرار بی فائده نیست ، «وهدی وموعظة» ای هادیاً وواعظاً «للمتّقین» عن الفواحش والكبائر .

«ولبحکم» - قرائت حمزه بکسر لام است و نصب میم ، ومعناه : آئیناه الانجیل فیه هدی ونور لان یحکم اهل الانجیل بما فیه . باقی بعزم خوانند بر معنی امر ، یعنی ولیقض اهل الانجیل بما انزل الله فیه ، چنانست که ربّ العالمین حکم رجم وقصاص و بیان نعت مصطفی و توحید در تورات فرو فرستاد ، و اهل تورات را فرمود احبار و ربّانیان ایشان که آنرا قبول کنند ، و بدان حکم کنند ، و در انجیل فرو فرستاد ، و اهل انجیل را فرمود قسّیسین و رهبانان ایشان که بپذیرند و بدان حکم کنند ، و در قرآن باهت محمد فرو فرستاد ، ایشانرا فرمود تا قبول کنند ، و از آن حکم کنند . پس گفت : «ومن لم یحکم بما انزل الله فأولئک هم الفاسقون» ازینان هر که حکم نکند بآنچه الله فرو فرستاد فاسق است ، از فرمان بیرون ، و برخدای عاصی . مؤمنان و مسلمانان امت محمد بجان و دل قبول کردند ، و کردن نهادند ، و پذیرفتند . ربّ العزّة از ایشان ساز گفت : «واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انّا کما من قبله مسلمین» . اما اهل تورات بدان کافر شدند ، که محمد را صلی الله علیه وسلّم دروغ زن گرفتند ، و حکم کتاب خدای نپذیرفتند ، و از توحید برگشتند ، تا ربّ العزّة از دشمن (۱) حکایت

باز کرد که : «وقالت اليهود عزیز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله» - شعبی گفت : «ومن لم يحکم» اول در مسلمانان است ، و دیگر در جهودان ، سدیگر در سریان .
 «وانزلنا اليك» یا محمد «الكتاب» یعنی القرآن ، «بالحق» ای بالعدل ، «مصدقاً لما بين يديه من الكتاب» یعنی من الكتب ، التوراة و الانجيل و الزبور و سائر الكتب . میگوید : یا محمد این قرآن بتو فرستادیم برستی و درستی ، موافق تورات و انجيل و زبور و هر کتاب که از آسمان فرستادیم . «ومهيماً عليه» - یعنی قاضياً و شاهداً ورقیباً و حافظاً و أمناً على الكتب التي قبله . میگوید : این قرآن حاکم است ، بر همه کتابها حکم کند ، و هیچ کتاب برین حکم نکند ، و گوشوان (۱) و استوار دار هر کتاب است ، و گواه راست و امین بر سر همه ، یعنی هر چه اهل کتاب از تورات و انجيل و غیر آن خبر دهند بر قرآن عرض دهید اگر در قرآن یابید بپذیرید و تصدیق کنید ، و اگر نه ایشانرا در آن دروغ زن دارید . و اصل مهيمن مؤمن است ، فقلت الهمزة هاء ، كما يقال : اوقت الماء وهرقت . ابن قتية گفت : اسمی است مبنی ، از امین بر گرفته ، چنانکه بيطره از بيطار بر گرفته اند ، و در بعضی روایات است که عمر گفت : هيمنوا على دعائي، ای آمنتوا . و گفته اند مرغ که کرد آشیان خویش بر آید ، و فراسر بچه خویش برد ، و او را در زیر برگرد تا ویرا نکه دارد هيمن الطائر گویند ، و رب العزة باین معنی مهيمن نام اس ، یعنی : هوا الرقيب الرحيم بعباده و مجبرهم و حافظهم فی جميع احوالهم .

«فاحكم بينهم بما انزل الله» - این دلیل است که اهل کتاب چون از مسلمانان حکم خواهند حکم اسلام و قرآن و شریعت اسلام بر ایشان برانند . «ولا تتبع اهواءهم» - این هم در بیان حکم رجم آمده است ، یعنی : لا تأخذ بأهوائهم فی الجلد ، «عما جاءك من الحق» من العلم یعنی الرجم .

«لكلّ جعلنا منكم شرعةً ومنهاجاً» - میگوید: اهل ملت‌های مختلفه را هر یکی شریعتی است ساخته، و راهی نموده: اهل تورات را شریعتی، و اهل انجیل را شریعتی، و اهل قرآن را شریعتی، که اندر آن شریعت آنچه خواهد حلال کند، و آنچه خواهد حرام کند. اصل دین یکی است و شرایع مختلفه. والشریعة و الشرعة فی اللغة هو الطريق الظاهر الّذی یوصل منه الی الماء الّذی فیة الحیوة، فقیل الشریعة فی الدین هی الطریق الّذی یوصل الی الحیوة فی النعم، و هی الامور الّتی یعبدها عزوجل بها من جهة السّمع، والاصل فی الظهور، یقال: شرعت فی الامر شروعاً اذا دخلت فیة دخولا ظاهراً، و المنهاج الطریق المستقیم المستمر الواضح یعنی من کثرة ما دیس بان و اوضح. «ولو شاء الله لجعلکم امة واحدة» - این مشیت قدرست. میگوید: ولو شاء لجعلکم علی الحق، اگر خدای خواستی همه را بر دین حق جمع آوردی، که بدان قادراست و توان آن دارد. این همچنانست که جای دیگر گفت: «ولو شئنا لایناکل نفس هداها»، و قیل معناه: ولو شاء الله لجعلکم علی ملة واحدة فی دعوة جمیع الانبیاء، اگر الله خواستی شما را در دعوت همه انبیاء یک گروه کردی در یک ملت، تا دو تن در دین خویش مختلف نبودندی، لکن بیازماید شما را در آنچه شما را داد از کتاب و سنّت تا مهتدی ضال بیند، و صالح فاجر، و عالم جاهل، و شکر کنند بر آنچه خدای تعالی ایشانرا داد «فاستبقوا الخیرات» قیاماً بشکر، بشتایید یا امت محمد بشکر نعمت، و یافت امن و عافیت، تا نعمت بیاید و بیفزاید، ورنه بگریزد و آسان آسان بازیاید. امیر المؤمنین علی (ع) گفت: «احذروا نفار النعم فما کلّ شارد بمرود». و قال: «اذا وصلت الیکم اطراف النعم فلا تنفروا اقصاها بقلة الشکر». معنی دیگر گفته اند: «فاستبقوا الخیرات» بشتایید یا امت محمد بنیکها و کردارهای پسندیده، بیش از آنکه فائت شود بمرک، و الیه اشار النبی (ص): رحم الله امرأً نظرت لنفسه و مهدت لمرسه، مادام رسنه مرخی، و حبله

علی غاربه ملقی ، قبل أن ینفد اجله ، فینقطع عمله .

«الی الله مرجعکم جمیعاً فنبشکم بما کنتم فیہ تخیلفون» - باز گشت شما که امت محمد اید، و ایشان که اهل کتاب پیشین و شرایع مختلفه بودند همه با خدای است، با وی گردید، و شما را خبر کند بآنچه در آن مختلف بودید و جدا جدا گوی .

«وأن احکم سنهم بما انزل الله» - این «ان» معطوف است با سر سخن که گفت : «و انزلنا الیک الکتاب» ، یعنی : و آنزلنا الیک ان احکم و آن نیز فرستادیم بتو فرمان که حکم کن میان اهل کتاب بآنچه خدای فرو فرستاد ، «ولاتتبع اهواءهم» ، و بر پی مایست ایشان مرو در آن حکم که ارتومیخواهند گفته اند : سبب نزول این آیت آن بود که رؤساء جهودان با یکدیگر گفتند که ما رویم و محمد را درفته افکنیم (۱) و از آن دین که بر آست بر گردانیم . آمدند و گفتند : یا محمد تودائی که اگر ما اتباع تو کنیم، مردمان همه اتباع تو کنند، و پس رو تو باشند ، اکنون بدان که ما را خصمان اند و ترافع و تحاکم بر تومی آریم اگر تو ما را بر خصمان ما حکم کنی ما بتو ایمان آریم . مصطفی (ص) سر وازد، و ارشیدین سخن ایشان بر گشت . رب العالمین در آن حال این آیت فرستاد که : یا محمد میان اهل کتاب حکم کن بموجب قرآن و شریعت اسلام خنانکه بتو فرو فرستادیم ، و مراد ایشان خلاف آنست تو بر پی مراد ایشان مرو ، «و احذرهم ان یعشوک عن بعض ما انزل الله الیک» - یعنی فی القرآن من القصاص والرحم، پرهیز از ایشان ، نباید که ترا بگردانند از حکم قصاص و رحم که خدای در قرآن بتو فرو فرستاد . «فان تولّوا» اگر بر گردند این جهودان از ایمان و حاکم قرآن ، پس بدان که الله میخواهد که آن برگشتن ایشان سبب عقوبت ایشان بگرداند ، «أن یصیبه من بعض ذنوبهم» - بعض اینجا بمعنی کل است، یعنی که در دنیا ایشانرا بکماهان ایشان

عقوبت کند ، و در آخرت حزا دهد ، پس عقوبت ایشان در دنیا جلا و نفی بود از خان و
 مان سیفکندن (۱) و آواره کردن ، و عذاب آخرت خود بر جاست ، « وان کثیراً من
 الناس لفاسقون » - ای وان کثیراً من اليهود لکافرون .

« افحکم الجاهلیة یغون » - یعنی ای طلبون فی الزائنین حکماً لم یأمرهم الله
 به ، و هم اهل الکتاب ، کما یفعله اهل الجاهلیة ، میگوید : این جهودان از تو حکمی
 میخواهند در حق زائنین که الله آن فرموده است ، و ایشان اهل کتاب خدا اند ! و کتاب
 داران اند ، یعنی چرا آن کنند که اهل جاهلیت کنند ، که کتاب ندارند ، و حکم
 اهل جاهلیت آن بود که حکم رحم چون برضعاء ایشان واجب گشتی الزام کردند ،
 و چون بر اقویا واجب گشتی آن حکم بر ایشان نراندندی ، و شرفی را که در نسب داشتند یا
 توانگری را یا قوتی را که در ایشان بود رحم بنحیم بدل میکردند ، روی سیاه میکردند ،
 و پشت با پشت برستور منشانند ، و ایشانرا بفضیحت میگردانیدند ، و آنکه آزاد
 میکردند . « تبغون » تا قراءت شاهی است ، و معنی آنست که تو که رسولی ، و شما که
 مسلمانانند جهودان طمع مبدارند که شما حکم جاهلیت جوئید از بهر هواء ایشان ، و
 درین قراءت « تبغون » مخاطبه با مؤمنان است ، اما عتاب با جهودان است و ذم ایشانست ،
 یعنی : آن تبغوا حکم الجاهلیة من اجلهم باقی یا خوانند یعنی داور جاهلیت خواهند
 بسندید این جهودان ، و آن آنکس بود که در زمان جاهلیت تحمیم او نهاده بود . آنکه
 گفت : « و من احسن من الله حکماً لقوم یوقنون » این لام بمعنی « عند » است ، یعنی
 عند قوم یوقنون بالله و حکمنه و هم أمه محمد (ص) .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « انا انزلنا النورية فیهاهدی ونور » - هم مدح است و هم تشریف

وهم تعظیم. مدح بسزا، و تعظیم نیکو، و تشریف تمام. مدح جلال الوهیت، تعظیم کلام احدیت، تشریف بندگان در راه خدمت. مدح با ذات میگردد، و تعظیم با صفات، تشریف با افعال. جلال خود را خود ستود، و تعظیم صفات خود خود نهاد. دانست بعلم قدیم که نهاد بشریت و عجز عبودیت هر کز مبادی جلال الوهیت دریابد، و بشناخت کمال احدیت نرسد، و عزت قرآن باین عجز گواهی میدهد که: «وما قدر الله حق قدره»، و مصطفی (ص) که سید خاقین و جمال ثقلین است چون بر ساط قریب بمقام معایت رسید، گفت: «لا احصى ثناء عليك، انك كما انتبهت على نفسك»:

ترا که داند که، ترا تو دانی تو ترا نداند کس، ترا تو دانی س.

آمی و خاکی را نبود، پس بودی را چه زهره آن بود که حدیث لم یزل ولا یزال

کند! صفت حدثان بسزای مدح قدم چون رسد ۱۶

پیر طریقت از اینجا گفت: «خدایا نه شناخت ترا توان، نه ثناء ترا زبان،

نه دریای جلال و کبریاء ترا کران، پس ترا مدح و ثناء چون توان!»

«انما انزلنا التوریه فیها هدی ونور» - در تورات راهنمونی هست، اما

راهران را، و در تورات روشنائی هست اما بینندگان را. همانست که جای دیگر گفت:

«وضیاء و ذکرى للمنقن، الذین یخشون ربهم بالغیب». بارخواهان را بار است و راه

جویان را راهست. «یهدى به الله من اتبع رضوانه سبیل السلام» - خوانندگان تورات

بسی بودند لکن روشنائی آن بردل عبدالله صلام و اصحاب وی تافت سه چیز را که در

ایشان بود خدمت بر سنت، معرفت بر مشاهدت، فنا در حقیقت، و بر سر آن همه عنایت

ارگشت، و دیگران را که این نبود جز ضلالتشان نیفزود، «ولا یزید الطالمین الا خساراً».

«و الربانیون و الاحبار بما استحققوا من کتاب الله» - تورات را به

بنی اسرائیل سپردند، و حفظ آن بایشان باز گذاشتند، لایحرم حق آن ضایع کردند،

و در آن تحریف و تبدیل آوردند، چنانکه گفت عز جلاله: «یحرفون الکام عن مواضعه».

باز امت احمد را تخصیص دادند بقرآن مجید، و ایشانرا بدان گرامی کردند، و رب العزة بجلال و عز خود، و تشریف و تخفیف ایشانرا، و اظهار عزت کتاب خوش درآ، حفظ آن در خود گرفت، و بایشان باز نگذاشت، چنانکه گفت: «انما نحن نزلنا الذکر و انما له لحافظون»، و قال تعالى: «و انه لکتاب عزیز لایاتیه الباطل من بین یدیه و لامن خلفه». لاجرم پانصد سال گذشت تا این قرآن در زمین میان خلق است با چندان خصمان دین که در هر عصری بودند، هرگز کس زهره آن نداشت، و قوت نیافت، و راه نبرد بحر فی از آن بگردانیدن، یا بوجهی تغییر و تبدیل در آن آوردن نظیرش آنست که موسی (ع) آنکه که به طور میشد بمسعاد حق، هرون را بر بنی اسرائیل خلیفه کرد، و ذلك فی قوله: «اخلقنی فی قومی». چون باز آمد، موسی ایشانرا کوساله پرست دید. باز مصطفی (ص) در آخر عهد که میرفت، یکی از یاران گفت: یا رسول الله چه باشد که اگر خلیفتی کماری بر سر این قوم، تا دین خدا را ایشان تازه دارد، و نظام این کارنکه دارد. رسول خدا گفت: «الله خلیفتی علیکم» خلیفت من بر شما خداست که نگهبان و مهربان و یکتاست. لاجرم بنگرس از پانصد و اند سال رکن دولت شرع محمدی که چون عامراسا و شاخ ناضرا و عود مثمرا هر روز که بر آید دین تابنده تر، و اسلام قوی تر، و دین داران برتر. مصطفی (ص) گفت: «ان الله عز وجل یبعث لهذه الامّة علی رأس کل مائة سنة من یدّ لها دینها»، و قال (ص): «یحمل هذا العلم من کل خلف عدّ و له ینفون عنه تحریف الغالین، و اتّحال المبطلین، و تأویل الجاهلین».

آنکه در آخر آیت گفت: «و من لم یحکم بما انزل الله فأولئک هم الکافرون»، و در آیت دیگر گفت: «و من لم یحکم بما انزل الله فأولئک هم الفاسقون». اما فی الاول فقال: «ولا تشتروا بآیاتی تمناً قليلاً»، ثم قال: «و من لم یحکم» یعنی لم یکن جحداً، و الجاحد کافر، دلیل قوله: «ولا تشتروا بآیاتی تمناً قليلاً»، و اما فی النانی فقال تعالى:

« وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس »، ثم قال: « ومن لم يحكم بما أنزل الله » یعنی جاوز حد القصاص و اعتبار المماثلة، وتعدي على خصمه، ثم قال: « فأولئك هم الظالمون » لانتظلم بعضهم على بعض، وفي الثالث قال تعالى: « وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون » اراد بمعصية دون الكفر ودون الجحود. قوله تعالى « لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا » شرعت شریعت است، و منهاج حقیقت، شرعت آئین شرعت، و منهاج راه بسوی حق. شرعت آنست که مصطفی آورد، و منهاج چراغی است که حق فرادل داشت. شرعت بر پی شریعت رفتن است، منهاج بنور آن چراغ راه بردن است. شرعت آن یفهام است که از رسول شنیدی، منهاج آن نور است که درس یافتی. شریعت هر کس راست، حقیقت کس کس راست. « فاستبقوا الخیرات » استباق الزاهدین برفن الدنیا، و استباق العابدین بقطع الهوی، و استباق العارفين بنفی المنی، و استباق الموحدين بترك الودی، و نسیان الدنیا والعقبی.

۸ - النوبة الاولى

قوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا » ای ایشان که بگرویدند، « لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء » جهودان و ترسیان را بدوستان مدارید، [و بدوستی مگیرید]، « بعضهم اولياء بعض » ایشان دوستان یکدیگرند، « ومن يتولهم منهم » و هر که ایشانرا همدل دارد، و بدوستی گیرد از شما، « فانه منهم » وی از ایشانست. « ان الله لا يهدي القوم الظالمين (۵۱) » که الله راه نمای نیست آنکس را که [در علم خدای] کافر است.

« فتری الذین فی قلوبهم مرض » می بینی منافقان را که در دل بیماری [یقین] دارند، « یسارعون فیهم » در صحبت جهودان میشتابند [و فردار انا آمده مینگرد]،

«يقولون نخشى» میگویند میترسیم، «أن تصينا دائرة» که مگر روزی بما
دائره‌ای رسد، «فعسى الله أن يأتي بالفتح» مگر که الله فتح آورد کشادگار [وپیروزی
رسول خوش را]، «وَأمر من عنده» یاکاری از نزدیک خوش، «فصبحوا على ما
أمرُوا في أنفسهم» منافقان در آنچه پنهان میداشتند در نفس خوش، «فأدمن (۵۳)»
پشیمانان گشتند [ویدلها پشیمانی خوردند].

«ويقول الذين آمنوا» و مؤمنان می‌گفتند: «اهؤلاء الذين أقسموا
بالله» اینان آنند که سوگند می‌خوردند بخدا، «جهدا إيمانهم» بهر سو کند که
دانستند وخواستند و توانستند، «أنهم لمعكم» که ایشان [در نوائب و دوائر] باشما اند،
«حبطت أعمالهم» باطل شد کردارهای ایشان «فأصبحوا خاسرين (۵۴)» و [در آن
جهان] زیان‌کارانند.

«يا أيها الذين آمنوا» ای ایشان که بگرویدند، «من يرتد منكم عن
دينه» هر که از شما برگردد از دین خویش، «فسوف يأتي الله بقوم» آری الله قومی
آرد، «يحبهم» که خدای ایشانرا دوست دارد، «ويحبونه» و ایشان الله را دوست
دارند، «أذلة على المؤمنين» مؤمنان را نرم‌جانب و خوش‌باشند، «أعزة على الكافرين»
بر کافران سخت و بزور و نا بخشانیده، «يجاهدون في سبيل الله» باز می‌کوشند
با دشمنان خدا [از بهر خدا، «ولا يخافون لومة لائم» و نترسند از زسان زدن
بلامت کنندگان، «ذلك فضل الله» آن فضل خداوند است، «يؤتیه من يشاء»
آنرا دهد که خود خواهد، «والله واسع عليم (۵۴)» و الله فراخ‌توان است دانا.

«أما وليكم الله ورسوله» خداوند و کارساز و بارشما و همدم (۱) شما الله است و
رسول وی، «والذين آمنوا» و پس مؤمنان، «الذين يقيمون الصلوة» آنان

که نمازیهای میدارند، «وَيُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» و زکوة مال میدهند، «وَهُمْ رَاكِعُونَ (۵۵)» و ایشان پشت خم داد کان.

«وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» و هر که خود را خدای گزیند و رسول وی «وَالَّذِينَ آمَنُوا» و ایشان که گرویده اند، «فَأَنْ حَزَبَ اللَّهُ هُمْ الْغَالِبُونَ» سپاه خدا اند که غالبان ایشان اند.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى» - هر چند که حکم این آیت بر عموم است که البته هیچ مؤمن را نیست که با جهودان و ترسایان موالات گیرد، چنانکه آنجا گفت: «لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ»، جای دیگر گفت: «لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ»، اما علی الخصوص نزول این آیت را سببی هست، و علما در آن مختلف اند. عطیة بن سعید العوفی و زهری گفتند: سبب آن بود که روز بدر چون آن هزیمت و شکستگی بر کافران افتاد، جماعتی مسلمانان با قومی جهودان که نزدیکان و دوستان ایشان بودند مسکفتند ایمان آرید، پیش از آنکه شما را روزی دیگر خون روز بدر پیش آید، و آنکه خود هیچ سرجای نمانید. مالك بن الضيف که از جهودان بود جواب داد که: شما بدان غره کشتید که جمعی از قریش بکشتند، از آنکه ایشان را در جنگ و تدبیر آن علم نبود، و ساز آن کار نداشتند، اگر ما را روزی پیش آید بینید که شما را بر ما دست نبود، و ما به آییم.

عبادة بن الصامت الخزرجی گفت: یا رسول الله مرا دوستان اند ازین جهودان گروهی که عند ایشان فراوان است، و شوکت ایشان وقوت ایشان تمام است، و سلاح ایشان بسیار، اما از ایشان (۱) یاری نمیخواهم و دوستان نمیگیرم، و موالات
۱- نسخه ج: ارشان.

ایشان نمیخواهم، که یار و دوست من جز خدای و رسول نیست. **عبدالله ابی ساول** گفت: من باری موالات جهودان و دست با ایشان یکی داشتن و با ایشان پناهندن فرو نگذارم، که از دوائر و نوائب میترسم، روز کار و حال و دولت گردان است، نباید که حال بر ما بگردد و ما را بایشان حاجت بود. رسول خدا گفت: اگر حاجت بود ترا با ایشان حاجت بود نه عبادۀ را، و موالات با ایشان تراست نه ویرا. **عبدالله** منافق گفت: پس من این می پذیرم، و روا میدارم. پس رب العالمین در شأن ایشان این آیت فرستاد.

سدی گفت: نزول این آیت بعد از واقعهٔ احد بود، قومی مسلمانان از مشرکان بترسیدند. یکی گفت: من بر جهودان روم، و از ایشان امان خواهم، تا ایمن کردم. دیگری گفت: من بزمین شام شوم. از ایشان زینهار و پیمان ستانم. رب العالمین این آیت فرستاد، و هر دورا از آن موالات جهودان و ترسایان باز زد، آنکه گفت: «بعضهم اولیاء بعض» - این جهودان و ترسایان و منافقان دوستان یکدیگرند، نصرت میدهند یکدیگر را، و بر مخالفت مسلمانان دست یکی میدارند، **بوموسی اشعری**، **عمر خطاب** را گفت: مرا دیری نصرانی است. عمر گفت: قاتلك الله! الا اتخذت حنیفاً، اما سمعت قول الله: «لا تأخذوا اليهود والنصارى اولیاء»؟ **بوموسی** گفت: مرا با دین وی چه کار، مرا دیری وی بکار است نه دین وی. عمر گفت: «لا اکرمهم از اهانتهم الله، ولا اعزهم از اذلهم الله، ولا ادينهم از اقصاهم الله».

«و من يتولهم منهم فانه منهم» - فی معصية الله و سخطه و عذابه يوم القيامة،

هر که ایشان را گزیند، و یاری دهد، و بدوستی گیرد، فردا در قیامت با ایشان است در سخط و عذاب خدا. «ان الله لا يهدي القوم الظالمين» هر چه در قرآن از این لفظ است در ظالم و در فاسق، معنی آنست که الله سازنده کار ایشان نیست. وجهی دیگر است که هر چه در آن لایهدی است معنی آن ظالم و فاسق، و جز از آن کافر است. میگوید: راهنمایی

نیست آن کس را که در علم الله کافری راست یعنی: الکافرین فی علمه .

« فترى الذين فى قلوبهم مرض » - مرض ايدير شك است، وفاق در دين، و در شأن عبدالله ابي سلول است واصحاب وي « يسارعون فيهم » يعنى فى موادة اهل الكتاب و معاونتهم على المسلمين بالقاء الاحصار اليهم . ميگويد : اين منافقان درصحب جهودان ميشتابند، و با ايشان موالات ميگيرند، و ميگويند که : از گردش روزگار ميترسيم که بر محمد جاي شکستگي افتد، و کار وي سرشود، يا خشاك سالى و قحطى درپيش آيد، و نعمت ايشان ما را حاجب بود، يا از دشمنى رنجي رسد که همه دست ايشان «حاج باشم، پس با ايشان انبوه باشم» (۱) و با ايشان پناهم روز حاجت را تمام نمائيم، اينجا سخن ايشان تمام شد .

« فعسى الله أن يأتي بالفتح » - واجب است از خداى تعالى بر وعده اى که مؤمنان را داده است، که مسلمانان را بر کافران ظفر دهد و نصرت کند بر منافقان دين، و فتح آرد يعنى فتح مکه، « او امر من عنده » ياکارى بر سازد از زردية، حویش، و آن سه چیز است : تذليل جهودان و کشف منافقان و هزيمت مشرکان « فصيحوا على ما اسروا فى انفسهم نادمن » پس چون الله تعالى مؤمنان را فتح و نصرت داد، و جهودان حواری گشتند، آن منافقان از آنچه در دل داشتند که با ايشان موالات نمود و حرها با ايشان افکنند، پشيمان شدند، و مؤمنان گفند : « اهؤلاء الذين قسموا بانه حيد ايمانهم » اين جهودان آنند که سو کند ميخورند با منافقان که ما با شما ايم « حطت اعمالهم » آن اميدهاى منافقان و آن پناهيى ايشان باطل شد و ابرگويى « هؤلاء » منافقانند، و « معكم » كاف و ميم جهودان اند، « جبهى دارد، و قول ميشود » است که كاف و ميم بر منافقان نهى و « هؤلاء » بر جهودان و روا باشد که « هؤلاء » منافقان باشند و « معكم »

مؤمنان، یعنی که مؤمنان گفتند آنکه که سر منافقان آشکارا شد که: ایمن منافقان ایشانند که سوگندان یاد کردند بایمان مغلوله که ما مؤمنانیم، و یار ایشانیم بر هر که مخالف ایشان است، رب العالمین گفت: «حبطت اعمالهم» بطل کل خسر عملوه بکفرهم، «فأصبحوا خاسرين» صاروا الى النار وورث المؤمنون منازلهم من الجنة.

«يقول الذين امنوا» - بی واو قراعت حجازی و شامی است، باقی همه بواو خوانند، و يقول بنصب لام ابو عمرو خوانند، و يقول عطف است بر عسی ان یأتی، یعنی: و عسی ان يقول. باقی رفع لام خوانند بر استیناف، ای: و يقول الذين امنوا.

قوله: «يا ايها الذين امنوا من يرتد منكم عن دينه» - مدنی و شامی بر تعدد بتخفف خوانند دال اول بكسر و دال دوم ساكن، باقی تشدید خوانند بیک دال، و معنی هر دو یکسانست، دو لغت است بیک معنی، تخفف و اظهار لغت اهل حجاز، و تشدید و ادغام لغت تمیم، و منله قوله: «و من يشاقق الرسول»، و قوله «و من يشاق الله». و این آیت اشارت فرا اهل ردّت است، ایشان که پس از وفات مصطفی (ص) مرتد گشتند، و این دلیل است بر اعجاز قرآن و صحیح نبوت مصطفی که اخبار از عیب است، و حنا که خبر داد چنان آمد.

و بر جمله اهل ردّت یازده نفر بودند: سه در عهد مصطفی در آخر عمر وی، و هفت در عهد ابوبکر صدیق، و یکی در عهد عمر خطاب. اما آن سه نفر که مرتد گشتند روزگار مصطفی (ص) در آخر عهد وی، بنومد حج بودند، و رئیس ایشان اسود الکذاب بود، مردی کاهن مشعبد که در یمن وطن داشتی، و دعوی پیغمبری کرد، و عقال رسول خدا را از یمن بیرون کرد. پس خدای تعالی ویرا هلاک کرد بدست فیروز الدیلمی، و ذلك انه بيته و قبله على فراشه، فقال النبي (ص) وهو بالمدينة قتل الاسود البارحة رحل مارك. قل: و من هو؟ قال: فيروز، و در روایت دیگر گفتند: فاز فيروز،

فبشر صلى الله عليه وسلم اصحابه بهلاك الاسود . فرقة دوم بنو حنیفه بودند در یمامه و رئیس ایشان مسیلمة بن حبيب ابو المذکر الکذاب الحنفی که دعوی پیغامبری کرد اندر یمامه ، و بر رسول خدا نبشت : من مسیلمة رسول الله الى محمد رسول الله ، اما بعد فان الارض نصفها لك ونصفها لی . و رسول خدا جواب نبشت : فمن محمد رسول الله الى مسیلمة الکذاب ، اما بعد فان الارض لله یورثها من یشاء من عباده والعاقبة للمتقين .

پس رسول (ص) از دنیا بیرون شد ، و کار مسیلمه در یمامه بالا گرفت یکچندی ، آنکه در عهد ابوبکر صدیق بدست خوات و وحشی کشته شد ، اما وحشی میگفت پس از آن : قتلت خیر الناس فی الجاهلیه ، وقتلت شر الناس فی الاسلام . و فرقه سیوم بنو اسد بودند و رئیس ایشان طلحة بن خویلد . این طلحة در حیات مصطفی در آخر عهد وی دعوی پیغامبری کرد ، و پس از وفات مصطفی روزگاری در آن ردت بماند و ابوبکر صدیق خالد ولید را بالشکری بیجنک وی فرستاد ، وی بهزیمت شد ، روی به شام نهاد ، و در بنی حنیفه کریخت ، پس مسلمان گشت و حسن اسلامه . اما آن هفت گروه که پس از وفات مصطفی در خلافت ابوبکر صدیق مرتد گشتند بنی قراوه بود ، رئیس ایشان عیینة بن حصن دوم غطفان امیر ایشان قره بن سلمه سوء بنو سلیم سر ایشان العجاء بن عبد یالیل . چهارم بنو یربوع مهتر ایشان مالک بن نویره . پنجم طائفدای از بنی تمیم و سرایشان زنی بود که او را سجاحه بنت المذکر میگفتند دعوی پیغامبری کرد و خود را زنی به مسیلمة الکذاب داد ششم فرقه کمدیه بود ، رئیس ایشان الاشعث بن قیس . هفتم بنو بکر بن وائل بودند در زمین بحرین ، و پیشرو ایشان الحطیم بن زید بود اما آن فرقت که در عهد عمر خطاب مرتد گشتند جبلة بن ایهم افسانی بود و اصحاب وی و اخبار اهل ردت و قسمة ایشان در تواریخ مشهور است ، و شرح آن اینجا احتمال نکند .

«فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه» - اين قوم ابوبكر صديق است و خالد وليد ، و سپاه اسلام و غازيان امت كه با اهل ردّت جنگ کردند و دين حق را نصرت دادند . چون ابوبكر صديق بقتال ايشان بيرون آمد ، و لشكر جمع كرد ، ساز جنگ ساخت ، عمر خعباب گفت : كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله (ص) : «امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ، فاذا قالوا عصموا مني دماءهم و اموالهم الا بحقها ، و حسابهم على الله» . فقال ابوبكر : هذا من حقها ، والله لا قاتلن من فرق بين الصلوة و الزكوة ، و الذي نفسي سده لومنعوني عقلا او عناقاً مما كانوا يؤدونها الى رسول الله ، لقاتلتهم عليها . قال عمر : فلما رأى الله شرح صدر ابى بكر لقاتلهم ، عرف انه الحق . قالوا : و أمر على الناس خالد بن الوليد ، و قال : اذا غشيتهم داراً من دور الناس ، فسمعتهم فيها اذاناً للصلوة ، فأمسكوا عنها ، وان لم تسمعوا اذاناً فشنوا العاة .

مجاهد گفت : اين قوم اهل يمن اند كه مصطفى (ص) ايشان را گفته : «انا كم اهل اليمن هم الى قلوباً و ارق افئدة ، و الايمان يمان و الحكمة يمانية» و گفته اند كه : رسول خدا را از اين آيت پرسيدند ، سلمان ايستاده بود ، دست مبارك خود بر دوشوى نهاد ، گفت : «هذا و ذروه . و اوكان الدين معلقاً بالشرا لئلا يماله رجال من ابناء فارس ، وفيهم نزلت : و ان يتولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا امثالكم» .

و من الاخبار الواردة فى المحبة ما روى انس بن مالك عن النسي (ص) . قال : «لأتعن كن فيه وحد طعم الايمان : من كان الله ورسوله احب اليه مما سواه ، و من كان يحب المرء لا يحبه الا الله ، و من كان أن يلقى فى النار احب اليه من أن يرجع الى الكفر ، بعد أن أنقذه الله منه» . و قال (ص) : «من احب لقاء الله احب الله لقاءه ، و من كره لقاء الله كره الله لقاءه» . و قال : «ان الله اذا احب عبداً دعا جبرئيل فقال : اسى

احب فلاناً فاحبه، قال: فيحبه جبرئيل، ثم ينادى في السماء فيقول: ان الله يحب فلاناً فاحبوه، فيحبه اهل السماء، ثم يوضع له القبول في الارض. وعن انس ان رجلاً قال يا رسول الله متى الساعة؟ قال: «ويلك وما اعدت لها؟» قال: «ما اعدت لها الا اننى احب الله ورسوله». قال: «انت مع من احببت»، وقال: «ان الله عز وجل اذا احب عبداً لقي حبه في الماء»، من شرب من ذلك الماء احبه، و قال: «اذا احب الله عبداً حماه الدنيا كما يظل يحمي احدكم سقيم الماء، واذا احب الله عبداً استعمله»، قيل: يا رسول الله وكيف يستعمله؟ قال: «يحسب اليه طاعته و يوفقه لها». وفي بعض كتب الله: «عبدى! انا وحقك لك محب»، فبحقنى عليك كن لى محباً».

قوله: «اذلة على المؤمنين» - يعنى باللين و الرحمة، «اغزة على الكافرين» بالغلظة. همانست که جای دیگر گفت: «اشداء على الكفار رحماء بينهم». يقال دابة ذلول بيته الذل (يكسر الذال)، اذا كان ليناً سهل القياد، و الذل بكسر الذال خلاف الذل بالضم، لان الاول اللين والافساد، و الثانى الهوان والاستخفاف. مسكويده: مؤمنانرا متواضع اند فروتن و نرم پهل و چرب سخن، كقوله تعالى: «وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هوناً» با مؤمنان چنين اند امّا بر كافرين درشت اند و تند و تيز، چنانكه ددان يابان در فريسه خوش افتند، ايشان در كافرين و مى دينان افتند، و با ايشان بكوشند، اينست كه رب العزة گفت: «يجاهدون فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم»، نه چون منافقان اند كه مراقبت كافرين ميكنند و از ملامت ايشان مترسند قال ابو ذر: «اوصانى رسول الله (ص) بسبع: بحسب المساكين والدنوة منهم، و ان اصل رحمى و ان جفونى، و ان انظر الى من هو دونى ولا انظر الى من هو فوقى، و ان اقول الحق و ان كان مرراً، و ان لا اخاف فى الله لومة لائم، و ان لا اسئل الناس شيئاً، و ان استكثر من قول لاحول ولا قوة الا بالله». «ذلك فضل الله» - اى محبتهم لله و اين جانبهم للمسلمين،

و شدتهم على الكافرين تفضل من الله عليهم ...

« انما وليکم الله ورسوله » - ای انما والیکم وموالیکم ومتولیکم الله ورسوله . ولی و مولی در لغت عرب هر دو یکست . بقول تعالی : «الله ولی الذین آمنوا» ، وقال فی موضع آخر : «ذلك بأن الله مولى الذین آمنوا» ، ومعناها واحد ، وفى الخبر : «من كنت مولا فملتى مولا» ، یعنی فى ولایة الدین ، وهى اجل الولایات (۱) . گفته اند : ولایت اینجا بمعنی اتصال است : «الله ولی الذین آمنوا» و «مولی الذین آمنوا» لانه جل وعز قد وصلهم برحمته وهو یلی امورهم ، ويختصهم بالرحمة دون غیرهم . میگوید : مؤمنان اند که برحمت الله مخصوص اند ، وبا خدای پیوند دوستی دارند ، و خدای کار ساز و همدل (۲)

۱ - شیخ طبرسی در تفسیر مجمع البیان نقل میکند که « ولی » در آیه « انما ولیکم الله ورسوله . . . » کسی است که بر خلق ولایت داشته بامور آنان قیام کند و واجب اطاعه باشد . مفهوم آیه اینست که کسی که عهده دار مصالح شاست و بدبیر امور شما میپردازد همانا خداوند و پیغمبر اوست که پیغمبر نیز بامر الهی باین کار قیام میکند و نیز ولی کسانی هستند که ایمان آوردند . پس از آن « آمنوا » را توصیف کرد و فرمود : آنانکه نمار را بشرایط آن میگزاردند و زکات میدهند در حالیکه راکنند . این آیه از روشترین دلایل بر صحت امامت بلا فصل علی (ع) است زیرا چنانکه گفتیم ولی در این مورد بمعنی اولی بند بر امور و واجب اطاعه است چنانکه لغت نیز این را تأیید میکند ، و مراد از « الذین آمنوا » نیز علی (ع) است ، بنا بر این نص* بر امامت علی ثابت میشود . و جائز نیست که ولایت بمعنی ولایت دین (قرض) یا محبت تعبیر شود زیرا در آغاز آیه آنما آمده و آن اختصاص را میسراند ، و در صورتیکه بمعنی مذکور باشد اختصاص در آن نخواهد بود ، چه خداوند می فرماید : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض » . و اما اینکه منظور از « الذین آمنوا » علی (ع) است ، بنا بر روایتی است که از طریق عامه و خاصه وارد شده است و آن اینکه حضرت علی در حال رکوع انگشتر خود را بسائل بخشید ، و جمع بودن الذین آمنوا با این قول منافاتی ندارد زیرا اهل لغت گاهی مفرد را بمنظور تفحیم و تعظیم بصورت جمع بیان کنند . برای اطلاع بیشتر به تفسیر مجمع البیان ذیل آیه مذکور رجوع شود .

و یار ایشان ، و همچنین من کنت مولا فعلی مولا . میگوید : هر که مرا در دین و اعتقاد با وی پیوند است و دوستی ، علی را با وی پیوند است و دوستی ، و این شرف و فضل علی (ع) را گفته .

و من فضائل علی (ع) ما روی عمران بن حصین ان النبی (ص) قال : « ان علیاً منی و انا منه ، و هو ولی کل مؤمن بعدی » . و عن ابن عمر قال : « آخر رسول الله (ص) بن اصحابه ، فجاء علی تدمع عیناه ، هذا علی ولیکم ، اللهم وال من والاه ، و عاد من عاداه ، فقال آخیت بین اصحابک ولم تؤاخ بینی و بین احد ؟ فقال رسول الله (ص) : « انت اخي فی الدنیا و الآخرة » ، وقال : « انت منی بمنزلة هرون من موسی الا انه ، لا نبی بعدی » . و روی الرضا عن آبائه عن علی (ع) قال : « قل لی رسول الله (ص) : لبس فی القيامة راكب عرنا ، ونحن اربعة ، فقام الیه رجل من الانصار فقال فذاك ابی و أمی انت و من ؟ قال : أنا علی البراق ، و اخي صالح علی ناقه الله الّتی عقرت ، و عمی حمزة علی ناقتی العضباء ، و اخي علی علی ناقه من موق الجنة ، و یدیه لواء الحمد ینادی : لا اله الا الله ، محمد رسول الله » . و قال (ص) : « اذا کان يوم القيامة نودت من بطنان العرش : نعم الأب ابراهیم الخلیل ، و نعم الاح اخوك علی بن ابی طالب » ! و عن ابی سعید الخدری قال : نظر رسول الله (ص) فی وجه علی بن ابی طالب فقال : « کذب من یزعم انه یحسنی و هو یعضک » . علی مرتضی ابن عم مصطفی شوهر خاتون قیامت فاطمة زهرا که خلافت را حارس بود ، و اولیا را سدر و بدر بود چنانکه نبوت بمصطفی ختم کردند خلافت خلفاء راشدین بوی ختم کردند . خاتمت نبوت و خاتمت خلافت هر دو بهم از آدم همراہ همی آمد عصرأ بعد عصر ، تا بعهد دولت مصطفی خاتمت نبوت همراہ بمصطفی رسید ، و خاتمت خلافت بعلی مرتضی رسید . رقیب عصمت و نبوت بود ، عنصر عام و حکمت بود ، احلاس (۱) و صدق و یقین

و توکل و تقوی و ورع شعار و دنا روی بود ، حیدر کرّار بود ، صاحب ذوالفقار بود ،
 سبّده مهاجر و انصار بود . روز خیر مصطفی گفت : «لأعطینّ هذه الراية غداً رجالاً
 یفتح الله علی یدیہ ، یحبّ الله و رسوله ، و یحبّه الله و رسوله» . فردا این رایت نصرت
 اسلام بدست مردی دهم که خدا و رسول را دوست دارد ، و خدا و رسول او را دوست دارند .
 همه شب صحابه در این اندیشه بودند که فردا علم اسلام و رایت نصرت لا اله الا الله
 بکدام صدیق خواهد سپرد . دیگر روز مصطفی گفت : «این علی بن ابی طالب» ؟
 گفتند : یا رسول الله هویشتکی عنیه ، جشمش بدر است . گفت : او را یارید . بیاوردند .
 زبان مبارک خویش بچشم او بیرون آورد شفا یافت ، و نوزی نو در بینائی وی حاصل شد ،
 و رایت نصرت بوی داد . علی گفت : «یا رسول الله اقاتلهم حتی یكونوا مثلاً» ایشانرا
 بتغ چنان کنم که یا همچون ما شوند یا همه را هلاک کنم . رسول گفت : یا علی آهسته
 باش ، و با ایشان جنگ بر اندازه نا کسی و بی قدری ایشان کن ، نه بر قدر قوت و
 هیبت خویش ، «یا علی ادعهم الی الاسلام و أخبرهم بما یجب علیهم من حق الله فیہ ،
 فوالله لان یردّی الله بک رجلاً واحداً خیر لک من أن یرکبک حمیر النعم» .

«انما ولیکم الله و رسوله» - جابر بن عبد الله گفت : این آیت در شأن
 مسلمانان اهل کتاب فرو آمد : عبد الله سلام و اسد و اسید و ثعلبه ، که رسول خدا
 ایشانرا فرموده بود که با جهودان و ترسایان موالات مگیرید ، و ذلك فی قوله :
 «لا تتخذوا اليهود والنصارى اولاء» . پس بنی قریظه و نضیر ایشانرا دشمن گشتند ،
 و سوگند یاد کردند که با اهل دین محمد نه نشینیم ، و نه سخن گوئیم ، و نه مبایعت و
 مناکحت کنیم .

عبد الله سلام بر خاست ، و اصحاب وی بمسجد رسول خدا آمدند وقت نماز
 پیشین ، و آن قصّه باز گفتند ، و از قوم خویش شکایت کردند که خنثی سوگندان یاد

کردند بهجرت ما ، و اکنون نه با ایشان می توانیم نشست ، و نه با یاران تو یا رسول الله ، که خانه های ما بس دور است از مسجد ، و پیوسته اینجا نمی توانم بود . اکنون تدبیر چیست ، که مادر ربیعیم . همان ساعت جبرئیل آمد ، و این آیت آورد . رسول خدا بر ایشان خواند . ایشان گفتند : رضینا بالله و برسوله و بالمؤمنین اولیاء گفته اند که : آن ساعت که این آیت فرو آمد ، یاران همه در نماز بودند ، قومی نماز تمام کرده بودند ، قومی در رکوع بودند ، قومی در سجود ، و در میانه درویشی را دید که در مسجد طواف میکرد ، و سؤال میکرد . رسول خدا او را بخود خواند ، گفت : « هل اعطاك احد شیئاً ؟ » هیچ کس هیچ چیز بتو داد ؟ گفت : آری آن جوانمرد که در نماز است انگشتی سیمین بمن داد . گفت : در چه حال بود آنکه بتو داد . گفت : در رکوع بود ، اندر نماز اشارت کرد بانگشت ، و انگشتی از انگشت وی بیرون کردم . چون بنگرستند علی مرتضی بود . رسول خدا آیت بر خواند ، و اشارت بوی کرد : « و یؤثون الزکوة و همرا کعون » ، و برین وجه آیت از روی لفظ اگر چه عام است از روی معنی خاص است ، که مؤمنان را بر عموم گفت ، و علی بدان مخصوص است ، و روا باشد که بر عموم برانند .

و معنی رکوع نماز تطوع بود یعنی که : و هم یصلون من التواقل . اقامت صاوة یاد کرد ، و آنکه را کمون جدا کرد شرف تواضع پیدا کردن را ، و رکوع در قرآن جایها از دیگر ارکان نماز مستقی است ، و در آن دو وجه است : یکی آنست بر مذهب عرب که جزئی از حزی یاد کنند ، و بآن کل خواهند ، که از رکوع سخن گوید نماز خواهد برین وجه ، چنانکه هریم را گفت : « و ارکعی » ، و چنانکه گفت : « و قوموا لله قیام یاد کرد ، و گفت : « واسجدوا لله » سجود یاد کرد و مراد نماز است دیگر وجه آنست که عرب پیش از اسلام سجود میکردند و قیام ، معبود خویش را ، و رکوع نشناختند . رکوع اسلام درافزود جائی که رکوع مجرد یاد کند بر آن وجه است ، چنانکه گفت :

« و ارکعوا »، و گفت: « و اذا قيل لهم ارکعوا »، و آنجا که گفت حکایت از داود: « و خسر را کما » معنی آن ساجد است در تفسیر، و از بهر آن را کع خوانند که ساجد بیشتر بر کوع شود پس بسجود، و رکوع در لغت عرب انحناء ظهر است.

« و من يتول الله و رسوله » - هر که پذیرفتاری خود را و دل خود را و نازیدن خود را خدایرا گزینند و او را دوست و یار پسندد و رسول را و مؤمنان را، « فان حزب الله هم الغالبون » یعنی انصار دین الله هم الغالبون. غالبان ایشانند که مؤمنانند و انصار دین خدا اند، یعنی عبد الله سلام و اصحاب وی، که ایشان غالب آمدند، و جهودان و ترسیان مغلوب، که ایشانرا کشتند، و گروهی از خان و مان و اوطان آواره کردند.

النوبة الثالثة

قوله: « يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء » - جبل و جبار، خداوند بزرگوار، دانای برکمال، عزیز و ذوالجلال، به نداء کرامت بندگانش میخواند، و از روی لطافت ایشانرا مینوازد، و بنعت رأفت و رحمت روی دل ایشان از اغیار باخود میگرداند، و میگوید: بیگانه را بدوست مگیرید، و دشمن را بصحبت خود مپسندید. دوست که گیرید، و یار که گیرید خدای را پسندید، در کار خدا دوست گیرید، و در دین خدایار پسندید. حقائق ایمان که جوئید از موالات اولیاء الله جوئید و معادات اعداء دین مصطفی (ص) گفت: « اوتق عری الايمان الحب فی الله والبغض فی الله ». و دشمنان دین که معادات ایشان فرض است یکی شیطان است و دیگر نفس امّاره، و نفس از شیطان صعب تر، که شیطان در مؤمن طمع ایمان نکند، از وی طمع معصیت دارد، باز نفس وی او را بکفر کشد، و از وی طمع کفر دارد. شیطان بلا حول بگریزد، و نفس نکریزد. یوسف صدیق آن همه بلاها بوی رسید از چاه

افکنند ، و یسند کی فروختن ، و در زندان سالها ماندن ، و از آن هیچ بفریاد نیامد ، چنانکه از نفس امّاره آمد ، گفت : « انّ النفس لامّارة بالسوء » ، و مصطفی (ص) گفت : « اعدی عدوّک نفسک الّتی بین جنّیک » .

« یا ایّها الذّین امنوا من یرتدّ منکم عن دینه » - درین آیت اشارتی است دانا یانرا ، و بشارتی است مؤمنانرا . اشارت آنست که این ملت اسلام و دین حنیفی و شرع محمدی را کوشوان و نکمبان (۱) خداست ، و پیوسته برجا است ، چه زبان دارد این دین را اگر قومی بر کردند و مرتد شوند . اگر قومی مرتد شوند رب العزّة دیگرانی آرد که آنرا بجان و دل باز گیرند ، و ناز پرورند ، معالم امر و قواعد نهی بایشان محفوظ دارد ، و بساط شرع بمکان ایشان مزین دارد ، رقم محبت برایشان کشیده که « یحبّهم و یحبّونه » ، بخط الهی صفحه دلشان بنگاشته که « کتب فی قلوبهم الایمان » ، چراغ معرفت در سر ایشان افروخته که « فهو علی نور من ربه » . الهیّت مربی ایشان ، و حجر نبوت مهد ایشان ، ازل و ابد در وفای ایشان ، میدان لطف مستودع نظر ایشان ، بساط هبت مستقر همت ایشان . هماست که جای دیگر گفت : « فان ینکفروا هؤلاء فقد وکّلنا بها قوماً لیسوا بها بکافرین » و مصطفی (ص) گفت : « لا تمزّال طائفة من امتی علی الحقّ ظاهرین ، لایضّرهم من خالفهم حتی یاتی امر الله »

و بشارت آنست که هر که مرتدّ نیست وی در شمار دوستانست ، و اهل محبت و ایمان است . هر که در وهده ردت نیفتان ، او را بشارتست که اسم محبت بروی افتاد . یقول الله تعالی : « من یرتدّ منکم عن دینه فسوف یأتی الله بقوم یحبّهم و یحبّونه » . نخست محبت خود ابیات کرد و آنکه محبت بندگان ، تا بدانی که تا الله بنده را بدوست نگردد ، بنده بدوست نبود

واسطی گفت: « بطل جهنم بذکر حبه لهم بقوله: یحبّونهم و یحبّونهم ،
وأتی تقع الصفات المعلولة من الصفات الازلیة الابدیة ! » این عطاء را پرسیدند که
محبت چیست؟ گفت: اغصان تغرس فی القلب فثمر علی قدرالمقول. درختی است در سواد
دل بنده نشانده ، شاخ بر اوج مهر کشیده ، میوه ای باندازه عقل میرون دانه .

پیر طریقت گفت: « نشان یافت اجابت دوستی رضاست. افزاینده آب دوستی
وفاست . مایه کنج دوستی همه نور است . بار درخت دوستی همه سرور است . هر که از
دو کیتی جدا ماند ، در دوستی معذور است. هر که از دوست جزاء دوست جوید نسیان
است ، دوستی دوستی حق است، و دیگر همه وسواس است . « یحبّونهم و یحبّونهم » عظیم
کاری و شکر فبازاری که آب و خاک را بر آمد ، که قبله دوستی حق گشت ، و نشانه سهام
وصل، چون که ننازد رهی ! و نزدیکتر منزلی بمولی دوستی است! آن درختی که همه
بار سرور آرد دوستی است آن تربت که از همه نرگس انس روید دوستی است. آن ابر
که همه نور بارد دوستی است. آن شراب که زهر آن همه شهد است دوستی است آن راه
که خاک آن همه مشک و عبیر است دوستی است. رقم دوستی ازلی است ، و داغ دوستی
ابدی است . »

تا دوستی دوست مرا عادت و خوست

از دوست منم همه و از من همه دوست .

بنگر دولت دوستی که تا کجا است ! بشنو قصه دوستان که چه زیبا است !
میدان دوستی يك دل را فراخ است . ملک فردوس بر درخت دوستی يك شاخ است .
آشامنده (۱) شراب دوستی از دیدار بر میعادست. برسد هر که صادق روزی بآنچه مرادست.
بداود وحی آمد که : یاد او د هر که مرا سجود بحق مرا یابد ، و آنکس که دگری جوید

مرا چون یابد . یا داود زمینیان را گوی: روی بصحبت و مؤانست من آرید، و بذکر من انس گیرید، تا انس دل شما باشم من طینت دوستان خود از طینت خلیل خود آفریدم، و از طینت موسی کلیم خود و از طینت محمد حبیب خود . یا داود من دل مشتاقان خود را از نور خود آفریدم و بجلال خود پروردم . مرا بند گانی اند که من ایشان را دوست دارم، و ایشان مرا دوست دارند: « یحبهم و یحبونه ». ایشان مرا یاد کنند و من ایشان را یاد کنم: « فاذکرونی اذکرکم ». ایشان از من خشنود و من از ایشان خشنود: « رضی الله عنهم و رضوا عنه ». ایشان در وفاء عهد من و من در وفاء عهد ایشان: « اوفوا بعهدی اوف بعهدکم ». ایشان مشتاق من و من مشتاق ایشان: « الاطال شوق الابرار الی لقائی، و انا الی لقائهم لاشد شوقاً ».

« انما ولیکم الله و رسوله » - قال ابو سعید الخراز رحمه الله: اذا اراد الله ان یوالی عبداً من عبیده فتح علیه باباً من ذکره، فاذا استلذذ الذکر فتح علیه باب القرب، ثم رفعه الی مجلس الانس، ثم اجلسه علی کرسی النوحید، ثم رفع عنه المحب، و ادخله دار الفردائیة، و کشف عنه الجلال و العظمة، فاذا وقع بصره علی الجلال و العظمة، بقی بلاهو، فحینئذ صار العبد فایاً، فوقع فی حفظه سبحانه، و بری من دعاوی نفسه . بوسعید خراز گفت: چون خدای تعالی خواهد که بنده ای بسرگزیند، و از میان بندگان او را ولی خود گرداند، اول نواختی که بر وی نهد آن باشد که ویرا بر ذکر خود دارد، تا از کار خود با کمال حق پردازد، و از یاد خود با یاد حق پردازد، و از مهر خود با مهر حق آید . چون با ذکر و مهر حق آرام گرفت، او را بخود نزدیک گرداند . نشان نزدیکی خلوت طاعت بود، و کراهیت معصیت، و عزلت از خلق، و لذت خلوت . پس او را در مجلس خلوت بر بساط انس بر کرسی توحید نشاند. اراد از خلق، و شاد بحق، و بی قرار در عشق، حجابها برداشته، و در میدان فردایت فرو آورده، و مکشف جلال و

عظمت گشته ، از خود بیگانه ، و باحق یگانه ، در خود برسیده ، و بمولی رسیده ، همی گوید بزبان بیخودی : بر خبر همی رفتم جویان یقین عرس یانه ، و اومبد برین مقصود ازمن نهان ، ومن کوشنده دین ، ناگاه برق تجلی تافت از کمین ، از ظن چنان روزیننده و از دوست چنین هجان. شنوسخن آن پیر طریقت که نیکو گفت : ای میهنم اکرم ! ای مفضل ارحم ! ای محتجب بجلال و متجلی بکرم ! قسم پیش از لوح و قلم ، نماینده سور هدی پس از هزاران ماتم ! بادا که باز رهم روزی از زحمت حوا و آدم ! آزاد شوم از بند وجود وعدم. ازدل بیرون کنم این حسرت و ندم . با دوست بر آسایم یکدم. در مجلس انس قدح شادی بر دست نهاده دمام .

تا کی سخن اندر صفت و خلقت آدم تا کی جدل اندر حدث و قدمت عالم !
تا کی تو زنی راه برین پرده و تا کی بیزار نخواهی شدن از عالم و آدم !

۹- النوبة الاولى

قوله تعالى « يا ايها الذين امنوا » ای ایشان که بگرویدند ! « لاتتخذوا » مکتید و بدست مگیرید ، « الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا » ایشانرا که دین شما بافوس و بازی گرفتند ، « من الذين اتوا الكتاب من قبلکم » ازیشان که کتاب دادند ایشانرا پیش از شما ، « والکفار » و آن کافران [که با خدای شرک آرند] ، « اولياء » مشمارید ایشانرا بدوستان [و همدل (۱) مپندارید] « و اتقوا الله » و پرهیزید از خشم و عذاب خدای ، « ان کنتم مؤمنين » (۵۷) ، اگر گرویدگان اید .

« و اذا ناديتكم الى الصلوة » و چون بنماز خوانید ، « اتخذوها هزوا ولعبا » بانک نماز را بافوس و بازی آرند ، « ذلك بأنهم » آن بآنست که ایشان ، « قوم لا يعقلون » (۵۸) ، قومی اند که حق در نمی یابند (۲) .

« قل » [یا محمد] گوی : « یا اهل الكتاب » ای خوانندگان تورات و انجیل ! « هل تعلمون منّا » در چه چیز بر مامی کین دارید و آنرا از ما نمی‌پسندید، « الا ان امنّا بالله » مگر آنکه ما گرویده‌ایم بخدای، « و ما انزل الینا » و آنچه فرو فرستاده آمد بر ما، « و ما انزل من قبل » و آنچه فرو فرستاده آمد از پیش، « و ان اکثرکم فاسقون ^(۵۹) » و بیشتر شما فاسقان و ازطاعت بیرون شدگان اید .

« قل هل انبئکم » گوی شما را خبر کنم ؟ « بشر من ذلك ماثوبة » به بهتر از آن شواب، « عند الله » نزدك خدای، « من لعنه الله » آنس که الله لعنت کرد بر وی، « و غضب علیه » و خشم گرفت بر وی، « و جعل منهم الفرقة والخنازیر » و ازیشان کیان کرد و خوکان « و عبد الطاغوت » و طاغوت پرستیدند « اولئك شره کانا » اینان اند که بر پترینه جایگاه اند، « و اضلّ » و بی راه تر بر بی راهی اند، « عن سواء السبیل ^(۶۰) » از میانه راه راست .

« و اذا جاؤکم » و آنکه که بشما آیند، « قالوا امنّا » گویند که بگرویدیم، « و قد دخلوا بالکفر » و [حون در آمدند] با کفر در آمدند. « و هم قد خرجوا به » و [حون بیرون شدند] با کفر بیرون شدند، « و الله اعلم بما کانوا یسکتون ^(۶۱) » و خدای دانای تراست بآنچه نهان میدارند .

« و تری کثیراً منهم » و فراوانی بینی ازیشان، « یسارعون فی الائم والعدوان » که می شتابند در بزه و افروزی جستن، « و اکلهم السحت » و خوردن رشوت « لبئس ما کانوا یعملون ^(۶۲) » بد ا که آنست که ایشان میکنند .

« لولا ینهیهم » چرا باز نزنند ایشانرا « الربانیون والاحبار » بعبان و دانشمندان « عن قولهم الائم » از گفتن ایشان دروغ، « و اکلهم السحت » و خوردن ایشان رشوت، « لبئس ما کانوا یصنعون ^(۶۳) » بد ا که آنست که ایشان میکنند .

« و قالت اليهود » جهودان گفتند : « یدالله مغلوله » دست رازق بسته است ، « غلّت ایدیهم » دست ایشان یستند ، « ولعنوا بما قالوا » ولعنت کردند بر ایشان بآنچه گفتند ، « بل یداه مبسوطتان » بلکه دو دست او کشاده است ، « ینفق کیف یشاء » نفقت میکند چنانکه خواهد « ولیزیدن » و بخواهد افزود ، « کثیراً منهم » فراوانی را از ایشان « ما انزل الیک عن ربک » آنچه فرو فرستاده آمد بر تو از خداوند تو ، « طغیاناً و کفراً » ناپاکی و کفر ، « وألقینا بینهم العداوة و البغضاء » و بیفکنیدم میان ایشان دشمنی و زشتی (۱) « الی یوم القیمة » تا روز رستاخیز ، « کلما اوقدوا ناراً » هر که که آتشی افروزند ، « للحرب » جنگ را « اطأها الله » خدای آن آتش را فرو میکشد « ویسعون فی الارض فساداً » و همواره در زمین بتباهی میشتابند [و دلها از حق باز میگردانند] ، « والله لایحبّ المنافدین » (۲) و الله تباهاکاران را دوست ندارد .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « یا ایها الذین امنوا لاتتخذوا الذین اتخذوا دینکم هزواً ولعباً » این در شأن دو جهود آمد که جائی خالی نشسته بودند ، با یک نماز شنیدند ، خنده کردند ، و با فوسوس سخن گفتند . رب العالمین گفت : « ایشان که دین شما را با فوسوس و بازی گرفتند بدوست مگیرید ، و با ایشان موالات مکنید و در حمله سه قوم بودند که افسوس سخن میگفتند ، و مسلمانان را میرنجانیدند : مشرکان عرب و منافقان و اهل کتاب رب العالمین حوالت استهزا با مشرکان کرد ، آنجا که گفت : « انا کفیناک المستهزئین » ، و در صفت منافقان گفت : « انما نحن مستهزؤن » ، و در صفت اهل کتاب گفت : « الذین اتخذوا دینکم

هزواً و لعباً من الذين اتوا الكتاب من قبلكم و الكفار اولياء . و الكفار مجرور
 قراءت ابو عمر و كمالي است معطوف بر « من الذين اتوا الكتاب » ای : و من الكفار .
 باقی بنصب خوانند ، معطوف بر « الذين اتخذوا دینكم » ای : و لاتتخذوا الكفار اولياء .
 آنكه گفت : « و اتقوا الله ان كنتم مؤمنين » پرهیزید از خشم و عذاب خدا در موالات این
 كافران اگر بحقیقت گروید گانید و بوعد و وعید وی ایمان دارید .

« و اذا ناديت الى الصلوة » - یعنی بالاذان و الاقامة . چون مسلمانان
 بانك نماز میگفتند ، و بر نماز میخواستند جهودان میگفتند : قد قاموا لاقاموا ، قد
 صلوا لاصلوا ، ركعوا لا ركعوا ، سجدوا لاسجدوا . این سخن بر طریق استهزا میگفتند
 و میخندیدند ، تا رب العزة در شأن ایشان این آیت فرستاد .

سدی گفت : مردی ترسا در مدینه آواز مؤذن شنید که میگفت : « اشهد
 ان محمداً رسول الله » . آن ترسا گفت : حرق الكاذب ، سوخته باد دروغ زن . رب العزة
 این سخن هم در آن ترسا اجابت کرد . چاکری داشت ، و يك شب آتش بر افروخت
 اندر خانه ، و ترسا و کسان وی همه خفته بودند . شری از آن آتش در جامه افناد ،
 ترسا و کسان وی هر چه در خانه همه بسوخت . و گفته اند : كافران چون آواز مؤذن
 شنیدند که بانك نماز میگفت حسد بردند بر رسول خدا و مسلمانان ، و آنرا عظیم
 کراهیت داشتند . آمدند بر رسول خدا و گفتند : تو دعوی نبوت میکنی ، و بدعتی نهادی
 که انبیا نهاده اند که پیش از تو بودند ، و اگر درین خیری بودی ایشان بدان سزاوار
 تر بودندی (۱) از کجا بر ساختی و چرا نهادی این آوار دامن بدین ناخوشی ؟ رب العالمین
 بجواب ایشان این آیت فرستاد : « ومن احسن قولا ممن دعا الى الله و عمل صالحاً »
 یعنی که اگر کافران این آواز ناخوش میدانند بدان اعتسار نیست ، که هیچ گفتار ازین

نیکوتر و هیچ آواز ازین خوشتر نیست ، که خلق را بر خدای میخواند ، و بحق دعوت میکند . « اتخذوها » - این ها والف بیک وجه با نماز میشود ، از بهر آنکه چون بر بانگ نماز استهزا کنند بر نماز کرده باشند . دیگر وجه آنست که : اتخذوا الدعوة هزواً ولعباً . « ذلك بأنهم قوم لا يعقلون » - مالههم فی اجابتهم لو اجابوا اليها ! و ما عليهم فی استهزائهم بها !

فصل فی بدو الاذان و ذکر فضائله و آداب

عبدالله بن زید الانصاری گفت : مسلمانان چون به مدینه آرام گرفتند نماز میگردند ، و بانگ نماز خود نمی شناختند و نمی دانستند . با یکدیگر مشورت کردند که سببی باید که ما را فراهم آورد نماز را ، و نشانی بود وقت نماز را . قومی گفتند : علمی بر بام مسجد برپای کنیم بوقت نماز تا مسلمانان چون آن بینند یکدیگر را خبر دهند ، و بنماز آیند . رسول خدا آنرا نپسندید . قومی گفتند : آتشی بر افروزیم ، و مسلمانان را بدان آگاهی دهیم . قومی گفتند : قرنی سازیم چنانکه جهودان ساخته اند . قومی گفتند : ناقوس سازیم چنانکه ترسیان کرده اند مصطفی (ص) هر دو کراهیت داشت ، از آنکه هر دو شعار جهودان و ترسیان بود . عبدالله زید گفت : آن شب بخفتم . بخواب نمودند مرا مردی که جامه سبز پوشیده بود ، و ناقوسی داشت . گفتم ای بنده خدا ! این ناقوس بمن دهی ؟ گفت : تا چه کنی گفتم تا مردم را باین بر نماز خوانم . گفت : ترا بی چیزی به ازین دلالت کنم . گفتم : آن چیست ؟ بر بالائی ایستاد و گفت : الله اکبر ، الله اکبر . همی گفت تا بانگ نماز تمام کرد . پس از آن موضع تحول کرد ، پاره ای فرا تر شد یک قعده بنشست . آنکه بر خاست ، و اقامت گفت هر کلمه ای یک بار مگر کلمه اقامت که دوبار بگفت . (گفتا) چون بیدار شدم ، رسول خدا را

از آن خواب خوش خبر دادم . گفت : یا عبدالله این کلمات بلال را در آموز ، تا وی بانگ نماز کند ، که آواز وی بلند تر است . بلال در مسجد بانگ نماز گفت . عمر خطاب بشنید در خانه خوش ، بر خاست بیرون آمد ، گفت : یا رسول الله این آواز که بلال داد ، و این بانگ نماز هم بر این صفت مرا نیز بخواب نمودند . رسول خدا از آن شاد گشت ، و خدای را عزوجل حمد گفت .

و بدان که بانگ نماز سنتی مؤکد است و شعار اسلام ، و تعطیل آن روا نیست . و گفته اند که : فرض کفایت است و ترجیح در آن سنت ، و تئویب در بانگ نماز با مداد سنت ، و طهارت در آن سنت ، که مصطفی (س) گفت : « حق » و سنة ان لا يؤذن لكم احد الا هو طاهر ، و قام در آن سنت ، که رسول خدا بلال را گفت : « قم فناد » ، و در اذان ترسل سنت است ، یعنی آهستگی و کسستگی ، و در اقامت ادراج سنت است ، یعنی پیوستگی و سبک گفتن ، لقول النبى (س) لبال : « اذا اذنت فترسل ، و اذا اقامت فاجدر ، واجعل بين اذانك و اقامتك قدرا ما يفرغ الا دل من اكله و الشارب من شربه ، و المعتصر اذا دخل لقضاء حاجته ، و لا تقوموا حتى ترونى » . هر که بانگ نماز شنود مستحب است جواب دادن آن همچنانکه مؤذن مکوید وی میگوید ، الا در جبعله ، که بجواب آن گوید : لا حول ولا قوة الا بالله ، و بجواب تئویب گوید : صدقت و بررت ، و بجواب لفظ اقامت گوید : اقامها الله و ادامها مادامت السماوات و الارض .

و آخر در نماز بود ، آن ساعت که بانگ نماز شنود ، حون سلام باز دهد ، قضا باز آرد ، و اگر قرآن خواند جواب اذان باز دهد ، آنکه بر قرآن خواندن باز شود ، و حون از بانگ نماز فارغ شد درود بمصطفی دهد . لقوله (س) : « اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثلما يقول ، ثم صلوا على فانه من صلى على مرة صلى الله عليه بها عشرا » . پس

گوید هم مؤذن و هم شنونده : « اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ وَ الصَّلَاةُ الْقَامَّةُ
 آتَ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَ الْفَضِيلَةَ ، وَ ابْعَثْهُ الْمَقَامَ الْمَحْمُودَ الَّذِي وَ عَدْتُهُ ، » که **مصطفی**
 (ص) گفت : هر کس که این بگوید ، حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ . و در میان بانگ
 نماز سخن گفتن ناشایست است ، و بر داشتن آواز و ایستادن بر جای عالی و استقبال قبله
 از شرائط آنست ، و انگشت در هر دو گوش نهادن از هیأت آن . و پس از بانگ نماز
 شام بگوید : « اللَّهُمَّ هَذَا اقْبَالَ لَيْلِكَ وَ ادْبَارَ نَهَارِكَ وَ اصْوَاتَ دُعَائِكَ ، اغْفِرْ لِي ، » که
 رسول خدا **اُمّ سلمه** را چنین فرمود . و میان بانگ نماز و اقامت دعا فرو نگذارد که
مصطفی گفت : « اِنَّ الدَّعَاءَ لَا يَرُدُّ بَيْنَ الْاِذَانِ وَ الْاِقَامَةِ ، فَادْعُوا ، وَ چون نداء الصلوة
 شنود ، گوید : مرحباً بالقاتلین عدلاً و بالصلوة مرحباً و اهلاً .

و مؤذن باید که مردی مسلمان عاقل باشد که از کافرو دیوانه درست نیاید ، که
 نه اهل عبادت اند ، و زن را کراهیب است مگر اقامت ، که ویرا رواست ، و مستحب و
 اولی تر آنست که مؤذن آزاد باشد و بالغ و عدل و امین ، که در خبر است : « يُؤْذَنُ
 لَكُمْ خِيَارَكُمْ ، . **عمر خطاب** یکی را گفت : من مؤذن تو کم ؟ فقال موالبنا او عبیدنا .
 قال : اِنَّ ذَٰلِكَ لَنَقْصٌ كَبِيرٌ . و بیشترین علما مؤذنی کردن فاضل تر داشته اند از امامی
 کردن ، لقول الله تعالی : « وَ مَنْ احْسَنَ قَوْلًا مَّقْنً دَعَا اِلَى اللَّهِ ؟ » و لقول النبی (ص)
 : « الْاِئِمَّةُ ضَمَنَاءُ ، وَ الْمُؤْذَنُونَ اَمْنَاءُ ، فَارْشِدْ اللَّهُ الْاِئِمَّةَ وَ غُفِرَ لِلْمُؤْذَنِينَ ، » و معلومست
 که حال امین تمامتر است از حال ضمین . و قال (ص) : « ثَلَاثَةٌ عَلَى كُتُبَانِ الْمَسْكَ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ : عَبْدُ اَدَى حَقَّ اللَّهِ وَ حَقَّ مَوْلَاهُ ، وَ رَجُلٌ اَمَّ قَوْمًا وَ هُمْ بِهِ رَاضُونَ ، وَ رَجُلٌ
 يَنَادِي بِالصَّلَاةِ الْخَمْسِ كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ، » و قال (ص) : « الْمُؤْذَنُ يَغْفِرُ لَهُ مَدَى صَوْتِهِ ،
 وَ يَشْهَدُ لَهُ كُلُّ رَطْبٍ وَ يَبَاسٍ ، » و قال : « مَنْ اَذِنَ سَبْعَ سِنِينَ مُحْتَسِبًا كَتَبَتْ لَهُ بَرَاءَةٌ
 مِنَ النَّارِ ، » و قال : « تَعْجَبُ رَبَّكَ مِنْ رَاعِي غَنَمٍ فِي رَاسِ شَطِيطَةٍ لِلْجَبَلِ ، يُؤْذَنُ بِالصَّلَاةِ ،

و یصلی ، فبقول الله عزوجل : انظروا الى عبدی هذا یؤذن و یقیم الصلوة ، یخاف منی ، قد غفرت لعبدی ، و أدخلته الجنة ، و قال عمر : « لو كنت مؤذناً لما بالیت ان لأجاهد ولا أحج ولا اعتمر بعد حجة الاسلام . »

« قل یا اهل الکتاب هل تنقمون منّا . » ابن عباس گفت : نفری از جهودان برسول خدا آمدند انویاسر بن اخطب و رافع بن ابی رافع و اشیع و امثال ایشان ، و پرسیدند از رسول خدا که از پیغامبران مرسل کدام اند که ایمان به ایشان مییابد آورد ؟ رسول گفت . « او من بالله و ما انزل الینا و ما اترا الی ابراهیم و اسمعیل و اسحق و یعقوب و الاسباط و ما اوتی موسی و عیسی . » چون نام عیسی شنیدند نبوت و برا جاحد شدند و انکار نمودند و گفتند : ایمان نیاریم بآنکس که بوی ایمان آرد و سو گند یاد کردند . و گفتند : والله که ندانیم بتر ازین دین که شما دارید . رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد : « قل یا اهل الکتاب هل تنقمون منّا ، ای هل تارھون و تنکرون منّا الا ایماننا و فسقم ؟ این خلاصه سخن است یعنی شما کراھیت میدارید ایمان ما ، و میدانید که ما بر حقیق ، و این کراھیت شما از آن است که شما فاسق گشتید و بر دین باطل هماندید . سبب آن ریاست که یافتداید ، و رشوت میستانید ، و مال بدست می آید

« و ان اکثرکم فاسقون » - و او زیادت است . معنی آنست : لفسقم نقمت عینا الایمان . اگر کسی سوال کند ، گوید : چون تواند بود کسی که دین حق شناسد ، و حقیقت و صدق آن داند ، آنکه دین باطل گسرد . « حق بگذارد ، این بعقل خون راس آید ؟ جواب آنست که مثل این در مشاهده سی دیددایم و شنیده ، کسی که داند بتحقیق که قتل کماهی صعب است و کبیرای نزرگ ، مرد را بدوزخ برد و عقوبت در افتد . و آنکه در آن میکوشد و می کند شغاف عیظی را یا سلب مالی را ، و

همچنین ابلیس مهجور دانست که الله تعالى ويرا بآن معصیت که کرد بگیرد و عقوبت کند ، و آنکه همی کرد ، و هواء خویش بر طاعت حق ایثار میکرد ، و ازین جنس اگر بر شماریم فراوان است و آن همه بارادت و تقدیر خدای جهانست .

« قل هل انبئکم بشر من ذلک » - این ذلک اشارتست فرا تصدیق مؤمنان و هدی الله ایشانرا بنزدیک خدا ، و این آیت جواب جهودان است که گفتند ندانیم دینی بتر از دین شما . رب العالمین گفت : یا محمد ایشانرا جواب ده که : خبر کنم شما را به بتر از آنکه شما مؤمنان را می پندارید پیاداش نزدیک خدا « مثوبة » نصب علی التفسیر است . « من لعنه الله » این من دو وجه دارد : یکی آنکه محل آن خفض است بر بدل شر ، و بدیگر وجه محل آن رفع است بر اضممار هو ، یعنی : هومن لعنه الله ، و برین وجه معنی آنست که : چون این آیت آمد که « قل هل انبئکم بشر من ذلک » جهودان گفتند : من هم ؟ مصطفی (ص) گفت : « من لعنه الله » یعنی : هومن لعنه الله .

« و غضب علیه وجعل منهم القردة والخنازیر » - قرده از جهودان است و خنازیر از ترسایان ، قرده از صیادان شنبه اند به ایله ، و خنازیر از مکذ بانند بمائده ، و « عبد الطاغوت » پرستندگان کوساله اند . طاغوت اینجا عجل است . حمزه تنها « و عبد الطاغوت » خواند بضّم با ، و طاغوت بخفض بر سبیل اضافت . و عبد بر مثال حذر و فطن بناؤ مبالغت است بر معنی عابد ، یعنی : ذهب فی عبادة الطاغوت کلّ مذهب . باقی قراء عبد بفتح باو دال خوانند ، و طاغوت بنصب ، و معطوفست بر ماتقدم ، یعنی : من لعنه الله و من عبد الطاغوت . « اولئک شرّ مکاناً » ای مکانة و منزلة ، « و اضلّ عن سواء السبیل » ای عن قصد السبیل طریق الهدی .

« و اذا جاؤکم قالوا آمنا » - در میان جهودان منافقانی بودند که درپیش رسول

خدا میشدند و می گفتند: نحن نعرف صفتك و نعمتك، آمنا بأنتك رسول الله. بزبان این میگفتند، و در دل کفر میداشتند، رب العالمین گفت: «دخلوا بالكفر و هم قد خرجوا به» ای دخلوا وخرجوا کافرین، و الکفر معهم فی کلتی حالتیهم. «و الله اعلم بما كانوا یکتُمون» فی قلوبهم من الکفر.

«و ترى کثیراً منهم» - من اليهود، «یسارعون فی الائم و العدوان» بیادروند الی المعصية و الظلم، «و اکلهم السحت» یأخذون من الرشی علی کتمان الحق. «کثیراً منهم» از بهر آن گفت که: نه همه آن بودند که در ائم و عدوان مسارعت نمودند، قومی آن کردند، و قومی شرم داشتند، و از آن وا ایستادند. رب العزة گفت: «لبس ماکانوا یعملون» بد چیزی است که ایشان میکنند که در حکم رشوت میستانند، و حرام میخورند، و ظلم میکنند. ربانیان و احبار را عتاب کرد. ربانان علماء ترسایان اند، و احبار علماء جهودان. ضحاک گفت: در قرآن صعب تر از این آیتی، خوف نیست، که رب العزة آنکس که منکر پیش گرفت و باک نداشت، و آنکس که نهی نکرد و باز نزد، هر دو را ذم برابر کرد. گناهکاران و مرتکبان منکر را گفت: «لبس ماکانوا یعملون»، و تارکان نهی منکر را گفت: «لبس ماکانوا یصنعون».

و مصطفی (ص) گفت: «والله نفسی بیده لیخرجنّ ناس من امتی من قبورهم فی صورة القردة و الخنازیر بما داهنوا اهل المعاصی و هم یستطیعون». و اوحی الله تعالی الی یوشع بن نون: انّی مهلك من قومك اربعین الفا من خیارهم، و ستین الفا من شرارهم. قال: یا رب هؤلاء الاشرار، فما بال الاخیار؟ قال: انّهم لم یغضبوا لغضبی، و كانوا یؤاکلونهم و یشاربونهم. و در آثار یارند که الله تعالی دوفریشته فرستاد باهل شهری تا آن قوم را هلاک کنند، و آن شهر را زیر و زیر کنند. مردی را دیدند که در نماز بود، ایشان باسمان بحضورت عزت باز شدند، تا الله چه فرماید. الله گفت:

باز گردید و همه را هلاک کنید، و آن مرد را نیز با ایشان هلاک کنید، که هرگز چون منکری دید از بهر ما روی ترش نکرد. و جمعی کودکان در میان شهری خروسی را گرفته بودند، و پره‌های وی میکندند، و آنرا تعذیب میکردند. پیری را دیدند در کنار ایشان که آنرا میدید و نهی نمیکرد و افکار نمی‌نمود، تا رب العزة آن قوم را عقوبت کرد، و آن شهر را بزمین فروبرد. اگر کسی پرسد چه فرق است میان عمل و صنع؟ جواب آنست که صنع فعلی بود که در ضمن آرایش و نیکوئی بود، و ازینجا گویند: ثوب صنیع، و فلان صنیعة فلان، اذا استخلصه علی غیره، و صنع الله لفلان ای احسن الیه. پس صنع بکمال تر است از عمل، از بهر این معنی ربانیان و احبار را یصنعون گفت، و عامه مردم را یعملون، چندانکه ربانیان را بر عامه مردم فضل است صنع را بر عمل فضل است.

«وقالت اليهود» - این آیت در شأن جهودان فرو آمد فنحاص بن عازور او

اصحاب او، که الله ایشانرا روزی فراوان و نعمت تمام داده بود. پس چون در الله کافر گشتند، و مصطفی را دروغ زن گرفتند، و در نعمت الله کفران آوردند، و ذلك فی قوله «الم ترالی الذین بدلوا نعمة الله کفرأ»! رب العزة آن نعمت از ایشان واستد، و بروز کار قحط و نیاز افتادند. این فنحاص و اصحاب وی گفتند: «یدالله مغلوله» ممسکه عنا الرزق، دست رازق بسته است و روزی باز گرفته، و این کنایه از بخل است، یعنی که بر ما بخیلی کند، و چنانکه پیش ازین روزی میداد نمی‌دهد. این همچنانست که جای دیگر گفت رسول خود را: «ولا تجعل یدک مغلوله الی عنقک» فتتفق دون الحق، «ولا تبسطها کل البسط» فوق الحق. و روا باشد که بر معنی استفهام نهند یعنی: اید الله مغلوله عنا حیث قتر الرزق علینا؟

رب العالمین ایشان را جواب داد: «غلت ایدیهم» ای امسکت عن الخیرات

و قبضت عن الانبساط بالعطيات . دست ایشان است که از خیرات و عطیات فرو بسته است، که هر کز از ایشان کسی را نبینی که نفقه فراخ کند بر خویشتن یا بر کسی مگر اندکی . معنی دیگر « غلّت ایدبهم » یعنی يوم القيامة . « اذ الاغلال فی اعناقهم » جزاء این کلمه کفر ایشان آنست که فردا در قامت غل آتشین بر گردن ایشان نهند، و دستهای ایشان را کردن بندند، « و لعنوا بما قالوا » بوعدوا من رحمة الله، و عذبوا بالجزية فی الدنيا، و النار فی العقبی و این سخن از جهودان بس عجب نیست پس از آنکه از ایشان حکایت می باز کنند که : « قالوا یا موسی اجعل لنا الهًا کمالهم الهة » ، و قال : « انّ الذین اتخذوا العجل سینالهم غضب من ربّهم » الایة . وعن ابن عباس قال : قال النبی (ص) : « من لعن شیئاً لم یکن للّعنة اهلا رجعت اللعنة علی اليهود بلعنه الله ایّاهم » .

آنکه گفت جلّ جلاله : « بل یداه مبسوطتان » انبت الید ونفی الغلّ . ید صفت را ابات کرد و غلّ را نفی کرد، و این ردّ است بر جهمیان که صفت را منکرند، و تأویل باطل نهادند . علماء سلف و ائمة اهل سنت گفتند که : آنچه جهودان گفتند « یدالله مغلوله » ، « ید » راست گفتند، اما « مغلوله » دروغ گفتند، که رب العزة ایشانرا در غلّ دروغ زن کرد نه در ید، گفت : « بل یداه مبسوطتان » . این همچنانست که قومی را گفت : « و اذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا علیها آباءنا و الله امرنا بها » . راست گفتند که : وجدنا علیها آباءنا ، اما دروغ گفتند که : و الله امرنا بها ، که رب العزة ایشانرا درین دروغ زن کرد نه در آن، گفت : « قل انّ الله لایأمر بالفحشاء » .

فصل

بدان که مردم درین مسأله ید بر سه گروه اند : گروهی معتزله اند و قدریه و اثنا عشریه را فضیه . اینان گفتند : یدالله ید قدرة و قوة و نعمة ، و گروهی دیگر

مجمعه اندکرامیه و هشامیه . و هشامیه طائفه‌ای از رافضیان اند، امام ایشان هشام بن الحکم ، گفتند که ید خدا ید جارحه است، و این سخن روی بکفر دارد که مصطفی (ص) کف : « من شبه الله بشيء من المخلوقين فقد كفر » . سیوم گروه علماء سنت اند و قدوة امت نقله اخبار و حمله آثار، گفتند: ید خدا ید صفت است، و ید ذات، ظاهر آن پذیرفته، و باطن تسلیم کرده، و حقیقت آن در نایافته، و از راه چگونگی و تصرف و تأویل بر خاسته، و تهمت برخورد خویش نهاده، و اعتقاد کرده، که از همنامی همسانی (۱) نیست، و بخال کرد آن گشتن روی نیست، معلوم هست اما تخیل نیست، مسموع هست اما معقول نیست .

قومی گفتند ید ید قدرت است و نعمت، و این محال است و باطل، که رب العزة گفت: « بل یداه مبسوطتان » ، دو ید گفت باز گسترده و گشاده، و معلوم است که قدرت یکی است نه دو، و نعمت نه خود یکی است که بسیار است، لقوله تعالی: « و ان تعدّوا نعمة الله لا تحصوها » ، و در قصه آدم گفت: « ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي » . اگر معنی ید قدرت بودی ابلیس را بودی که گفتی: چنانکه آدم را بقدرت یافریدی مرا نیز بقدرت یافریدی، چه شرف دارد بر من؟ چون ابلیس بجواب آن تفصیل باسخنی دیگر گشت، و فرق کرد میان آتش و گل، گفت: « انا خرمناه خلقتني من نار و خلقتنا من طين » . معلوم گشت که این تخصیصی بود که جز آدم را نبود، که ویرا بهر دو ید صفت خویش آفرید و ید صفت حق بوی رسید، و آن دو ید اینست که گفت: « بل یداه مبسوطتان » .

اهل تأویل گفتند: « بل یداه » یعنی رزقاه رزق موسع و رزق مقتور، رزق حلال و رزق حرام، و این تأویل محالست و باطل، که رب العزة گفت: « مبسوطتان » ، و

معلومست که رزق مقتور مبسوط نبود، و نیز گفت تعالی و تقدس: «لما خلقت یدی»، مقتضی تأویل آنست که لما خلقت برزقی، و این محض کفر باشد. و مصطفی (ص) گفته: «ان المقسطین علی منابر من نور عن یمین الرحمن، و کلنا یدیه یمین». هل يجوز أن يقال معناه عن رزق الرحمن، و کلنا رزقیه یمین! این چنین سخن جز محال و باطل نبود. اگر گویند در لغت عرب سائغ است و روان ید بمعنی نعمت و قوت، گوئیم این مسلم است، اما در سیاق سخن متکلم پدید آید که معنی آن چیست. اگر گوید: لفلان عندی ید اکافیه، اینجا معلوم شود که نعمت میخواهد که مکافات آن بشکر کنند، و اگر گوید: فلان لی ید و عضد و ناصر، دانیم که معنی آن نصرت و تقویت و معاونت است نه حقیقت ید. اما اگر گوید: ضربنی فلان یدیه، و اعطانی الشئ یدیه، و کتب لی یدیه، هر عاقلی داند و دریابد که اینجا نه نعمت میخواهد که دست میخواهد، که بدان نویسند، و بدان عطا دهند، و بدان زنند. و در لغت عرب گویند: ید فلان امری و مالی، یدیه الطلاق و العتاق و الامر و ما اشبهه.

و هم ازین بابست آنچه در قرآن گفت: «تبارک الذی یدیه الملك»، و قوله: «بیدک الخیر»، «قل ان الفضل بیدالله»، و معلوم است که این طلاق و عتاق و امر و فضل و خیر و ملک نه چیز است که بر دست نهاده است، اما عرب در کسی جائز دارند این کلمات و این اضافت، که خداوند دست بود و دست گیرنده در وی روا بود، نه بینی که روا باشد که گویند: بیدالساعة کذا، و بیدالقرآن کذا، و بیدالعذاب کذا، و بیدالقریه کذا، از بهر آنکه ید بحقیقت از اینها درست نباشد، اما لفظ «بین یدیه» بر هر دو افتد هم بر خداوندان دست و هم بر چیزها، که آنرا دست نبوی چنانکه گوئی: بین یدی الساعة، «و بین یدی عذاب شدید»، بین یدی کذا و کذا، از بهر آنکه معنی بین یدیه امامه و قدامه باشد، اما بید کذا و کذا الا خداوند دست را نگویند، و قرآن بلغت

عرب فرو آمده است، هرچه در لغت عرب سائغ است و جائز، روا باشد که بر وفق آن تفسیر قرآن گویند، و هرچه در لغت عرب محال بود تفسیر قرآن در آن روا نبود.

« و لیزیدن کثیراً منهم » - ای من اليهود، « ما انزل الیک من ربک طغیاناً و کفراً » بافکارهم و تکذیبهم. کثیراً مفعولست، « ما انزل الیک من ربک » فاعل است، طغیاناً و کفراً مفعول ثانی است. میگوید: این قرآن طغیان و کفر جهودان میافزاید، چندانکه قرآن فرود آید و بدان کافر میشوند، ایشان را کفر و طغیان میافزاید. « و ألقینا بینهم العداوة و البغضاء » - یعنی بین اليهود و النصارى. میان جهودان و ترسایان عداوت افکندیم، هر گز هیچ جهود ترسایان را دوست ندارد و نه هیچ ترسا جهودان را. جهود مذهب ترسایان در عبادت مسیح دشمن دارد، و ترسا مذهب جهودان در کافر شدن مسیح دشمن دارد. این همچنانست که گفت. « نحسبهم جميعاً و قلوبهم شتى ». آنکه گفت: « الی يوم القيمة » تا روز رستاخیز این عداوت خواهد بود، و این دلیل است که مذهب جهودی و ترسائی تا بقیامت پیوسته خواهد بود.

« کَلِّمُوا فَنَاراً لِلْحَرْبِ اطْفِئُهَا اللَّهُ » - ای کَلِّمُوا اجمعوا امرهم علی حرب رسول الله (ص) فرق الله جمعهم، و افسد تدبیرهم. این دلیل است که دین اسلام بر همه دنیا غالب است و قاهر، و کید دشمن آن باطل، و علم آن همیشه ظاهر، چنانکه جای دیگر گفت: « لیظهره علی الدین کله »، « و یسعون فی الارض فساداً » یجتهدون فی رفع الاسلام و محو ذکر النبی (ص) من کتبهم، « و الله لایحب المفسدین » یعنی اليهود.

النوبة الثالثة

« یا ایها الذین امنوا لا تتخذوا الذین اتخذوا دینکم هزواً و لعباً » الایة - هر که مسلمان است بار احکام اسلام بروی نه گران است. هر که صاحب دین است شعار

دین بردل وی شیرین است . موحد را نعمت توحید شاهد دل دریده و جانست . مؤمن پیوسته بر درگاه خدمت بسته میان است هر طینتی را دولتی است، و هر فطرتی را خدعتی است، و هر کسی را منزلتی. عباد الرحمن دیگرند و عبد الشیطان دیگر. مقبولان حضرت دیگرند و مطرودان قطیعت دیگر. یکی در حضرت راز بیانگ نماز شاد شود، و چون گل برابر بشکفت، پیوسته منتظر آن نشسته، و از سم فوت آن بگداخته! درویشی را دیدند برپای ایستاده، و سر در انتظار فرو برده، گفتند: ای درویش آن چیست که در انتظار وی حنین فرو شده ای؟ گفت: طهارت کرده ام و وقت راز درآمده، انتظار بانگ نماز میکنم. این چنین کس را برابر کی بود با آنکس که از شربت کفر و معصیت چنان مست شده باشد که فرق نکنند میان بانگ نماز و بانگ رودنای، و وصف الحال وقصه ایشان اینکه رب العالمین گفت: «و اذا نادیتم الى الصلوة اتخضوها هزواً ولعباً» .

حکایت کنند که پیری جائی میگذاشت کسی بانگ نماز میگفت آن پیر جواب وی میداد که و الطعنة واللعنة، پارهای فراتر شد سگی بانگ میکرد، و جواب وی تسبیح و تهلیل میگفت پیر را گفتند: این حس است؟ جواب مؤذن را حنان و جواب سگ حنین؟! پیر گفت: آن مؤذن مبتدع است، اعتقاد وی پاک نیست، و دین وی راست نیست، بانگ نماز و دیگر بانگها را بنزدیک وی فرق نیست، ازین جهت او را جواب چنان دادم، و از سگ نه بانگ سگ شنیدم که تسبیح شنیدم حکم این آیت که رب العزة گفت: «و ان من شيء الا يسبح بحمده» .

وفي قصة المعراج أن رسول الله (ص) قال: «فلما انتهينا الى الحجاب، خرج ملك من وراء الحجاب، فقلت لجبرئيل من هذا الملك؟ فقال: والذي اكرمك بالنبوة مارأيتَه قبل ساعتی هذه. ثم قال الملك: الله اكبر، الله اكبر، فتودی من وراء الحجاب: صدق عبدی انا الله اكبر. فقال الملك: اشهد ان لا اله الا الله، فتودی من

وراء الحجاب : صدق عبدی انا الله لا اله الا انا . فقال الملك اشهد أن محمداً رسول الله ، فتودی : صدق عبدی، انا ارسلت محمداً رسولاً . فقال الملك : حیّ علی الصلوة، فتودی : صدق عبدی ، ودعا الی عبادی . فقال الملك : حیّ علی الفلاح، فتودی : صدق عبدی ، افلح من واطب علیها . فقال رسول الله : فحينئذ اكمل الله تعالى لی الشرف علی الاولین و الاخرین .

و روى ابوهريرة ان النبي (ص) قال : « اذا قال المؤذن: الله اكبر ، غلقت ابواب النيران السبعة ، و اذا قال : اشهد ان لا اله الا الله ، فتحت ابواب الجنان الثمانية ، و اذا قال : اشهد ان محمداً رسول الله ، اشرف الحور العين ، و اذا قال : حیّ علی الصلوة تدلّت نمار الجنة ، و اذا قال : حیّ علی الفلاح ، قالت الملائكة : افلحت و افلح من اجابك ، و اذا قال : الله اكبر ، الله اكبر ، قالت الملائكة : كبرت كبيراً و عظمت عظيماً ، و اذا قال : لا اله الا الله ، قال الله تعالى : بها حرمت بدنك و بدن من اجابك علی النار .

و روى ابو سعيد عن النبی (ص) قال : « اذا كان يوم القيامة جیء بكراسی من ذهب مشبكة بالدر والياقوت ، ثم ینادی المنادی : این من كان يشهد فی كل يوم وليلة خمس مرات ان لا اله الا الله و أن محمداً رسول الله ، فيقوم المؤذنون وهم اطول الناس اعناقاً ، فيقولون : نحن هم ، فيقال لهم : اجلسوا علی الكراسی حتى يفرغ الناس من الحساب ، فانه لا خوف علیكم ولا انتم تحزنون .

« قل یا اهل الكتاب هل تنقمون منا » الاية - ای محمد آن سکاں کان را بگو که بر ما چه عیب مینهید وجه طعن کنید ، مگر که عیب می شمیرید آنچه ما بغیب ایمان دادیم ، و کارها بحق تفویض کردیم ، و نادیده و نادر یافته بجان و دل بنذیر فنیما ما این کردیم و شما نافرمان گشتید و سر کشیدید ، و خویشان را از رفقہ بندگی سرون بردید عیب هم بر شما است ، و طعن در شما است ، که بر شما غضب و لعنت خداست ،

ابعدکم عن نعت التخصیص و أضلکم و منعکم عن وصف التقرب و طردکم .
 « لولا ینہبہم الربانیون و الاحبار » - باری ایشان کہ ربانیان اند و احبار،
 در میان شما اخبار، بدانش مخصوص اند و بدریافت موصوف ، چرا نادانان را باز نزنند ،
 و بدانش خویش لیب آتش چهل ایشان به نشانند . ویل لمن لایعمل مرة ، و ویل
 لمن یعلم و لایعمل الف مرات .

فائدة - علم آنست و طریق عالم چنان است کہ بزبان نصحت راند ، و در دل
 همت دارد ، تا جاهل را از جهل و عاصی را از معصیت باز دارد ، و بیراه را برای باز آرد .
 چون این نباشد نمره علم کجا پیدا آید ، و شرف علم چون پدید آید ! و آنجا کہ این
 معنی نبود لاجرم رب العزة هر دو را در ذم فراهم کرد ، آن نادان بد کردار و آن دانای
 خاموش ، آنرا گفت : « لبس ماکانوا یعملون » ، و این را گفت : « لبس ماکانوا یصنعون » .
 « و قالت الیہود یدالله مغلوله » الایہ - اگر موحدان و سنیان بنادائی
 یکدیگر را روزی غیبت کنند ، یا زبان طعن در یکدیگر کشند ، پس از آنکہ در راه
 توحید راست روند ، و تسلیم پیشہ کنند ، امید قوی است کہ آنرا در گذارند و عفو کنند
 چنانکہ آن پیر طریقت گفت : « در توحید تسلیم کوش ، هر چه از عقل فرو رود باک نیست .
 در خدمت سنت کوش ، هر چه از معاملات فروشود باک نیست . در زهد فراغت کوش ، اگر
 کنج فارون در دست تو است باک نیست از مولی مولی جوی ، از هر کہ باز مانی باک نیست » .
 اما صعب و منکر آنست کہ در آفرید کار منزہ مقدس سخن گوید بناسزا ، و آنچه مخلوق
 را عیب شمرند بر خالق بندد ، چنانکہ آن یگانگان گفتند : « یدالله مغلوله »

و در اخبار بیارند کہ : روز قیامت قومی را از عاصیان امت احمد بدر دوزخ آرند ،
 و ایشانرا توقف فرمایند . فریشتگان برایشان حلقہ کنند و ایشانرا ملامت کنند ، گویند :
 ای بیچارگان و ای ناپاکان ! چه ظن بردید کہ در کار دین سستی کردید ، و معصیت آوردید ،

ما که فریشتگانیم و بهوت و عظمت جائی رسیدیم که اگر فرماید هفت آسمان و هفت زمین یک لقمه فرو بریم، باین همه یک چشم زخم زهره نداشتیم که نافرمانی کردیم، و شما با ضعف خویش چندان جفا و معصیت کردید، و تا در این سخن باشند قومی از کافران در میان ایشان افتند. عاصان اهل توحید چون کافران را ببینند، در ایشان افتند، همی زنند، و بدندان شان همی خایند، و میگویند: اینان خدا را ناسزا گفتند، و بوحدانیت وی اقرار ندادند و سر کشیدند. فرمان آید از رب العزة فریشتگان که دست از این قوم بردارید، و به بهشت فرستید، که هر چند که عاصبان اند، جان و دل در مهر و دوستی ما مردان اند. اگر کردار بد داشتند مهر و محبت ما بر دل داشتند، جفاء ایشان بوفسا بدل کردیم، و قلم عفو بر جریده جرمه ایشان کشیدیم.

«بلیداه مبسوطان ینفق کیف یشاء» - عن ابی هريرة قال: قال رسول الله (ص):
 «یدالله ملای، لا یفیضها نفقه سغاء اللیل والنهار، ارایتم ما انفق منذ خلق السموات والارض فانه لم ینقص ما فی یدیه، وکان عرشه علی الماء و یدیه المیزان یخفض و یرفع». و عن ابی موسی الاشعری قال: قال رسول الله (ص): «ان الله تعالی باسط یدیه لمسیء اللیل لیتوب بالنهار، ولمسیء النهار لیتوب باللیل، حتی تطلع الشمس من مغربها». وقال (ص): «ینزل الله عزوجل فیقول: من یدعونی فأجیبه» ثم یبسط یدیه فقول: من یقرض غیر عدوم ولا ظلوم».

۱۰- النوبة الاولى

قوله تعالى: «وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا» و اگر خوانندگان تورات بگرویدند (۱) «وَأَتَّقُوا» و از خشم و عذاب خدا پرهیزیدند (۲) «لَتَكْفُرْنَا عَنْهُمْ»

ما بسترديمى از ايشان و بپوشديمى (۱) «سَيِّئَاتِهِمْ» بدها و گناهان ايشان
 «وَلَدْخَلْنَاهُمْ» و ما درآورديمى (۲) ايشانرا «جَنَّاتِ النَّعِيمِ»^(۶۵) در بهشتهای ناز .
 «وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ» و اگر ايشان تورات پاي دارندى [و
 بحق کردار آن پاي ايستادندى (۳)] ، «وَالْإِنْجِيلَ» و اهل انجيل انجيل را [پاي
 دارندى و بکردار آن پاي ايستادندى (۴)] ، «وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَّبِّهِمْ» و آنچه
 بدیشان فرو فرستادند از خدای ايشان [در کار محمد و نصديق وى] «لَا كَلُوا مِنْ
 فَوْقِهِمْ» از زير خود بخوردندى ، «وَمَنْ تَحْتَ أَرْجُلِهِمْ» و از زير پاي خویش
 بخوردندى . «مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ» از ايشان گروهى است ميانه و بچم نه بد ، «و
 كَثِيرٌ مِنْهُمْ» و فراوانى از ايشان ، «سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ»^(۶۶) ، بدا آنچه ايشان مىکنند .
 «يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ» اى پيغامبر فرستاده^۱ «بَلِّغْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ»
 مرسنان آنچه فرو فرستاده آمد بتو از خداوند تو ، «وَأَنْ لِمَ تَفْعَلُ» و اگر نرساني
 [و حيزى ناز گذاري] «فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ» همچنانست که هيچ حيز (۵) از پيغامهای
 وى نرسانده باشى ، «وَاللَّهُ يَعْصَمُكَ مِنَ النَّاسِ» و الله نگه دارد ترا از مردمان ،
 «إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ»^(۶۷) ، که الله راهنماى ايشان نيست که در علم وى
 کفر را اند .

«قُلْ» گوى [يا محمد] «يَا أَهْلَ الْكِتَابِ» اى کتب داران من (۶) و
 خوانند گان آن ، «لَعَنَ عَلَى شَيْءٍ» رهيچ حيز نيستيد ، «حَتَّى تَقِيمُوا التَّوْرَةَ»
 تا آنکه که ماي داريد [شما که اهل تورات ايد] تورات را ، «وَالْإِنْجِيلَ» و [شما
 که اهل انجيل ايد] انجيل را ، «وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ» و شما که اهل

۱- سَجَّةُ الْف: ما سردید ارایسان و سوسیدید. ۲- سَجَّةُ الْف: و ما درآوردید.

۳ و ۴- سَجَّةُ الْف: داریدید . ایسادیدید ۵- سَجَّةُ ح: هیچ ۶- سَجَّةُ

ح: ای اهل کتاب من

فرآن اید قرآن را « و یزیدن کثیراً منهم » و فراوانی را از ایشان بنخواهد افزود ،
 « ما انزل الیک من ربک » آنچه فرو فرستاده آمد بتو از خداوند تو ، « طفیاناً و
 کفراً » گران کاری و کفر ، « فلاتأس علی النّوم الکافرین ^(۶۸) » نگر تا اندوهگن
 نباشی بر گروه ناکر ویدگان

« انّ الذّین امنوا » اینان که بگرویدند [از عرب] « والذّین هادوا »
 را ایشان که جهود شدند [تورات در دسب] ، « والصّابّون » و اینان که میان دو
 دین اند [و زبورشان در دست] ، « والنّصارى » و ترسیان [که انجیلشان در دست] ،
 « من امن بالله » هر که از ایمان مخدای بگروید ، « والیوم الآخر » و سرور
 ستاحز ، « وعمل صالحاً » و کارنیک کرد ، « فلاخوف علیهم » را ایشان بیم نیست ،
 فردا] ، « ولاهم یحزنون ^(۶۹) » و نه اندوهگن باشند هرگز

« لقد اخذنا میثاق بنی اسرائیل » بیمان سندیم از بنی اسرائیل ،
 « وارسلنا الیهم رسلاً » و مایشان فرستادیم رسولانی ، « کلّما جاء هم رسول »
 هر که که مایشان آمد فرستاده ، « بمالاتهوی انفسهم » سحیزی که ایشان در آن
 ناکام بودی و ما نیاست ، « فریقاً کذبوا » گروهی را افرسنادگان دروغ زن گرفتند ،
 « و فریقاً یقتلون ^(۷۰) » و گروهی را میکشند .

« و حسبوا » و چنان نداشتند « الاّ تكون فتنة » که ایشانرا آزمایش
 نخواهد بود ، « فعموا و صمّوا » تا کور شدند و کر شدند ، « ثمّ تاب الله علیهم »
 آنکه الله ایشانرا ما خود خواند ، و آگاهی داد و قومی را توبت داد « ثمّ عموا و صمّوا »
 کثیر منهم « باز کور شدند و کر فراوانی از ایشان » و الله بصیر بما یعملون ^(۷۱) ،
 و الله بنا است بآحه می کنند .

النوبة الثانية

« ولو أن أهل الكتاب آمنوا » - یعنی بمحمد (ص)، « واتقوا » اليهودیه والنصرانیة، میگوید: اگر جهودان و ترسیان ایمان آوردندی، و رسالت و یرا تصدیق کردندی، و از جهودی و ترسائی پرهیزدندی، ما آن جهودی و ترسائی بستر دمی، و باسلام بیوشیدمی، چنانکه کوئی خود هرگز جهود و ترسا نبوده اند. و معنی تکفیر همین است یعنی سببیت بحسنات پیوشند و چنان انکارند که خود سببیت نکردند. از اینجا گفت مصطفی (ص): « التائب من الذنب کمن لا ذنب له ». آنکه گفت: « و لادخلناهم جنات النعیم » بآن تکفیر قناعت نکنیم که و یرا بجنات النعیم در آریم. جنات النعیم یک بهشت است از بهشتهای هفتگانه، که رب العزة برای مؤمنان آفریده.

روایت کنند از ابن عباس که گفت: « خلق الله الجنان يوم خلقها فضلى بعضها على بعض، و هي سبع جنان: دارالجلال و دارالسلام و جنة عدن، و هي قصبة الجنة و هي مشرفة على الجنان كلها، و جنة المأوى و جنة الخلد و جنة الفردوس و جنات النعیم. اما دارالجلال خلقها الله من النور كلها مدائنها و قصورها و بيوتها و ابوابها و جميع اصناف ما فيها من الثمار المتدلية و الانهار المطردة و الاشجار الناضرة و الرياحين العبقه و الانوار الزاهرة و الازواج المطهرة. و خلق دارالسلام من الياقوت الاحمر كلها ازواجها و خدمها و آيتيها و اشربتها و قصورها و خيامها و جميع ما فيها. و خلق جنة عدن من زبرجد كلها على هذه الصفة. و خلق جنة المأوى من الذهب الاحمر بجميع ما فيها على هذه الصفة. و خلق جنة الخلد من الفضة البضاء بجميع ما فيها. و خلق جنة الفردوس من اللؤلؤ بجميع ما فيها. و خلق جنات النعیم من الزمرّد بجميع ما فيها. و الجنان كلها مائة درجة، ما بين الدرجتين مسيرة خمس مائة عام. »

رب العزة جلّ جلاله این بهشتها را از بهر مؤمنان آفریده و ساخته و پرداخته، و در بعضی اخبار آورده اند که بدوازده ماه ییافرید، و اگر خواستی بیک طرفه العین ییافریدی، و روایتی روز پنجشنبه آفرید، و روایتی روز آذرینه. و درست آنست که این بهشتها بالای هفت آسمان اند، آنجا که عرش مجید است در هوای آخرت، و رسول خدا شب معراج در آن شده و بعضی غرفهها و قصرها دیده و نشان داده.

«ولو انهم اقاموا التوراة والانجيل» - این آیت جواب آن تنگی روزی است بر ایشان، و جواب آن حال که ایشان را در آن قحط بودی. مگوید: اگر اهل تورات تورات را، و اهل انجیل انجیل را، و اهل قرآن قرآن را پیای دارند و بحق کردار آن برسیدندی، «لأكلوا من فوقهم» یعنی من برکات السماء و هو المطر، «و من تحت ارجلهم» و طئوه من امر الدنيا ای ما عجل لهم. رب العالمین جلّ جلاله در این آیت ایمان و تقوی و طاعت الله بر وفق کتاب و سنت سبب فراخی روزی و توانگری کرد، و نظیره قوله: «ولو أن اهل القرى آمنوا و اتقوا لفتحنا علیهم برکات من السماء والارض»، و قوله: «استغفروا ربکم انه کان غفاراً. يرسل السماء علیکم مدراراً» الایة. ثم استثنی طائفة، فقال: «منهم» یعنی من اهل الکتاب، «امّة مقتصدّة» ای جماعه مؤمنة عادلّه فی القول والعمل. والاقتصاد هو الاعتدال فی القول والعمل من غیر غلو ولا تقصیر، و اصله القصد.

«و کثیر منهم ساء ما يعملون» - ای بشی ما يعملون مقن لم یسلم. گفته اند که: این امّت مقتصدّه چهل و هشت کس بوده اند: نجاشی و اصحاب وی، بحیراء راهب و اصحاب وی، سلمان فارسی و اصحاب وی، عبدالله سلام و اصحاب وی و رهطی از شام. ایشان اند که رب العالمین بر ایشان نواخت خود نهاده و ستوده، و بعدل و راستی صفت کرده. و آن قوم دیگر که مسلمان نبودند، و بید کرداری

ایشانرا یاد کرد و گفت: «ساءما یعملون» کعب اشرف بود و کعب اسید و مالک بن الضیف و ابویاسر و حبیب بن اخطب و اهل روم.

«یا ایها الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک» - مفسران گفتند که رسول خدا از غائله مشرکان و جهودان ایمن نبود، و از کرد بد و مکر ایشان می‌اندیشید و باین سبب عیب دین ایشان و سبب بتان و طعن کردن در ایشان مجاهره نمی‌کرد (۱)، و نیز آیت آمده بود: «ولا تسبوا الذین یدعون من دون الله فیسبوا الله عدواً بغیر علم»، و این پیش فتح مکه و سبط اسلام بود، پس چون فتح مکه برآمد، و اسلام قوی گشت، و مسلمانان انبوه گشتند، رب العالمین جلّ جلاله بفرمود تا اظهار تبلیغ رسالت کند، و معایب بتان هیچ باز نگیرد، و از کافران فترسد، گفت: «یا ایها الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک» ای اظهار تبلیغه، لقوله تعالی: «فاصدع بما تؤمر»

پس رسول (ص) گفت: «یا رب کیف اصنع و أنا واحد، اخاف ان یجتمعوا علیّ»! فأنزل الله تعالی: «وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله یعصمک من الناس» در این سخن نوعی تهدید است، می‌گوید: مراقبت ایشان بکن، و از آنجه توفرو فرستادیم هیچ چیز (۲) باز کمگیر نارسانیده، که اگر بعضی نرسانی همچنانست که هیچ نرسانیدی،

۱- سیخ طبرسی در تفسیر مجمع البیان (چاپ صدا ج ۲ ص ۲۲۳) ذیل همین آیه گوید: بنا بر روایات مسهوری که از ابی جهمر و ابی عبدالله علیهما السلام نقل شده است خداوند حضرت محمد (ص) امر کرد که حضرت علی (ع) را ولایت نصب کند و بمردم اعلام نماید، ولی رسول خدا می‌رسید که مردم او را حساب داری از سر عموی خود متهم کنند و بطعنه برخیزند، پس خداوند آیه «یا ایها الرسول بلغ» را بوی وحی کرد و او را با اعلام ولایت سجیع نمود، و حضرت رور عدیر حم دست علی (ع) را گرفت و گفت: «من کنت مولاه فهذا علی مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه». میبیدی مؤلف تفسیر حاضر نیز این قول را بمفصیل جزء اقوالی که نقل کرده در سطور بعدی آورده است. ۲- نسخه ج: هیچیز.

كقوله تعالى : « تؤمن ببعض و تكفر ببعض » . اخبر ان كفرهم بالبعض محبط للإيمان
بالبعض . در این آیت ابطال مذهب گروهی است که گفتند : رسول خدا در بعضی وحی
کتمان کرد از جهت تقبث ، و عایشه گفت : من حدثك ان محمداً (ص) کتم شيئاً
من الوحي فقد كذب ، والله عزوجل يقول : « يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك
وان لم تفعل فما بلغت رسالته » ازال عزوجل التوهم ان البني (ص) کتم شيئاً من الوحي للتحفة .
قومی گفتند : این آیت در معنی جهاد و قتال مشرکان آمد که رسول خدا در
بعضی اوقات حتّ بر جهاد کمتر میکرد ، بسبب آنکه گروهی منافقان در آن کراهیت
مینمودند ، و کسانى میکردند ، رب العزة در قصه ایشان گفت : « فاذا انزلت سورة
محكمة و ذکر فيها القتال » الآية . پس چون رسول الله در حتّ جهاد مستی نمود خدای
تعالی آیت فرستاد که : « بلغ ما انزل اليك من ربك » يعنى فى امر الجهاد ، « وان لم تفعل
فما بلغت رسالته » . قومی گفتند این در قصه تخيير زنان مصطفی فروآمد که چون آیت
تخير رسول خدا بر زنان عرضه نمیکرد از بیم آنکه ایشان دنیا اختیار کنند و
ندانند . پس رب العالمين آیت فرستاد که : « بلغ ما انزل اليك من ربك » فى تخييرهن ،
و قيل : نزلت فى امر زينب بنت جحش ونكاحها ، و قيل : نزلت فى قصة اليهود ، اى :
بلغ ما انزل اليك من ربك من الرجم والقصاص ، و قيل : نزلت فى على بن ابى طالب
اى : بلغ ما انزل اليك من ربك فى فضل على بن ابى طالب .

چون این آیت فروآمد بر اء عازب میگوید که از حجة الوداع باز کشته
بودیم . رسول خدا و یاران در موضعی فروآمدند که آنرا غدیر خم میگفتند . آنجا بزر
درخت فروآمدند ، و رسول یفرمود تا ندا کردند که : الصلوة جامعة ، و رسول خدا دست
على (ع) گرفت ، و گفت : « السب اولى بالمؤمنين من انفسهم » فقالوا : بلى يا رسول الله .

قال : « الست اولی بکل مؤمن من نفسه ؟ » قالوا : بلی . قال : « هذا مولی من انامولاه . اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه » . قال : فلقیه عمر فقال هنيئاً لك يا ابن ابي طالب اصبحت و امسيت مولی کل مؤمن و مؤمنة . نافع و ابن عامر و عاصم بروایت ابو بکر « رسالاته » بلفظ جمع خوانند . باقی قرأ « رسالته » خوانند بلفظ واحد .

« و الله يعصمك من الناس » - انس مالك گفت : رسول خدا را روزگاری پاسبانی (۱) میکردند ، گفتا و از عائشه شنیدم که : شبی با رسول بودم ، و رسول را خواب نمی گرفت ، گفتم یا رسول الله ماشأنک ؟ چه رسید ترا که نمی خسبی ؟ گفت : « الارجل صالح يحرسني الليلة » ؟ مردی صالح نباشد که امشب مرا پاسبانی کند ؟ گفتا در آن سخن بودیم که آواز سلاح شنیدیم . رسول گفت : « من هذا » ؟ کیستند اینان که سلاح دارند ؟ جواب دادند که ما ایم سعد بن ابی وقاص و حذیفه ، آمده ایم تا ترا پاسبانی (۱) کنیم . پس رسول خدا بخت چنانکه غلط وی می شنیدیم ، گفتا : و در آن حال این آیت فرو آمد : « و الله يعصمك من الناس » . رسول خدا در آن خیمه بود از ایدم ساخته ، سر بدر فرا کرد ، و گفت : « انصرفوا ايها الناس ! فقد عصمني الله ، فلا ابالي من نصرني و من خذلني » .

و روایت کنند از ابوهریره که گفت : رسول خدا ببعضی غذاها بمنزلی فرو آمد در سایه درختی ، و شمشیر که داشت از شاخ آن درخت بیاویخت . اعرابی جلف فرا رسید . رسول را خالی دید ، و شمشیر از درخت آویخته . شمشیر برداشت و قصد رسول خدا کرد ، و رسول خفته . چون فراتر دیک وی شد رسول از خواب درآمد . اعرابی گفت : من يمنعك مني ؟ آن کبست که این ساعت ترا حمایت کند و مرا از تو بازدارد ؟ رسول گفت : خدا مرا از تو ننگه دارد . دست اعرابی ناگاه پلرزه افتاد ، و شمشیر از دست

وی بیفتاد، و سر خوش بر آن درخت همی زد تا دماغ وی همه بیرون افتاد، و هلاک گشت. رب العالمین بروقی آن آیت فرستاد که: «والله يعصمك من الناس».

اگر کسی گوید که کافران رسول خدا را می رنجانیدند پیوسته، که دندان رباعیه وی می شکستند، و پیشانی وی مجروح میکردند، و این منافی عصمت است. جواب آنست که این همه پیش از آن بوده که این آیت آمد. رب العزة خواست که بدایت کار **مصطفی** با رنج و بلا و اذی دشمن بود، چنانکه دیگر پیغامبران را بوده، و مصطفی در آن صبر کند، چنانکه ایشان کرده اند، پس از آنکه این آیت آمد: «والله يعصمك من الناس» الله او را معصوم داشت از دشمنان، و کرامت و شرف وی پیدا کرد، و کس را از ایشان بر وی دست نبود، و هیچ اذی از ایشان بوی نرسید. «ان الله لايهدي القوم الكافرين» - ای لایهدیم الرشد و هم کافرون، و قيل لا يجعلهم مهتدين و قد كتب عليهم انهم كافرون.

«قل يا اهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل» - گفته اند که: در قرآن هیچ آیت نیست صعب تر از اینکه میگوید: شما بر هیچ چیز نیستید از کاردین، و هیچ بدست ندارید، تا آنکه که عمل کنید در آنچه در تورات است شما که اهل تورات اید، و عمل کنید در آنچه در انجیل است شما که اهل انجیل اید، و عمل کنید در آنچه در قرآنست شما که اهل قرآن اید. «وليزيدن كثيراً منهم» یعنی کفارهم، «ما انزل اليك من ربك طغياناً و كفراً»، يقول: اذا لم يؤمنوا زادهم كفرهم بما انزل اليك من ربك طغياناً الى طغيانهم، و كفراً الى كفرهم. «فلا تأس على القوم الكافرين» این نه نهی است از حزن، که این در قدرت آدمی خود نیاید، لیکن تسلیت **مصطفی** و نهی از تعرض حزن.

«ان الذين آمنوا و الذين هادوا و الصابئون و النصاری» - سبق تفسیره.

« من آمن بالله و اليوم الآخر و عمل صالحاً ، آمن اليهود من يهوديته ، والنصراني من نصرانيته والصابئي من صابئيته ، و المنافق من نفاقه ، فأمنوا بالبعث من بعد الموت ، فلا خوف عليهم ، حين يخاف اهل النار ، ولا هم يحزنون » حين يحزن اهل النار . اگر کسی گوید : چه فرق است میان فعل و عمل ؟ جواب آنست که فعل احداث چیزی است و در وجود آوردن پس از آنکه نبود ، و عمل آنست که در آن چیز حادثی فرا دید آمد که بآن متغیر گردد . اگر کسی گوید : « فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » چون متصور بود و احوال رستاخیز ناجار بایشان گذر کند ؟ جواب آنست که هر چند هول قیامت بایشان گذرد اما عارض بود نه پاینده ، که عاقبت آن نجات و نعم ابد بود ، و ازینجاست که گفت : « لا يحزنهم الفزع الاكبر » فزع اكبر عذاب قطیعت است ؟ حزن دائم ، و ایشانرا آن نبود .

« لقد اخذنا ميثاق بني اسرائيل » - كل نبى بعثه الله الى قوم فأمنوا فذلك اخذ ميثاقهم ، « و ارسلنا اليهم رسلا ، يعنى الى اليهود ، « كلما جاءهم رسول بما لا تهوى » اهوامهم التى هم عليها « فريفاً كذبوا » مثل عيسى و محمد عليهما السلام ، « و فريفاً يقتلون » مثل زكريا و يحيى . تكذيب ، جهودان و ترسايان هر دو کردند ، و قتل جز فعل جهودان نبود . ابن كيمان گفت : پيغامبران مرسل دو گروه بودند : گروهی اصحاب كتب و شرايع ، چون نوح و ابراهيم و داود و سليمان و عيسى و محمد ، هر كز هيچ بيگانه را بر قتل و اسر ايشان دست نبود ، و گروه ديگر نه اصحاب كتب و شرايع بودند ، بلكه امر معروف و نهى منكر كردند . دشمنانرا بر قتل ايشان دست بود همچون يحيى و زكريا و امثال ايشان ، كه در عهد ايشان يك روز هفتاد پيغامبر كشته شدند بدست جهودان ، و در خبر است كه « ثم يقوم سوق بقلهم من آخر النهار » . « و حسبوا الا تكون فتنة » - قرأ اهل البصرة و حمزة و الكعبي : « الا

تكون ، بضم النون، على معنى انه لا يكون فتنة . الفتنة الابطلاء والاختبار، يقول : ظنوا ان لا يتلوا ولا يعذبهم الله . جهودان پس مرگ موسی (ع) در زمانی متطول که پیغامبری دیگر نیامده بود چنان دانستند و پنداشتند که ایشانرا فرو گذاشتند ، و به پیغامبری دیگر ایشانرا بنخواهند آزمود تا استوار گیرند یا نه . پس الله تعالی عیسی را بایشان فرستاد . قومی بعیسی باز کافر شدند ، و کورو کر گشتند، یعنی آنچه شنیدند عمل نکردند تا همچنان بود که نشنیدند و ندیدند چون کوران و کران . پس چون عیسی را باسمان بردند ، « تاب الله علیهم » ای ارسل الیهم محمداً (ص) یعلمهم ان الله قد تاب علیهم ان آمنوا وصدقوا . مصطفی را پس از آن بایشان فرستادند ، و ایشانرا خبر داد که اگر ایمان آرید و تصدیق کنید الله شما را توبت داد و باز پذیرفت . ایشان هم تصدیق نکردند ، و فراوانی از ایشان کافر شدند ، و باز کور و کر شدند ، « عمو و صقوا » از کفرو ابیسی ، « نم عمو و صقوا » از کفروا بمحمد (ص) ، « والله بصیر بما يعملون » فی تعامیهم و تصاممهم .

النوبة الثالثة

قوله تعالی : « ولو أن أهل الكتاب آمنوا و اتقوا » الایة - این آیت از روی اشارت بیان فضیلت امت محمد است و شرف ایشان بر اهل کتاب ، از بهر آنکه رب العالمین مغفرت ایشان بر تقوی بست ، و تقوی در مغفرت و رحمت شرط کرد . مقتضی دلیل خطاب آنست که هر کرا تقوی نیست ویرا مغفرت نیست . باز در حق امت گفت : « هو اهل التقوی و اهل المغفرة » یعنی اهل ان یتقی ، فان ترکتم التقوی فهو اهل لان یغفر . میگوید : اوست جل جلاله سزای آنکه از وی ترسند ، و در بندگی او تقوی پیش گیرند . پس اگر تقوی نبود او سزای آنست که بیمارزد بفضل خویش و

رحمت خویش . اینست سزای خداوندی و مهربانی و بنده نوازی . آنچه کند بسزای خود کند نه باستحقاق بنده .

در بعضی کتب خداست : « عبدی ! انت العواد الی الذنوب ، و أنا العواد الی المغفرة ، لتعلم انا انا وانت انت ، قل کلّ يعمل علی شاکلته » ، و نیز جای دیگر در حق این امت گفت : « فممنهم ظالم لنفسه و منهم مقتصد » ظالم را که تقوی نیست و سابق که در عین تقوی است هر دو در یک نظام آورد ، و بابتداء آیت رقص اصطفا ئیت کشید که : « اصطفینا من عبادنا » ، و در آخر آیت « جنّات عدن » کرامت کرد ، گفت : « جنّات عدن یدخلونها » تا بدانی که خدای را در حق امت محمد چه عنایت است ، و ایشانرا بنزدیک وی چه کرامت !

« ولو أنّهم اقاموا التوریه و الانجیل ، الایة - لوسلکوا سبیل الطاعة لوسّعنا علیهم اسباب المعیشه حتی لوضربوا یمنة ما لقوا غیر الیمن ، وان ذهبوا یسرة ما وجدوا الا الیسر . عجب آنست که عالمیان پیوسته در بند روزی فراخ اند ، و در آرزوی حظوظ دنیا ، و آنکه راه تحصیل آن نمی دانند ، و بتهیئت اسباب آن راه نمی برند ، و رب العالمین درین آیت ارشاد میکند ، و راه آن می نماید ، میگوید : اگر میخواهی که نواخت و نعمت ما روزی فراخ از بالا و نشیب و از راست و چپ روی بتو نهد تو روی بطاعت ما آر ، و تقوی پیشه کن . تو روی درکار و فرمان ما آر ، تا ماکار تو راست کنیم : « من کان لله کان الله له ، من انقطع الی الله کفاه الله کل مؤنة ، و رزقه من حیث لایحتسب . » همانست که رب العزة گفت جل جلاله : « و من یتق الله يجعل له مخرجاً و یرزقه من حیث لایحتسب و من یتوکل علی الله فهو حسبه » ، جای دیگر گفت : « و ان لو استقاموا علی الطریقة لاسقیناهم ماء غدقاً لنفتنهم فیه . »

« یا ایها الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک » - از ندانهای مصطفی در قرآن

این شریف تر است، که بنام رسالت باز خواند، و درجه نام رسالت در شرف مه از نام نبوت است. رسالت قومی راست علی الخصوص در میان انبیا. هیچ رسول نیست که نه نبی است اما بسی نبی باشد که وی رسول نبود، چنانکه انبیا را بر اولیا شرف است رسولان را بر انبیا شرف است. نبوت آنست که وحی حق جل جلاله بوی پیوست. رسالت آنست که آن وحی پاک بخلق گزارد. پس آن وحی دو قسم گشت: یکی بیان احکام شریعت و حلال و حرام، دیگر ذکر اسرار محبت و حدیث دل و دل آرام. جبرئیل هر که که بیان شریعت را آمدی بصورت بشر آمدی، و حدیث دل در میان نبودی، گفت: «هو الذی انزل علیک الكتاب»، «اولم یکفهم أننا انزلنا علیک الكتاب یتلی علیهم» ۱۹

«یا ایها الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک» - یا معتمد احکام شرایع دین بخلق رسان، و هیچ وامگیر، که آن نصیب ایشان است، اما حقائق رسالت و اسرار محبت نه بر اندازه طاق ایشان است، که آن مشرب خاص توانست، ما چنانکه بدل تو باید رسانید خود رسانیم، پس جبرئیل فرو آمدی روحانی نه بر صورت بشر همی بدل پیوستی، و آن رازو ناز با دل وی بگفتی، فذلک قوله تعالی: «نزل به الروح الامین علی قلبک»، و برای این گفت: «اویت القرآن ومثله معه». چندانکه از عالم نبوت بزبان رسالت با شما بگفتیم، از عالم حقیقت بزبان وحی با ما بگفتند، و بودی که ازوراء عالم رسالت بی واسطه جبرئیل سروی ازغیب شربتی یافتی، مست آن شرب گشتی، گفتی: «لی مع الله وقت لایسعی فیه ملک مقرب ولا نبی مرسل». از خود قدمی فرا تر نهادی، گفتی: «لست كأحدکم، اظل عند ربی ویطعمنی ویسقینی». او سید صلوات الله و سلامه علیه همه دل بود، و آن دل همه سر بود، و آن سر همه وحی بود، و کس را بر آن اطلاع نبود، و چنانکه وی بود حق او را بکس ننمود.

ای ماه بر آمدی و تابان گشتی
 کرد فلک خوش خرامان گشتی
 چون دانستی برابر جان گشتی
 ناگاه فرو شدی و پنهان گشتی .

« یا ایها الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک » - انی اغفر للعصاة و لا ابالی ،
 وارد المطیعین من شئت و لا ابالی . « واللّٰه یعصمک من الناس » - مردی بود از بنی هاشم
 نام وی رکام ، و در عرب از وی جاهل تر و در قتل و قتال مردانه تر کس نبود . رسول
 خدا را صعب دشمن داشتی ، و او را بدگفتی ، و مسکن وی در بعضی از آن وادیهای
 مدینه بود . کوسفندان داشت و شبانی کردی . رسول خدا روزی از خانه عائشه بیرون
 آمد . روی بصحرا نهاد ، و تنها میرفت ، تا بآن وادی رسید که رکام در آن مسکن
 داشت . رکام چون مصطفی را دید با خود گفت : ظفر یافتم و همین ساعت خلق را ازو
 باز رهام . فرا پیش آمد و گفت : یا محمد آن توفی که لات و عزری را دشنام دهی ،
 و دعوت بدیگر خدای میکنی ؟ رسول گفت : آری من میگویم که لات و عزری باطل
 است ، و معبود خلق خدای آسمانست . و این رکام مردی بود که در همه عرب هیچ
 کس بمصارعت دست وی نداشتی ، و با وی بر نیامدی . گفت : یا محمد بیا تا دستی بر
 آزمائیم در مصارعت . من لات و عزری بیاری گیرم و تو اله عزیز خود بیاری گیر ،
 تا خود کرا دست بود . پس اگر تو مرا بیفکنی ده سر کوسفند از این خیار کله خوش
 بتو دادم . این عهد بستند . رسول خدا پسر در الله زارید که : خداوند ! مرا برین دشمن
 نصرت ده . دست فراهم دادند ، و رسول خدا رکام را بیفکند ، و بر سینه وی نشست . رکام
 گفت : یا محمد این نه تو کردی که اله عزیز تو کرد ، که او را خواندی و بیاری
 گرفتی ، و لات و عزری مرا خوار کردند و یاری ندادند . رسول خدا از سینه وی

برخاست . دیگر باره گفت : ای محمّد يك بار دیگر بر آزمائیم . اگر مرا بیفکنی ده
گوسفند دیگر بتو دهم . رسول او را گرفت و بر زمین زد از اول بار صعب تر وقوی تر .
رکام گفت : یا محمّد در عرب هرگز کس نبود که مرا بر زمین زد . این نه کار تو است که
از جائی دیگر است . سوم بار باز آمد و درخواست کرد ، و همچنان بر زمین افتاد .
رکام بدانست که باوی بر نیاید ، تن بعجز فرآ داد ، و گفت : یا محمّد اکنون گوسفندان
را اختیار کن که عهد همانست که کردم . رسول گفت : یا رکام مرا گوسفند بکار نیست ،
اما اگر باسلام در آئی ، و خویشتن را از آتش برهائی ، ترا به آید ، اسلم تسلّم . رکام
گفت : اگر آیتی بنمائی مسلمان شوم . رسول گفت : خدا بر تو گواه است که اگر من
آیتی نمایم تو مسلمان شوی ؟ گفت : آری مسلمان شوم . درختی بود بنزدیک ایشان ،
رسول خدا بآن درخت اشارت کرد درخت شکافته شد بدو نیم فرا پیش مصطفی آمد ، و
تواضع کرد . رکام گفت : اگر بفرمائی تا این درخت بجای خویش باز شود ، چنانکه
بود ایمان آرم . رسول بفرمود تا درخت بجای خویش باز شد . پس گفت : « یا رکام اسلم
تسلّم » ای مسکین مسلمان شو تا برهی . رکام گفت : یا محمد نخواهم که زنان و کودکان
مدینه عجز و ضعف من باز گویند ، و بر من عیب کنند ، و گویند : محمّد او را بیفکند ،
از وی بترسید ، و در دین وی شد . چندانکه خواهی ازین گوسفندان اختیار کن و باز
کرد از من ، که ایمان نیارم . رسول خدا از وی هیچ چیز نپذیرفت و باز گشت .
ابوبکر و عمر مگر آن ساعت در خانه عائشه رفته بودند ، و رسول را طلب کردند .
عائشه گفت : رسول بآن صحرا بیرون شد ، روی بوادی رکام نهاد ، ایشان جلالت و
عداوت وی با مصطفی (ص) شناختند . از پی رسول بیرون آمدند . چون رسول
باز گشت ، ایشانرا دید که میشتافتند . گفتند : یا رسول الله چرا تنها باین وادی آمدی ،
پس از آنکه دانستی که جای رکام کافر است ، و پیوسته در قصد تو است . رسول خدا

بخندید، گفت: «یا ابابکر ایس یقول الله عزوجل: والله يعصمك من الناس؟» تا در عصمت و حفظ الله باشم کس را بر من دست نبود. آنکه رسول قصه‌ای که رفته بود باز گفت، و ایشان تعجب‌همی کردند، و می‌گفتند: اصرت رکماً یا رسول الله؟ والذی بعثک بالحق ما تعلم انه وضع جنبه انسان قطّ. فقال النبی (ص): «انی دعوت ربی عزوجل فأعانتی علیه، وان ربی اعانتی ببضع عشر ملکاً و بقوة عشرة».

۱۱- النوبة الاولى

قوله تعالى: «لقد کفرا لّذین قالوا» کافر شدند ایشان که گفتند: «انّ الله هو المسيح ابن مريم» که خدای عیسی مریم است، «و قال المسيح» و گفت عیسی: «یا بنی اسرائیل» ای فرزندان یعقوب، «اعبدوا الله» خدای را پرستید، «و ربّی و ربکم» خداوند من و خداوند شما، «انّ الله من یشرك بالله» هر که انباز کرد با خدای، «فقد حرّم الله علیه الجنة» الله حرام کرد بر وی بهشت، «و مأویہ النار» و جای وی آتش، «و ماللظالمین من انصار» و ستمکاران را هیچ یاران نیست.

«لقد کفرا لّذین قالوا» کافر شدند ایشان که گفتند: «انّ الله ثالث ثلاثة» که الله سدیگر سه است، «و ما من اله» و نیست خدای، «الا اله واحد» مگر یک خدای یکتا، «و ان لم ينتهوا» و اگر باز نه ایستند، «عما یقولون» از اینکه می‌گویند، «لیمسّ لّذین کفروا منهم» بایشان رسد که بر کفر خویش پیائیدند از ایشان، «عذاب الیم» (۷۲) «عذابی دردناک».

«افلا یتوبون» باز نکردند، «الی الله» با خدای، «و یتغفرونه» و از وی آمرزش نجویند؟ «و الله غفور رحیم» (۷۳) و الله آمرزگار است و بخشاینده.

« ما المسيح ابن مريم » نیست پس مريم ، « الّا رسول » مگر فرستاده ،
 « قد خلت من قبله الرّسل » که گذشت پیش از وی فرستادگان فراوان ، « و أمّه
 صدّيقة » و مادر وی زنی بود پارسا ، « كانا یا کلان الطّعام » و طعام خواره بودند ،
 « انظر » در نگر ، « كيف نبین لهم الايات » چون دشمنان خود را سخنان روشن پیدا
 میکنیم « ثمّ انظر انّی یوفکون ^(۷۵) » پس در نگر چون ایشان را [از دریافتن و
 پذیرفتن حق] می پر گردانند !

« قل » گوی [یا محمد] « اتعبدون من دون الله » می پرستند فرود از
 خدای ، « ما لا یملک لکم ضرّاً ولا نفعاً » چیزی که بدست وی نه گزند است و نه
 سود ، « والله هو السّميع العليم ^(۷۶) » و خدای اوست که شنواست و دانا .

« قل یا اهل الکتاب » ترسایان را گوی که ای خوانندگان انجیل !
 « لاتقلوا فی دینکم » مبالغه مکنید (۱) در دین خویش ، « غیر الحقّ » در مخالفت حق ،
 « ولاتتبعوا اهواء قوم » و بر بی هوا و خوش آمدقومی مروید ، « قدضّلوا من قبل »
 که بیراه شدند پیش از این (۲) ، « و أضلّوا کثیراً » و بیراه کردند فراوانی مردمان را ،
 « و ضلّوا عن سواء السّبیل ^(۷۷) » و بیراه شدند از شاهراه راست

« لعن الذّین کفروا » لعنت کردند بر ایشان که کافر شدند ، « من بنی اسرائیل »
 از فرزندان یعقوب ، « علی لسان داود » بر زبان داود [در زبور] ، « و عیسی ابن مريم »
 و بر زبان عیسی [در انجیل] ، « ذلک بما عصوا » آن بآن بود که سر کشیدند و
 نافرمانی کردند ، « و کانوا یعتدون ^(۷۸) » و در مراد خوش اندازها در می بگذاشتند .
 « کانوا لایتناهون » یکدیگر را باز نمی زدند « عن منکر فعلوه » از
 ناپسندی که میکردند « لبس ما کانوا یفعلون ^(۷۹) » بد چیزی بودند کاری که میکردند !

« تری کثیراً منهم » از ایشان فراوانی بینی « يتولّون الذين كفروا » که باکفران همساز و همدل (۱) میباشند، « لبس ما قدمت لهم أنفسهم » بد چیزی که ایشان تنهای ایشانرا پیش فرا فرستادند، « أن سخط الله عليهم » که از کرد ایشان آن آمد که خشم گرفت الله برایشان، « و في العذاب هم خالدون »^(۸۰) و در عذاب او اند جاودان.

« ولو كانوا يؤمنون بالله والنبی » و اگر گرویده بودند بخدای و رسول، « وما انزل اليه » و آنچه فرو فرستاده آمد بوی، « ما اتخذوهم اولياء » ایشانرا به دوستان نداشتندی و همدل (۲) بنگرفتندی، « ولكن کثیراً منهم فاسقون »^(۸۱) لکن فراوانی از ایشان فاسق بودند و از طاعت بیرون.

« لتجدن » تو یابی، « اشد الناس عداوة » صعب ترین مردمان بعداوت، « للذين امنوا » ایشانرا که مؤمنان اند، « اليهود » این جمودان، « والذين اشرکوا » و پس آن کوران، « ولتجدن اقربهم مودة » و یابی نزدیکتر ایشان بدوستی، « للذين امنوا » ایشانرا که مؤمنان اند، « الذين قالوا » ایشان که گفتند: « انا نصارى » که ما ترسایانیم، « ذلك » آن [نزدیک دلی ترسایان بمؤمنان]، « بأن منهم » بآنست که از ایشان « فیسین و رهباناً » قسیسان و رهبان است، « و أنهم لا یتکبرون »^(۸۲) و بآنکه ترسایان بر خلق کردن نکشند.

النوبة الثانية

قوله تعالى: « لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم » - کلمی گفت: این آیت در شأن ترسایان لجران آمد: سید و عاقب و اصحاب ایشان از فرقه یعقوب

که گفتند : المسيح ابن مریم هو الله ، و اصل سخن ایشان همانست که مثلثه گفتند ، و در آیت دیگر آنرا شرح دهیم . مسیح از بهر آن نام کردند که : دست بهیچ آفت و عاعت رسیده نبودی که نه در حال آن آفت زائل گشتی ، و بصحت بدل شدی . ابراهیم نخعی گفت : مسیح صدیق باشد ، و قیل : لانه کن امسح الرجل لا خمس له ، و شرح این در سورة آل عمران رفت .

« انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة » - این سخن جائز است که از کلام عرب بود ، و جائز است که ابتدائی باشد از کلام حق . میگوید : هر که شرك آرد در عبادت خدای خویش ، و آنکه توبه نکند ، و بر شرك میرد ، الله بهشت بروی حرام کرد ، و از بهشت بازداشت . این شرك اکبر است که ضد توحید و ایمانست ، و معنی این شرك الحاق شرك است بمعبود بی همتا ، و برا بیجیزی از خلق خویش مانده کردن ، یا بنده را یش از فعل استطاعت دانستن ، چنانکه اعتقاد قدریان است ، و این محض شرك اکبر است ، و عین مذهب کوران . هر که ازین شرك برست از آتش دوزخ ایمن گشت .

مصطفی (ص) معاذ را گفت : « یا معاذ ! هل تدري ما حق الله على عباده و ما حق العباد على الله ؟ » هیچ دانی که حق خدا بر بندگان چیست و حق بندگان بر خدا چیست ؟ معاذ گفت : خدا دانای باین و بس . رسول بوی گفت : یا معاذ حق الله على العباد ان يعبدوه ، و لا يشركوا به شيئاً ، و حق العباد على الله ان لا يعذب من لا يشرك به شيئاً . و عن عبادة عن النبي (ص) ، قال : « من شهد ان لا اله الا الله ، وحده ، لا شريك له ، و أن محمداً عبده و رسوله ، و ان عيسى عبدالله و رسوله و ابن امته ، و كلمة القاها الى مریم و روح منه ، و الجنة و النار حق ، ادخله الله الجنة على ما كان من العمل » .
« لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة » - جمهور ترسایان از ملکالیه و

نسطوریه و یعقوبیه به تثلیث همیگویند ، و تثلیث آنست که گویند : الالهیه مشترکه بین الله و مریم و عیسی ، و کل واحد من هؤلاء الهه ، و الله احد ثلاثة آلهه . بیین هذا قوله تعالى للمسیح : « امنت قلت للناس اتخذوني وأمسى الهین من دون الله ؟ ! و لابد أن يكون فی هذه الایة اضمار و اختصار ، لان المعنی : انهم قالوا ان الله ثالث ثلاثة آلهه ، فحذف ذكر الالهه ، لان المعنی مفهوم ، ولا يكفر من يقول ان الله ثالث ثلاثة اذالم يرد الالهه لانه ما من اثنين الا والله ثالثهما بالعلم ، كقوله : « ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم » ، وقال النبی (ص) لابی بكر : « ما ظنك باثنين الله ثالثهما » ؟ والذى بیین انهم ارادوا بالثلاثة الالهه قوله فی الرد عليهم : « وما من اله الا اله واحد » .

هیچ کس الله را جفت نکفت مگر ترسایان ، و فرزند سه طائفه گفتند : قومی از جهودان که « عزیر ابن الله » گفتند ، و قومی از کفره عرب که فریشتگان را دختران گفتند ، و ترسایان عیسی گفتند ، و نیز مادر او را جفت گفتند ، و فرق انباز کویان فراوان اند ، و فی الخبر : « ما احد اصبر علی اذى یسمعه من الله ، یدعون له الولد ، ثم یعافیه و یرزقه » .

« و ما من اله الا اله واحد » - و این « من » تحقیق توکید است یعنی ما اله الا اله واحد ، « وان لم ينتهوا » یعنی ان لم يتوبوا عن مقالاتهم ، « لیمسنّ الذین کفروا » ای ثبتوا علی کفرهم . مسّ ولمس هر دو بمعنی متقاربند ، و فرق آنست که لمس ملاصقه است که باوی احساس بود ناچار ، و مس جائز است که با وی احساس بود و جائز است که نبود . اما درین موضع ناچار احساس است که عذاب چون ب حیوان رسد لابد حس آن بیابد ، و در وی اثر کند . ثم دعاهم الى التوبة ، فقال : « افلا يتوبون الى الله من النصرانية ؟ و يستغفرونه من اليهودية ؟ هذا امر بلفظ الاستفهام ، كقوله : « فهل انتم منتهون » ای انتهوا . « والله غفور ، للذنوب ، رحیم » بهم حین قبل منهم التوبة . استغفار درین آیت

بمعنی توحید است ، کفوله : « استغفروا ربکم » ، لان من وحده فقد باء بمغفرته ، هر که الله را یکتا دانست خویشتن را بآمرزش آورد .

« ما المسيح ابن مريم الا رسول قد دخلت من قبله الرسل » - رسالت و نبوت عیسی نه چیزی بدیع است و نه پیشینه کاری ، بلکه پیش از وی رسولان بودند و گذشتند ، و در منزلت و معجزت عیسی و رسولان همه یکسان بودند . هر که عیسی را دعوی الهیت کند ، چنانست که همه را دعوی الهیت کرد ، پس چنانکه ایشان رسولان بودند نه خدایان ، عیسی هم رسول است نه خدا . « و أمه صدیقة » جای دیگر گفت : « و صدقت بکلمات ربها و کتبه » . کلبی گفت : صدیقی وی آن بود که چون جبرئیل آمد و گفت : « انما انارسل ربك لاهب لك غلاماً زكياً » صدقت جبرئیل و صدقت بعیسی انه رسول الله .

« كانا يأكلان الطعام » - ای کانا یعیشان بالطعام والغذاء کسائر الادمیین ، و کیف یکون الهأ من لا یقیمه الا اکل الطعام ؟ ! و قيل : کانا يأكلان الطعام ، کنی عن الذرق بالذوق ، یا کلان اشاره الی ما یرمیان به . این کنایت است از قضاء حاجت آدمی ، و هو من احسن الکنایات و ادقها ، لان من اکل الطعام کان منه الحدث والبول ، فکنی عن ذلك بالطف کنایة بالاختصار والنهاية .

« انظر کیف نبین لهم الایات » - ای : کیف نظهر ما فی الانسان من العلامات الدالة علی انه لیس باله . « ثم انظر انی یؤفکون » من این یکذبون بعد البیان ؟ يقال لكل مصروف عن شیء مأفوک عنه ، و قد افکت فلاناً عن کذا ، ای : صرفته عنه ، و قد أفکت الارض اذا صرف عنها المطر ، والافک الکذب لانه صرف الخبر عن وجهه ، والمؤفکات المنقلبات من الریاح و غیرها ، لانها صرفت بقلبها عن وجهها . « انی یؤفکون » یعنی یصرفون عن وجه البیان ، و یعمون عن الدلالة .

« قل ، یا محمد للنصارى : « اتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً ؟ » يعنى المسيح . ترسایان را میگوید که : چه پرستید عیسی را که در وی ضرر و نفع نیست ، نه در دنیا و نه در آخرت ، اگر پرستید شما را کزندی نتواند ، و اگر پرستید سودی بر شما نتواند ، « والله هو السميع » لمقاتلهم فى عيسى وأمه ، « العليم » بفعالهم .

« قل يا اهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم » - غلو در دین آنست که از اقتصار در گذرند ، مابین طرفی القصد مذموم . افراط خون تفریط اسب هر دو نکوهیده . « غر الحق » معنی آنست که لا تسلكوا غیر القصد ، در راه میانجی روید نه از سزا دون و نه از اندازه افزون . غالیان در دین سه قوم اند : ترسایان در کار عیسی (ع) ، و رافضیان در کار علی (ع) ، و خوارج در کار تشدید . رافضیان در غلو ملحق اند بترسایان ، و موسوسان در طهارت و در نماز در تمطی اند از سیرت خوارج . « ولا تتبعوا أهواء قوم » - الاهواء هی المذاهب التی تدعوا اليها الشهوة دون الحصة ، و در قرآن چند جایکه ذکر اتباع اهواء است هم بر سبیل ذم ، و ذاك فى قوله تعالى : « ولا تتبع الهوى فضلك عن سبيل الله » ، « واتبع هويه فتردى » ، « وما ينطق عن الهوى » .

« ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل » - قوم اینجا (۱) پدران و اسلاف ایشان اند ، مگوید : ربی هواء پدران خویش مروید ، که سراف شدند ، و دیگران را بیراه کردند ، و این پدران و اسلاف ایشان سه فرقت بودند از ترسایان **نسطوریان** و **يعقوبیان** و **ملکائیان** . قومی گفتند که : عیسی اوست . قومی گفتند که : بسر اوست قومی گفتند که : انما از اوس ، و هر چند که همه کافران در ضلالت و کمراهی اند ، اما ترسایان را علی الخصوص دو ضلالت گفت : « قد ضلوا من قبل و أضلوا كثيراً و ضلوا

عن سواء السبيل ، پیشین آنست که به موسی کافر بودند ، و پسین آنست که عیسی را پسر خواندند وجهی دیگر است پیشین « ضلّوا » آنست که عیسی را پسر خواندند و پسین آنست که مصطفی را دروغ زن خواندند .

« لعن الذین کفروا » - این آیت در تغلیظ است در ترك امر معروف و نهی منکر و تشدید بر علما ، تا خلق را پند دهند ، و باز زنند ، و در حق گفتن از خلق باک ندارند ، و فرا ظالم گویند که مکن و معنی لعنت ، راندن است و دور کردن از رحمت الله ، و لعنت بر زبان داود آن بود که اصحاب الست ماهی گرفتند روز شنبه در مخالفت فرمان ، داود گفت : « اللهم انّ عباداً قد خالفوا امرک وتمرکوا قولک فالعنهم واجعلهم آية ومثلاً لخلقک ، فمسخهم الله قرده » ، و لعنت بر زبان عیسی آن بود که قومی که مائده خوردند ایمان نیاوردند ، و در کفر یفزودند ، تا عیسی گفت . « اللهم انک انت وعدتني من کفر منهم بعد ما یاکل المائدة ان تعذبه عذاباً لا تعذبه احداً من العالمین . اللهم العنهم کما لعنت اصحاب السبت » . پنج هزار مرد بودند که در میان ایشان زنی و کودکی نه ، بدعاء عیسی همه خنازیر گشتند . و گفته اند : داود بقومی بر گذشت که بر منکری جمع آمده بودند ، داود ایشانرا نهی کرد . ایشان گفتند : نحن فرود ما نفقه . داود گفت : « کونوا قرده » فمسخهم الله قرده . وان قوماً کانوا یجتمعون علی عیسی یسبّونه فی امه ، قال الله ان یجعلهم خنازیر ، فذلک لعنهم علی لسان داود وعیسی بن مریم .

وعن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله (ص) : « لما وقعت بنو اسرائیل فی المعاصی ، نهتهم علمائهم فلم ينتهوا ، فجالسوهم فی مجالسهم وواكلوهم وشاربوهم فغضب الله قلوب بعضهم بعض ، فلعنهم علی لسان داود وعیسی بن مریم ذلک بما عصوا وکانوا یعتدون » ، ثم قال (ص) : « کلاً والذی نفسی بیده حتی تأخذوا علی ید الظالم فتأطروه علی الحق اطراً » قوله تأطروه ای : تعطفوه .

«كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون» - قال النبي (ص) :
 « ان الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكرين ظهرا بينهم ، وهم قادرون على
 ان ينكروه ولا ينكروه ، فاذا فعلوا ذلك عذب الله العامة والخاصة . وفي رواية اخرى :
 « ان الناس اذا رأوا منكراً فلم يغيروه يوشك ان يعتهم الله بعقابه . وقال (ص) : « اذا عملت
 خطيئة في الارض ، من شهدا فكرها كان كمن غاب عنها ، ومن غاب عنها فرضها ، كان كمن
 شهداها ، وقال : « مثل المداهن في حدود الله والواقع فيها مثل قوم استهموا سفينة فصار بعضهم
 في اسفلها وصار بعضهم في اعلاها ، وكان الذي في اسفلها يمر بالماء على الذين في اعلاها ، فتأذوا
 به فأخذ فأساً ، فجعل ينقر اسفل السفينة ، فأتوه فقالوا : مالك ؟ فقال : تأذيتم بي ولا بد
 لي من الماء فان اخذوا على يديه انجوه ونجوا انفسهم ، وان تركوه اهلكوه واهلكوا
 انفسهم » . وقال : « يجاء بالرجل فيلقى في النار فتندلق اقبابه في النار ، فيطحن فيها ،
 فيجتمع اهل النار عليه ، فيقولون اي فلان ! ماشأناك ؟ اليس كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا
 عن المنكر ؟ قال كنت آمركم بالمعروف ولا آتية ، وأنها كم عن المنكر وآتية » .

« ترى كثيراً منهم » - يعنى من اليهود ، « يتولون الذين كفروا » من
 مشركى العرب من قريش . اين در شأن كعب اشرف فرو آمد كه به مكه شد باشب
 مرد راكب بر يوسفیان و مشركان عرب بر دشمنی رسول خدا ، و شرح اين قصه از
 پيش رفت . « لبئس ما قدمت لهم انفسهم » - اى بش ما قدموا من العمل لمعادهم في الآخرة .
 « سخط الله عليهم » و خلودهم في النار . و درين آيت آميختن با اهل باطل و خوش
 زيستن با ايشان و از ايشان نابريدن (۱) و روى برايشان گران نداشتن (۲) كفر شمرد .
 چنانكه جاى ديگر گفت : « انكم اذا مثلهم » . در خبر است : « القوا الفساق بوجوه
 مكفهرة » . « ولو كانوا » يعنى اليهود « يؤمنون بالله » انه واحد لا شريك له « و النبي »

محمد (ص) « وما اتزل اليه » من القرآن « ما اتخذوهم اولياء » يعنى مشركى قریش ،
 « ولكن كثيراً منهم » يعنى من اليهود « فاسقون » .

« لتجدن » يا محمد « اشد الناس عداوة للذين امنوا اليهود » - اين جهودان
 قريظه و نضير و فدك و خيبر اند ، و ديگر جهودان بايشان ملحق اند كه راه ايشان
 رفتند و اقتدا بعمل ايشان كردند . ميگويد : هيچ كس را با مؤمنان آن عداوت نيست
 كه جهودانرا (۱) . و از نجاست كه مصطفى (ص) گفت : « ما خلا يهوديان بمسلم الا همّا
 بقتله . » و الذين اشر كوا » - مشركان مكه اند ، و ديگر مشركان عرب كه بر منهاج و
 سنت ايشان رفتند ، و اقتدا بعمل ايشان كردند .

« و لتجدن » اقربهم مودة للذين امنوا الذين قالوا انا نصارى » - اين همه مرسايانرا
 ميگويد ، كه بعضى را ميگويد كه بر رسول خدا ايمان آوردند و ما جعفر بن ابى طالب
 از زمين حبشه و شام بر رسول خدا آمدند و قصه آنست كه در بدايت اسلام كه اسلام
 هنوز قوى نگشته بود ، و مسلمانان اندك بودند ، و با كفران مى برنيامدند ، و كفران قصد
 مسلمانان ميكردند ، و ايشانرا در فتنه مى افكندند ، رسول خدا قومی را فرمود تا هجرت
 كردند بزمين حبشه ، و گفت : « ان بهاملكم صالحاً لا يظلم ولا يظلم عنده احد ، فاخرجوا
 اليه حتى » يجعل الله للمسلمين فرجاً . نجاشي نامى است ملوك ايشانرا همچون كسرى
 و قيصر ملوك عجم و روم را ، پس يازده مرد بر فتنه و چهار زن يكي عثمان عفان و
 اهل دى ، رقيه بنت رسول الله ، و الزبير بن العوام و عبدالله بن مسعود ، و
 عبدالرحمن بن عوف و ابو حذيفة بن عتبة و اهل دى سهيلة بنت سهيل بن عمرو و
 مصعب بن عمير و ابوسلمة بن عبدالاسد و اهل دى ام سلمة بنت ابى امية ، و
 عثمان بن مظعون ، و عامر بن ربيعة و اهل دى ليلى بنت ابى حثمة ، و حاطب بن

عمرو ، و سهیل بن ییضاء. این جماعت سوی بحر شدند، و کشتی بمزد گرفتند ، و بزمن حبشه شدند ، و در ماه رجب بود پنجم سال از مبعث رسول (ص) و این هجرت را هجرة الاولى میگویند .

پس جعفر بن ابی طالب از پس ایشان شد با جماعتی مسلمانان ، و جمله مهاجران زمین حبشه هشتاد و دومرد بودند بیرون از زنان و کودکان . چون قریش را خبر شد که ایشان بزمن حبشه شدند ، عمروعاص را بسا یکی دیگر پیش نجاشی فرستادند با تحفهای نیکو ، تا آن مسلمانانرا بچشم نجاشی زشت کنند . رب العالمین آن کید و فعل ایشان بر ایشان شکست ، و مسلمانانرا از ایشان معصوم داشت ، و خطاباً خاسراً هر دو از ایشان باز گشتند ، و تمامی این قصه در سورة آل عمران روشن گفته ایم . پس مسلمانان آنجا مقام کردند روزگاری دراز ، و نجاشی ایشانرا گرامی داشت تا رسول خدا از مکه به مدینه هجرت کرد ، و شش سال از هجرت بگذشت . پس رسول نامه نبشت بنجاشی بدست عمرو بن امیه الضمری که ام حبیبه بنت ابی سفیان از بهر من بخواه ، و ام حبیبه با شوهر خویش هجرت کرده بود بحبشه ، و شوهرش فرمان یافته . نجاشی کنیز و خویش ابرهه را بر ام حبیبه فرستاد ، و ویرا خبر داد از خطبه رسول خدا . ام حبیبه شاد شد ، و پیرایه زرینه و سیمینه که بر خود داشت به ابرهه داد و خالد بن سعید بن العاص را وکیل خود کرد ، تا او را بزنی بر رسول خدا دهد ، و نجاشی از بهر رسول خدا نکاح می پذیرفت ، و نجاشی او را بخواست بمهر چهار صد دینار ، و از مال خویش وزن کرد ، و بوی فرستاد بدست ابرهه . ام حبیبه پنجاه دینار با برهه داد ، ابرهه نپذیرفت ، گفت ملک مرا فرمودست که هیچ مستان ، و آنچه ستده ام نیز رد می کنم . آنکه ابرهه گفت : یا ام حبیبه مرا خود زر و سیم فراوان است ، و حاجت بدین نیست . چون بر رسول خدا رسی سلام من بدو رسان . و نجاشی زنان خویش را فرمود تا عود و

عنبر فراوان بام حبیبه فرستادند .

پس نجاشی ام حبیبه را و جعفر را و مسلمانان را با کرامی تمام یاز گردانید . چون باز مدینه آمدند ، رسول خدا به خیبر بود ، و فتح خیبر برآمده ، چون بمدینه باز گشت درپیش ام حبیبه شد . ام حبیبه سلام آن کنیزك ابرهه برسانید . رسول جواب داد ، آنکه گفت : « لادری ابفتح خیبر اسر ام بقدم جعفر » ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَةً » یعنی اباسفیان بتزوج ام حبیبه . و پس از قدوم جعفر ، نجاشی پسر خوش با شصت مرد بر مصطفی (ص) فرستاد ، و بوی نامه نبشت که : یا رسول الله اشهد انك رسول الله صادقاً مصدقاً ، وقد بايعتك و بايعت ابن عمك و أسلمت لله رب العالمين ، وقد بعثت اليك ابني ، وان شئت آتيك بنفسي ، و السلام عليك يا رسول الله . و جمله مسلمانان که وفد نجاشی بودند ، و از زمین حبشه و شام آمده بودند با جعفر و غیر وی هفتاد مرد بودند ، و بروایتی هشتاد ، و بروایتی چهل : سی و دو از حبشه و هشت رهبان اهل شام . چون بمدینه آمدند رسول خدا سورة يس را بآخبر برایشان خواند . ایشان خوش بگریستند ، رب العالمين در شأن ایشان آیت فرستاد .

« و لتجدن اقربهم مودة للذين امنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين و رهباناً » - روى سلمان ان النبى (ص) قرأ ذلك « بأن منهم صديقين و رهباناً » . سريانيان دانشمندان خوش را کشيش خوانند ، قسيس تعريب اوست . قومى از اهل عربيت گفته اند که آن از قسيس گرفته اند از تتبع علم و طلب آن ، و رهبان جمع راهب است ، و رهبانية اعتزالست از تزوج و تنعم . « و انهم لا يستكبرون » يعنى عن الايمان بمعتمد (ص) و القرآن . قال عروة بن الزبير ضيعت النصارى الانجيل ، و ادخلوا فيه ما ليس منه ، و كان الذى غير ذلك اربعة نفر لوقاس و مرقوس و بلحيس و مينوس

و بقي قسيساً على الحق والاستقامة والاقتصاد ، فمن كان على هديه و دينه فهو قسيس .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم » - سموم قهر بود که از میدان جلال در عالم عدل بر نهاد . آن بی حرمتان می سرمایگان تافت ، و ایشانرا در قید شقاوت کشید ، تا دل ایشان نهی شیطان گشت ، و زبان بیگانهگی گفتند : المسيح بن مريم . باز تاریکی کفر و حیرت و ظلمت شقاوت بیفزود ، قدم بر تر نهادند در کفر ، و گفتند : « ثالث ثلثة » آری چه توان کرد منادی عدل بود که در ازل بانگ بیزاری برایشان زد ، و دروهند نبایست ایشانرا داغ قطعت نهاد ، و بصائر ایشان معلول و مدخول کرد تا دیده تمیز نداشتند و فرق ندانستند میان ربوبت و عبودیت . لاهوت بناسوت فرو آوردند ، و جلال قدم با صفت عدم برابر نهادند ، و این مایه ندانستند که : « لم یکن ثم کان » دیگر است و « لم یزل ولا یزال » دیگر . عیسی نابوده دی ، بیچاره امروز ، نایافته فردا ، جوان دی ، کهل امروز ، پیر فردا ، مرده پس فردا چگونه برابر بود با خدای می همتا ، معبود یکتا ، خدائی را سزا ، نه متعاور اسباب ، نه متعاطی طلاب ، نه محتاج خورد و خواب ، هرگز مانده کی بود کرده بکردگار ، آفریده بآفریدگار ، عیسی نبوده و پس بیوده ، و آنکه محتاج طعامی و شرابی و خوابی و قضاء حاجتی گشته ، با این عیب و عار چگونه توان گفت که خدا ست .

و نیز گفت : « لا یملک لكم ضراً ولا نفعاً » - نه در دست او جلب نفع ، نه در توان او دفع ضرر ، نه کسی را سود تواند ، نه گزند از کسی باز دارد . این چنین کس خدائی را چون شاید ! خدا اوست که خالق همه اوست ، سود و زیان ، بند و گشاد ، نیک و بد ، امر و نهی همه در توان اوست . نافذ در همه مشیت اوست ، روان بر همه امر

اوست . بود همه بارادت و علم اوست . مخلوق نبود ووی در ازل خالق بود ، مرزوق نبود ووی راز بود ، نه بمسومات مسمی است که خود در ازل مسمی است . در آسمان و زمین خود اوست که چنانکه در اول آخر است ، در آخر اول است ، نه متخائل درظنون نه محاط درافهام ، نه منقسم در عقول ، نه مدرك دراوهام . شناخته است اما بصفت و نام همه ازو برنشانند ، براین علم بنور معرفت و کتاب وسنت والهام ، طوبی آنکس که از در تصدیق درآید که ویرا از سه شربت یکی دهند : یا شربتی دهند که دل بمعرفت زنده شود ، یا زهری دهند که بآن نفس امساره کشته شود ، یا شرابی دهند که جان از وجود مس و سر گشته شود . یا هذا عقل معزول کن تا بر خوری ، خدمت صافی دار تا بهره بری شرم همراه دار تا بار یابی ، بر مرکب مهر نشین تا زود بحضرت رسی ، همت یگانه دار تا اول دیده ور دوست بینی . مسکین او که عمری بگداشت واورا ازین کار بوئی نه ! ترا از دیار کسان چیست که ترا جوئی نه !

« قل یا اهل الکتاب لاتغفلوا فی دینکم » - غلو در دین آنست که در صواب بغزایند، و تقصیر آنست که چیزی دریاید ، نه آن و نه این، نه افراط نه تفریط ، چنانکه شیطان در تفریط ظفر یابد ، در افراط هم ظفر یابد . جاده سنت راه میانه است . راه که سوی حق میشود راه میانه است : « وعلى الله قصد السبیل » ، « وابتغ بین ذلك سبیلا » . راه میانه از تعطیل پاک است ، و از تشبیه دور، راه تشبیه بکفر دارد چنانکه راه تعطیل ، هر که الله را مانده خویش گفت ، او الله را هزار اناز بیش گفت ، و هر که صفات الله را تعطیل کرد ، او خود را دردو گیتی ذلیل کرد . راه میانه و طریق پسندیده آنست که کوئی از صفات الله نام ندانیم ، چونی ندانیم . در کوشیم که دریابیم نتوانیم ، و ر بعقل کرد آن کردیم از سنت درمانیم ، هر چه خدا و رسول گفت برپی آئیم ، فهم و وهم خود کم کردیم ، و صواب دید خود معزول کردیم ، و باذعان کردن نهادیم ، و سمع قبول کردیم ، راه

تسلیم سپردیم ، و دست درین حجت زدیم که : « وأمرنا لنسلم لرب العالمين » ، و بزبان تفسیر بنعت تسلیم همی گوئیم : « ربنا آمنا بما اترلت واتبعنا الرسول فاكتمنا مع الشاهدين » .
 « ولا تتبعوا اهواء قوم قد ضلوا من قبل » الاية میگوید : بر حذر باشید از آن قوم که بر پی هوی و دل خواست خویش اند که ایشانرا نه نور بصیرت است ، نه چراغ معرفت ، نه اعتقاد بر بصیرت ، نه سخن بر یقینت ، نه طریق کتاب و سنت . الله ایشانرا داور ، و خصم ایشان پیغامبر ، و منزل ایشان سقر . رای ابلیس رای ایشان ، و دوزخ سرای ایشان ، « خذوه فقلوه » در شان ایشان .

مصطفی (ص) گفت : « جانبوا الاهواء كلها ، فان اولها و آخرها باطل . اجتنبوا اهل الاهواء فان لهم عرة كعرة الجرب » . و عن ابي بكر الصديق قال : قال رسول الله (ص) : « قال ابليس : اهلك الناس بالذنوب ، اهلكوني بلا اله الا الله و الاستغفار ، فلما رأيت ذلك اهلكتهم بالاهواء ، وهم يحسبون انهم مهتدون » . عن سعيد بن المسيب ، قال : سعد عمر بن الخطاب المنبر ، فحمد الله و أننى عليه ، ثم قال : « ايها الناس اسمعوا من مقالتي ، و عوا ما اقول لكم ، ارفعوا ابصاركم التى ، الا ان اصحاب الراى اعداء السنن ، اعيت عليهم الاحاديث ان يحفظوها ، و تغفلت منهم فلم يعوها ، فاستحيوا ازساء لهم ان يقولوا لاندري ، فعاندوا السنن برأيهم ، فضلوا و أضلوا عن سواء السبيل ، و الله ما قبض الله بنيه ، و لارفع الوحى عن خلفه حتى بين لهم سنن نبهيم (ص) ، و حتى اغناهم عن الراى ، ولو كان الدين يؤخذ بالرأى لكان باطن الخف احق لمسح من ظاهرها ، و اياكم و اياهم فانهم قد ضلوا و أضلوا عن سواء السبيل » .

« لعن الذين كفروا من بنى اسرائيل » - كافران را بزبان پیغامبران بلعنت یاد کرد ، و مؤمنان را بى واسطه پیغامبران برحمت و ثناء خود یاد کرد ، « هو الذى يصلى عليكم » ، و در نیز عتاب و قهر بودی ، و سیاست و جنگ بودی ، چون خود گوید همه

خوش بود، همه فضل و شرف بود، فکيف که خود گفت، و همه ثناء و رحمت گفت، و لقد قال قائلمهم :

لئن ساءنى ان نلتنى بمساءة	قدسرتنى ائتى خطرته ببالك
ار دستت از آتش بسود	ما را زكل مفرش بود
هرچه از تو آيد خوش بود	خواهى شفا خواهى الم

۱۲- النوبة الاولى

قوله تعالى : « و اذا سمعوا » و چون شنوند، « ما انزل الى الرسول » آنچه بر رسول فرو فرستادند [از قرآن]، « ترى اعينهم » تو ببینی چشمهای ایشان « تفيض » که آب می ریزد « من الدمع » از اشك، « مما عرفوا من الحق » از آنچه بشناختند از حق، « يقولون » همی گویند : « ربنا » خداوند ما ! « امنا » ما بگرویدیم، « فاكثبنا مع الشاهدين ^(۸۴) » ما را در گواهان خویش نویس .

الجزء السابع

« و مالنا » و چه رسید ما را، « لا تقوم بالله » که بنگرویم بخدای « و ما جاءنا من الحق » و آنچه بما آمد از راستی، « و نطمع » و امید میداریم « ان يدخلنا ربنا » که درآرد ما را خداوند ما، « مع القوم الصالحين ^(۸۴) » با گروه نیکان .

« فانا بهم الله » بایشان داد خدای « بما قالوا » آنچه گفتند « جنات » بهشتهائی، « تجري من تحتها الانهار » میرود زیر درختان آن جویهای روان، « خالدین فیها » جاویدان در آن « وذلك جزاء المحسنين ^(۸۵) » و آنست پاداش نیکوکاران .

« **وَالَّذِينَ كَفَرُوا** » و ایشان که بیائیدند بر کفر خود « **وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا** » و دروغ زن گرفتند رساننده سخنان ما ، « **أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ** »^(۸۶) ، ایشان اند دوزخیان و کسان آتش .

« **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** » ای ایشان که بگرویدند ، « **لَا تَحَرِّمُوا** » حرام مکنید ، « **طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ** » این پاکها که الله شما را حلال کرد ، « **وَلَا تَعْتَدُوا** » و از اندازه در مگذارید ، « **إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ** »^(۷۸) ، که الله دوست ندارد از اندازه در کنندگان .

« **وَكُلُوا** » و میخورید « **مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ** » از آنچه الله شما را روزی کرد ، « **حَلَالًا طَيِّبًا** » کشاده پاک « **وَاتَّقُوا اللَّهَ** » و پرهیزید از خشم و عذاب خدای « **الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ** »^(۸۸) ، آن خدای که باو گرویده اید .

« **لَا يُوَاخِذْكُمُ اللَّهُ** » خدای شما را نکیرد ، « **بِالْفَو فِي إِيْمَانِكُمْ** » بلفو که در میان سو کنندان شماست « **وَلَكِنْ يُوَاخِذْكُمْ** » لکن شما را که گیرد ، « **بِمَا عَقَّدْتُمُ الْإِيْمَانَ** » مان گیرد که بزبان سو کنند خورید و بدل در آن آهنگه سو کنند دارید ، « **فَكَفَّارَتُهُ** » کفارت آن سو کنند و سترنده لائمه از سو کنند خواره ، « **أَطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ** » طعام دادن دهمروش است ، « **مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ** » از میان آن طعام که اهل خویش را میدهید ، « **أَوْ كَمَوْتِهِمْ** » یا پوشیدن ده درویش ، « **أَوْ** » تحریر رقیه « **يَا آزَادُ** » کردن کردنی برده مسلمان « **فَمَنْ لَمْ يَجِدْ** » هر که ازین سه هیچیز نیابد ، « **فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ** » سه روز روزه دارد ، « **ذَلِكَ** » این چهار آنچه کردید « **كَفَّارَةُ إِيْمَانِكُمْ** » کفارت سو کنندان شما است [و سترنده بز کان شما] « **إِذَا حَلَلْتُمْ** » که سو کنند خورید [و از آن باز آئید] ، « **وَأَحْفَظُوا إِيْمَانَكُمْ** » و سو کنندان خویش را میکشید [از گراف و بیداد] ، « **كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ** » حنن که هست (۱) پیدا

میکند خدای شمارا سخنان خوش و نشانهای پسند خوش، « **لعلکم تشکرون** » (۹۸)، تا مگر آزادی کنید.

النوبة الثانية

قوله تعالى : « و اذا سمعوا ما انزل الى الرسول » الاية این آیت در شأن نجاشی است نام وی اصحمه ، وهو بالحبشية عطية، ملك حبشه بود والى زمن مهاجرة الاولى. و نجاشی اول ترسا بود، پس مسلمان شد، و این آیت در شأن اوست و قوم او که مسلمان شدند از اهل ولایت او، چون قرآن بشنیدند چشم ایشان دیدند که آب می ریخت از شادی و بیداری آنچه بشناخته بودند از حق، که از قرآن آن شنیدند راست که در انجیل خوانده بودند، و گفته اند که این در شأن و فدای من آمد که بر ابوبکر صدیق آمدند، و گفتند: اقرأ علينا القرآن، قرآن بر ما خوان. ابوبکر چیزی از قرآن برایشان خواند. ایشان از سر صفاء وقت و سوز دل خوش بزاریدند و بگریستند. ابوبکر صدیق که ایشانرا چنان دید، او را خوش آمد، گفت: هکذا کنا، فقتت القلوب. پس رب العالمین در شأن ایشان آیت فرستاد. « و اذا سمعوا ما انزل الى الرسول » یعنی القرآن « تری اعینهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ». و مصطفی (ص) ایشانرا گفته : « ارق الناس اهل الیمن ».

« يقولون ربنا امنّا فاكتبنا مع الشاهدين » - یعنی مع امة محمد (ص) الذين يشهدون بالحق همی گویند خداوندا ما ایمان آوردیم، ما را در این امت محمد نویس، ایشان که گواهی بسزا و راستی دهند. همانست که جای دیگر گفت: « لتكونوا شهداء على الناس ». معنی دیگر « فاكتبنا مع الشاهدين » یعنی مع من شهد من انبيائك و صالحی عبادك بأنه لا اله الا انت. ما را در جمله آن پبغامبران و نیکمردان نویس که گواهی میدهند بخداوندی و یکتائی تو.

«وَمَالْنَا لَا تُؤْمِنُ بِاللَّهِ» - قوم نجاشی که مسلمان شدند چون باز گشتند با دیار و وطن خویش، کافران ایشانرا ملامت کردند، و زبان درایشان نهادند که: «تر کتم ملة عیسی و دین آبائکم! دین پدران خویش و ملت عیسی بگذاشتید! ایشان جواب دادند که: «وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ مَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ» این «مالنا» در لغت عرب در جای «لم» نهادند. میگوید: چرا ایمان نیاریم و چه رسید ما را که بنگریم بخدا و بآنچه بما آمد از رسول و قرآن؟! «وَنُطْمَعُ أَنْ يَدْخُلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ» ای مع امة محمّد (ص). این قوم صالحان امت محمداند که جای دیگر میگوید: «أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادُ الصَّالِحِينَ»، «فَاتَّبَعَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا» الایة. رب العالمین جزاء ایشان بهشتها داد بآنچه گفتند که: «اَكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ»، و نیز گفتند: «وَنُطْمَعُ أَنْ يَدْخُلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ»، و بآن گفتار ایشان اخلاص پیوسته بود، که بآخر گفت: «وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ» ای المخلصین. این دلیل است که اخلاص قرین قول و عمل می باید تا مستحق ثواب گردد. آنکه صفت کافران و مآل و مرجع ایشان نیز بگفت: «وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ» - الجحیم النار الشّديدة الوقود. يقال: جحیم النار اذا زاد فی ایقادها، وجاحم الحرب اشدّ مواضعها.

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ» - این آیت در شأن عثمان بن مظعون آمد که رهبانیت بر دست گرفته بود و در سرای خود سرب ساخته بود، و در آن می بود. بروز چیزی نمی خورد، و شب خواب نمی کرد، و گوشت نمی خورد، و با اهل خود نمی بود، و این عثمان بن مظعون الجمعی از مہینان و بہینان صحابہ بود. رسول خدا ویرا برادر خواند، و چون از دنیا بیرون شد، مصطفی (ص) بخانه وی شد، ویرا مرده دید، او را بوسه داد. چون عثمان این رهبانیت بر دست گرفت، قومی از صحابہ را از وی آرزوی آمد، و بوی پیوستند در خانه وی، و در موافقت سیرت

وی . ابوبکر صدیق از ایشان بود و عمرو علی و عبدالله بن مسعود و المقداد بن الاسود الکندی و سالم مولی ابی حذیفه بن عتبہ و سلمان الفارسی و ابوذر و عمار ، این جماعت در خانه وی در آن سرب می بودند ، بروز روزه می داشتند ، و شب قیام میکردند ، و بر جامه خواب نمی خفتیدند (۱) ، و گوشت و چربش نمی خوردند ، و کرد زنان نمی گشتند ، و بوی خوش بکار نمی داشتند ، و پلاس می پوشیدند ، و بکارگی از دنیا و لذات دنیا اعراض کردند ، و همت کردند که در زمین سیاحی کنند ، و رهبانیت بردست گیرند ، و تنهای خود را خصی گردانند .

روزی زن عثمان مظعون نام وی خوله در حجره عایشه شد ، و رسول خدا حاضر بود ، از عایشه پرسید که : آن زن کیست ؟ عایشه ویرا خبر کرد ، گفت : « مالی اراها باز الهیة ؟ » چونست که ویرا فاساخته و نا آراسته می بینم و پزمرده ؟ خوله قصه عثمان و آن جماعت مصطفی را باز گفت : رسول خدا خشم گرفت ، برخاست ، و بدر سرای عثمان شد ، و ایشانرا از آن نهی کرد ، و گفت : « انی لم اوامر بذلك ، ان لافسکم علیکم حقاً ، فصوموا و أفطروا و قوموا و ناموا ، فانی اقوم و انام و اصوم و أفطر و آکل اللحم و الدسم و آتی النساء ، و من رغب عن سنتی فلیس منی » . پس رسول خدا مردمانرا جمع کرد ، و ایشانرا خطبمخواند و گفت . « ما بال اقوام حرموا النساء و الطعام و الطیب و النوم و شهوات الدنیا ؟ اما انی لست آمرکم ان تکونوا قسیین و رهباناً ، فانه لیس فی دینی ترک اللحم و النساء و لا اتخاذ الصوامع ، و ان سیاحه امتی الصوم و رهبانیتهم الجهاد . اعبدوا الله ولا تشرکوا به شیئاً و حجّوا و اعتمرّوا و اقیموا الصلوة و آتوا الزکوة و صوموا رمضان و استقیموا یستقم لکم ، و انما هلك من کان قبلکم بالتشدید ، شدّوا علی انفسهم فشدد الله علیهم ، فأولئک بقایاهم فی الدیارات و الصوامع » . رسول خدا ایشانرا از آن نهی

کرد، و بر وفق آن آیت آمد که: «یا ایها الذین امنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لکم». زید بن اسلم روایت کند از پدر خویش که: **عبدالله بن رواحه** را مهمانی رسید، و شغلی را از خانه بیرون شد. اهل وی طعام پیش مهمان نهاد، و انتظار **عبدالله** کرد. حون باز آمد، گفت: چرا طعام بمهمان ندادی و از بهر من او را باز داشتی؟ گفت: طعام اندک بود میخواستم که تو نیز در رسی، و با یکدیگر بخوریم. **عبدالله** گفت: اکنون که چنین کردی، آن طعام بر خود حرام کردم. اهل وی گفت: اگر تو نخوری من نیز بر خود حرام کردم. مهمان گفت: اگر شما نخورید بر من نیز حرام گشت. **عبدالله** گفت: یا فلانه دانی چه کنی؟ طعام بیارتا با یکدیگر موافقت کنیم، و بنام خدا دست فرا کنیم، و بکار ببریم. با مدد **عبدالله** رفت، و با رسول خدا گفت که: ما شب چنین کردیم. رسول گفت: «احسنت یا عبدالله» در آن حال جبرئیل آمد، و این آیت در شأن وی فرو آورد.

و روایت کنند از **ابن عباس** که مردی گفت: یا رسول الله انی اصبت من اللحم فانشرت، و أخذتني شهوة فحرمت اللحم. فانزل الله هذه الآية: «یا ایها الذین امنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لکم». یعنی اللذات التي تشتهيها النفوس و تميل اليها القلوب، ممّا احل لکم من المطاعم الطيبة و المشارب اللذيذة، «و لا تمعدوا» لا تجاوزوا الحلال الى الحرام. و گفته اند: اعتدا اینجا خصی کردن است خوشتن را و قطع آلت تناسل. رب العالمین گفت: مکنید که این اعتداست، از حدود و اندازه شرع در گذشتن، والله تعالی ایشانرا که این کنند دوست ندارد

و فی الخبران **عثمان بن مظعون** اثنی النبی (ص) فقال: ائذن لی فی الاختصاء، فقال رسول الله (ص): «لبس منا من خصی، و لا اختصی، ان خصاء امتی الصام». فقال: یا رسول الله ائذن لنا فی السیاحة، فقال: «ان سیاحة امتی الجهاد فی سبیل الله». قال:

یا رسول الله ائذن لنا فی الترهّب ، فقال : « ان ترهب امتی الجلوس فی المساجد انتظار الصلوة » .

« فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً » - عبدالله مبارک گفت : الحلال ما اخذته من وجهه ، و الطب ما غذى ونما ، فاما الجوامد والطين والتراب و ما لا يغذى فمكروه الا على جهة التداوى . « و اتقوا الله الذى انتم به مؤمنون » - روى عن عائشة و ابى موسى الاشعري ان النبى (ص) كان يأكل الدجاج والفالوز ، وكان يعجبه الحلواء و العسل ، و قال : « ان المؤمن حلوى حبّ الحلاوة ، و قال : فى بطن المؤمن زاوية لا يملأها الا الحلواء » ، و روى : ان الحسن كان يأكل الفالوز ، فدخل عليه فرقد السبخى ، فقال : « يا فرقد ! ما تقول فى هذا » ؟ فقال : لا آكله و لا احب اكله ، فأقبل الحسن على غيره كالمتعجب ، و قال : « لعاب النحل بلباب البرّ مع سمن البقر ، هل يعيه مسلم » ؟ و جاء رجل الى الحسن ، فقال : ان لى جاراً لا يأكل الفالوز . قال : فلم ؟ قال : يقول سمن البقر لا تؤذى شكره ، فقال الحسن : فيشرب الماء البارد قال : نعم . قال : « ان جارك جاهل ان نعمة الله عليه فى الماء البارد اكثر من نعمته عليه فى الفالوز » .

قوله : « لا يؤاخذكم الله باللغو فى ايمانكم » - ابن عباس گفت : حون ابن آيت فرو آمد كه « لاتحرموا طيبات ما احل الله لكم » ايشان گفتند : يا رسول الله ما سو كند خورده بوديم بر آن كار كه پيش داشتم ، اكنون كفّارت سو كندان ما هست ؟ رب العالمين كفّارت آن پديد كرد : « فاطعام عشرة مساكين » الى آخره ، اما نخست بدان سو كندان كرد ، و لغو و تحقيق ازهم جدا كرد ، گفت : « لا يؤاخذكم الله باللغو فى ايمانكم » . لغو يمين بر جمله آنست كه در زبان گوينده ميرود از سو كندان مى عزيزت بر عقد سو كند خوردن ، عرب به آن سو گوينده اند : لا والله بلى والله ، و در سورة البقره بشرح ترازين گفته آمد .

«ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان» ابن كثير ونافع و ابو عمرو و حفص
 عن عاصم عقدتم بتشديد خوانند بمعنی مبالغت بی ارادت تمکثیر. حمزه و کسائی و
 ابو بکر عن عاصم بتخفیف خوانند و هو الاصل. ابن عامر بالف خواند عاقدتم، و هو ايضاً
 للواحد، کفوله: عافاه الله، و عاقبت اللص. «بما عقدتم الايمان» ای قصدتم و تعمدتم
 و أردتم، و نويتم، کفوله: «بما كسبت قلوبكم». «فكفارت» یعنی فکفارة ما عقدتم
 من الايمان اذا حنثتم، اطعام عشرة مساكين. كفارت آن سو گند که دروغ کنند طعام
 دادن ده درویش است هر درویشی را يك مدّ، والمدّ رطل و نلث، اين مذهب شافعی است،
 و مذهب ابو حنیفه آنست که اگر گندم دهد هر درویشی را نیم صاع بدهد، و اگر جو
 دهد یا خرما یا موزيك صاع تمام بدهد، و مذهب شافعی لابد حبوب دهد نه قيمت
 آن دهد و نه آرد و نه نان و نه تغديت و نه تعشيت، که بنزدك وی اعتبار بنص است، و
 از نص تجاوز نکند، اما ابو حنیفه قيمت آن روا دارد و همچنین بجای حبوب آرد و نان
 ما تغديت و تعشيت جائز دارد، که بنزدك وی اعتبار بمنفعت و مصلحت است، و بقول
 شافعی كفارت الا بازاد مسلمان محتاج نباید داد، و بقول ابو حنیفه كفارت علی الخصوص
 بیرون از زکوة باهل ذمّت روا باشد که دهند. و دليل شافعی قول خداست جل جلاله:
 «ولا تؤتوا السفهاء اموالکم»، قال: و الکفر من اسفه السفه، يقول الله تعالى: «الا انهم
 هم السفهاء». و دليل ابو حنیفه آنست که گفت جلّ و عزّ: «و يطعمون الطعام علی حبه
 مسکیناً و يتما و اسیراً»، قال: و الاسیر لا یكون الا من الکافرين.

«من اوسط ما تطعمون اهلیکم» - میگوید: از میانه آن طعام که اهل
 خویش را میدهید، نه نفیس تر طعام توانگران، و نه خسیس تر آن، نه بهینه طعام
 توانگران، و نه ترینه طعام درویشان. و قيل: «من اوسط ما تطعمون اهلیکم» یعنی
 المد لا من هذا القدر وسط فی الشبع. «او کسوتهم» - شافعی گفت: هر چه نام کسوت بر

آن افتد چون ازار و ردا و پیراهن روا باشد. ابوحنیفه گفت: جامه‌ای باید جامع که کسوت را بشاید، و عمامه روا نباشد که کسوت را نشاید.

«او تحریر رقبه» - بردای باید مؤمن، که جای دیگر مقید گفت: «تحریر رقبه»، و شافعی این بر اصل خود بنا کرد که: يحمل المطلق علی المقید، و نیز در خبر است: «اعتقها فانها مؤمنة» و ابوحنیفه رقبه کافره روا بیند مگر در کفارت قتل، و رقبه خرد و بزرگ و نرینه و مادینه در آن یکسانست، اما اگر عیبی دارد که ویرا از عمل باز دارد، چون نایبائی در چشم و کنکی در زبان و شلل در اعضا روا نباشد، و اگر عیبی بود که ویرا از عمل مقصود باز ندارد، چنانکه اعور بود یا يك انگشت ندارد و امثال این جائز باشد. و سوگند خواره که کفارت میکند درین هر سه مخیر است، که رب العالمین بلفظ تخییر گفت، اما فاضلتر آنست که نفع مردم بیشتر در آن است، اگر در روزگار قحط و جدوبت باشد که مردم را حاجت بقوت و طعام بیشتر بود طعام اولی تر و نیکوتر، که قوام حیات درین طعام است، و مردم را بدان حاجت است، و اگر روزگار خصب بود و فراخی، و مردم از قوت و طعام درنمانند اعتاق و کسوت فاضل تر. پس اگر ازین سه درمائد و درویش باشد، چنانکه از قوت خود و عیال وی در يك شبانروز هیچ چیز بر سر می نیاید، روزه دارد سه روز پیوسته یا کسسته، و پیوسته تمامتر و نیکوتر، و بیک قول شافعی واجب. فذلك قوله: «فمن لم يجد فصيام ثلثة ايام».

«ذلك» - ای الذی ذکر «کفارة ايمانکم اذا حلقتن» علی یمین، فرأیتن غیرها خیراً منها. چون سوگند خورید کفاری را که کنید و ناکردن به، یا نکنید و کردن به، از سوگند خود باز آئید، و آن کنید که بهتر است و نیکوتر، پس آنکه آن سوگند را کفارت کنید. روی عبد الله بن سمره قال: قال رسول الله (ص): یا عبد الرحمن بن سمره لا تأل الامارة فانک ان اوتيتها عن مسئلة و کلت الیها، و ان اوتيتها عن غیر

مسئله اعنت عليها ، و اذا حلفت على يمين فرأيت غير ها خيراً منها فكفر عن يمينك ، و آت الذی هو خیر .

« و احفظوا ایمانکم » - و سوگندان خویش را میکوشید ، بکراف و بیداد مخورید ، و نام الله عرضه مسازید ، مانع از خیر و صله ارحام ، و چون خوردید یاد دارید و نگه دارید ، و آنرا آزریم دارید ، و جور را سوگند خوردن گناه است ، و راست داشتن آن گناه ، و از آن باز آمدن واجب ، و کفارت فریضه ، و جزینام خدا و صفات وی و سخنان وی سوگند نیست . قال الشافعی : من حلف بغير الله فهو يمين مكرهة ، و أخشى ان تكون معصية . قال النبی (ص) : « لا تحلفوا بأبائکم ولا بالانداد » ، و قال : « من حلف بغير الله فقد أشرك » ، و روی : « فقد كفر » . قوله : كفر ، تأويله انه اذا حلف بغير الله ، وهو يعتقد تعظیم ما حلف به کتعظیم الله فقد كفر بذلك . « كذلك یبین الله لکم آیاته لعلکم تشکرون » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و اذا سمعوا ما انزل الى الرسول » الآية - درین آیت اشارتست که ایمان شنیدنی است و دیدنی و شناختنی و گفتنی و کردنی . سمعوا دلیل است که شنیدنی است ، « ترى اعینهم تفيض من الدمع » دلیل است که دیدنی است ، « معا عرفوا » دلیل است که شناختنی است ، « يقولون » دلیل است که گفتنی است . آنکه در آخر آیت گفت : « و ذلك جزاء المحسنين » - این محسنین دلیل است که عمل در آن کردنی است اما ابتدا بسماع کرد که نخسب سماع است ، بنده حق بشنود ، اورا خوش آید ، درپذیرد ، و بکار در آید و عمل کند . رب العالمین قومی را می پسندد که جمله این خصال در ایشان موجود است . گفته اند که : سه چیز نشان معرفتست ، و هر سه ایشان را بکمال بود : بکا و دعا و رضا . بکا برجفا و دعا برعطا و رضا بقضا . هر آنکس که دعوی معرفت کند ،

و این سه خصلت در وی نیست، وی در دعوی صادق نیست، و در شمار عارفان نیست، و در میان جوانمردان و دینداران او را نوائی نیست.

پیر طریقت گفت: « معرفت دو است: معرفت عام و معرفت خاص. معرفت عام سمعی است و معرفت خاص عیانی. معرفت عام از عین جود است، و معرفت خاص بحض موجود. معرفت عام را گفت: «و اذا سمعوا ما انزل الی الرسول». معرفت خاص را گفت: «سیریکم آیاته فتعرفونها». «و اذا سمعوا» اهل شریعت را مدحت است، «سیریکم آیاته» اهل حقیقت را تهنیت است. هر که از شریعت گوید، گر هیچ با پس نکرده ملحد گردد. هر که از حقیقت گوید، گر هیچ با خود نکرده مشرک گردد.

«و مالنا لا تؤمن بالله و ما جاءنا من الحق» - این جوانمردانی را بهامد که جانهای ایشان محمل اندوه است، و دلهاشان منزل درد. سریر اسرار عزت دین در ازل در پرده اطوار طینت ایشان نهادند، و آفتاب معرفت از شرفات مجد دولت ایشان بتافت. گفتند: پس از آنکه جمال عزت قرآن بردلهای ما تجلی نمود، چونکه ننازیم! و در راه عشق اوجان چرا نبازیم! عجب دانی چیست؟ عجب آنست که هر که گرفتار این حدیث است شاد بدان است که روزی درسرا نیست:

ما را غم آن غمزه غماز خوش است

و ز چون تو بتی کشیدن ناز خوش است.

در هر دوری و در هر قری این بار درد و اندوه دین را حمالی برخاست، و در هیچ دور اندر طبقه اولیا طرفه تر از آن جوان خراباتی نخواست که در روزگار جنید و شبلی بود. پیرزنی را فرزندی بود و او را ناخلف می‌شمرند و از اعجوبه‌های تقدیر خود خبر نداشتند، ندانستند که این خلف و ناخلف تقدی است که بدست تقدیر در دارالضرب از زده‌اند، و کس را بر آن اطلاع نداده‌اند. آن پسر را همه روز در خرابات می‌دیدند

دام دریده و آشفته روزگار ، و آن مادر وی شب و روز دست بدعا برداشته ، و درخدای می‌زارد و می‌نالد که : بار خدایا ! هیچ روی آن دارد که این جگر گوشهٔ ما را ازین گرداب معصیت بیرون آری ، و ازجام بیداری او را شربتی دهی ! تا دل ما فارغ گردد . گفتا: هائقی آواز داد که : ای پیرزن خوش باش ، که ما این پسر را درکار دل بسررد تو کردیم ، و آنکه دانهٔ شوق بردام محبت برای صید او بستیم . تا پیر زن درین اندیشه بود ، جوان از خواب در آمد آشفته و سرگردان نعره همی کشید و همی گفت : این ربی این ربی ؟ کجاست جویم ای ماه دلستان ، از کجاست خوانم ای دلربای دوستان . این ربی این ربی ؟ ای مادر خدای من کو ؟ دلکشای و رهنمای من کو ؟ مرهم خستگی من کو ؟ داروی درماندگی من کو ؟ آه ! کجا بدست آید امروز این چنین خرابانی ، ما بفیاض قدم او تبرک گیریم ، و آنرا کحل دریدهٔ خویش سازیم ! نیکو گفت آن جوانمرد که گفت :

در زوایای خرابات از چنین مستان هنوز

چند گوئی مرد هست و مردهست آن مرد کو؟

بر درختی کین چنین مرغان همی دستان زتند

زان درخت امروز اصل و بیخ و شاخ و ورد کو؟

از برای انس جان اندر میان انس و جان

يك رفيق هم سرشت هم دم هم درد کو؟

همچنان همی بود تا دیگر روز ، هر ساعتی سوخته تر و واله تر . دیگر روز

مادر او را پیش مشایخ شهر برد ، گفت : این پسر مرا درمان بسازید ، و این درد را دارو

بدید کنید . ایشان درماندند ، گفتند : این دردی بس محکم است و جایگیر ، تدبیر

آنست که او را به بغداد بری پیش پیران طریقت جنید و شبلی ، که اوتاد جهان

ایشانند. آن پیر زن به بس رنج و تعب او را درپیش گرفت، و به بغداد برد پیش مشایخ طریقت. جنید درونگرست، قابل نظر ربوبیت دید، بیاطن آن جوان نظری کرد، خورشید دولت دید که از زیر ابر بشریت وی می‌تافت. گفت: یا ضعیفه او را بمگه باید شد پیش بوالعباس عطا و ابوبکر کتانی که پیران جهان امروز ایشان‌اند، و درمان این درد هم ایشان دانند. آن پیر زن او را فرار راه کرد، و سربادیه در نهاد بهزاران مشقت به مگه رسیدند پیش آن شاهان طریقت. ایشان چون او را دیدند، گفتند: عجب جوانی است این جوان! که نسیم صبا دولت قهر از سر زلف وی می‌دمد! او را بکوه لبنان باید برد که قوام دهر آنجا‌اند. مادر گفت: خیز جان مادر! چیزیست هرآینه درین زیر کلیم! پای برهنه و سر برهنه و شکم گرسنه‌روی دریابان نهادند تا رسیدند بکوه لبنان:

جبالی التالف ذوانفراذ

غریب الله مأواه الفقار

پویان و دوان‌اند و غریوان بجهان در

در صومعه و کوهان در غار و بیابان

یکچند در آن صحرا همی گشتند، تا بکناره چشمه رسیدند. شش کس را دیدند ایستاده، و یکی درپیش نهاده. چون آن جوان را دیدند استقبال کردند، گفتند: دیر آمدی، نماز کن برین مرد که وی غوث جهان بود، و چون از دنیا بیرون می‌شد وصیت کرد که خلیفه من در راه است، همین ساعت رسد، او را گوئید تا بر من نماز کند، و مرقع من در پوشد، و بجای من بنشیند. آن جوان رفت، و غسلی کرد، و مرقع شیخ در پوشید، و انوار خدای بر قطعه دل وی تجلی کرد، و مشکلات شریعت و اسرار طریقت نهمار بر دل وی کشف گشت، فراز آمد، و آن شیخ را غسلی بداد بروی نماز کرد،

و او را در خاک نهاد، و بجای وی نشست. پیر زن چون ویرا چنان دید آهی کرد،
و جان بداد:

هر مرحله‌ای که بود راهی کردیم

وز آتش دل آتشگاهی کردیم

در هر چیز بتا انگاهی کردیم

دیدیم در آن نقش تو آهی کردیم.

آری جان و جهان کشش این کار کند، و جذبه الطاف این رنگ دارد. جذبه
من الحق توازی عمل الثقلین.

« یا ایها الذین آمنوا لا تحرموا طیبات ما احل الله لکم » - نشان سعادت بنده
آنست که بر حد فرمان مایستد (۱)، و از اندازه شرع در نگذرد. اگر مباحی بیند
بخشوع و خشوع پیش شود، و بجان و دل در پذیرد، و کر محظوری بیند بایستد (۱) و
در آن تصرف نکند، و وجود نیارد. هوای و دل خواست خویش در باقی کند، و خود را
بدست زمام شریعت دهد:

اگر تر بهر شرعستی در اندر بنددی گردون

و گرتز بهر دینستی کمر بگشایدی جوزا.

« و کلووا مما رزقکم الله حلالاً طیباً » - حلال طیب آنست که بی طلب از غیب

در آید، و هر چه از غیب آید بی عیب آید. بجان و دل قبول باید کرد، و رازق را در آن
نهمار شکر باید کرد. خبر درست است که رسول خدا (ص) عمر خطاب را عطا داد.
عمر گفت: اعطه افقر الیه منی، فقال (ص): « خذنه فتمو له، و تصدق به، فما جاءک من
هذا المال وانت غیر مشرف ولا سائل، فخذنه، و مالا فلا تتبعه نفسك »، و قال نافع کان

المختار یبعث الی ابن عمر بالمال فیقبله، و یقول: لا اسأل احداً شیئاً، ولا اردّ مارزقنی الله. و گفته اند: حلال طیب آنست که آنچه خورد بر شهود رازق خورد، اگر بدین رتبّت نرسد بر ذکر وی خورد، که مصطفی (ص) گفت: «سَمَّ الله وکل یمینک وکل مما یمیک». و زینهار که بغفلت نخوری که خوردن بغفلت در شریعت ارادت حرام است و تخم طغیانست، و اهل غفلت را میگوید عزّ جلاله: «یتمتعون و یأکلون کما تأکل الا نعام و النار مثنوی لهم».

«لایؤاخذکم الله باللغو فی ایمانکم» - جوانمردان طریقت در غلبات و جدخویش تجدید عهد و تاکید عقد را که که سوگندی یاد کنند که: وحقک لانظرت الی سواک ولا قلت لغیرک ولا خلت عن عهدک. این سوگندها بحکم توحید لغواست، و از شهود احدیّت سهو، که بنده را چه جای آنست که خود را وزنی نهد، یا کسی پندارد! یا گفت خود را محلی داند! تا برو سوگند نهد! بلکه سزای بنده آنست که احکام ویرا بحسن رضا استقبال کند، اگر خواند یا راند در آن اعتراض نیارد، و از آن اعراض نکند، و در حقایق، وصلت و هجرت نکوید. آنچه دهد گیرد، و آنچه آید پذیرد، و بحقیقت داند که مهربان بر کمال اوست، و مقدر و مدبر بهمه حال اوست.

پیر طریقت گفت: «ای نزدیکتر ما از ما! و مهربان تر بما از ما! نوازنده مایی ما، بکریم خویش نه بسزاء ما، نه کار بما، نه بار بطاقت ما، نه معامله من در خورما، نه منت بتوان ما، هرچه کردیم نتوان بر ما، هرچه تو کردی باقی بر ما (۱). هرچه کردی بجای ما بخود کردی نه برای ما».

و چنانکه کفارت در شریعت بزبان علم معروفست اما العتق و اما الاطعام و اما الکسوة فان لم یستطع فصیام ثلاثة ايام، همچنان کفارت طریقت بزبان اشارت سه قسم

است : بذل الروح بحکم الوجد ، او بذل القلب بصحة القصد ، او بذل النفس بدوام الجهد ، فان عجزت فامسك و صيام عن المناهي والمزاجر .

۱۳- النوبة الاولى

قوله تعالى : « يا ايها الذين امنوا » ای ایشان که مگرویدند ^۱ « انما الخمر و الميسر » می و قمار ، « والالصاب والازلام » و سنگها و تیر ها ، « ورجس من عمل الشيطان » زشتی و ناراستی از کار دیو است ، « فاجنبوه » پرهیزید از آن ، « لعلکم تفلحون ^(۹۰) » تا پیروز مایید .

« انما يريد الشيطان » میخواهد دیو « ان يوقع بينکم » که در میان شما افکند « العداوة والبغضاء » دشمنی و زشتی ^(۱) « فی الخمر والميسر » در آشامیدن می و باختن قمار ، « و يصدکم عن ذکر الله وعن الصلوة » و شما را ماز دارد از یاد خدا و از نماز ، « فهل انتم متبهون ^(۹۱) » از آن ماز ایستد و کرد آن مگردید .

« و اطيعوا الله » و خدایرا فرمان برید « و اطيعوا الرسول » و رسول را فرمان برید « و احذروا » و پرهیزید [از خوار داشتن فرمان و سست نگرستن فرا نبی] « فان توليتم » ار پس برگردید از پذیرفتن ، « فاعلموا » بدانید : « انما علی رسولنا البلاغ المبين ^(۹۲) » که آنچه بفرستاده ما است رسانیدن آشکار است .

« ليس علی الذين امنوا » نیست برایشان که بگرویدند ، « و عملوا الصالحات » و نیکیها کردند ، « جناح » تنگنی و بزه ای ، « فیما طعموا » در آنچه چشیده بودند [ارمی] « اذا ما اتقوا و امنوا » حون از کفر برهیزیدند و بگرویدند

« و عملوا الصّالحات » و نیکیها کردند، « ثمّ اتقوا و امنوا » پس [از تکذیب رسول] پرهیزیدند و او را پراست داشتند، « ثمّ اتقوا و احسنوا » پس از محارم و مناهي پرهیزیدند و بشرك آن نیکوئی نگفتند، « و الله يحبّ المحسنين »^(۹۲)، و خدای دوست دارد نیکوکاران را

« يا ايّها الذين امنوا » ای ایشان که بگرویدند ! « ليلوكم الله » هر آینه بنخواهد آزمود الله شما را « بشيء من الصيد » چیزی از صید [در حرم و احرام]، « تناله ايديكم » که بآن رسد دستهای شما، « و رماحكم » و نیزه های شما، « ليعلم الله » تا به بیند الله « من يخافه بالغيب » که آن کیست که از وی نادیده و پرا خواهد ترسید؟ « فمن اعتدى » هر کس که از اندازه در گذارد [و دلیری کند]، « بعد ذلك » پس آنکه نهی شد، « فله عذاب اليم »^(۹۳)، او را عذابی است درد نماي .

« يا ايّها الذين امنوا » ای ایشان که بگرویدند « لا تفتلوا الصيد » صید را مکشید، « و انتم حرم » و شما محرمان باشید، « و من قتله منكم » و هر که صد کشد از شما، « متعمداً » قصد، « فجزاء مثل ما قتل من النعم » پاداش او آنست که همنای آنکه کشت مکشد، [و بدرویشان بدهد] « يحكم به » حکم کند در آن [جزاء صید] « ذوا عدل » داوران پارسا که شایسته فتوی باشند، « منكم » از اهل ملب شما، « هدياً بالغ الكعبة » قربانی که مكعبه رسد، [و بمنّا كشند تاوان صید را] « او كفارة طعام مساكين » یا آن حانور را قیمت کنند و بر سر آن طعام دهند به درویشان، « او عدل ذلك صياماً » یا برابر آن روزه دارد [بهر مدی روزی]، « ليزوق وبال امره » تا بجشد گرانی پاداش کار خویش، « عفا الله عما سلف »

در گذاشت خدای از آنچه پیش ازین (۱) بود، «ومن عاد» و هر که با صید گردد در حرم یا در احرام، «فینتقم الله منه» خدای کین ستاند ازو، «و الله عزیز ذو انتقام» (۹۵) و خدای سختگیر است و اکین (۲) ستانی.

«احلّ لكم» حلال کرده آمد و گشاده شما را «صید البحر» صید دریا «و طعامه» و طعام آن، «متاعاً لكم» تا شمارا زاد بود و بر خورداری، «و للسّیارة» و راه گذریانرا، «و حرّم علیکم» و حرام کرده آمد بر شما و بسته «صید البر» صید خشک زمین «مادمتم حرماً» تا آنکه که محرم باشید، «و اتقوا الله الذی الیه تحشرون» (۹۶) و پرهیزید از [خشم و عذاب] آن خدای که شما را انگیزته با او خواهند برد.

«جعل الله الکعبة» خدای کعبه ساخت «البيت الحرام» آن خانه با آزم با شکوه «قیاماً للناس» امن مردمانرا و پایندگی ایشانرا در دین خویش، «و الشهر الحرام» و ماه حرام، «و الهدی» و قربان که بمنّا برند، «و القلائد» و قلائد که در گردن ایشان کنند، «ذلك لتعلموا» این آنراست تا بدانید، «ان الله یلم ما فی السموات و ما فی الارض» که خدای میداند هر چه در آسمانست و در زمین، «و ان الله بكل شیء علیم» (۹۷) و خدای بهمه چیزداناست.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «يا ايها الذين امنوا انما الخمر والميسر» - روایت کنند از عمرو بن شرحبیل که گفت عمر خطاب دعا کرد و گفت: اللهم بین لنا فی الخمر بیناً شافياً، بار خدایا! در کار خمر ما را بیانی ده شافی، آیتی روشن و حکمی

پیدا . رب العالمین آیت فرستاد که در سورة البقرة است : « یسئلونک عن الخمر والمیسر » . این آیت بر عمر خواندند . عمر را آن آیت سیری نکرد ، گفت : بارخدا یا ! یانی ازین شافی تر خواهم . دیگر باره آیت آمد که در سورة النساء است : « یا ایها الذین امنوا لاتقرءوا الصلوة وانتم سکاری » . بر عمر خواندند ، عمر گفت : هنوز درمی باید ازین شافی تر و روشن تر خداوند ! انما مملکة للمال مذهبہ للعقل ، یسن لنا فیها یاناً شافياً ، فنزل قوله : « یا ایها الذین امنوا انما الخمر والمیسر » ، تا آنجا که گفت : « فهل انتم منتہون » . عمر گفت : انتہینا انتہینا ، و بطریق دیگر ازین روشن تر و کشاده تر در سورة البقرة بیان کرده ایم ، و اعادت شرط نیست .

اگر کسی سؤال کند که هر چه حرام کردند بیکبار حرام کردند مگر این خمر ، که بچند دفعه حرام کردند ، حکمت در آن چیست ؟ جواب آنست که هر محرمی را چون حرام کردند وقتی عوضی بجای نشست ، همچون سفاح که حرام گشت برب العزۃ نکاح بجای آن نهاد و مباح کرد . مردار حرام کرد ذبایح در مقابل آن مباح کرد ، ربا حرام کرد بیع بجای آن نهاد و مباح کرد . خون حرام کرد گوشت حلال کرد ، لاجرم آن محرمات که عوض آن پدید کرد ترك آن بر ایشان گران نگشت ، بیک بار حرام کرد و مردم را از آن باز زد . باز خمر معشوقه نفسها بود ، و سبب طرب و نشاط بود ، و مردم فرا خوردن آن خو کرده بودند ، و بطبع آنرا می دوست داشتند ، رب العالمین دانست که ترك آن بی عوضی و بی بدلی که بجای آن بیستد برایشان دشوار بود ، بفضل و لطف خود و برداشت خرج را از ایشان ، تحریم آن بتدریج فرایش ایشان برد . از اول عیب آن بگفت ، و اثم آن ظاهر کرد ، گفت : « قل فیہما اثم کبیر » ، پس بسبب آن از نماز باز زد ، گفت : « لاتقرءوا الصلوة و انتم سکاری » . پس بعاقبت حرام کرد تا ترك آن بتدریج برایشان آسان گشت . سبحانہ ما ارفاه و الطفہ بعبادہ !

ومن الوعيد الوارد في الخمر ما روى عن عثمان بن عفان قال : قال رسول الله (ص) :
 « ان الله لا يجمع الخمر والايمان في جوف امرى ابدأ ، و عن ابي هريرة قال : قال
 رسول الله (ص) : « مدمن الخمر كما بد الوثن » ، و عن ابن عباس قال : قال رسول الله (ص) :
 « اجتنبوا الخمر فانها مفتاح كل شر ، ولا يموتن احدكم و عليه دين ، فانه ليس هناك
 دينار ولا درهم ، وانما يقتسمون هناك الحسنات والسيئات ، فاخذ بيمينه واخذ بشماله .
 و عن علي (ع) قال : قال رسول الله (ص) : « من شرب الخمر بعد اذ حرمها الله على لسانى ،
 فليس له ان يزوج اذا خطب ، ولا يصدق اذا حدث ، ولا يشفع اذا شفع ، و لا يؤتمن على
 امانة ، فمن ائتمنه على امانة فاستهلكها فحق على الله ان لا يخلف عليه » ، و عن ابي هريرة
 عنه (ص) : « فريح الجنة توجد من مسيرة خمس مائة عام ، ولا يجد ريحها مختال ولا منان ولا
 مدمن خمر » .

فصل

خمر عنبى خام بائفاق حرام است اندك وبسيار آن ، و نجس است ، و خوردن
 آن حد واجب کند ، اما شافعى گفت : « تحریم این خمر نه عين خمر راست ، که علتى و
 معنى راست ، و آن معنى آنست که شرابى مسکر است ، و اصل خبائث است ، و مایه
 فساد ها ، پس هر شرابى که مسکر بود بدان ملحق بود ، و اندك وبسيار آن حرام ، و
 ابوحنيفه گفت : « تحریم خمر عين خمر راست نه علتى را ، که هرچه بيرون از خمر است
 قدر مسکر حرام است ، گفتا - و مطبوع که دوسيك از آن بشود ، و سىكى بماند ، خوردن
 آن مباح است ، و حد واجب نکند ، تا آنکه که مستى آرد ، و هر بنبد که از گندم وجو
 و عسل و قصب شکر کنند ، مطلق گفت که مباح است الا قدر مسکر ، و نقيع ميونز و خرماى
 ناپخته بنزدیک وى حرام است ، اما حد واجب نکند الا قدر مسکر ، و دایل شافعى روشن

است از جهت خبر رسول ، و ذلك قوله (ص) : « ان من العنب خمرأ ، وان من التمر خمرأ ، و ان من العسل خمرأ ، وان من البر خمرأ ، وان من الشعير خمرأ » ، وقال : « كل مسكر خمر ، و كل خمر حرام » . مصطفی (ص) نام خمر برین چیزها افکند ، و چون همه خمر است همه در تحت این آیت شود که : « انما الخمر و الميسر و الانصاب و الازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه » ، شرح دادن این مسأله درین موضع بیش از این احتمال نکند ، و در سورة البقرة مستوفی گفته ایم .

ميسر قمار است ، واصله من اليسار ، و قيل مشتق من اليسر وهو السعة و الامكان ، يقال : رجل يسر و قوم ايسار يتسعون في قمارون ، و ميسر عرب آن بود که در جاهلیت مردی فرایش آمدی و گفתי : این اصحاب الجزور؟ پس نفری فراهم آمدندی ، و شتری خریدندی ، و هر یکی را در آن نصیبی کردند ، پس قرعه بردندی ، هر کس سهم وی بیرون آمدی از بهای آن اشتر بری گشتی ، و نصب وی در گوشت بماندی ، همچنان قرعه می زدندی تا يك کس بماندی و بهای شتر جمله بر آن کس لازم بودی ، و او را در آن شتر نصیب گوشت نبودی ، و آنکه گوشت شتر بر آن قوم بسویت قسمت کردند . این بود قمار عرب ، که رب العزة درین آیت حرام کرد . وقال ابن عباس : الميسر القمار حتى لعب الصبيان بالكعاب و الجوز . و سئل القاسم بن محمد عن الشطرنج اهو ميسر؟ وعن النرد اهو ميسر؟ فقال : كل ما صد عن ذكر الله وعن الصلوة فهو ميسر . و تفسیر انصاب و ازلام در اول سورة بشرح گفتیم .

« رجس من عمل الشيطان » - رجس نامی است چیزی را که نجس و فذر بود ، و از شرع دور ، ساخته و آراسته شیطان بر بنی آدم . رب العالمین گفت : « فاجتنبوه » این همه ساخته و بر آراسته شیطان است و هلاک دین شما ، از آن پرهیزید و حذر کنید تا رستگار شوید .

« انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة و البغضاء في الخمر و الميسر » -
 این بیان علت تحریم خمر و قمار است . میگوید : شیطان عداوت و کینه و بغض یکدیگر
 در میان شما افکند چون خمر خورید و قمار بازید ، و شما را بازدارد از ذکر خدا که سر
 همه طاعات است ، و اصل همه خیرات ، و از نماز که کلید سعادت است و پیرایه شهادت
 و مایه دیانت . « فهل انتم منتهون » ؟ هل درین موضع بر جای تغلیظ است نه بر تخیر ،
 چنانکه جای دیگر گفت : « فهل انتم شاکرون » ؟ « فهل انتم مسلمون » ؟ و در خبر
 است : « هل انتم تارکوا اصحابی لی » ؟ یعنی هل انتم تارکون اذاهم . وهم ازین بابست
 آنچه گفت : « هل لك الى ان تزکی » ؟ میگوید : مرا سپاس دار هستی ؟ هر چند که
 صورت استفهام دارد اما معنی امر است ، و این نوعی است از انواع امر ، و در لغت رواست
 و روان .

« و اطعوا الله و اطيعوا الرسول » - چون بیان محرمات و منہیات کرده
 بود ، طاعت خدا و رسول در پس آن داشت ، یعنی که فرمان بردار باشید و این اوامر و
 نواهی بکار دارید ، و از محارم پیرهنیزید . « و احذروا » ای احذروا المحارم و المناهی ،
 « فان توليتم » عن الطاعة « فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين » ، فليس عليه الا البلاغ ،
 و التوفيق و الخذلان الى الله ، فان اطعتم والا فاستحققتم العذاب . .

« ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح » - سبب نزول این آیت
 آن بود که قومی از صحابه در آن روزها که خمر حرام کردند از دنیا برون شده بودند ،
 و ایشان می خورده بودند بتازگی ، و در شکم ایشان می بود . مسلمانان بر ایشان بترسیدند ،
 و از حال ایشان رسول خدا را پرسیدند . این آیت در شان ایشان آمد . میگوید : بر
 ایشان تنگی نیست ، و ایشانرا بزه نیست در آنچه حشیده بودند از می بیش از تحریم .
 این طعموا شر بوا است چنانکه جای دیگر گفت : « ومن لم يطعمه فانه منی » . شراب

مطعم است اما نه مأکول است . « اذا ما اتقوا » يعنى الكفر بالله ، « وآمنوا و عملوا الصّالحات » سجدوا لله واجتنبوا و قربوا ، « ثم اتقوا » تكذيب رسوله ، و صدقوه ، « ثم اتقوا » اتيان المحارم التى عرفوا حرمتها ، « و احسنوا » فى تركها ، و قيل اذا ما اتقوا المعاصى و الشرك ، ثم اتقوا ، داموا على تقويمهم ، ثم اتقوا ظلم العباد مع ضمّ الاحسان اليه . و قيل : اذا ما اتقوا الشرك و آمنوا صدقوا ، ثم اتقوا الكبائر و آمنوا ازدادوا ايماناً ، ثم اتقوا الصغائر حذروا و احسنوا تنقلوا . قال على بن ابى طالب (ع) : « ان عثمان من الذين آمنوا و عملوا الصّالحات ثم اتقوا و آمنوا ثم اتقوا و احسنوا » ، « والله يحبّ المحسنين » .

در روزگار عمر ، قدامة بن مظعون مى خورد عمر خواست که ویرا حد زند قدامة گفت : شما رانست که مرا حد زنید ، که الله مىگوید : « ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا » ، و من از جمله مؤمنانم و در بدر بوده ام . عمر گفت رام غلط کردی ، و کمات خطاست ، که رب العالمین گفت : « اذا ما اتقوا و آمنوا ، و تقوى آنست که آنچه خدا حرام کرد ، از آن پرهیزی ، و گرد آن نگردی . على بن ابى طالب گفت : یا عمر ! من از نزول این آیت خبر دارم ، چون رب العالمین خمر حرام کرد ، جماعتی از مهاجر و انصار بیامدند و گفتند : یا رسول الله برادران ما و پدران ما که در بدر بودند ، و در احد کشته شدند ، ایشان در آن حال مى همی خوردند ، چه گوئی در ایشان ؟ و چه حکم کنی از بهر ایشان ؟ رسول خدا توقف کرد ، تا جبرئیل آمد ، و آیت آورد : « ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح » الايه . پس عمر بفرمود ، و قدامه را حد مفتری بزدند ، و گفتند : ان شارب الخمر اذا شرب انتشى ، و اذا انتشى هذى ، و اذا هذى افترى ، فيقسم عليه حدّ المفترى ثمانين جلدة .

« يا ايها الذين آمنوا ليلوّنكم الله بشيء من الصيد » - اين « من » تبعيض

است از دو وجه: یکی آنکه اینجا صید برمیخواهد نه صید بحر، و دیگر وجه آنکه صید است در حال احرام نه در حال احلال. «تناله ایدیکم» - آن صید که دستهای شما بآن رسد از خایه مرغ یا بچه که از آشیانه برنخاسته، «ورماحکم» یا بآن رسد نیزه‌های شما، و بر قیاس نیزه تیر و سنگ و کمند و جز از آن از این کبار صید چون خرگور و گاو دشتی و شتر مرغ و امثال آن. می‌گوید: شما را بخواهد آزمود، یعنی که شما را بر آن قادر خواهد کرد، و آن پیش شما خواهد آورد، و فائده البلوی اظهار المطیع من العاصی، و الا فلا حاجة له الی البلوی. و این در سال حدیبیه بود که رسول خدا را از مکه باز داشتند، و هم آنجا قربان کرد صدقاتی، چنانکه در قصه حدیبیه است، و مرغان و وحش سیابان فراوان روی بایشان نهادند، و از آن همی خوردند، و با رحال ایشان همی درآمیختند، و ایشان هم در حرم بودند و هم در احرام.

«لِیَعْلَمَ اللَّهُ» - ای لیری الله، لانه قد علمه، «من یخافه بالغیب» ای یخاف الله الذی لم یره فلا یتناول الصید وهو محرم، «فمن اعتدی بعد ذلك» ای من اخذ الصید عمداً بعد النهی و هو محرم، «فله عذاب الیم» یضرب ضرباً وجیعاً، و یسلب ثیابه، و ینفرم الجزاء، و حکم ذلك الی الامام فهذا العذاب الالیم.

«یا ایها الذین آمنوا لا تقتلوا الصید وأنتم حرم» - این آیت در شأن ابوالیسر فرو آمد، نام وی عمرو بن مالک الانصاری، در سال حدیبیه محرم بود احرام بعمره گرفته، بخرگوری رسید، او را طعنه‌ای زد بیفکند، و بکشت. این آیت فرو آمد: «لا تقتلوا الصید وأنتم حرم». رب العالمین در این آیت حرام کرد بر محرم که احرام بجح گرفته باشد یا بعمره که صید برگیرد و کشد یا تعرض آن کند بهیچ وجه. و بدان که صید دو است: یکی صید بحر، دیگر صید بر. هر چه صید بحراست خوردن آن همه حلال است، و گرفتن آن محرم را رواست، و آنچه صید بر است، آنچه

گوشت آن حرام است کشتن آن حلال است مگر یربوع ، و هر چه گوشت آن حلالست صید کردن آن حرام است.

« فمن قتلہ منکم متعمداً » - میگوید : هر که صیدی کشد از آنچه گوشت وی حلالست متعمداً ای ذا کراً لاحرامه ، قاصداً الی قتلہ ، اومخطئاً فی قتلہ ، ناسیاً لاحرامه .
 بیشترین علما چون شافعی و مالک و ابوحنیفه و اهل شام و عراق جمله بر آنند که این جزاء صید در عمد و در خطا یکسانست . زهری گفت : نزل القرآن بالعمد ، و جرت السنۃ فی الخطاء ، و ذلك قوله (ص) : « فی الضبع کبش اذا اصابه المحرم » ، و لم یفصل بین متعمد و غیره ، فاجری علی العموم . و گفته اند : ضمان صید همچون ضمان مال است ، لانه یجب فی الصغیر صغیر و فی الکبیر کبیر کضمان الاموال ، و معلومست که ضمان مال ، عمد و خطا در آن یکسانست ، ضمان صید هم چنانست .

« فجزاء مثل ما قتل من النعم » - عاصم و حمزه و کسائی « فجزاء » بتئین خوانند ، و « مثل » برفع ، باقی باضافت خوانند بی تئین . و معنی جزا فدا است . و بدان که صید بر دو ضربست : یکی آنست که آنرا مثل نیست از نعم ، همچون عصفیر و قنابر و مادون الحمام ، هر چه کم از کبوتر باشد ویرا از نعم مثلی نبود ، جزاء وی آنست که آنرا قیمت کنند ، و آنکه آن قیمت بدرویشان نباید داد بلکه صرف کنند باطعام ، و آن طعام بدرویشان تفرقت کنند ، هر درویشی را مدی ، یا پس روزه دارد بجای هر مدی روزی ، و ضرب دوم از صید آنست که آنرا مثل است از نعم ، جزاء وی مثل آنست و آن بر دو ضربست : ضربی آنست که صحابه در آن حکم کرده اند : فی النقامۃ بدنة ، و فی حمار الوحش بقرة ، و فی الغزال غنر ، و فی الارنب غناق ، و فی الیربوع جفرة . و ضربی آنست که صحابه در آن حکم نکرده اند ، دومی دانشمند عدل از اهل خبره باید که در آن نظر کنند ، و هر چه شبیه دارد بآن صید ، و بآن نزدیکتر بود ، آنرا واجب

گردانند. اینست که رب العزة گفت: «یحکم به ذوا عدل منکم» - یعنی من اهل دینکم، «هدیاً بالغ الکعبة» - لفظه معرفة، ومعناه نكرة، تقدیره بالغ الکعبة. «او کفارة طعام مساکین» قرائت مدنی و شامی «کفارة» بی تنوین است، طعام بحض میم. باقی بتنوین خوانند و بض میم. «او عدل ذلك صیاماً» - ای مثل ذلك من الصیام. «صیاماً» منصوب علی التمییز، و عدل و عدل بفتح عین و کسر عین بقول بصریان یکسانست، و گفته اند: بکسر عین مثل باشد از جنس خویش، و بفتح عین مثل باشد از غیر جنس وی.

«یحکم به ذوا عدل منکم» - چون دو عدل حکم کردند و جزاء آن پدید کردند، وی مخیر است میان سه چیز: اگر خواهد آن مثل بیرون کند، و بدرویشان دهد، و اگر خواهد آن مثل را قیمت کند با درم، و آن درم باطعام صرف کند، و طعام بدرویشان دهد، هر درویشی را مدی، و اگر خواهد روزه دارد هر مدی را روزی، که رب العزة بلفظ «او» گفت، و ذلك یوجب التخییر.

اما مذهب بو حنیفه در جزاء صید آنست که: هر که صیدی کشد در حال احرام، بروی قیمت آن واجب شود اگر آن صید مثل دارد یا ندارد، پس آن قیمت اگر خواهد بدرویشان دهد، و اگر خواهد صرف کند با چهاربائی قربانی، و گوشت آن بر درویشان تفرقه کند، و اگر خواهد آن قیمت باطعام کند، و هر درویشی را نیم صاع بدهد، و اگر خواهد روزه دارد هر نیم صاع را روزی، و در موضع تقویم صید علما مختلف اند. قومی گفتند: آنجا که صید گیرد و کشد هم آنجا قیمت کنند در هر شهری و هر موضعی که باشد. قومی گفتند: لابد بمکه باید و بمنّا، که رب العزة گفت: «هدیاً بالغ الکعبة»، و قال تعالی: «نمّ محلها الی البست العسق لیذوق وبال امره»، ای جزاء ذنبه. «عفا الله عما سلف» من قتل الصيد قبل التحريم، و من عاد الی قتل-

الصید محرماً حکم علیه ثانیاً ، و هو بصدد الوعید ، « ینتقم الله منه فی الآخرة » ، و الله عزیز « ای منیع فی ملکة » ، ذواتنقام « من اهل معصيته .

« احل لكم صید البحر » - هر چه آبی است گوشت آن حلالست ، و گرفتن آن حلال ، و در چهارچیز خلافت . یکی مردم آبی ، قومی گفتند از علما که : گوشت او مکروه است حرمت صورت را ، و دیگر ضفدع ، گفتند که خوردن آن مکروه است دو معنی را : یکی آنکه زهر دار است ، و قومی گفتند : از جهت خبر « فانه اکثر خلق الله تسبیحاً » ، و در خبر است که « نقیفه تسبیح » ، و سدیگر مار گفتند که مار بحری زهر دار است چون مار بتری ، و کژدم همچنان . چهارم فیل است ، گوشت آن حرام ، لانه شبه الخلق بالخنزیر . قال الماستوی ان لحم الفیل حلال ، لانه مائی ، و هو داخل فی مذهب مالک و داود : ان ذوات الارواح کلها حلال ما خلا الخنزیر ، بدلیل قوله تعالی : « قل لا اجد فیما اوحی الیّ محرماً » الی قوله « او لحم خنزیر » ، و هو قول ابن عباس و ابن عمر و ابی هریره و عائشة و عبید بن عمیر من التابعین ، و هو مذهب مالک و داود . قومی از علما این تقسیم بر قاعده دیگر نهاده اند گفتند : هر چه آبی است بر سه وجه است : ماهیان اند و اجناس آن ، همه حلال اند ، و ضفادع اند و اجناس آن ، همه حرام اند ، و هر چه باقیست در آن دو قول است : یک قول همه حرام اند ، و به قال ابو حنیفه ، و بدیگر قول همه حلال اند ، و به قال اکثر العلماء من اصحابه ، و الدلیل علیه قوله (ص) : « هو الطهور ماؤه ، الحل مسنه » ، و قال ابو بکر الصدیق : « کل دابة ماتت فی البحر فقد ذکاها الله لكم » ، و قال بعضهم : ما کان مثاله فی البر حلالاً فهو حلال فی البحر ، و ما کان مثاله فی البر حراماً فهو حرام فی البحر . قالوا : و أراد بالبحر جمع المیاء والانهار ، لان العرب سمی النهر صحراً ، و منه قوله تعالی : « ظهر الفساد فی البر و البحر » .

قوله : « و طعامه متاعاً لكم » - قال سعيد بن جبیر صیده كان طریاً ، و طعامه الملیح منه . ابن عباس گفت : صیده ما اصطدناه بأیدینا ، و طعامه مامات فیه . گفت : صید بحر آنست که بدست خویش صید کنیم ، و طعام آنست که هم در آب بمیرد ، و موج آنرا بر کنار افکنند ، و آنچه مصطفی (ص) گفت : « ما جزر الماء عنه فکل ، و ما طفاً فیه فلا تأکل » ، آن نهی تنزیه است نه نهی تحریم . قال ابن عباس : اشهد الی ابی بکر انه قال : السمک الطافی حلال لمن اراد اكله . و سبب نزول این آیت آن بود که قومی از بنی مدلیج گفتند : یا رسول الله ما صید بحر کنیم ، و گاه گاه دریا موج زند ، و ماهیان از قعر دریا با آب بساحل افتند . پس آب بجای خویش باز شود ، و ماهیان بی آب بمانند ، و بر خشک زمین بمیرند ، چون ما آنرا مرده یا بیم خوریم یا نخوریم ؟ حلال است یا حرام ؟ قال : فأنزل الله تعالی : « احل لكم صید البحر و طعامه متاعاً لكم و للسیارة » .

جابر بن عبد الله گفت : رسول خدا ما را بغزائی فرستاد ، و ابو عبیده جراح را بر ما امیر کرد ، و با ما هیچ زاد نبود مگر صاعی خرما ، در انبانی کرده ، که که ابو عبیده هر یکی را از ما از آن خرما یکی بدادی ، و کتا نمصها کما یصل الصبی ، و نشرب علیها الماء فتکفینا یوماً الی اللیل ، گفتا : باین دشخواری و رنج روزگار بسر می بردیم تا بساحل دریا رسیدیم ، دابه‌ای را دیدیم مرده بر ساحل دریا ، بر مثال کوه پاره‌ای ، و آنرا عنبر میگفتند . ابو عبیده گفت : بخورید ازین دابه ، که شما را حلالست . یک ماه بر آن موضع نشستیم ، و از آن خوردیم ، و از عظیمی که بود از چشم خانه وی خسروار ها روغن بیرون کردیم ، و ابو عبیده سیزده کس را در چشم خانه وی نشاند ، تا باز گویند که چه عظیم دابه‌ای بودا پس از آن زاد بر گرفتیم ، و آمدیم به مدینه ، و رسول خدا را از آن خبر کردیم ، فقال (ص) : « هو رزق اخرجه الله لكم ، فهل معکم من لحمی » ؟ فأرسلنا الی رسول الله شیئاً منه ، فأکله .

«متاعاً لكم وللسيارة» - یعنی منفعة لكم، یعنی للمقیم والمسافر یبیعون منه ویتزودون منه. پس دیگر باره تحریم صید بر محرم باز آورد، گفت: «وحرّم علیکم صید البرّ» ما دمتّم حرماً - ای محرمین، فلا يجوز للمحرم اكل الصيد اذا صاد هو، او صید له بأمره، فاما اذا صاد حلال بغير امره ولا له فيجوز له اكله، و اذا قتله المحرم فهل يجوز للحلال اكله؟ قال الشافعی: يجوز، لانه ذکوة مسلم، وعند ابی حنیفة لا يجوز، وأحلّه محل ذکوة المجوسی. قال جابر: سمعت رسول الله (ص) يقول: «صيد البرّ لكم حلال ما لم تصیدوه او یصدّ لكم.» و اتقوا الله الذی الیه تحشرون، فی الآخرة، فیجزیکم باعمالکم. «جعل الله الکعبة البيت الحرام» - عرب هر خانه ای که مربع باشد آنرا کعبه گویند، و اصل آن از ارتفاع است. کعب آدمی از آن کعب گویند که از پای فرا رسته بود، و ارتفاع گرفته، و قيل للجارية اذا قارت البلوغ، و خرج ثدياها قد تمکبت. خانه مربع کعبه گویند، لارتفاعها من الارض، و تنوء زواياها، و این خانه کعبه را بیت الحرام گفت، و تفسیر این در آن خبر است که مصطفی (ص) گفت روز فتح مکه: «ان هذا البلد حرّمه الله يوم خلق السماوات و الارض، فهو حرام بحرمة الله الی يوم القيامة، وانه لن یحل القتال فيه لاحد قبلی، ولم یحل لی الا ساعة من النهار، فهو حرام بحرمة الله الی يوم القيامة لا یعضد شوکه، و لا ینقر صیده، و لا یلتقط لقطته الا من عرفها، و لا یختلی خلاء الا الاخر»، و فی روایة اخرى: «من جاءنی زائراً لهذا البيت، عارفاً لحقه، مذعناً لی بالرّویة حرمت جسده علی النار».

«قیاماً للناس» - ای قواماً لهم فی امر دینهم، یقومون الیه للحج، وقضاء النسک، و امر دنیاهم ای صلاحاً لمعاشهم من التجارات، وما یجبی الیه من الثمرات. «و الشهر الحرام» - بلفظ جنس گفت، و مراد بآن ماههای حرام است، و آن چهار اند: واحد فرد، و هورجب، و ثلاثة سرد: ذو القعدة و ذو الحجة و المحرم. «و الهدی و الفلاند» -

هدی قربانست که بمنای برند، و قلائد آنست که در گردن ایشان کنند، و این آن بود که مرد چون از حرم بتجارت بیرون میشد در ماه حرام، در کار خویش نظر کردی اگر دانستی که باز گردد پیش از آنکه ماه حرام بگذرد، همچنان ایمن بیرون شدی، و هیچ نشان بر خود و بر راحله خویش نکردی، و اگر دانستی که می بازنگردد در ماه حرام، امن خویش را نشان بر خود کردی و بر راحله خویش، و نشان آن بود که پوست درخت حرم با خود داشتی، و بر راحله خویش افکندی، تا هر جائی که رفتی ایمن بودی، و کس تعرضی نکردی. اینست که رب العالمین گفت: «والهدی و القلائد» - یعنی کل ذلك كان قياماً للناس وأمناً في الجاهلية.

«ذلك لتعلموا ان الله يعلم ما في السموات و ما في الارض و أن الله بكل شيء علم» - وجه تأویل این آیت و آخر آن باول در بستن آنست، که رب العالمین این تعظیم که نهاد خانه خویش را، و حریم و احرام را، از آن نهاد تا آنرا بزرگ دارند، و حرمت آن بشناسند، و آزریم آن بزرگ دارند، و بدانند که چون جانور بی عقل درو می نیاز دارند، در آزدن مسلمان در حرم چه وبالست! و چون فرمود که در حرم گفتار میازارید از آنست که تا دانند که در آزار مسلمان در حرم چیست؟ و دیگر الله دانست که نمازگر را از جهت بد نیست و از قبله، و کعبه قبله ساخت، و دانست که حج را هنگامی باید، آنرا هنگامی ساخت، و دانست که هدی را نشان آزریم باید، نشان ساخت، و در حبله حرم جای امن ساخت، از آنکه عرب در جاهلیت بس ناپاک و خون ریز بودند و بد فعل، راه بیم داشتند، و مال بناحق می بردند، و بجای يك کس جمعی را می کشتند، طلب ثار را. رب العزة خون از ایشان این فعل می شناخت و میدانست کعبه حرم ساخت، و ماه حرام، و هدی و قلائد پدید کرد، و تعظیم آن فرمود، تا ایشانرا بر مال و بر نفس خویش امن پدید آمد، و هر جای که نشان درخت حرم دیدند، سر بر خط فرمان

نهادند ، و تعظیم آنرا دستهای بیداد و غارت کوتاه کردند . و دانست رب العزة که اگر ایشانرا بعبادت جاهلیت خویش فرو گذارد جهان خراب گردد . و مردم کشته شوند ، و متاجر باطل گردد ، رب العزة گفت : این همه بدان کردم تا شما بدانید که هر چه در آسمان و زمین است از مصالح بندگان و مرافق ایشان من می دانم ، و بهمه چیزی دانا و توانا ام .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « يا ايها الذين آمنوا انما الخمر و الميسر ، الایة - قال النبی (ص): « الخمر جماع الام و أمّ الخبائث » خمر اصل خبائث است و کلید کبائر ، مایه جنایات ، و تخم ضلالت ، و منبع فتنه . عقل را بهوشد ، و دل را ماریک کند ، و چشمه طاعت خشک کند ، و آب ذکر بازبندد ، و در غفلت بگشاید . نفس از خمر مست شود ، از نماز باز ماند . دل از غفلت مست شود ، از راز باز ماند .

پیرو طریقت گفته بزبان وعظ مرین غافلانرا که : « ای مستان پر شهوت ! وای خفتگان غفلت ! شرم دارید از آن خداوندی که خبانت چشمها میداند ، و باطن دلها می بیند : « يعلم خائنة الاعین و ما تخفی الصدور » . آه ! کجاست دره عمری و ذوالفقار حیدری ؟ تا در عالم انصاف برین مستان بی ادب حدّ شرعی براند ، و این غافلان خفته را بجنباند ؟ خبر ندارد آن مسکین که خمر میخورد ، که چون قدح بردست نهند عرش و کرسی در جنبش آید ، و از حضرت عزّت ندا آید که : « و عزّتی و جلالی لا ذیقنّهم الیم غذای من الحمیم والزّ قوم » .

میسر قمار است ، و در قمار خانه کسی که پا کباز و کم زن بود ، او را عزیز دارند ، و مقدم شناسند . اشارت است بطریق جوانمردان که : ابدانهم مطروحة فی شوارع التقدير یطأها کل عامری سبیل من الصادرین عن عین المقادیر . خود را در شاهراه تقدیر

ببفکنند تا زیر هر خسی پست شوند ، و از بند هر زنگی برون آیند ، و خود را ناچیز شمردند
تا تو اندر بند رنگ و طبع و چرخ و کو کبی

کی بود جائز که گوئی دم قلندر وار زن

« وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرِّسُولَ وَاحْذَرُوا الْآيَةَ - مرد باید که در راه شرع
همگی وی عین فرمان گردد، و يك چشم زخم در وقت فرمان تأخیر و مخالفت روا ندارد .
چنانکه حکایت کنند که یکی از خلفا وقتی بر وی مسأله مشکل شده بود کس فرستاد
به شافعی تا حاضر شود . چون کس خلیفه پیش شافعی رسید، او را دید که دستار را
می پیچید . گفتا : فرمان امیر المومنین است که یثائی . شافعی دندان فراز کرد ، و
موافقت فرمانرا آنچه از آن دستار تا پیچیده مانده بود فرو درید ، و بیایان نبرد ، که
در فرمان خلیفه تأخیر روا نیست . عجباکارا ! در فرمان مخلوق موافقت شرع را چنین
ایستاده بودند ، باری بنگر تا در همه عمر يك نفس در فرمان خدا و تعظیم وی راست
رفته ای یا نه ؟

« لیس علی الذین آمنوا و عملوا الصالحات ، الآیة - چون اغلب روز کار مرد
در تعظیم امر و نهی بسر می شود ، و معظم احوال وی در ادب صحبت و در خدمت بر سنت
بود ، در يك نفس و در يك لقمه بسا وی مضایقت نکنند ، هر که مایه ایمان دارد ، و
تقوی شعار خود گرداند ، چنانکه گفت : « إِذَا مَا اتَّقُوا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ تَم
اتَّقُوا وَآمَنُوا » یعنی اتقوا المنع و آمنوا بالخلف . با درویشان مواسات کنند ، و دست
اتفاق و صدقه بر ایشان گشاده دارند ، و از منع و بخل پیر هیزند ، و دانند که هر چه در
راه خدا هزینه (۱) کنند ، خلف آن در دوجهان باز یابند ، چنانکه گفت : « وَمَا أَنْفَقْتُمْ
مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ » این خود صفت عوام است ، و بیان مراتب احوال ایشان . باز صفت

اهل خصوص کرد، و تقوی و احسان ایشان یاد کرد: «ثم اتقوا و أحسنوا» ای اتقوا شهود الخلق و أحسنوا، ای شهود الهی، فلا احسان ان تعبد الله كأنك تراه، كما فی الخبر. «والله يحب المحسنين» اعمالا والمحسنين آمالاً والمحسنين احوالاً.

«يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم» - صید بر محرم حرام کرد از بهر آنکه محرم قصد زیارت کعبه دارد. اشارت میکند که هر که قصد خانه ما دارد، و روی بکعبه مشرف مقدس نهد، و در جوار حضرت ما طمع کند، کم از آن نبود که صد بابائی ازو در زینهار و امان باشند، که وی خویشان را درین قصد که پیش گرفت در غمار امرار و اختیار آورد، وصف ابرار اینست که: لا يؤذون الذر ولا يضررون الشر. و گفته اند که احرام دو نوع است: احرام حاجی بتن، و احرام عارف بدل، حاجی تا بتن محرم است صید بروی حرام، عارف تا بدل محرم است طلب و طمع و اختیار بروی حرام. و نشان احرام دل سه چیز است: با خلق عارت و با خود بیگانه، و در تعلق آسوده. و نمره احرام دل سه چیز است امروز، و سه چیز فردا: امروز حلاوت مناجات و تولد حکمت و صحت فراست، و فردا نور مشاهدت و نداء لطف و جام شراب.

«جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس» الایة - در آمار بیارند که چهار هزار سال آن کعبه معظم را بتخانه آذری ساخته بودند، تا از غیرت نظر اغیار بخداوند خود بنالید که: پادشاه! مرا شریف ترین بقاع گردانیدی، و رفع ترین مواضع ساختی. بیت الحرام نام من نهادی، و امن و امان خلق در من بستی. پس ببلای این اصنام مبتلا کردی. از بارگاه جبروت بدو خطاب رسید که: آری چون خواهی که معشوق صدو بیست و چهار هزار نقطه طهارت باشی، و خواهی که همه اولیا و صدیقان و طالبان را در راه جست خود بینی، و آنرا که خواهی بنزد در کنار گری، و صد هزار ولی و صفی را جان و دل در راه خود بتاراج دهی، کم از آن نباشد که روزی چند در بلاء این اصنام

بسازی، و صفات صفا و مروءه را در بطش قهر غیرت فرو گذاری. سنت ما چنین است. کسی را که روزی دولتی خواهد بود، نخست او را از جام قهر شربت محنت چشاییم. خواست ما اینست، و برخواست ما اعتراض نه، و حکم ما را مرد نه، و صنع ما را علت نه: «فعل ما نشاء و نحکم ما نريد».

۱۴- النوبة الاولى

قوله تعالى: «اعلموا» بدانید: «أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ» که الله سخت عقوبت است سخت کبر، «وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ»^(۹۸) و بدانید که خدای آمرزگار است و بخشاینده. «ما على الرسول» نیست بر پیغامبر فرستاده، «الْأَبْلَاغُ» مکرر سایندن پیغام، «وَاللَّهُ يَعْلَمُ» و خدای میداند، «ما تبدون» آنچه پیدامی نمائید، «وما تكتُمون»^(۹۹) و آنچه پنهان می دارید.

«قل» بگو [یا محمد]! «لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ» همسان نیست پلید و پاک، «وَلَوْ اعْجَبَك» و هر چند که ترا شگفت آید، «كثرة الخبيث» فراوانی پلید، «فَاتَّقُوا اللَّهَ» و پرهیزید از خشم و عذاب خدای، «يَا أُولِي الْأَلْبَابِ» ای زیرکان و خردمندان، «لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ»^(۱۰۰) تا جاوید بپروزمابند.

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» ای ایشان که بگرویدند، «لَا تَسْأَلُوا» می پرسد «عن اشیاء» از چیز هائی «ان تبد لكم» که اگر شما را جواب آن پیدا کنند، «تؤمنكم» آن جواب شما را اندوهکن کند، «وان تسألوا عنها» و اگر از آن پرسید، «حين ينزل القرآن» اکنون که قرآن فرو می فرستند، «تبد لكم» جواب آن شما را پیدا کنند، «عفا الله عنها» خدای شما را از آن بی نماز کرد، و آن از شما در گذاشت، «وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ»^(۱۰۱) و الله آمرزگار است بردبار.

« قد سألها » پرسید از چنانها ، « قوم من قبلکم » گروهی پیش از شما ،
 « ثم اصبحوا بها کافرين (۱۰۳) » آنکه بآن جواب که شنیدند کافر شدند .

« ما جعل الله » خدا واجب نکرد و فرمود « من بحيرة » از آن نهاد و سنت
 جاهلیت که شتر را گوش میشکافتند ، « ولا سائلة » و نه آن شتر که فرو می گذاشتند ،
 و از بار بر نهادن و بر نشستن آزاد میکردند ، « ولا وصيلة » و نه آن شتر که با همتای
 خودش می پیوست ، و آنرا نمی کشتند (۱) « ولا حام » و نه آن شتر که پشت خودش را
 خمی کرد « ولكن الذين كفروا » لکن ایشان که کافر شدند ، « يفترون على الله
 الكذب » دروغ می گفتند برخدای و ناراست می ساختند « و اکثرهم لا یعلمون (۱۰۴) »
 و بیشتر ایشان آن بودند که صواب در نمی یافتند .

« و اذا قيل لهم » و چون ایشان را گفتندی « تعالوا الى ما انزل الله »
 باز آئید بآنکه الله فرو فرستاد « والى الرسول » و بارسل وی آئید « قالوا » گفتند:
 « حسبنا » بسنده بود مارا ، « ما وجدنا عليه آباءنا » آنچه پدران خویش بر آن یافتیم
 « اولوکان اباؤهم » باش و اگر پدران ایشان ، « لا یعلمون شیئاً » هیچ چیز
 نمی دانستند ، « ولا یهدون (۱۰۴) » و نه فرا راه حق می دیدند .

« يا ايها الذين آمنوا » ای ایشان که بگرویدند « عليكم انفسكم » بر
 شما بادا تنهای شما ، « لا یضرکم » نکزاید و زیان ندارد شما را ، « من ضلّ » برای
 هر که کم گشت از راه ، « اذا اهتديتم » چون شما بر رام راست بودید ، « الى الله مرجعکم
 جميعاً » با خداست باز گشت شما همه ، « فينبئکم بما کنتم تعملون (۱۰۵) » و خبر کند
 شما را بآنچه میکردید .

« يا ايها الذين آمنوا » ای ایشان که بگرویدند « شهادة بينکم »

کواهی که بود در میان شما « اذا حضر احدکم الموت » هر که که حاضر آید یکی از شما مرگ « حین الوصیة » هنگام وصیت کردن « ائتان ذوا عدل منکم » آن کواهی باید از دو کواه استوار از اهل دین شما « او اخران من غیرکم » یا کواهی دوتن از اهل جزایز دین شما « ان ائتم ضربتم فی الارض » اگر چنان بود که در سفر باشید « فأصابکم » و ناگاه بشما رسد، « مصیبة الموت » مرگ رسدنی، « تحبسونهما » ایشانرا هر دو فرا سو کند یناوید « من بعد الصلوة » پس نماز دیگر، « فیقسمان بالله » تا آن دو کواه سو کند خورند بخدای « ان اوتیتکم » اگر بکواهی ایشان در شک باشید « لا نشتری به ثمناً » که با سو کند دروغ بهای اندک نمی خریم از دنیا، « ولو کان ذا قربی » و اگر چند که خویشاوندی بود « و لا نکتم شهادة الله » و کواهی که خدا را بآن قیام میباید کرد پنهان نمیداریم « الا اذا لمن الاثمین (۱۰۶) » ما پس از بزه کاران باشیم اگر چنین کنیم.

« فان عشر » اگر برافتند « علی انهما استحقا اثماً » بر آنکه ایشان هر دو خیانت کردند، و بزه کار شدند، « فأخران یقومان مقامهما » پس برخیزد دوتن دیگر بجای آن دو کواه [که دروغ گفتند]، « من الذین استحق علیهم الاولیان » دو کواه که اولیترند بکواهی، و نزدیکترند بایشان که آن دو کواه بیشین که مستحق نام خیانت شدند، بدان شدند که با ایشان خیانت کردند، « فیقسمان بالله » سو کند، خوردن بخدای « لشهادتنا احق من شهادتهما » که کواهی ما دوتن راست تر است از کواهی ایشان دوتن، « و ما اعتدینا » و ما اندازه راستی در نگذاشتیم، « الا اذا لمن الظالمین (۱۰۷) » و اگر در گذاشتیم آنکه از ستمکارانیم بر خویشان.

« ذلک ادنی » این چنین نزدیکتر بود و اولی تر « ان یأتوا بالشهادة علی وجهها » که کواهان بر وجه خویش و بر راستی مگر ارند « و یخافوا ان ترد ایمان

بعد ایمانهم » و از ردّ الیمین ترسند که سو کنند از مدعی علیه با مدعی گردانند ، « و اتقوا الله » و از خشم و عذاب خدای پرهیزید ، « واسمعوا » و فرمان وی نیوشید ، « و الله لایهدی القوم الفاسقین (۱۰۸) » و خدای راه نمایست گروهی را که در علم او از طاعت و فرمان بیرون شدگانند .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « اعلموا » - بدان که معنی علم دانش است ، و محل آن دل است ، و اقسام آن سه است : علم استدلالی ، و علم تعلیمی ، و علم لدنی . اما استدلالی مره عقل است ، و عاقبت تجربه ، و ولایت تمیز ، که آدمیان آن مکرّم اند ، و الیه الاشارة بقوله: « ولقد کرّمنا بنی آدم » ، و علم تعلیمی آنست که خلق از حق شنیدند در تنزیل ، و از مصطفی شنیدند در بلاغ ، و از استادان آموختند بتلقین ، که دانایان در دو گیتی بدان عزیزند بر تفاوت و درجات ، و الیه الاشارة بقوله: « والذین اوتوا العلم درجات » و علم لدنی علم حقیقت است ، و علم حقیقت یاف است ، و این علم عارفان و صدیقان است علی الخصوص ، و هوالمشار الیه بقوله: « وعلّمناه من لدنا علماً » و گفته اند که انواع علم ده اند : اوّل علم توحید ، دوم علم فقه ، سوم علم وعظ ، چهارم علم تعبیر ، نجم علم طب ، ششم علم نجوم ، هفتم علم کلام ، هشتم علم معاش ، نهم علم حکمت ، دهم علم حقیقت . علم توحید حیات است ، و علم فقه داروست ، و عام وعظ غذاست ، و علم تعبیر ظنّ است ، و عام طب حیل است ، و علم نجوم تجرّت است ، و علم کلام هلاک است ، و علم معاش شغل عامه خلق است ، و علم حکمت آئینه است ، و علم حقیقت یاف است . علم توحید را گفت جلّ حلاله: « فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون » ، « هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون » . علم فقه را گفت: « لیتفقّوها فی الدّین » .

علم وعظ را گفت: «کونوا ربانین»، «لولا ینھبهم الربانیون»، «لعلمه الذین یتنبطونه منهم»، «واصل این علم وعظ تهدید است بی تقیید، و وعد است بی امن، و دلالت است بر معرفت. و علم تعبیر را گفت: «وقال للذی ظن». اصل او ظن است و قیاس و خاطر، اما چون بیود حقیقت است آنرا می گوید: «قد جعلها ربی حقاً». و علم طب را گفت: «علم الانسان مالم يعلم»، «واصل آن تجرت است و حیلست، و آن مباح است و نیکو و عفو. شافعی گفت: «العلم علمان علم الادیان و علم الابدان».

و علم نجوم را گفت: «وبالنجم هم یتهدون»، «و آن چهار قسم است: یک قسم واجب، و آن علم دلائل قبله است، و معرفت اوقات نماز، و دیگر قسم مستحب است و نیکو، و آن علم شناختن جهات (۱) و طرق است رونده را در بر و بحر، آنرا میگوید: «لتتهدوا بها فی ظلمات البر والبحر». قسم سوم مکروه است، و آن علم طبایع است بکواکب و بروج. چهارم قسم حرام است، و این علم احکام است بسیر کواکب، و آن علم زنادقه و فلاسفه است.

اما علم کلام آنست که کف جلّ جلاله: «وان الشبایین لیوحون الی اوایائهم» جای دیگر گفت: «زخرف القول غروراً»، همانست که گفت: «و ان یقولوا تسمع لقولهم»، و آن بگذاشتن نص کتاب و سنت است، و از ظاهر با تکلف و بحث شدن است، و از اجتهاد با استحسان عقول و هوای خود شدن است، و دانستن این علم عین جهل است. شافعی گفت: «العلم با الکلام جهل والجهل بالکلام علم» و علم معاش را گفت: «یعلمون ظاهراً من الحیوة الدنیا»، همانست که گفت: «ولم یرد الا الحیوة الدنیا ذلك مبلغهم من العلم»، و آن علم کسبها است بدانش و رغبت میان عامه خلق، کس است سرمانه، و کس است بحرص، و آن علم عادتست. اما علم حکمت را الله

گفت جلّ جلاله : « وما يعقلها الا العالمون » . و علم حقیقت را گفت : « وعلمناه من لدنا علماً » ، همانست که گفت : « علی مالک تحط به خبراً » . و شرح این هر دو نوع علم جای دیگر گفته شود ان شاء الله .

و آنچه مصطفی (ص) گفت : « طلب العلم فريضة علی کل مسلم » ، علما مختلف اند که از این انواع علوم کدامست . متکلم گفت : علم کلام است ، که معرف حق تعالی بدان حاصل می آید . فقها گفتند : علم فقه است ، که حلال از حرام بوی جدا میشود . اصحاب حدیث گفتند : علم کتّاب و سنت است که اصل علوم شرع آنست . صوفیان گفتند : علم احوال دل است ، که راه بندگی آنست ، و سعادت بنده در آن است ، اما اختیار محققان آنست که این خبر بیک علم مخصوص نیست ، و این علما همه نیز واجب نیست بلکه هر چه بنده را بدان حاجت است ، در وقت حاجت واجب است ، پس معنی خبر آنست که طلب علمی که بنده را بعمل آن حاجت است واجب است نخست علم معرفت خداست ، و اعتقاد اهل سنت پس علم نماز و طهارت ، آن مقدار که فریضه است ، و آنچه سنت است علم آن نیز سنت است ، و چون فراماه رمضان رسد روزه داشتن در ماه رمضان فریضه است ، و اگر نصایی مال ویرا حاصل شود چون يك سال تمام بسر شود ، بر وی واجب است که بداند که زکوة آن چند است ، و فرا که می باید داد ؟ و شرط آن چیست ؟ و علم حج همچنین آنکه که فرا راه خواهد بود بر وی واجب است که بداند و بشناسد ارکان و فرائض و شرائط آن ، و همچنین هر کار که فرا پیش وی آید خون نکاح و تجارت و مزدوری و پیشه وری آنکه که فرا پیش گیرد بر وی واجب است که است بداند شرائط آن ، و حلال و حرام آن ، و بیرون از این آنچه بدل تعلق دارد واجب است بر هر مسلمان که بداند که حسد و ربا و عجب و حقد و عداوت و گمان بد بمسلمانان بردن این همه حرام است . پس معلوم شد که هیچ مسلمان از علم مستغنی

نیست ، و همه علمها نیز واجب نیست ، بلکه با حوال و اوقات می بگردد چنانکه بیان کردیم ، والله اعلم .

« اعلّموا انّ الله شديد العقاب » - یعنی : لمن عصاه فيما امره و نهاه ، « وأن الله غفور رحيم » لمن تاب وأتأب . درین آیت معتدیان را درصید نومید نکرد ، و ایشانرا بتوبه امید داد ، آنکه گفت : « ما على الرسول الا البلاغ » یا محمد ! بر پیغامبر جز رسانیدن پیغام نباشد . تو پیغام برسان . معتدیانرا از عقوبت ما بیم ده ، و تائبانرا بمغفرت و رحمت ما بشارت ده ، و ایشانرا گوی که : ما نهان و آشکارای شما دانیم . آنچه بزبان گوئید دانیم ، و آنچه در دل دارید بخلاف زبان هم دانیم .

« قل لا يستوى الخبيث والطيب » - **کلبی** گفت : خبیث اینجا حرام است ، و طیب حلال ، همچنانکه در سورة النساء گفت : « ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب » . **سدى** گفت : خبیث مشرک است و طیب مؤمن ، همچنانکه در سورة الانفال گفت : « ليميز الله الخبيث من الطيب » ، وقال تعالى : « حتى يميز الخبيث من الطيب » یعنی حتى يميز اهل الكفر من اهل الايمان . میگوید : حلال و حرام هر کز چون هم نبود ، و برابر نباشد ، که حرام بد انجام است ، و حلال نیک سر انجام . « ولو اعجبك كثرة الخبيث » يريد أن اهل الدنيا يعجبهم كثرة المال و زينة الدنيا ، « وما عند الله خير وأبقى » - معنی آنست که یا محمد ! اهل دنیا را خوش آید و شکفت آید کثرت مال و زینت دنیا ، لیکن آنچه بنزدیک خداست نیکوتر و پاینده تر . « فاتقوا الله يا اولى الالباب لعلكم تفلحون » - این خطاب با اصحاب محمد (ص) است . میگوید : از خشم خدا بپرهیزید ، و حلال بحرام مدارید تا بفلاح ابد رسید .

« يا ايها الذين آمنوا لا تسئلوا عن اشياء » - این آیت در شأن قومى آمد که از رسول خدا فراوان چیزها می پرسیدند ، تا رسول خدا روزی خشمگین بر خاست ، و

بمنبر بر شد ، و خطبه خواند ، گفت : « سلونی فوالله لا تستلونی الیوم فی مقامی هذا عن شیء الا اخبرکم به » . یاران بترسیدند که مکرکاری عظیم افتاد . انس میگوید که : براست و چپ می نگرستم ، قومی را دیدم از یاران که می گریستند ، و از بیم آن حال می لرزیدند . مردی از بنی سهم حاضر بود ، او را عبدالله بن حذافه می گفتند ، و در نسب وی طعن میزدند ، برخاست و گفت : یا رسول الله من ابی ؟ فقال (ص) : « ابوک حذافه بن قیس » . زهری گوید که : مادر این عبدالله حذافه پس از آن رو فرا پسر کرد ، و گفت : ما رأیت ولداً اعق منك قطاً ! اگنت تأمن ان تكون امک قد فارقت ما قارف بعض نساء الجاهلیة فتفضحها علی رؤس الناس ؟ قال : والله لوالحقی بعبد اسود للحق به .

مردی دیگر از بنی عبدالداو برخاست ، گفت : من ابی ؟ رسول خدا گفت : « ابوک سعد » ، فنسبه الی غیرایه . مردی دیگر برخاست گفت : یا رسول الله ! این أنا ؟ من کجا خواهم بود یعنی در بهشت یا در دوزخ ؟ رسول گفت : « انت فی الجنة » . دیگری برخاست ، همین گفت جواب همان داد . سدیگری برخاست ، همان گفت ، و همان جواب شنید . چهارم برخاست همان سؤال کرد ، جواب شنید که : « انت فی النار » . مرد دلتنگ و شرمسار گشت . عمر خطاب حاضر بود ، برخاست ، گفت : یا رسول الله استر علینا ستر الله علیک . آنکه پیای رسول پیوسید ، و گفت : رضینا بالله رباً و بالاسلام دیناً و بمحمد نبیاً و بالقرآن اماماً . انا یا رسول الله حدیث عهد بجاهلیة و شرک ، فاعف عفا الله عنک . گفت : یا رسول الله ما بجاهلیت و شرک قریب العهدیم . صلاح کار خود و اسرار دین خود ندانیم . در گذار و عفو کن . رسول خدا آن سخن از عمر پیسندید ، و ویرا خیر گفت . پس در آن حال جبرئیل آمد ، و این آیت آورد : « یا ایها الذین آمنوا لاتستلوا » .

و گفته اند : این آیت بدان آمد که رسول خدا روزی گفت : « ایها الناس ان

الله تعالی کتب علیکم الحج . مردی از بنی اسد برخاست و هو عکاشه بن محسن و قیل هو عبد الله بن جعفی ، کف : افی کل عام یا رسول الله ؟ رسول خشم گرفت ، بیندیشید ساعتی ، آنکه جواب داد ، کف : « لا ، ولو قلت نعم لوجبت ولما قمتم بها . » آنکه گفت : « ذرونی ما ترککم فانما هلك من کان قبلکم بکثرة سؤالهم ، و اختلافهم علی انبیائهم ، فاذا امرتکم بشیء فأتوا منه ما استطعتم ، و اذا نهیتکم من شیء فاجتنبوه ، » وقال (ص) : « اکر المسلمین فی المسلمین جرماً من سأل عن شیء لم یحرم فحرم من اجل مسألته . »

و صح انه (ص) نهی عن قیل وقال و کثرة السؤال و اضاعة المال ، وأنه (ص) کره المسائل و عابها و سئل رسول الله عن اللحمان یأتی بها اقوام لاندری ما هی ؟ اذ کراسم الله علیها ام لا ؟ فقال : « ان الله حرم حرما فلا تنتهکوها ، و حدّ حدوداً فلا تعتدوها ، و سکت عن اشیاء لا عن نسیان فلا تبحثوا عنها ، کلوها و سقوا الله . »

« و ان تسألوا عنها » یعنی عن اشیاء « حین ینزل القرآن » فیها « تد لکم » ای تظہر لکم . میگوید : اگر پرسید از چیز ها چون قرآن فرو فرستند ، و آنرا مبین کنند ، آن بر شما دشوار بود ، و طاقت ندارید ، که قرآن که فرو آید بالزام فرضی فرو آید که بر شما سخت بود ، یا بتحریم چیزی که شمارا حلال بود . پس پرسید ، و آنچه گذشت از آن مسائل که شما را بیان آن حاجت نبود ، آن از شما در گذاشتند و عفو کردند . باین قول « عفا الله » ضمیر مسائل است و روا باشد که « عنها » ضمیر اشیاء نهند یعنی : عفا الله عن تلك الاشياء حین لم یوجبها علیکم .

و عن عبید الله بن عمیر ، قال : ان الله احل و حرم ، فما احل فاستحلوه ، و ما حرم فاجتنبوه ، و ترک بین ذلك اشیاء لم یحرمها ، فذلك عفو من الله . و کان ابن عباس اذا سئل عن الشیء لم یجیء فیہ امر ، یقول هو من العفو ، ثم یقرأ : « یا ایها الذین آمنوا

لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ ۖ الْآيَةُ ۖ «وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ» ای ذر تجاوز حین لایعجل بالعقوبة . «قد سألها» ای الايات «قوم من قبلکم» یعنی قوم عیسی حین سألوا المائدة «نم کفروا بها و قالوا انها ليست من الله» و قوم صالح سألوا الناقة نم عقروها ، فقال تعالى: «نم اصبحوا بها کافرين» . فاهلکوا .

وسأل رجل عن ابن عباس : هل تحت هذه الارض من خلق ؟ قال : بلى . قال له : اخبرني ماهو ؟ فقال : لواخبرتك كفرت ، معناه - والله اعلم - لواخبرتك انكرت . «ما جعل الله من بحيرة» - اين آيت تفسير آن آيت است که آنجا گفت : «وجعلوا لله مما ذرأ من الحرت والانعام» الاية ، وآن آيت که بر عق گفت : «وقالوا هذه انعام» ، و آن آيت که در سورة النحل است : «ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً» الاية .

بحيره در نهاد وسنت جاهليت آن بود که ماده شترى جون پنج بطن بزادى ، و پنجمين بيجه نر بودى ، ايشان گوش آن ماده شتر بشکافتندى و فرو گذاشتندى تا بمراد خویش بسر آب و گياه شدى ، و نشستن بر آن و کشتن و خوردن آن بسر خود حرام کردندى . و سائبه آن بود که چون کسی از ايشان بسفر بودى يا بیمار بودى ، نذر کردى و گفتى : اگر مسافر سلامت باز آيد ، يا بیمار به شود ، ناقتى سائبه اى مخلاة پس چون نذر واجب شدى ، آن شتر که نذر در آن بود فرو گذاشتندى . و آزاد کردندى از نشستن و بار بر نهادن . و در وصيلة خلافت از وجوه ، و اختار قول سعيد معيب کرده اند ، وى گفته است که وصيله آنست که ماده شتر که بيجه ماده زاديد ، و پس آن باز در شکم ديگر هم ماده زاديد ، گفتندى : وصلت اختها ، و گوش وى بريندندى بت را . و حامى آن بود که شتر نر را نامزد کردندى که هر گاه که از ضراب وى جندين شکم زاده آيد ، پشت او از بار بر نهادن و بر نشستن آزاد است . چون آن عدد تمام شدى و بيشتر آن ده شکم ميبود . گفتندى : قد حمى ظهروا پشت خویش حمى کرد ' نه بر نشستندى ، نه بار

بر نهادندی ، نه بکشتندی ، نه خوردندی .

روی علی بن ابی طلحة عن ابن عباس ، قال: البحيرة والحامي من الابل،
والسائبة والوصيلة من الغنم. این سنتها و نهادهای جاهلیت که عمرو بن لحي الجندی
پدر خزاعه نهاد مصطفی (ص) اکثم خزاعی را گفت: «یا اکثم رأیت عمرو بن لحي
يجر قصبه فی النار، وهو اول من غیر دین ابراهیم ، و بحر البحيرة ، و سيب السائبة، و
وصل الوصيلة، و حمى الحامی ، و انت ا شبه الناس به یا اکثم». فقال اکثم : ایضرنی شبهه
یا رسول الله؟ قال: «لا انت مؤمن، و هو کافر»، و قال زید بن اسلم : قال رسول الله (ص): «انا
اعرف اول من سيب السوائب ، و غیر دین ابراهیم» قالوا : و من هو یا رسول الله ؟ قال :
« عمرو بن لحي احد بنی کعب ، لقد رأیته يجرقصبه فی النار ، یوذی ریحہ اهل النار ،
و انی لاعرف اول من بحر البحائر و وصل الوصيلة و حمى الحامی ». قالوا : و من هو ؟
قال: «رجل من بنی مدلج ، کانت له ناقتان ، جدع آذا نهما ، و حرم البانهما ، ثم شرب
البانهما بعد ذلك ، و لقد رأیته فی النار، و هما تمعضانه بافواههما ، و تمخبطانه بأيديهما» .

مشرکان این سنت در جاهلیت نهادند ، و اسلام آمو باطل کرد ، و رب العزة
این آیت با بطل آن فرو فرستاد ، گفت : «ما جعل الله من بحيرة ، یعنی : ما جعل الله
حراماً من بحيرة و لاسائبة و لم يجعلها دیناً ارتضاء ، و دعا اله ، و لم یخلقها حيث خلقها
بحيرة . «ولکن الذین کفروا» و هم قریش و خزاعه و مشرکوا العرب «یفترون علی الله
الکذب» بقولهم ان الله امر بتحریمها ، «و اکثرهم لا یعقلون» خص اکثرهم بأنهم لا یعقلون ،
لأنهم اتباع فهم لا یعقلون ، ان ذلك کذب و افتراء کما یعقله الرؤساء .

«و اذا قیل لهم» یعنی مشرکی العرب ، «تعالوا الی ما انزل الله» فی کتابه من
تحلیل ما حرموا من البحيرة و السائبة و الوصيلة و الحامی ، «والی الرسول قالوا حسبنا
ما وجدنا علیه اباؤنا» من امر الدین ، و انما امرنا ان نعبد ما عبدوا . یقول الله تعالی : «اولو

كان آباؤهم، يعني و ان كان آباؤهم ، «لا يعلمون شيئاً» من الدين ، «ولا يهتدون» له فيتبعونهم . درين آيت ذم اهل تقليد است ، و شرح آن در سورة البقرة رفت .

«يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم» - مفسران گفتند : اين آيت در شأن كسى آمد كه امر معروف و نهى منكر كند ، و ازوى نپذيرند . عمر عبدالعزيز گفت : «لا يضر كس من ضل» يعنى من لم يقبل «اذا اهتديتم» يعنى اذا امرتهم ونهيتهم . در همه قرآن هدى بمعنى امر معروف و نهى منكر همين است ، و دليل برين آنست كه ابن عمر را گفتند : لو جلست فى هذه الايام فلم تأمر ولم تنه فان الله تعالى قال : «عليكم انفسكم لا يضر كس من ضل اذا اهتديتم» . فقال ابن عمر : انها ليست لى ولا لاصحابى ، لان رسول الله (ص) قال : «الا فليبلغ الشاهد الغائب» ، فكنتا نحن الشهود ، وانتم الغيب ، ولكن هذه الاية لاقوام يجيئون من بعدنا ان قالوا لم يقبل منهم .

وقال ابو امية المغانى : سألت ابانعلبة الخشنى عن هذه الاية ، فقال : سألت عنها رسول الله (ص) فقال : «اتتمروا بالمعروف و تنهاوا عن المنكر ، حتى اذا رأيت دنيا مؤثرة و شحاً مطاعاً و هوى متبعاً و اعجاب كل ذى رأى برأيه ، فعليك بخويصة نفسك ، وذر عوامهم فان وراءكم اياماً الصبر ، اذا عمل العبد بطاعة الله لم يضره من ضل بعده و هلك ، و اجر العامل المتمسك يومئذ بمثل الذى اتم عليه كأجر خمسين عاملاً» . قالوا : يا رسول الله كأجر خمسين عاملاً منهم ؟ قال : «لا ، بل كأجر خمسين عاملاً منكم» .

وعن عبد الله بن مسعود فى هذه الاية : قولوها ما قبلت منكم ، فاذا ردت عليكم فعليكم انفسكم ، والدليل عليه ايضاً ماروى قيس بن ابي حازم ، قال : قال ابو بكر الصديق على المنبر : انكم تهرؤن هذه الاية : «يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم» و تضعون غير موضعها ، ولا تدرون ما هى ، فانى سمعت رسول الله (ص) يقول : «ان الناس اذا رأوا منكراً فلم يغيروه عظم الله بعقاب ، فأمروا بالمعروف و انهوا عن المنكر ولا تغفروا بقول الله

عزوجل: «علیکم انفسکم»، فیقول احدکم علی نفسی، واللہ لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنکر، لیستعملن اللہ علیکم شرارکم، فیسومنکم سوء العذاب، ثم لیدعون اللہ خیارکم، فلا یتجیب لہم».

مفسران گفتند: اول این آیت منسوخ است و آخر آیت ناسخ. بوعبید گفت: در کتاب خدا هیچ آیت نیست که در آن آیت هم ناسخ است و هم منسوخ مگر این آیت، و موضع منسوخ تا اینجا است که گفت: «لایضركم من ضل»، و ناسخ اینست که گفت: «اذا اہتدیتم». قال: والہدی ہینا الامر بالمعروف و النہی عن المنکر. سعید بن جبیر گفت: این آیت در شأن اہل کتاب فرو آمد. میگوید: «علیکم انفسکم لایضركم من ضل» من اہل الکتاب.

کلبی روایت کند از **ابوصالح** از ابن عباس کہ رسول خدا از جہودان و ترسیان و کبران ہجر جزیت پذیرفت، و از مشرکان عرب جزا از اسلام نمی پذیرفت یا بس شمشیر منافقان طعن کردند کہ این کار محمد بس عجب است. میگوید: مرا بآن فرستادند تا خلق را بر دین اسلام دعوت کنم، و اگر نپذیرند قتال کنم. اکنون جزیت از اہل ہجر پذیرفت، و قتال از ایشان برداشت، و ایشانرا بر کفر خود فرو گذاشت، چراغہ بایشان همان کردی کہ با مشرکان عرب کرد؟ برین وجہ طعن ہمی کردند و ملامت، تا رب العالمین بجواب ایشان آیت فرستاد: «علیکم انفسکم» ای اقبلوا علی انفسکم فانظروا ما ینفعکم فی امر آخرتکم، فاعملوا بہ، لایضركم من ضل من اہل ہجر اذا ادوا الجزیة، و لایضركم ملامة اللائمین اذا اہتدیتم انتم. و گفته اند کہ: چون کافران گفتند: «حسبنا ما وجدنا علیہ ابائنا» رب العزة مؤمنان را گفت: علیکم انفسکم، ولا تعتدوا بآبائکم. زجاج گفت: «علیکم انفسکم» معنی آنست کہ: الزمکم اللہ امر أنفسکم، «لایضركم من ضل اذا اہتدیتم» ای لایؤاخذکم اللہ بذنوب غیرکم. «الی اللہ مرجعکم» فی الآخرة

« جميعاً » الضال والمهتدى، « فنبئكم بما كنتم تعملون » يجازيكم باعمالكم.

« يا ايها الذين امنوا شهادة بينكم » - اين آيت در شأن تميم بن اوس الدارى آمده و عدى بن بدا و بدیل بن ابی ماریه. اين بدیل مسلمان بود، و تميم و عدی تر سا بودند از ترسا يان بنی لحم. از شام تجارت می کردند بمکه چون مسلمانان بهجرت بمدينه شدند، ایشان تجارت خود با مدينه افکندند، هنگامی در راه بودند که با شام میشدند، بدیل بن ابی ماریه را مرگ آمد در راه، وصیت خویش در مال خویش بنوشت، و آنچه داشت از مال خویش بایشان سپرد، و ایشانرا بر وصیت خویش گواه گرفت، پس بمرد، و ایشان مال وی بردند بشام. از آن لختی بر گرفتند، و لختی باز سپردند. ورثه گفتند: درین مال لختی می در باید. رسول خدا ایشانرا هر دو باین آیت سوگند داد که خیانت نکردند، و وصیت تبدیل نکردند. سوگند خوردند که نکردیم. ایشانرا گذاشت، و دعوی ورثه رد کرد. این آیت در شأن ایشانست. میگوید: ای شما که مؤمنان اید، «شهادة بینکم اذا حضر احدکم الموت» یعنی مقدماته و اسبابه. چون مخائل و نشان مرگ بر یکی از شما پیدا شود، و خواهد که وصیت کند، در وقت وصیت دو گواه عدل باید که حاضر شوند.

« شهادة بینکم » هر چند بلفظ خبر گفت، اما بمعنی امر است، یعنی: ليشهد اثنان ذوا عدل منکم. بصریان گفتند: تقدیر آیت آنست که: شهادة بینکم شهادة اثنین، و قيل: شهادة بینکم فیما امرکم ربکم و فرض علیکم ان يشهد اثنان ذوا عدل منکم. در معنی «منکم» و «من غیرکم» دو قول است: یکی آنست: منکم من اهل دینکم، «او آخران من غیرکم» ای من غیر اهل ملتکم. قول دیگر: منکم من اهل المبت.

و در صفت اثنان دو قولست: یکی آنست که دو گواه اند که گواه باشند بر وصیت موصی. دیگر آنست که دو وصی اند، و در حال سفر علی الخصوص تاکید امر را دو وصی

گفت ، و دلیل برین قول آنست که در سیاق آیت گفت : « فیقسمان بالله » ، و معلوم است که گواهانرا سو کند لازم نیاید ، و نیز آیت در دو وصی آمد که خیانت کردند در وصیت ، و رسول خدا ایشانرا سو کند داد ، و براین قول شهادت بمعنی حضور باشد ، کقوله تعالی : « و ليشهد عذابهما طائفة » ای ولیحضر . « تحبسونهما من بعد الصلوة » ای صلوة العصر . نماز دیگر میخواهد تغلیظ یمین را ، که آن وقتی عظیم است ، و لهذا قال : « حافظوا علی الصلوات و الصلوة الوسطی » . قبل هی صلوة العصر ، و اهل ادیان آنرا بزرگشدارند ، و تعظیم نهند ، و علی الخصوص اهل کتاب بوقت طلوع آفتاب و غروب آن عبادت کنند ، و آن ساعت از گفت دروغ و سو کنند دروغ نیک پرهیز کنند .

« لانشتری به » یعنی بالحلف الکاذب « مناً » من الدنیا ، یعنی یقولان فی یمینهما لا نبغ الله بعرض من الدنیا ، « و لو کان ذا قری » ای و لو کان المیب ذا قرابة منا ، « و لانکم شهادة الله » ای الشهادة الّلی امر الله باقامتها ، « انا اذا لمن الامین » ان کتمنا ها

« فان عشر » - این آیت ماز در شأن آنست که پس از آن بردست تمیم الداری و عدی جامی پدید آمد سیمین منقش نذر از جمله کالائی که بفروختند ، و ورثه ابن ابی ماریه در آن افتادند . عرب گویند : عشرت علی کذا ، ای اطلعت علیه ، و وقف علیه . نرسی گویان گویند که . بر افتادم بر فلان چیز ، یعنی که واقف شدم اخذ من عناره الساقط علی الشیء ، یری عالم یکن یری ، و منه قوله : « و كذلك اعثرنا علیهم » ای اطلعننا .

« فان عشر علی انهما » خانا و « استحقا » ان یلزمنا اسم الخيانة و الامم . میگوید : اگر بر افتد که ایشان هر دو بآن آوردند خویشترن را ، و سزا گشتند که ایشانرا خائن خوانند ، و بزه کار دانند بآن خیانت و بزه که کردند ، یعنی تمیم و عدی که خیانت کردند ، « فآخران بقومان مقامهما » دو کس دیگر از ورثه میت بجای آن دو وصی

برخیزند . این خاست اینجا (۱) نه خاست پای است که خاست نیابت است، یعنی ینوبان،
و این آخران، میگویند عبد الله بن عمرو بن العاص بود و مطلب بن ابی وداعة
السهميان .

« من الذين استحق عليهم الاوليان » - اوليان ثنیه اولی است ، يقال هذا الاولى
بفلان ، م یحذف من الكلام فلان فيقال : هذا الاولى . وهذان اوليان . و در معنی اوليان
دو قول گفته اند : یکی آنست که : الاوليان بالميت من الورثة . دیگر قول آنست که :
الاوليان بالشهادة متبن كان من المسلمين ، وهى شهادة الايمان . زجاج گفت : الاوليان
موضع آن رفع است ، از هر آنکه بدل آن ضمیر است که در « يقومان » است ، یعنی
فليقم الاوليان مالميت مقام هذين الخائنين ، و آنکه ضمیر « استحق » معنی وصیت باشد،
چنانکه گویند : استحق على زيد مال بالشهادة ، اى لزمه ووجب عليه الخروج منه . و برین
قول « من الذين » صفت خائنین باشد ، و خلاصه سخن آن بود : فليقم الاوليان مقام
الخائنين الذين استحق عليهما ما ولياه من امر الشهادة والقيام بها ، ووجب عليهما الخروج
منها و روا باشد که « عليهم » بمعنی فی بود، و ضمیر « استحق » معنی ام باشد ، و « من
الذين » صفت « آخران » بود ، و برین قول تقدیر سخن اینست . فأخران اللذان هما
من الذين استحق فيهم و سببهم الاثم ، و يقومان مقامهما .

قراءت حلف عن عاصم « استحق » بفتح تاوحا، یعنی فأخران من الذين استحق
الاوليان منهم وفيهم الوصية التي اوصى بها الى غير اهل بيته يقومان مقامهما ، و قيل معناه
استحق عليهم الاوليان رد الايمان . قراءت ابو بكر اد عاصم و حمزه و يعقوب الاولين
بجمع است ، یعنی : فأخران من الاولين الذين استحق فهم و سببهم الاثم ، و انما قيل لهم
الاولين لانهم الاولون في الذكر في قوله : « يا ايها الذين امنوا شهادة بينكم » ، و في قوله :

« انسان ذوا عدل منکم ». « فبقسمان بالله » یعنی یحلفان بعد صلوٰۃ العصر، « لشهادتنا احق من شهادتهما » ای یمیننا احق من یمینهما واصح لکفرهما و ایماننا، « وما اعتدینا » فیما قلنا، « انا اذا لمن الظالمین ». چون این آیت فرو آمد دو کس از ورثهٔ میت برخاستند عبد الله عمرو عاص و مطلب بن ابی وداعه بعد از نماز دیگر نزدیک منبر، و سوگند خوردند که آن دو نصرانی خیانت کردند، و دروغ گفتند. پس آن جام سیمین از تمیم و عدی باز ستدند، و با ولیاء میت دادند. پس تمیم داری بعد از آن مسلمان شد، و با رسول خدا بیعت کرد، و گفت: صدق الله و رسوله انا اخذت الایمان فأتوب الی الله وأستغفره، و عدی بن بداه نصرانی مرد.

« ذلك ادنی » - این ادنی اولی است، و این ولی و دنو قریبست. میگوید، این چنین نزدیکتر بود و اولی تر، که گواهان بر وجه خویش و بر راستی بگزارند « او یخافوا » ای اقرب الی ان یخافوا، « ان ترد » ایمان « علی اولیاء المیت بعد ایمان الاوصیاء فیحلفوا علی خیانتهم و کذبهم فیقتضحوا »، نم وعظ المؤمنین ان یعودوا لمثل هذا، فقال: « واتقوا الله » ان تحلفوا ایمانا کاذبا او تخونوا امانة، « و اسمعوا » الموعظة، « والله لا یهدی القوم الفاسقین » لایرشد من کان علی معصية. درین آیت که « شهادة بینکم »، علما سه مرتبه اند: قومی گفتند که: این آیت نه منسوخ است، و اهل ذمت را درین هیچ چیز نیست، و « اخلان من غیر کم » معنی آنست که من غیر قبیلنکم، و گفتند که: گواهی نا مسلمان بهیچ کار نیاید، و قومی گفتند که: این در اهل ذمت است، و « من غیر کم » یعنی من غیر اهل دینکم، اما آیت منسوخ است، و گواهی نا مسلمان بهیچ کار نیست. قومی گفتند و کثرت درین است و بیشترین علماء برین اند که آیت نه منسوخ است، و « من غیر کم » من غیر اهل دینکم است، اما گفتند که علی الخصوص در سفر است که گواه از اهل ذمت یابند، و از مسلمان نیابند.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «اعلموا ان الله شديد العقاب و ان الله غفور رحيم». شديد العقاب
 للاعداء، غفور رحيم للاولياء. شديد العقاب دشمنانرا قهر است و سیاست، غفور رحيم دوستانرا
 نواخت است و کرامت. دريك آيت قهر و لطف جمع کرد، تا بنده ميان قهر و لطف در خوف
 و رجا زندگی کند، در قهر نگردد خائف شود، باز لطف بيند راجی گردد. خوف حصار
 ايمان است و تریاق هوا، و سلاح مؤمن. رجا مرکب خدمت است و زاد اجتهاد و عادت
 عبادت، و گفته اند که: ايمان و يقين بنده دو پر دارد یکی خوف، دیگر رجا. هر گز
 مرغ يك پر کی تواند پریدن. همچنین مؤمن در خوف بی رجا یا در رجا بی خوف راه
 دین نتواند پریدن مثل ايمان راست چون مثل ترازو است، يك کفه آن خوف است، و
 دیگر کفه رجا، و زبانه دوستی، و این کفه ها بعلم آویخته. چنانکه ترازو را از کفه
 ناجار است، خوف و رجا از علم ناجار است، ازین جهت «اعلموا» درس آيت نهاد. خوف
 بی علم خوف خارجیان است، رجا بی علم رجا هرجیان است. دوستی بی علم دوستی
 ابا حتیان است.

«ما علی الرسول الا البلاغ» - یا محمد بر تو جز بیغام رسانیدن و دعوت
 کردن نیست، و راه نمودن و بار دادن جز کار ما نیست. «ليس لك من الامر شيء»، «انك
 لاتهدى من احببت». یا محمد! تو بوجهل را میخوان، یا ابراهيم! تو نمرود را میخوان،
 یا موسی! تو فرعون را میخوان، یا عیسی! تو قارون را میخوان. شما میخوانید که
 بر شما جز خواندن نیست، من آنکس را بار دهم که خود خواهم. ای خواستگان ازل
 قدم دولت در سرا یرده عشق نهید، که دیر است تا این توفیق بر منشور ايمان شما زدند
 که: «وألزهم كلمة التقوى»، وای نا خواستگان ازل! کليم لعنت بر دوش ادبار خوش

گیرید، که دیراست تا این نقش نو میدی بر نقد نبهره شما زدند که: «لم یرد الله ان یطهر قلوبهم». یا محمدا به در بوجهل و بوطالب چند روی، چند سال است تا تو در کنار ایشان، و ایشان ترا نمی بینند: «تریم یظرون الیک وهم لایبصرون». رو کرد دل سلمان پارسی بر آی، و اگر درد دین میجوئی از دل وی جوی، که پیش از آن که تو قدم در عالم بعثت نهادی، چندین سال است تا سرگردان کرد عالم در طلب تو می گردد، و از هر کسی نشان تو می پرسد. هیچ ذره نماند از ذره های عالم که از وی نشان تو نجست، هیچ کاروان نماند که از وی خبر تو نیرسد، هیچ باد نماند که از آن باد نسیم وصال تو نبوید:

با دل همه شب حدیث تو میگویم بوی تو زهر باد سحر می جویم

«قل لا یستوی الخبیث والطیب» - بزبان شریعت خبیث حرام است و طیب حلال، و بزبان حقیقت هر آن کسب که از یاد کرد و یاد داشت حق خالی بود، خبیث آنست، و هر کسبی که در ابتداء آن نام حق رود، و در میانه شهود حق بود، و ختم آن بمحمد، و شکر کند، طیب آنست. عائشه صدیقه فرمود تا پیراهنی بدوزند. مگر آنکس که می دوخت آن ساعت غافل بود از ذکر حق. عائشه را غفلت وی معلوم گشت، فرمود تا آن دوخته باز شکافت، گفت: این خبیث است، و خبیث ما را نشاید و گفته اند هر مال که حق خدا از آن برون کنند، و زکوة آن بدهند طیب آنست، و هر چه حق خدای برون نکنند خبیث است ویرشرف هلاک. مصطفی (ص) گفت: «ما تلف مال فی البئر والبحر الا بمنع الزکوة منه»، و گفته اند که: خبیث آنست که در دنیا بر سر هم نهی، و آنرا ادّ خار کنی، و دست اتفاق و خیر از آن فروبندی، و طیب آنست که فرایش خودداری، بخیر خرج کنی، و آن جهان را ذخیره ای سازی. «ما قدمنا رجلاً وما خلفنا خسرنا» اینست، و قدمی ذکره.

«يا ايها الذين امنوا لائمسلوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم» - ميگويد کرد مقامات بزرگان مگردید، و تعرض احوال ایشان مکنید، و منازل ایشان میرسید، که آنکه رتبت خویش از آن قاصر بینید، و نومید گردید، و نومیدی تخم حسرتست، و مایه عطلت. یکی بازاری پیش چنید درآمد، گفت: ای پیر طرقت اگر بند کسی اینست که شما بدست دارید، پس ما چه داریم، و چه امید در بندیم، که جای نومیدی است. پیر گفت: لشکر امیران همه خاصکیان و ندیمان نباشند، سگبانان و ستوربانان نیز باشند، و در مملکت همه بکار آیند، و بجای خویش باندازه خویش همه زندگی کنند: کر چه خوبی تو سوی زشت بخواری منکر

کاندین ملک چو طاوس بکار است مگس.

عزیز شناس حال آن درویش که در مناجات گفته: الاهی! ارض بی محباً، فان لم مرض بی محباً فارض بی عبداً، فان لم مرض بی عبداً فارض بی کلباً.

گر می ندهی بصدور حشمت بدارم ساری جو سگان برون درمیدارم!

«يا ايها الذين آمنوا عليكم افسكم» الایة - زبان تفسیر آنست که شرح دادیم، و زبان اشارت بر ذوق اهل ارادت آنست که ای مؤمنان! زینهار نفس خویش مقهور دارید، پیش از آنکه شما را مقهور کند، آنرا بطاعت مشغول کنید، پیش از آنکه شما را بمعصیت مشغول کند. **بو عثمان** را ازین آیت یرسیدند، جواب داد که: عليك نفسك ان اشتغلت باصلاح فسادها و ستر عوراتها شغلک ذلك عن النظر الى الخلق والاشتغال بهم. **حمین منصور حلاج** مرید خویش را وصیت کرد، گفت: عليك نفسك ان لم تشغلها شغلک. وقال محمد بن علی: عليك بنفسك ان کفیت الناس شرّها قد اديت اکثر حقها. طبع نفس آنست که پیوسته با دنیا آرام گیرد و بمعصیت شنابد، و معصیت را خرد شمرد، و بطاعت کاهلی کند، و عجب آرد، و ریاء خلق جوید، و در وی

هم شرك است هم ربا وهم نفاق. چنین گفته‌اند: النفس مرآة فی الاحوال كلها، منافقه فی اکثر احوالها، مشرکه فی بعض احوالها. **بویزید بسطامی** گفت: اگر خداوند عزوجل در آن جهان گوید مرا که: آرزویی کن، من آن خواهم که دستوری دهد تا بدوزخ اندر آیم، و این نفس را عقوبت کنم که در دنیا ازوسی به پیچیدم و رنجیدم

مصطفی (ص) گفت: «اعدی مدوک نفسک التي بین جنیبک». این از آن گفت که با هر دشمنی چون بسازی، از شر وی ایمن گردی، و با نفس خویش چون سازی هلاک شوی، و هر کس را که نیکوداری بقیامت از توشکر کند، و اگر بدداری شکایت کند. حال نفس ضدّ این است، چون ویرا اندرین سرای نیکوداری، بدان سرای ترا خصمی کند، و اگر در این سرای بدداری، بدان سرای شکر کند. **مصطفی (ص)** گفت: «من مقت نفسه فی ذات الله امنه الله من عذاب يوم القيامة»، و قال (ص): «یا علی اذا رأیت الناس یشتغل بعضهم بعیوب بعض فاشتغل انت بعیوب نفسک، واذا رأیت الناس یشتغلون بعمارة الدنيا، فاشتغل انت بعمارة القلب». گفته‌اند که: دل در نهاد آدمی بر مثال کعبه است، و نفس بر مثال مصطبه، و هر دو برابر یکدیگرند، در شبانروزی چندین بار آن نفس اماره در سرا پرده دل شبخون برد، و آن دل چون مصیبت رسیده‌ای هر بار بتظلم بدرگاه عزت شود، هر بار از جناب قدم بدو این خلعت فرستند که: «ان الله تعالی فی کل يوم ولیفة لاملائه وستین نظرة فی قلوب العباد».

۱۵ - النوبة الاولى

قوله تعالی: «يوم یجمع الله الرسل» آن روز که باهم آرد خدای فرستادگان خویش را، «فیقول» و گوید ایشانرا: «ماذا اجبتکم» شما را چه پاسخ کردند؟ «قالوا» جواب دهند و گویند: «لاعلم لنا» ما را بجواب این دانش نیست، «انک افیت» توئی

تو «عَلَامُ الْغُيُوبِ» (۱۰۹) که دانای غیبهای، آگاه از پوشیده‌ها و گذشته‌ها و نامده‌ها .
 «اذْ قَالِ اللَّهُ» [یاد کن و بدان] آنکه که الله گفت : «یا عیسی بن مریم
 اذْ کَر» ای پسر مریم یاد کن و یاد دار «نَعْمَتی عَلَیک» نعمت من و نیکوکاری من بر
 خویشتن ، «وَعَلِیْ وَالدَّک» و بر مادر خویش «اذْ اَیَّدَک» که نیرو دادم ترا
 «بِرُوحِ الْقُدُس» بجان پاک از دهن جبرئیل [تا بآن نیروی بی‌بدر از مادر در وجود
 آمدی] «تَکَلَّمَ النَّاسُ» سخن می‌گفتی با مردمان «فِی الْمَهْد» در کهواره [در ساعت
 زادن] «وَوَهَّاءَ» و بیزرکی و کهولت [با مردمان باز سخن کوئی] ، «واذْ عَلَّمْتَک» و یاد
 کن که در تو آموختم «الْکِتَابَ وَ الْحِکْمَةَ وَ التَّوْرَةَ وَ الْاِنْجِلَ» دین و دانش و
 تورات و انجیل ، «واذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّینِ» و یاد کن آنچه می‌کنی و می‌سازی از گل
 «کَهَيْئَةِ الطَّیْرِ» برسان مرغ «بِاذْنِی» بدستوری من ، «فَتَنْفَخُ فِیْهَا» نازدهن خویش
 می‌دمی در آن ، «فَتَکُونُ طِیْرًا بِاذْنِی» تا مرغی میشود بدستوری من ، «وَتَقْبُرُ»
 «الْاَکْمَهَ وَ الْاَبْرَصَ بِاذْنِی» و درست می‌کنی نابینای مادرزاد را و مردم پسر را بدستوری
 من ، «واذْ تَخْرِجُ الْمَوْتِیَ بِاذْنِی» و مردگان را از گور زنده بیرون می‌آوری بدستوری
 من . «واذْ کَفَفْتَ بَنِیْ اِسْرَآئِیلَ عَنْکَ» و یاد کن آنکه که نازداشتم و باز کردم ، بنی-
 اسرائیل را از تو ، «اذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَیِّنَاتِ» آنکه که بایشان آمدی بسخنان درست
 و معجزه‌های روشن ، «فَقَالَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْهُمْ» کافرشدگان ایشان گفتند : «اِنَّ
 هَذَا اِلَّا سِحْرٌ مِیْمِینَ» (۱۱۰) «نیست این مکر جادویی آشکارا .

«واذْ اَوْحِیْتَ اِلِی الْحَوَارِیِّینَ» و یاد کن آنکه که پیغام کردم و در دل‌های
 حواریان دادم : «اِنَّ آمَنُوا بِی وَ بِرَسُوْلِی» که بگروید بمن و بفرستاده من ، «قَالُوا
 آمَنَّا» گفتند که بگرویدیم «وَ اَشْهَدُ بِاَنَّنا مُسْلِمُونَ» (۱۱۱) «و گواه باش که ما کردن
 نهاد کائیم و مسلمانان .

«اذ قال الحواریون» یاد کن که حواریان گفتند: «یا عیسی بن مریم هل یمتطیع ربک» تواند خدای تو «ان ینزل علینا» که فرو فرستد بر ما «مائدة من السماء» خوردنی از آسمان؟ «قال» گفت عیسی: «اتقوا الله ان کنتم مؤمنین» (۱۱۲) از خشم خدای پرهیزید اگر کروید کان اید [و روح حکم مکنید و چیزی نخواهید که از آن بلاخیزد].

«قالوا نريد ان نأكل منها» گفتند میخواهیم که از آن خوریم، «و تطمئن قلوبنا» و دلهای ما آرام افزاید بآن «ونعلم ان قد صدقنا» و به بینم که تو راست گفتی با ما که ازو بما پیغامبری، «و تكون علیها من الشاهدين» (۱۱۳) و سر آن گواهان باشیم خدا را و ترا.

«قال عیسی بن مریم اللهم ربنا» عیسی گفت خداوند ما! «انزل علینا مائدة من السماء» فرو فرست بر ما مائدهای از آسمان «تكون لنا عیداً» تا ما را آن مائده عید بود [روزی نامدار و کاری نامور] «لاولنا و اخرنا» ما را که پیشینانم و ایشانرا که پسینان باشند «و آية منك» و نشانی بود از تو «و ارزقنا» و روزی ده ما را، «وانت خیر الرازقین» (۱۱۴) و تو بهتر روزی دهانی.

«قال الله» خدای گفت: «انی منزلها علیکم» من فرو فرستنده آنم بر شما «فمن یکفر بعد منکم» و هر که کافر شود بعد از آن از شما «فانی اعذبه» من ویرا عذاب کنم، «عذاباً لا اعذبه احداً من العالمین» (۱۱۵)، عذابی که کس را عذاب نکردم از جهانیان بآن عذاب.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «يوم یجمع الله الرسل» ای از کر یوم یجمع الله الرسل، وهو یوم القيامة، فيقول الله ماذا اجابکم قومکم حن دعوتهم الی طاعتي و توحیدی. این

سؤال توبیخ است، یعنی که از پیغامبران سؤال کند تا امت را بدان توبیخ کند، چنانکه جای دیگر گفت: «و اذا الموؤدة سئلت بأى ذنب قتلت»، اما مسئل لیویخ قاتلوه‌ها. «قالوا لا علم لنا» - در معنی این آیت قولها است: یکی آنست که روز قیامت پنبجاه موقف است، هر موقفی هزار سال، ذلك فی قوله: «فی یوم کان مقداره خمسين الف سنة». در بعضی از آن مواقف این سؤال هیبت رود که وقت فزع و اظهار سیاست و زفیر دوزخ بود، پیغامبران نزانو درآمده، و عقلها مدهوش گشته، و جانها چنبر گردن رسیده، چنانکه گفت: «اذ القلوب لدى الحناجر كاظمين». از بم و فزع و سیاست آن ساعت ایشانرا هیچ جواب نیاید، گویند: «لاعلم لنا»، پس آن ساعت در گذرد، و عقلها بجای خویش باز آید، و پیغامبران بر قوم خویش گواهی دهند، و از تصدیق و تکذیب امت خویش خبر دهند، و ذلك فی قوله: «ويقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم» جای دیگر گفت: «ثم انکم یوم القیمة عند ربکم تختصمون»، یرید یخاصمهم الرسول، و يقول رسولنا (ص) فیما روی عن بعض المفسرین: «هؤلاء قومی و عشیرتی قمت فیهم اربعین سنة لم یسمعوا منی کذباً، ولم یعلموا منی سحراً و کهانة، و كانوا یحبوننی و یستوثقونی الامین، فلما کان بعد اربعین سنة جئتهم بالبرهان الساطع و الضیاء اللامع، و دعوتهم الی مافیه رشد هم و شرفهم فی الدنیا و الاخرة، فکذبوا بونی و هجرونی و أبغضونی و هتوا بقتلی و اخرجونی».

و اگر کسی گوید: پیغامبران را فزع چون بود؟ و رب العزة میگوید: «لا یحزنهم الفزع الاکبر»، جای دیگر میگوید: «لا خوف علیهم و لا هم یحزنون». جواب آنست که فزع اکبر دخول جهنم است، و لا خوف علیهم چنانست که گویند بیمار را: لا خوف علیک و لا بأس علیک مما یدل علی النجاة من تلك الحال. و قبل: «لاعلم لنا»، یعنی لاعلم لنا بیاطن امرهم، و بما غاب عنا مقن ارسلنا الیه، انت الله تعلم ساطنهم،

فلسنا نعلم غيبتهم ، انت علام الغيوب .

قال ابن جريج في قوله « ماذا اجبتكم » اى ماذا عملوا بعدكم ؟ يعنى هل علمتم ماذا عملوا وأحدثوا بعدكم ؟ قالوا : « لا علم لنا » اى انت الله تعلم الغيب ، ولا علم لنا مع علمك . قال ابو عبيد : و يشبه هذا حديث النبى (ص) انه قال : « يرد على قوم الحوض فيختلجون ، فأقول : آمتى ! فيقال : انك لا تدري ما أحدثوا بعدك » ؟

« ان قال الله يا عيسى بن مريم » - يعنى يقول الله فى الاخرة يا عيسى بن مريم ، كقوله « و نادى اصحاب الاعراف » اى و نادى ، وهذا لا يجوز الا فى اخبار الله ، لانها حق ، فال مستقبل منها والحاضر والماضى واحد ، لانه حق لاشك فيه . روز قيامت رب العزة با عيسى كويد : « اذ كر نعمتى » اى منتى عليك و على والدتك . نعمتهای خود با یاد وى میدهد . يكى آنست كه : « ايدتك بروح القدس » . دیگر آنست كه : « تكلم الناس فى المهد و كهلا » الى قوله « و اذ تخرج الموتى باذننى » شرح آن در سورة آل عمران رفت .

« و اذ كففت بنى اسرائيل عنك » - يعنى عن قتلك اذ نصبوا الخشبة ليصلبوك . ميگويد كه : یاد کن آنكه كه بنى اسرائيل از توباز كردم ، كه ترا بر آسمان بردم ، و شبه تو بر دیگری افكندم ، تا بجای تو دیگری را كشتند . « اذ جثتهم بالبينات » - يعنى العجائب التى كان يصنعها من امر الاكهم والابرس والموتى والطائر . « فقال الذين كفروا منهم » يعنى اليهود « ان هذا الاسحرمين » يعنى ما هذا الذى يصنع عيسى بن مريم من العجائب الاسحرمين . حمزه و كمالى « ساحرمين » خوانند ، يقول : ما هذا يعنى عيسى الاساحرمين .

مفسران گفتند : ان عيسى (ع) يخطب يوم القيامة على رؤس الخلائق بهؤلاء الكلمات ، و يخطب ابليس على اهل النار بهذه الكلمات : « ان الله وعدكم وعد الحق و

وعدتکم « الایة . آنچه برشمرد درین آیت بیان نعمت است که خدای تعالی بر عیسی کرد ، واما نواخت که بر مادر وی کرد آنست که : اصطفاها و اختارها و طهرها من الائم ، و اختارها علی نساء العالمین ، وجعلها زوجة محمد (ص) .

« و اذ اوحیت الی الحواریین » - وحی اینجا بمعنی الهام است ، یعنی : الهمتهم و قذفت فی قلوبهم التصدیق ، کقوله تعالی : « ف اوحی ربک الی النحل » ای الهمها ، و در قرآن وحی است بمعنی کتاب ، چنانکه در سورة مریم گفت زکریا را : « ف اوحی الیهم » ای کتب الیهم کتاباً ان سبّحوا ، و وحی است بمعنی امر ، چنانکه گفت : « و اوحی فی کل سماء امرها » ای امر فی کل سماء امرها ، و در سورة انعام گفت : « یوحی بعضهم الی بعض » ای یأمر بعضهم بعضاً ، « و ان الشیاطین لیوحون الی اولیائهم » یعنی یأمرونهم بالوسوسة و الترتیب ، و وحی است بمعنی قول ، چنانکه گفت : « بان ربک اوحی لها » ای قال لها ، و وحی است بمعنی اعلام در خواب ، چنانکه گفت : « و ما کان لبشر ان یکلمه الله الا وحیاً » ، و وحی است آنچه جبرئیل (ع) فرو می آورد از آسمان ، از نزدیک خداوند جل جلاله بمصطفی (ص) ، چنانکه گفت : « انا اوحینا الیک کما اوحینا الی نوح ، و اوحی الی هذا القران » و نظائر این در قرآن فراوان است ، و اصل الکلمة انه کل شیء دللت به من کلام او کتاب او اشاره اورسالة فهو الوحی .

« و اذ اوحیت الی الحواریین » - حواری الرجل خاصته و خلصانه ، و منه قول النبی (ص) للزبیر : « انه حواری » ، یعنی انه الذی استخلصه من الناس ، و منه الدقیق الحواری لانه اخلص لبه من کل ما یشوبه . و شرح این کلمه در سورة آل عمران رفت . و یقال : اوحی الله الیهم علی لسان رسولهم « ان آمنوا بی » ای صدّقوا بی ، بآئی واحد لیس معی شریک ، و برسولی عیسی انه نبی و رسول ، قالوا : آمنا بما جاء من عند الله ، و نشهد ان الله واحد لا شریک له ، و اُنک رسوله ، و « اشهد » یا عیسی « باننا مسلمون » ای مخلصون بالتوحید .

« اذ قال الحواریون یا عیسی بن مریم » - وحه این مسألت حواریان از عیسی (ع) آنست که ایشان زیادت یقین و تثبیت در ایمان خواسته‌اند، چنانکه ابراهیم گفت علیه السلام: « رب ارنی کبف تحیی الموتی »، و روا باشد، که این مسألت پیش از آن رفت که از عیسی آیات و عجائب دیدند و شناختند از این‌ا که و ابرص و احیاء مردگان.

« هل یستطیع ربك » - این از آن جنس است که گوینده‌ای گوید کسی را که: توانی که مرا پیغامی بجائی پری؟ توانی که مرا مسألت جواب دهی؟ این کس که این میگوید داند که او زبان و بای دارد. این استطاعت نامی است ایجاب را پیغام. معنی آنست که مرا این ارزانی داری؟ واجب داری؟ حواریان از آن خدای شناس تر بودند که خدائیرا از چیزی عاجز داشتندی، و قومی از وحش ظاهر این کلمه بر رهزیدند، خواندند که: « هل تستطیع ربك »؟ کسائی از آنست، و در اختیار ایشان و در کلمه‌ای که گزیدند کم شغل نست از آنکه در قراءت اول، که بارسی آنست که: از خدا طوع و طاعت توانی خواست، بر تأویل اجات توانی خواست، این طاعت اینجا بمعنی اجات است. ابو وائل گوید شقیق بن سلمة الاسدی: نعم الرب ربنا! لو أطلعناه ماعصانا. معنی ما عصانا ای ما ای علینا. و از صحابه مردی را است در دعا: « اللهم احفظنی بالاسلام قائماً، و احفظنی بالاسلام قاعداً، و احفظنی بالاسلام راقداً، ولا تطع فیّ عدواً حاسداً، ای لا تعجب. و احبب از آن طاعت خوانند که دعا در لفظ فرمان بود.

« ان ینزل علنا مائدة من السماء » - مائده نامی است طعام را اگر خوان بود و گرنه، و خوان نامی است پیرایه طعام را اگر بدان طعام بود یا نه. يقال: مادنی یمیدنی، ای اعطانی، و هی فاعلة بمعنی مفعولة. قال: « اتقوا الله ان کنتم مؤمنین » یعنی

اتقوا الله ولا تقترحوا الايات، ولا تسئلوا شيئاً لم يسئله الامم قبلكم، ولا تقدموا بين يدي الله ورسوله.

روی عمار عن النبی (ص) قال: «انزلت المائدة من السماء عليها خبز و لحم، و أمروا ان لا یخونوا، و لا یدخروا، و لا یسرفوا، فخانوا، و ادخروا، و رفعوا، فمسخوا خنازیر». چون عیسی گفت: از خشم خدا پیر هیزید، و مراو محکم مکنید، و اقترح آیات مکنید، ایشان گفتند: نرید ان نأكل منها، ما میخواستیم که از آن مائده بخوریم، و ما را بصدق تو یقین افزاید این «تطمئن» معنی آنست که: لتزداد طمأنينة. همچنانکه ابراهیم گفت: «لیطمئن قلبی» و «نعلم» ایسن علم بمعنی رؤیت است. یعنی که ما به ینیم صدق تو آنچه گفتی که من رسول خدا ام، «و نکون علیها من الشاهدين» لله بالوحدانية، و ذلك بالنبوة، و قيل: «و نکون علیها من الشاهدين» لك عند بنی اسرائیل اذا رجعنا اليهم.

و قصه مائده آنست که روایت کرده اند از عطاء بن ابی رباح عن سلمان الفارسی، گفتا: ایشان که مائده خواستند حواریان بودند، و پنج هزار مرد دیگر از قوم عیسی با ایشان عیسی ایشان را روزه فرمود سی روز روزه داشتند، آنکه بعد از آن مائده خواستند، گفتند: یا عیسی! انا لو عملنا لاحد قفصنا عمل لاطعنا طعاماً، و انا صمنا و جعنا، فادع الله ان ينزل علينا مائدة من السماء. عیسی بسان زاهدان جبهای در یوشید از موی گوسفند بافته، و بمحراب عبادت شد دست بر هم نهاده و سر در پیش افکنده، و بر قدم تواضع بایستاده، و گریستن در گرفته، همی گوید: «اللهم انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيداً لأولنا و آخرنا و آية منك و ارزقنا و انت خير الرازقين». چون عیسی دعا کرد سفرهای سرخ و رنگ از آسمان فرو آمد در میان میخ، بالای آن میخ، وزیر آن میخ، همچون مرغی پرند از هوا در آمد، همه در آن می نگرستند، چشمها در

آن اعجوبه خیره بمانده ، وهواء عالم از آن مائده خوشبوی گشته ، و عیسی زبان شکر بگشاده که : « اللهم اجعلنا لك من الشاكرين . اللهم اجعلها رحمة ، ولا تجعلها عذاباً . اللهم اسئلك من العجائب فتعطيني . اللهم اعوذ بك ان تكون اقزلتها غضباً وزجراً . اللهم ربنا اجعلها عافية و سلاماً ، ولا تجعلها مثله » . همی آمد تا یش عیسی بزمن رسید .

عیسی و حواریان بسجود در افتادند ، و جهودان در آن عجائب می نگرستند ، و از حسد میکداختند ، و انکار می نمودند . عیسی در آن نگرست . دستار خوان دید بر سر آن فرو گرفته . عیسی گفت : کیست ازما پرهیز کارتر و پاک تر و در عبادت خدای تعالی تمامتر ؟ **اشمعون الصفاء** که مهتر حواریان بود گفت : انت اولی بذلك یا **روح الله** و کلمته . عیسی وضو تازه کرد ، و دو رکعت نماز کرد با خضوع و خشوع و با کریستن بسیار ، آنکه گفت : بسم الله خبر الرازقین ، و دست فرا کرد ، دستار خوان از سر آن باز گرفت ، ماهی پریان کرده دید ، ماهی قره نیکو خوشبوی بی خار و می فلوس ، ماهی که طعم همه خوردنیها در آن موجود بود ، دسته های تره سرون از کندنا گرد آن نهاده و درسرو پای آن نمک و سرکه نهاده . دیگر پنج رعیف دید و پنج انار بر آن نهاده ، بربك رغیف زیتونی نهاده ، و بر دیگری عسل ، و با سوم روغن گاو ، و با چهارم پنیر ، و با پنجم قدید .

شمعون گفت : یا **روح الله** ! امن طعام الدنيا هذا ام من طعام الاخرة ؟ این از طعام دنیا است یا از طعام آخرت ؟ عیسی گفت : نه از طعام دنیا نه از طعام آخرت . طعامی است که رب العزة بکمال قدرت خویش و بجلال عز خویش نوآفرید ، چنانکه خواست آنرا که خواست ، و کس را نیسب و نرسد که چون و چرا کند ، و از وی واخواست کند ، بیش ازین می رسید ، و بخورید آنچه خواستید ، تا خدای شما را نعمت خویش و فضل خویش بیفزاید . حواریان گفتند : یا **روح الله** ! اگر از این اعجوبه

که پیدا آمد آیتی دیگر نمائی امروز نیکوتر بود. عیسی گفت: «یا سمکه احی باذن الله» ای ماهی زنده شو بفرمان خدای. ماهی زنده گشت، و بر خود بجنبید، هم بر آن صفت که در میان آب بود. قوم فراهم آمدند، و از آن حال بترسیدند، و کراهیت نمودند.

عیسی گفت: شما چه قوم اید که آیات و عجایب در خواهید! آنکه چون بدید آید از آن کراهیت نمائید! ما خوفنی علیکم ان تعاقبوا و تعذبوا. سخت می ترسم بر شما از عذاب و عقوبت. یا سمکه! عودی که کانت باذن الله. فعادت السمکه مشویه کما کانت. گفتند: یا روح الله تو اولیتر که ابتدا کنی، و ازین مائده بخوری. عیسی گفت: معاذ الله که من خورم، بلکه آنکس خورد که طلب کرد و خواست. هواریان بترسیدند، گفتند: نباید که فرو آمدن این مائده عقوبت و مثلث را است و سخط الله. و هیچ از آن نخوردند.

پس عیسی درویشان را و عاجزان و ناینبایان و بیماران و مجذومان و دیوانگان و بلارسدگان را بخواند و گفت: «كلوا من رزقكم الذی رزقكم ربكم، و ادعوه ان یشقیكم، فانه ربكم، و احمده فیكون لكم المهنأ و لفر کم البلاء» ایشان دریافتند هزار و سیصد مرد و زن ازین درویشان و بیماران و بلارسدگان، و بخوردند. همه از گرسنگی سیر گشتند، و از بیماری شفا یافتند، و از عیبا و بلاها پاک گشتند. عیسی پس از آن در آن سفره نگریست، هم بر آن صفت دید که از آسمان فرو آمده بود هیچ نقصان در وی نیامده. و گویند هر درویش که آنروز از آن مائده بخورد توانگر گشت، که تا زنده بود نیز درویش نکشت، و هر بیمار که از آن بخورد تا زنده بود بیمار نکشت، پس آن سفره بر سان مرغی بر پرید، هوا گرفت و آسمان باز شد، و ایشان در آن مینگرستند، تا از چشم ایشان غائب گشت.

حواریان چون آن حال دیدند پشیمان گشتند، و محسّر خوردند، بعد از آن چهل روز آن مائده پیوسته گشت، هر روز بامداد فرو آمد و خاص و عام و درویش و توانگر و بیمار و تندرست از آن میخوردند، و باز دیگر بآسمان باز میشد، تا رب العزة بعیسی وحی فرستاد که: اجعل مائدتی و رزقی للمقراء دون الاغیاء. این مائده من و روزی که از آسمان فرو فرستادم تا درویشان خورند نه توانگران. پس این حال بر توانگران صعب آمد، و فتنه و شك در دلهای ایشان افتاد، و دیگرانرا نیز بشك افکندند و گفتند: اترون المائدة حقاً تنزل من السماء؟ عیسی گفت: اکنون که فتنه در دل خود راه دادید و بشك افتادید، عذاب را ساخته باشید، و رب العزة بعیسی وحی فرستاد که من با ایشان شرط کرده ام که هر آنکس که کافر شود بعد از نزول مائده، او را عذاب کنم، فلذلك قوله: «فمن يكفر بعد منكم فاني اعذبه عذاباً لا اعذبه احداً من العالمين».

عیسی گفت خداوند! بندگان تواند: «ان تعذبهم فانهم عبادك و ان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم». پس از آن رب العالمین عذاب فرو گشاد و سیصدوسی و سه مرد را از ایشان مسوخ کرد، خنازیر گشتند، شب در خانه خویش با اهل و عیال خفته و بامداد خوکان بودند. در مزبلیها میگشتند، و نجاسات و قاذورات میخوردند. عیسی ایشان را دید، یکان یکان می شناخت، و میگفت: تو فلانی، و نام تو فلان. ایشان میگریستند و بسر اشارت میکردند، و عیسی میگفت: «قد كنت احذر كم عذاب الله». پس عیسی از خدای در خواست تا ایشانرا هلاک کند، بعد از سه روز هلاک گشتند، و کس جبقه ایشان باز ندید. این آن مثالات است که رب العزه امت محمد (ص) را بدان می ترساند، میگوید: «و يستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة وقد خلت من قبلهم المثالات». قتاده گفت: مائده قوم عیسی را جنان بود که من و سلوی قوم موسی را. بامداد و شبانگاه از آسمان فرو آمدی، و خوردندی. حسن گفت: والله ما نزل المائدة

ولوتزلت لكانت الى يوم القيامة لانه قال لاولنا و اخرنا و نحن منهم . حسن گفت : ایشان مائده خواستند اما چون این شرط شنیدند که : « فمن يكفر بعد منكم فاني اعذبه » آلايه، استعفا خواستند ، گفتند : لانی ریدها . و قول درست آنست که مائده فرو آمد ، و بر آن طعام بود ، چنانکه شرح داریم . قال وهب بن منبه كانت مائدة يجلس عليها اربعة آلاف ، فقال اشرف القوم من وضعائهم هؤلاء يلطخون علينا ثياباً فلو بنينا بناء نرفعها فلا تصل ايديهم الينا ، فبنوا دكاناً فجعلت الضعفاء لاتصل الى شيء منها ، فلما خالفوا امر الله رفعها عنهم . و گفته اند . آنروز که مائده فرو آمد روز یکشنبه بود ، قوم عیسی آنرا عیدی ساختند ، اینست که خدای تعالی گفت : « تكون لنا عيداً لاولنا و اخرنا » یعنی نتخذ اليوم الذي تنزل فيه عيداً نعظمه نحن و من يأتي بعدنا . و انما سمي العيد عيداً لانه عواد ينتظر عوده ، و يعتاد معاده ، و قيل معناه عائدة فضل من الله علينا ونعمة منه جل ثناؤه لنا

« و آية منك » - ای و تكون المائدة آية و دلالة علی توحیدك ، و صدق نبيك . و در شواذ خوانده اند : « و انه منك » ، میگوید : و آن از تو بود نه از ارزانی ما . « و ارزقنا » - در این دو قول گفته اند : یکی آنست که : و اجعل ذلك رزقاً لنا ، دیگر آنست که : و ارزقنا الشكر عليه . پس رب العالمین دعاء عیسی اجابت کرد ، گفت : « انی منزلها علیکم » . مدنی و شامی و عاصم بتشدید خوانند ، باقی بتخفیف ، و اختیار ابو عبید و حاتم تخفیف است ، لقوله : « انزل علينا مائدة من السماء » ،

« فمن يكفر بعد منكم » یعنی بعد انزال المائدة ، « فاني اعذبه عذاباً لا اعذبه احداً من العالمين » - جائز است که این عذاب در دنیا بود ، و ذلك انهم مسخوا خنازیر ، جائز است که در آخرت باشد ، لقوله تعالی : « لا اعذبه احداً من العالمين » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «يوم يجمع الله الرسل» الآية - صفت روز رستاخیزاست، و نشان
 فرع اکبر، آنروز که صبح قیامت بعدد، و سرا پرده عزت بصحراء قهاری بیرون آرند،
 و بساط عظمت و جلال بگسترانند. این هفت آسمان علوی که بر هوا لطیف بی عمادی
 بر یکدیگر بداشته، و بقدرت نگه داشته، ترکیب آن فروکشایند، همه برهم زنند،
 و برهم شکنند، که میگوید جل جلاله: «إذا السماء انشقت». و این هفت فرش مطبق
 را توفیق «تبدل الارض غیر الارض» برکشند، و ذره ذره از یکدیگر برفشانند، و
 بیاد بی نیازی بردهند، که میگوید: «ودکت الارض دکاد کأ». و این خورشید روان که
 چراغ جهانست، و دلیل زمان و مکان است، بسان مهجوران حضرت رویش سیاه کنند،
 در پیچند و بکتم عدم باز برند، که میگوید: «إذا الشمس کورت». و این نجوم ثواب
 را و کواکب زهرا را همی یک بار بر صورت برک درخت بوقت خریف فرو بارانند،
 و در خاک مذلت بغلطانند، که میگوید: «وإذا النجوم انکدرت».

فرمان آید که ای دوزخ آشفته! بر گستوان سیاست برافکن، بعرضات حاضر
 شو، که دیراست تا این وعده داده ایم که: «وبرزت الجحیم لمن یری». ای فرادیس
 اعلی! طیلسان نعمت برافکن، و در موقف کمر اقیاد بر میان بند، که دوستان منتظرند،
 از راه دور دراز آمده اند، می خواهیم که راه بایشان کوتاه کنم (۱): «ازلقت الجنة
 للمتقين غیر بعيد». ای جبرئیل تو حاجب باش. ای میکائیل تو جاوش حضرت باش.
 ای زبانی سرای عقوبت سلاسل و اغلال بر سر دوش نهید. ای غلمان و ولدان همه تاج
 خلد بر سر نهید. ای کروبیان و مقربان در گاه در حجب هیبت کمر سیاست بر میان
 بندید، و صفها برکشید. نخست مادر و پدر سید را (۲) بقعر دوزخ اندازید. پسر فوح

را غل شقاوت بر گردن نهید ، و بدوزخ برید . پدر ابراهیم خلیل را بنعت دنبال
بریده ای بذكر اندازید . **بلعم باعورا** را بیارید ، و آن نماز و عبادت وی به باد بردهید ،
و غاشیه سکی در سر صورت او کشید ، و باسفل السافلین اندازید ، و سگ اصحاب
الکھف بیارید ، و بردا برد ازییش اوبزینید ، و قلاده منت بر گردن وی نهید ، و بزنجیر
لطف ببندید ، و در کوکمه نواختگان او را بدرجات رسانید . این چنین است اگر
خواهیم بداریم ، و رخواهیم برداریم : « یفعل الله ما یشاء و یحکم ما یرید » .

صد هزار و بیست و چهار هزار نقطه نبوت و عصمت و سیادت آن ساعت
بزانو در آیند ، و علمهای خود از آن فرع و هیبت فراموش کنند ، و گویند : « لاعلم
لنا » . هزاران هزار مقربان در کاه و قدسیان ملا اعلی همه زبان تضرع و تذلل کشاده
که : « معبدناک حق عبادتک » . آن ساعت تیغ سیاست از غلاف قهر بیرون کشند ، همه
نسبها بریده گردانند مگر نسب رسول (ص) . همه خویش و پیوند از هم جدا کنند ،
همه رخسارهای ارغوانی زعفرانی گردد . بسا مادر که بی فرزند شود ، بسا فرزند که
بی مادر ماند : « یفر المرء من اخیه وامه و ایه و صاحبته و بنیه » .

آدم صفی آن ساعت فرا پیش آید : ، گوید : بار خدایا ! **آدم** را بگذار ،
و با فرزندان تودانی که چه کنی . **نوح** گوید : خداوند ! درین فرع و سیاست طاقتم
برسید . هیچ روی آن دارد که برضعیفی ما رحمت کنی ، که ما بخود درمانده ایم ، پروای
دیگران نیست ، و **موسی و عیسی** بفریاد آمده که : بار خدایا ! بر بیچارگی ما رحمت
کن ، آیا که در آن ساعت حال عاصیان و مفسدان چون بود ، و کار ایشان چون آید .
همی در آن وقت و آن هنگام مهتر عالم و سید ولد آدم در میان جمع گوید : خداوند !
پادشاه ! مشتی عاصیان اند این امت من ، گروهی ضعیفان اند ، لختی بیچارگان و
مفسدان اند . خداوند ! اگر در عملشان تقصیر است ، شهادتشان بجای است .

اگر در خدمتشان فترت است عقیده سنتشان برجامست . اگر کارایشان تباه است فضل تو آشکار است . خداوند ا! بفضل خود جرم ایشان بیوش ، بلطف خودکار ایشان بساز . برحمت خود ایشانرا بنواز ، که خود گفته ای : « لا تقنطوا من رحمة الله » .

« اذ قال الحواریون یا عیسی بن مریم هل یستطیع ربک ان ینزل علینا مائدة »
 الایة سؤال هر کس بر حسب حال او، و مراد هر کس بر اندازه همت او! شتان بینامه و
 امة! چند که فرق است میان یاران عیسی و یاران مصطفی! یاران عیسی چون گرسنه
 شدند بر عیسی اقتراح کردند ، دل عیسی بخود مشغول داشتند ، و از حفظ خود با مراعات
 وی نپرداختند . همه آواز بر آوردند که : « هل یستطیع ربک ان ینزل علینا مائدة من
 السماء » . باز امت محمد یاران مصطفی (ص) چنان بودند با وی که ابوبکر صدیق چون
 تشنگی و گرسنگی بروی زور کرد ، و در غار مار و برا در گزید ، بر خود همی پیچید ،
 و صبر همی کرد ، و با خود همی گفت . آیا اگر رسول خدا حال من بداند و رنج بشناسد
 که پس دلش بمن مشغول شود ، و از بهر من اندوهگن گردد ، و من رنج خود خواهم ،
 و اندوه دل وی نخواهم . بر گرسنگی و تشنگی صبر کنم و شغل دل وی نخواهم ، و
 نیفزایم . لاجرم فردا در انجمن رستاخیز و عرصه کبری ندا آید که ابوبکر صدیق را
 دست گیرید ، و در سرا پرده زنبوری و قدس الهی برید ، تا لطف جمال ما دیده اشتیاق
 او را این توتیا کشد که : « یتجلی الرحمن للناس عاماً و لابی بکر خاصاً » . این دولت و
 رتبت او را بدان دادیم که در دنیا یک قدم بر طریق هجرت با مصطفی در موافقت غار
 بر گرفته .

عیسی از امت خویش یاری خواست ، ایشان از وی مائده خواستند . باز
 مصطفی (ص) از امت خود یاری خواست که : « کونوا انصار الله » . یاران همه تن و جان

و مال فدا کردند . رب العزة آن از ایشان قبول کرد و پسندید ، و باز گفت : «والذين تبوء الدار والايمان من قبلهم» الاية ، وقال تعالى : «يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم» .

قال عيسى بن مريم : «اللهم ربنا انزل علينا مائدة من السماء» الاية - چون عيسى دعا کرد ، و مائده خواست رب العالمين دعاء وی اجابت کرد ، و مراد وی درامت وی بداد ، گفت : «انی منزلها علیکم» یا عیسی ! دریغ نیست که مائده میخواهند ، و نعمت که می طلبند ، و نعمت خود همه برای خورندگان دادم ، اما ما را دوستانی اند از امت محمد که از ما جز ما را نخواهند ، و جز یاد ما نیاسایند ، و حدیث کنند جز حدیث ما نکنند ، و شراب خورند جز یاد ما نخورند ، از مهر ما با خود نپردازند ، و از عشق ما با دیگری ننگردند :

آنرا که وصال یار دلبر باید از خورشتنش فراق یکسر باید.

چون عشق مجنون روی در خرابی نهاد ، پدر وی گفت : یا مجنون ! ترا خصمان بسیار برخاسته اند ، روزی چند غائب شو ، تا مگر مردم ترا فراموش کنند ، و این سوداء لیلی از تو لختی کمتر شود . وی برفت ، روز سوم می آمد ، گفت : ای پدر ! معذورم دار ، که عشق لیلی آرام ما برده ، و همه راهها بیا فرو گرفته است . راه برام صلاح خود نمی برم ، هر چند که همی روم جزیر سر کوی لیلی آرام نمی یابم :

بس که اندر عشق تو من گرد سر بر گشته ام

بی توای چشم و چراغ چون جراحی گشته ام

بس که دیرا دیر و زودا زود و بی گاه و بگاه

بر سر کوی سلامی کرده و بگذشته ام.

قوله : «تكون لنا عيداً لأولنا و اخرنا» - سمی العيد عيداً لان الله تعالى

يعود بالرحمة الى العبد ، و العبد يعود بالطاعة الى الرب . يقول الله عزوجل : « و ان عدمتم عدنا » . و قيل معناه : انه اعيد الامر الى ابتدائه ، اى كما كان ابتداء المؤمن على الطهارة حين ولد من امه ، ففى هذا اليوم اعيد الى تلك الحالة من الطهارة ، ولم يبق عليه معصية . روى عن الحسن انه قال : « اخبرت ان المؤمنين اذا خرجوا يوم العبد الى مصلاهم و يضعون جباههم على الرضاء نظر الله تعالى اليهم بالرحمة ، و يقول : استأنفوا العمل فانه قد اعيد الى الابتداء » .

النوبة الاولى

قوله تعالى : « و اذ قال الله » خدا خواهد گفت فردا در قيامت ، « يا عيسى بن مريم ءانت قلت للناس » تو گفتى مردمان را ، « اتخذونى و امى الهين من دون الله » مرا كه عيسى ام و مادرم را مريم هر دو خدايان دانيد و بخدائى گيريد فرود از الله ، « قال سبحانه » عيسى كويد پاكي و بى عيبى ترا ، « ما يكون لى ان اقول » نبود مرا و نسزد كه گويم « ما لى لى بحق » آنچه مرا نيامد و نه سزاىست ، « ان كنت قلته » اگر چنانست كه گفتم « فقد علمته » تو خود دانسته اى . « تعلم ما فى نفسى » تو دانى كه در نفس من جيست « ولا اعلم ما فى نفسك » و من ندانم كه در نفس تو جيست ، « ائت انت علام الغيوب ^(۱۱۶) » تو آئى كه خداوند غيب دانى . « ما قلت لهم » نگفتم اين ترسا يانرا « الا ما امرتنى به » مگر آنچه تو فرمودى مرا كه گوى ، « ان اعبدوا الله ربى و ربكم » گفتم الله را پرستيد خداوند من و خداوند شما ، « و كنت عليهم شهيداً » و من گواه بودم سرايشان ، « مادمت فيهم » تا درميان ايشان بودم ، « فلما توفيتنى » چون روزى از زمين من سپرى كردى ، « كنت انت الرقيب عليهم » ديدبان برايشان تو بودى ، « و انت على كل شىء

شهید (۱۱۷) ، و تو بر همه چیز گواهی .

« ان تعذبهم » اگر عذاب کنی ایشانرا « فانهم عبادك » ایشان رهبران
تواند « وان تغفر لهم » و اگر بیامرزی ایشانرا ، « فانك انت العزيز الحكيم » (۱۱۸) ،
تو آنی که تویی توانای دانا .

« قال الله » خدای گوید عزوجل : « هذا يوم » امروز آنروز است ،
« ينفع الصادقين صدقهم » که ایشان که درد دنیا را مست گفتند آن راستگوئی ایشان
را سود دارد ، « لهم جنّات » ایشانراست بهشتائی « تجري من تحتها الانهار »
میرود زیر درختان آن جویها « خالدین فیها ابدآ » جاویدشان جائی آن ، « رضی
الله عنهم » خشنود شد خدای از ایشان ، « و رضوا عنه » و ایشان خشنود شدند از
خدای ، « ذلك الفوز العظيم » (۱۱۹) ، آنست رستگاری و پیروزی بزرگوار .

« لله ملك السموات والارض » خدایراست پادشاهی آسمانها و زمینها
« وما فیهن » و هر چه در آن چهارده طبق ، « و هو علی کل شیء قدير » (۱۲۰) ، و او
بر همه چیز قادر و توانا .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « و اذ قال الله يا عيسى بن مريم » - از درین موضع بمعنی اذا
است ، چنانکه گفت : « ولوتری اذ فرعوا » یعنی اذا فرعوا ، وقال بمعنی يقول است ،
چنانکه گفت : « و نادى اصحاب الاعراف » ای ینادی ، وبناء این آیت بر آن سخن است
که گفت جل جلاله : « يوم يجمع الله الرسل » یعنی که روز قیامت چون پیغامبرانرا
جمع کند ، با عیسی حنین خواهد گفت : « انت قلت للناس ؟ این ناس بنی اسرائیل
اند ، یعنی که تو در دنیا بنی اسرائیل را گفتی که مرا و مادر مرا هر دو بخدائی گیرید ؟

و رب العالمین خود دانا است که عیسی این سخن نگفت ، اما سؤال تو بیخ و تقریع است ، و این تقریع نوعی عقوبت است مر آن ترسایان را که بر عیسی دعوی کردند ، می خواهد که ایشان را در آن عرصه قیامت علی رؤس الاشهاد دروغ زن گرداند ، که عیسی بیند کی خویش اقرار دهد ، و از آنچه ایشان دعوی کردند متبری گردد ، و حجت بر ایشان لازم آید ، این همچنانست که فریشتگان را گوید : « ااتم اضللتهم عبادى هؤلاء » ؟ و ظاهر این خطاب با عیسی است ، امامراد بدین ترسایان اند که حاضر باشند ، لکن رب العالمین نخواهد که ایشانرا اهل خطاب خود کند ، و یا ایشان سخن گوید ، که ایشان از آن خوار ترند و کمتر ، این همچنانست که گفت : « و اذا الموؤدة سئلت » خطاب با موؤدات است ، و مراد باین تو بیخ وائدات است که گنهگار ایشانند ، لکن ایشان را اهل خطاب و سماع کلام خود می نکند ، ظاهر سخن از ایشان بگردانید ، و عقوبت تو بیخ بماند بر ایشان .

بو روق گفت : بما چنین رسید که : چون این خطاب بعیسی رسد لرزه بر اندام وی افتد ، و از زیر هر تائی موی که بر تن وی است چشمه خون روان شود ، جواب گوید : « سبحانك » تنزیهاً و تعظيماً لك « ما يكون لى » ما ينبغي لى « ان اقول ما ليس لى بحق » يعنى بعدل ، ان اعبد و امدى غيرك ، « ان كتب قلته فقد علمته . تعلم ما فى نفسى ولا اعلم ما فى نفسك » این نفس اینجا (۱) ذات خداوند اسب عزوجل همچنانکه اینجا گفت : « كتب ربكم على نفسه الرحمة » ، و النفس الانسان بعينه من قوله « خلقكم من نفس واحدة » يعنى آدم ، و نفس الشيء ذاته و عينه ، تقول : جاء نى نفسه ، و لولا نفسه ما فعل كذا و كذا ، يعنى ذاته و عينه .

اهل معانئ گفتند: نفس در کلام عرب برد ووجه است : یکی آنست که گویند خرجت نفس فلان ، ای خرجت روحه ، و فى نفس فلان ان يفعل كذا ، ای فى روعه (۲).

وجه دیگر آنست که نفس هر چیز حقیقت و جمله آن چیز باشد ، تقول : قتل فلان نفسه ای اهلك فلان نفسه ، ليس معناه ان الاهلاك وقع ببعضه ، انما الاهلاك وقع بذاته كلها ، ووقع بحقیقته. پس معنی آیت آنست که : تعلم ما اضره ، ولا اعلم ما في حقيقتك وما عندك علمه . لباب سخن اینست که : انت تعلم ما اعلم ولا اعلم ما تعلم . « انك انت علام الغيوب » ماكان وما يكون .

« ما قلت لهم الا ما امرتني به » في الدنيا ، « ان اعبدوا الله ربي وربكم » - عيسى این سخن ایشانرا گفت ، و رب العزة سه جایگه از وی حکایت باز کرد: در این سورة و در سورة مريم و در سورة الزخرف . « و كنت عليهم شهيداً » - یعنی علی بنی اسرائیل بآنی قد بلغتكم الرسالة « ما دمت فيهم » ما كنت بين اظهريهم ، « فلما توفيتني » قبضتني الى السماء « كنت انت الرقيب » الحافظ عليهم ، « وانت على كل شيء شهيد » ای شهدت مقاتلتی فيهم ، وبعد ما رفعتني شهدت ما يقولون بعدی .

روی ان عيسى قال : يا رب خبث عنهم ، و تركتهم على الحق الذي امرتني به ، فما ادرى ما احدثوا بعدی ؟ و گفته اند : وفات در قرآن بر سه وجه است : وفات موت و وفات نوم و وفات رفع . وفات موت قبض روح است ، و ذلك في قوله : « فاما نرينك بعض الذي نعدهم او نتوفينك » ، و قال تعالى : « قل يتوفيكم ملك الموت » ، و قال تعالى في سورة النحل : « الذين تتوفيهم الملائكة » . این همه قبض ارواح اسب در وقت انقضاء آجال . وفات نوم قبض ذهن است ، و ذلك في قوله : « و هو الذي يتوفيكم بالليل » یعنی يميتركم فيقبض من الانفس الذهن الذي يعقل به الاشياء ، و يترك فيه الروح والحياة ، فهو يتقلب بالروح الذي فيه ، و يرى الرؤيا بالذهن الذي قبض منه . وفات رفع عيسى را بود عليه السلام ، يقول الله تعالى : « اني متوفيك ورافعك الى » ای قابضك من بنی اسرائیل

و رافعك الى السماء. همانست که گفت: « فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم » یعنی قبضتني الى السماء.

« ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم » - عیسی (ع) دانست که از قوم وی کس بود که ایمان آورد ، خدای تعالی ویرا برایمان بداشت ، و کس بود که هم بر کفر خویش بماند ، و مسلمان نگشت. عیسی هر دو فراهم گرفت ، گفت : ان تعذب من كفر بك منهم فانهم عبادك و انت العادل فيهم ، و ان تغفر لمن تاب منهم و آمن فانت عزيز لا يمتنع عليك ما تريد ، حكيم في ذلك . گفت : اگر آنکس که بر کفر خویش بماند ، اورا عذاب بعدل کنی ، و بر راستی که راه برایشان روشن داشتی و نرفتند ، و بعد از لزوم حجت کافر گشتند ، و آنکس که از شرك باز گشت ، و مؤمن شد ، اگر پیامرزی فضل تو است ، و انعام و احسان تو بروی ، که ترا رسد که نپذیری و پیامرزی بعد از آن دروغ عظیم که بر ساختند ، و شرك که آوردند . همین است قول حسن در معنی آیت که گفت : ان تعذبهم ، فباقامتهم علی كفرهم ، و ان تغفر لهم فبتوبه كانت منهم ، یعنی فی الدنيا فان التوبة فی الدنيا تنفعهم .

اگر کسی گوید : « و ان تغفر لهم » اقتضاء آن کند که گوید : « فانك انت الغفور الرحيم ، تاسخن متجانس بود ، و آخر لایق اول بود ، پس چه حکمت را گفت : فانك انت العزيز الحكيم ؟ جواب آنست که : سیاق این آیت نه بر معنی آمرزش خواستن است و دعا کردن از بهر ایشان ، که عیسی دانست ، و بشك نبود که رب العزة کافرانرا نیامرزد ، لقوله تعالی : « انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة » . عیسی این سخن بر وجه شك نگفت ، بلکه بر وجه خضوع و تسلیم و تفویض گفت و اقرار دادن که : ليس الیه من الامر شیء . عبودیت خویش اظهار میکند ، و الوهیت و قدرت و مشیت حق اتبات میکند ، میگوید : اگر عذاب کنی کس را بر حکم تو اعتراض نه ، و اگر

بیمارزی - و خود نیامرزی - بر تو رد نه ، که توئی آن عزیز که هر چه خواهی کنی ، و از تو و اخواست نه ، حکیمی که بحکمت کنی ، در آن پشیمانی نه .

عن ابن عباس ان النبی (ص) قال : « يحشر الناس يوم القيامة عراة حفاة غرلا ، و قرأ (ص) « كما بدأكم تعودون » ، فيؤمر بأمتي ذات اليمين و ذات الشمال ، فأقول : اصحابي ! فيقال : انهم لم يزلوا مرتدين على اعقابهم بعدك ، فأقول كما قال العبد الصالح : « و كنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم و انت على كل شيء شهيد . ان تعذبهم فاعذبهم عبادك و ان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم » .

« قال الله هذا يوم ينفع » - نافع يوم بنصب خواند ، باقی برفع خوانند . وجه رفع آنست که « يوم » خبر « هذا » نهند ، و معنی آنست که : قال الله : اليوم يوم منفعة صدق الصادقین ، و وجه نصب آنست که هذا کنایت باشد از « انت قلت للناس » ؟ یعنی اینکه الله فرا عیسی گوید که : « انت قلت للناس » ؟ در آن روز گوید که صادقان را صدق بکار آید . نصب يوم بر ظرف باشد ، و معنی نه آنست که آنروز هر کس که راست گوید ، صدقوی سود دارد ، که کافران آنروز همه راست گویند ، و بر معصیت خود اقرار دهند ، و ایشان را سود ندارد ، بلکه معنی آنست که آن روز صادقان در دنیا و صدق ایشان در عمل آنروز سود دارد که روز پاداش کردار است .

کلبی گفت . صدق اینجا بمعنی ایمان است ، یعنی ينفع المؤمنین ایمانهم . قتاده گفت : فردا در قیامت دو متکلم سخن گویند : یکی روح الله عیسی دیگر عدو الله ابلیس . عیسی گوید : « ما قلت لهم الا ما امرتني به » الایة . ابلیس گوید : « ان الله و عدکم و عد الحق » الایة . عیسی گوید : « ما قلت لهم الا ما امرتني به » الایة ، عیسی در دنیا راستگو بود ، آن صدق وی او را سود دارد . ابلیس در دنیا دروغ زن بود لاجرم صدق وی آنروز سود ندارد ، اینست که الله گفت : « ينفع الصادقین صدقهم » .

آنکه بیان ثواب کرد صادقانرا: «لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدًا رضي الله عنهم ورضوا عنه» - حقیقت رضا آنست که بنده سر بر تقدیر نهد، و زبان اعتراض فرو بندد، که بر هیچ وجه بر حکم خدای اعتراض نکند. **بوعلی دقاق** گفت: «ليس الرضا ان لاتحس بالبلاد، انما الرضا ان لاتعرض على الحكم والقضاء».

بموسی وحی آمد که: «يا ابن عمران ارضائي في رضاك بقضائي». **بو عبد الله** خفیف گفت: رضا بر دو قسم است: رضا به و رضا عنه، فالرضا به مدبر آ و الرضا عنه فيما يقضى. قال رسول الله (ص): «ذاق طعم الايمان من رضى بالله رباً». وخلاف است مبان علماء طریقت و ارباب معارف که رضا از جمله مقاماتست؟ یا از جمله احوال؟ خراسانیان بر آنند که از جمله مقاماتست، یعنی که نهایت توکل است و کسب بنده، و عراقیان بر آنند که از جمله احوال است نه کسب بنده، یعنی نازله ایست واردی که از غیب بدل پیوندند، و دل بوی آرام کرد. قومی گفتند: بدايت رضا مكتسب است از جمله مقامات، و نهایت آن نامکتسب از جمله احوال، و گفته اند: الرضا سکون القلب تحت مجاری الاحکام، و سرور القلب بمر القضاء. روی آن عمر بن الخطاب کتب الی ابی موسی: اما بعد، فان الخير كله في الرضا، فان استطعت ان ترضى، والا فاصبر، «ذلك الفوز العظيم» فازوا بالجنة، ونبجوا مما خافوا.

«لله ملك السموات والارض وما فيهن» - این آیت رداست بر ترسایان بر آنچه گفتند از زور و بهتان و ناسزا در خداوند جهان و جهانیان. میگوید: آسمان و زمین و هر چه در آن است همه ملک و ملک خدا است، همه رهی و بنده اوست، همه آفریده و ساخته اوست. عیسی و فرشتگان و غیر ایشان همه در ملک اوست، «و هو علی کل شیء قدير» وی بر همه چیز قادر است و توانا. عیسی را می پدر بیافرید، و بر وی دشخوار

نبود . هفت آسمان و هفت زمین راست کرد ، و هر چه در آن بساخت ، و او را در آن حاجت بانباز و یار نبود ، و قیل : « الله ملك السموات والارض » ای خزائن السموات ، وهو المطر و خزائن الارض ، وهو النبات ، « وهو على كل شيء قدير » .

عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت يزيد الانصارية ، قالت : كنت آخذة بزمام ناقة رسول الله (ص) اذ نزلت عليه سورة المائدة ، فكاد عضد الناقة ان ينكسر من ثقلها .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و اذ قال الله يا عيسى بن مريم » الایة - از روی اشارت بر ذوق جوانمردان طریقت این سؤال تشریف است نه خطاب تعنیف ، که مراد براءت ساحت عیسی است و با کی وی از گفتار تثلیث ، که ترسایان بروبستند ، و بروی دعوی کردند ، و عیسی ادب خطاب نگه داشت ، که بجواب ابتدا بثناء حق کرد جل جلاله نه بتزکیت خودش ، گفت : « سبحانك » ای انزهك تنزیهاً عما لایلیق بوصفك . پس گفت : « ما یكون لی ان اقول مالیس لی بحق » بار خدایا ! چون از قبل تو بر سالت مخصوصم ، شرط نبوت عصمت باشد ، چون روا بسود که آن گویم که نه شرط رسالت بود ؟ ! « ان كنت فلتة فقد علمته » ! اگر گفته ام ، خود دانسته ای ، و واژه بآنکه تومیدانی که نگفته ام .

« تعلم ما فی نفسی ولا اعلم ما فی نفسك » - این رد است بر جهمیان در اثبات نفس باری جل جلاله ، و همچنین مصطفی (ص) گفت در خبر صحیح بر وفق آیت در اثبات نفس : « سبحان الله و بحمده عند خلقه و مداد کلماته و رضا نفسه » ، و ناکه نیست از آنکه این نفس بر مخلوق افتد ، و صفت وی باشد ، که موافقت اسم اقتضاء موافقت معانی نکند . نفس مخلوق منفوس است یعنی مولود ، من قولهم نفست المرأة ، و مصنوع است و محدث عاریتی و مجازی ، ساخته باندازه ، و بهنگام زنده بجرم و نفس ، و آنکه زاده میان دو کس

محتاج خورد و خواب، گرفته نان و آب، نابوده دی، بیچاره امروز، نایافت فردا، و نفس خالق ازلی و سرمدی بوده و هست، و بودنی بی کی و بی چند و بی چون، نه حال کرد نه حال گیر، نه نونت نه تغییر یذیر، نه متعاور اسباب، نه محتاج خورد و خواب، هرگز کی مانده بود نفس کرده به نفس کردگار. این مجبور و او جبار، این مقهور و او قهار، این نبود و پس نبود، او هرگز نبود که نبود و هرگز نبود که نخواهد بود.

شیخ الاسلام انصاری را پرسیدند: چه گوئی ایشانرا که گویند: ما صفات خدای بشناختیم، و چونى بینداختیم. جواب داد که: صواب آنست که گویند: ما صفات الله را بشنیدیم، و چونى بینداختیم، که این می باید شنید نه می باید شناخت، مسموع است نه معقول، مسموع دیگر است و معقول دیگر، ما در صفات الله بر مجرد سمع اقتصار میکنیم، و اگر خواهیم که در شیوه اعتقاد در صفات الله از مقام سمع قدم فراتر نهم نتوانیم، هر چه خدا و رسول گفت بر بی آیم. فهم و وهم خود کم کردیم، و صواب دید خود معزول کردیم، و خود را باستخدا یو کندیم، و باذعان کردن نهادیم، و بسمع قبول کردیم، و راه تسلیم سپردیم. هر که الله را مانند خویش گفت، او الله را هزار انبازیش گفت، و هر که صفات الله را تعطیل کرد، او خود را در دو کیتی ذلیل کرد. هر که اثبات کرد خدا را ذات و صفات خود را، درخت بیروزی گشت و نجات. «امنا به کل من عند ربنا». «امنا بما انزلت و اتبعنا الرسول فاکتبنا مع الشاهدين». تعلم مافی نفسی ولا اعلم مافی نفسک. خدایا! تو دانی که در نهاد پسر هریم چه ترکیب کردی. تو دانی که در احوال وی چه راندی. تو از اسرار و نعوت وی خبر داری. و مرا درس پرده غیب تو راه نیست: «انک انت علام الغیوب».

«ما قلت لهم الا ما امرتني به» - خداوند! ما کمر امتثال فرمان بر میان داشتیم. رقاب ما در ربه طاعت بود. بحکم فرمان اداء رسالت کردیم. سخن ما بایشان

این بود که : « ان اعبدوا الله ربي وربكم » چون صحیفه حیات ما در نوشتی، و نوبت عمر ما بسر آمد، و از عالم فنا با عالم بقا آوردی، بنده را از حال ایشان آگاهی نبود، تودائی که ایشان چه کردند و چه گفتند، از اسرار و احوال ایشان تو خبرداری. اکنون فذلك حساب، و باقی کار با دو حرف آمد : « ان تعذبهم فانهم عبادك و ان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم ». اگر شان عذاب کنی بنده گان تواند و اگر شان بیامرزی بیچارگان تواند. اگر خلعت رضا پوشی عاشقان کوی تواند، و اگر داغ هجر برایشان نهی مصیبت زدگان راه تواند. اگر بفردوس شان فرود آری تو اختر گان فضل تواند، و در بزرگان هجر شان باز داری کشتگان تیغ قهر تواند. خداوند ! اگر شان عذاب کنی ایشان سزاء آند، و در بیامرزی تو سزاء آنی. اگر بیامرزی ترا خود زیان نمیدارد که تو آن عزیز می که گفت و کفر کافران و توحید موحدان بنسبت با جلال عز تو یکسانست، نه از توحید موحدان حضرت ترا کمالست، نه از کفر کافران در گاه ترا نقصان. ایشان آن کردند که از ایشان آید، تو آن کن که از تو آید.



سورة الانعام

۱- النوبة الاولى

قوله تعالى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بنام خداوند فراح بخشایش مهربان « الحمد لله » ستایش نیکو خدا را
« الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ » که او بیافرید آسمانها وزمین « وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ
وَالنُّورَ » و تاریکی شب آفرید و روشنائی روز « ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا » پس ایشان که
کافر شدند « بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ^(۱) » آمدند و با خدای خوش انماز گفتند .

« هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ » او آنست که بیافرید شما را « مِنْ طِينٍ » از گل
« ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا » آنکه درنگ را کیی ساخت « وَاجَلَ مَعْمَىٰ عَنده » و کیی است
نامزد کرده بنزدیک وی « ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ^(۲) » و آنکه شما که بیگانگان اید در شك
می پیچید.

« وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ » و اوست الله نام و در آسمانها است ، « وَ فِي
الْأَرْضِ يَعْلَمُ سُرَّتَكُمْ وَ جَهْرَكُمْ » و نهان شما و آشکارای شما میداند در زمین « وَ يَعْلَمُ
مَا تَكْسِبُونَ ^(۳) » و میداند آنچه میکنید.

« وَ مَا تَأْتِيهِمْ » و نمی آید بایشان « مِنْ آيَةٍ مِنْ رَبِّهِمْ » سخنی از

سخنان خداوند ایشان « **الْاَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ** (۴) » مگر که از آن روی گردانیده می باشند .

« **فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ** ، اکنون که دروغ زن گرفتند کار راست و سخن درست ،
 « **لَمَّا جَاءَهُمْ** ، چون نایشان آمد « **فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ** » آری آید بایشان « **اَنْبَاءُ مَا كَانُوا**
 به **يَسْتَهْزِئُونَ** (۵) » خبرهای آنچه افسوس میکنند بر آن .

النوبة الثانية

ابن عباس گفت . سورة الانعام جمله ممکه فرو آمد از آسمان مگر شش آیت :
 « وما قدر والله حق قدره » تا آخر سه آیت ، و « قل تعالوا » تا آخر سه آیت . این شش
 آیت بمدینه فرو آمد ، و ماقی یکبار اندر يك شب اندر ممکه بمصطفی فرو آمد ، و هفتاد
 هزار فرشته ناوی ، چنانکه دو کناره عالم فرو گرفته بودند ، و زجل تسبیح و تحمید
 ایشان همه عالم رسیده ، و **مصطفی** (س) آن ساعت سجود در افتاده ، و میگفت :
 « سبحان الله العظيم »

و در خبر است که هر آنکس که ابن سورة بر خواند ، آن فرشتگان حمله
 بر وی نما کنند ، و درود دهند ، و نواب عظم مشار ت دهند . عمر خطاب گفت :
 « الانعام من نواجب اوجائب القرآن » علی ابن ابی طالب (ع) گفت : « سورة الانعام من
 قرأها فقد انتهى فی رضا ربه » . جابر بن عبد الله گفت : من قرأ ثلاث آیات من اول
 سورة الانعام بعث الله الیه اربعین الف ملک ، و کتب له میل اعمالهم الی يوم القيامة ،
 و نزل ملک من السماء السابعه ، و معه مرزئه (۱) من حدید ، كلما اراد الشیطان ان

۱- مرزبه بکسریم و سکون راه و فتح راه و شدید ناه یا نحیف آن معنی کلوخ کوب
 و آهنکوب حدادان (منتهی الارب) .

یوحی فی قلبه شیئاً ضرب به بها ضربة كان بينه وبينه سبعون حجاباً . فاذا كان يوم القيامة قال الرب عزوجل : « عبدی ! کل من تمارجنتی ، واستظل بظل عرشی ، واشرب من ماء الکوثر ، واغتسل من ماء السلسبیل ، فأنا ربك وانت عبدی » .

و در این سوره چهارده آیت منسوخ است چنانکه رسیم بآن شرح دهیم ، و آیات آن بعدد کوفیان صد و شصت و پنج آیت است ، و سه هزار و هشتصد و پنجاه کلمه ، و دوازده هزار و دوست و پنجاه و چهار حرف ، و بیشترین آن حجت آوردن است بر مشرکان عرب ، و بر مکذبان بعث و نشور ، ازین جهت یکبار فرو آمد که در معنی احتجاج همه یکسانست .

کعب احبار گفت : افتتاح تورات باول سوره الانعام است الی قوله : « برهم يعدلون » ، و ختم آن بآخر سوره بنی اسرائیل ، و بیک روایت بآخر سوره هود . **مقاتل** گفت : مشرکان عرب **مصطفی** را پرسیدند که : من ربک ؟ گفت : « الاحد الصمد الذی خلق السموات والارض » . مشرکان او را دروغ زن گرفتند بآنچه رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد ، و خود را بدان بستود ، و صنع خود بر وجود دلیل آورد .

« الحمد لله الذی خلق السموات و الارض و جعل الظلمات و النور » ، آفرینش آسمان و زمین و شب و روز دلیل کرد و برایشان حجت آورد که از مخاوقات اذین عظیم تر هیچ چیز نیست . و آنکه آسمان فرایش داشت تذکر ، از بهر آنکه آسمان شرف تر است از زمین و عالی تر ، و نیز آسمان پیش از زمین آفریده ، و سماوات جمع گفت از بهر آنکه هفت آسمان اند ، و زمین بواحد گفت ، که همه متصل یکدیگرند ، و بتولی خود باک زمین است ، آسمانی بدان عظیمی بی عمادی بر هوای لطیف بداشته ، و زمین حاکی بر سر آبی بداشته ، و آرام گرفته ، و شب و روز بر پی یکدیگر داشته ، و آنرا اقوام خلق ساخته ، آسمانها را بدو روز سافرید ، چنانکه گفت : « قضیهن سبع سموات فی یومین » .

بگویند روز یکشنبه بود و دوشنبه .

و زمین بدو روز بیافرید، چنانکه گفت : « خلق الارض فی یومین » ، و میگویند
وز سه شنبه بود و چهار شنبه ، آسمانها از دود آفریده ، و زمین از کف دریا ، و ذلك
ما روی عن ابن عباس قال : ان الله عزوجل خلق اول ما خلق نوراً ، ثم خلق ظلمة ،
اراد أن يخلق الماء ، فخلق من النور جوهره ، وهي ياقوتة خضراء ، ثم دعا بها ، فلما ان
معت كلام الرب تعالى ذابت فرقاً منه ، حتى صارت ماء ، وهي ترعد من مخافته ، فهو
لذلك يضطرب و يرتعد را کدأ اوجارياً الى يوم القيامة ، ثم قال : ان الله عزوجل خلق
ريح فوضع الماء على متن الريح ، ثم خلق العرش فوضعه على الماء ، فذلك قوله : « وكان
شبه على الماء » ، ثم اظهر النار من الماء ، حتى غلى الماء ، و ارتفع دخانه ، وعلاه الزبد ،
لسماء من الدخان ، فذلك قوله : « ثم استوى الى السماء وهي دخان » .

« وجعل الظلمات والنور » - جعل اینجا بمعنی خلق است ، نظیره : « وجعلنا
قلوب الذين اتبعوه رافة » ، وله نظائر كثيرة فی القرآن و غیره ، و در قرآن جعل
یذ بمعنی قول و تسمیت و صف ، نه بمعنی خلق ، چنانکه گفت : « انا جعلناه قراناً
بیاً » یعنی انا قلناه و سمیناه ، نظیرش آنست که گفت : « وجعلوا لله شركاء الجن » ،
« جعلوا لله مما ذرء من الحرث » ، « وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انسااً » .
لوم است که ایشان نیافریدند بلکه نام نهادند ، و صف کردند ، و همچنین عرب گویند :
« ملت الزاني فاسقاً » ای سمیته بذلك ، و حکمت علیه و وصفته به . و در جمله بدانکه
جعل « چون بیک مفعول تعدی کند بمعنی خلق باشد ، و چون بدو مفعول تعدی کند
منی تسمیت و صف باشد ، یا بمعنی انزال ، چنانکه گفت : « ولو جعلناه قراناً
جمياً » یعنی لوانزلناه بلغة العجم . و این مسأله را شرحی است در اثبات کلام باری
، جلالة و رد بر معتزله ، و در جای دیگر ازین روشن تر کوئیم ان شاء الله .

« وجعل الظلمات والنور » **واقدی** گفت : هر جا که ظلمات و نور گفت در قرآن ، آن کفر و ایمان است ، مگر درین آیت که ظلمات اینجا تاریکی شب است ، و نور روشنائی روز . فرایش داشتن ظلمات بر نور دلیل است که نخست شب آفرید ، و پس روز و بدل علیه قوله : « و آية لهم الليل نسلخ منه النهار » ، و كذلك قوله : « و أغطش ليلا و اخرج ضحيا » . قومی گفتند : نخست روز آفرید ، و پس شب ، بدلیل قوله : « و الليل اذا يغشى و النهار اذا تجلى » . **فتاده** گفت : ظلمات و نور اینجا بهشت است و دوزخ . **حسن** گفت : کفر است و ایمان ، و در جمله گفته اند که : ظلمات اسمی جامع است عین ظلمت را و هر چه بدان ماند از کفر و نفاق و حجت های باطل ، و نور اسمی است جامع عین نور را و هر چه بدان ماند از ایمان و تصدیق و کلمه حق و حجت های روشن درست .

« نم الذین کفروا » - ای بعد هذا البیان ، « برهم يعدلون » ای يجعلون له عديلا ، فيعبدون الحجارة الموات ، و هم مقرون بأن الله خالق ما وصف . عدل همتا کردن بود چیزی با چیزی که این عدل آن کنی و آن عدل این ، و در خبر است : « کذب العادلون بالله » . **نضر شميل** گفت : « برهم » این با بمعنى عن است ، و « يعدلون » از عدول است برگشتن ، ای يميلون وينحرفون عن الحق . معنى جملة آیت آنست که رب العالمین خبر داد و بیان کرد که آفرید گار آسمان و زمین و شب و روز و نور و ظلمت که در آن راحت و منافع خلق است منم ، و آنکه این کافران می آیند و بتانرا که در توان ایشان این صنع نیست ، ما را همتا می سازند ، و با ما برابر میکنند ، و درین سخن تعجب مؤمنان است بآنچه کافران کردند ، یعنی که ای مؤمنان شکفت دارید آنچه ایشان کردند که با ما دیگری انباز گفتند ، و خالق و صانع مائیم . و آنکه « الحمد لله » در بیش آیت نهاد ، یعنی که شما شکر کنید ، و آزادی کنید ، و نعمت بر خود شناسید ، و آنچه کافران کردند میکنند .

« هو الذی خلقکم من طین » - هر چند که این خطاب با فرزندان آدم کرد ، اما مراد بآن آفرینش آدم است که ویرا از گل آفرید ، و فرزندانرا از آب مهین ، چنانکه گفت : « الم نخلقکم من ماء مهین » ؟ ابن عباس گفت : خلق الله آدم من اديم الارض بعد العصر يوم الجمعة فسماء آدم ، ثم عهد اليه فتنسى ، فسماء الانسان ، فوالله ما غابت الشمس حتى اهبط الى الارض. آدم را از اديم زمين آفرید که در آن زمين هم شور بود و هم خوش ، هر که را از شور آفرید بدبخت آید ، و اگر چه فرزند پیغامبر بود ، و هر که را از خوش آفرید نیک بخت آید ، و اگر چه فرزند کافر بود .

و روی ابو هريرة عن النبي (ص)، قال : « ان الله خلق آدم من تراب وجمله طيناً ، ثم ترکه حتى کان حمأً مسنوناً ، ثم خلقه و صوره ، ثم ترکه حتى اذا کان صلصلاً كالفخار ، مر به ابليس ، فقال : خلقت لامر عظيم ، ثم نفخ الله فيه روحه » .

و رواها شد که « خلقکم من طین » بر عموم رانند ، و وجهه ما قيل ان الله تعالى اذاب الطين ، و حوله نطفة ، و اودعه الاصلاب ، فيكون كل من خلق من نطفة مخلوقاً من طين . « ثم قضى اجلاً » - این اجل مدت حیات فرزند آدم اسب آنروز که میرد . « و اجل مسمى عنده » - این دیگر اجل مدت درنگ وی است در خاک تا روز قیامت . و گفته اند : اجل اول مدت بقاء عالم است یعنی که الله داند که این کیتی چند ماند ، و اجل دیگر وقتی است نامزد کرده بنزدیک الله در غیب علم وی ، که این کیتی کی بسر آید ؟ و قیامت کی خواهد بود ؟ و قيل : قضى اجلاً ، هو النوم ، و اجل مسمى عنده الموت .

و بدانکه قضا بر ده وجه آید : یکی بمعنی وصیت ، و ذلك فی قوله تعالى : « و قضى ربك الا تعبدوا الا اياه » . همانست که در سورة القصص گفت : « ان قضينا الى وسى الاجل » یعنی عهدنا اليه و وصیناه بالرساله الى فرعون و قومه . وجه دوم بمعنی خبار اسب ، چنانکه گفت : « وقضينا الى بنی اسرائیل الكتاب » ای اخبارنا بنی اسرائیل

فی التوراة ، همانست که در سورة الحجر گفت : « و قضینا الیه ذلک الامر » ای اخبارنا لوطاً ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحین . وجه سوم بمعنی فراغ است ، چنانکه گفت : « فاذا قضیت مناسککم » ، « فاذا قضیت الصلوة » ، « فاذا قضیت الصلوة فانتشروا فی الارض » . وجه چهارم بمعنی فعل است ، چنانکه گفت : « فاقض ما انت قاض » ، ای افعل ما انت فاعل ، « انما تقضى هذه الحیوة الدنیا » ای انما تفعل فی هذه الحیوة الدنیا . همانست که در سورة الانفال گفت : « ليقضى الله امرأ کان مفعولاً » . و در آل عمران و در سورة مریم گفت : « اذا قضی امرأ » ای اذا فعل امرأ کان فی حکمه ان یفعله ، « فانما یقول له کن فیکون » . پنجم بمعنی انزالست ، چنانکه گفت : « یا مالک لیقض علینا ربک » ای لینزل علینا ربک الموت . همانست که در سورة الملائکه گفت : « لایقضی علیهم فیموتوا » ای لاینزل علیهم الموت . ششم بمعنی وجوب است چنانکه در سورة هود گفت : « وقضى الامر و استوت علی الجودی » ای وجب العذاب فوق یقوم فوج ، و در سورة مریم گفت : « ان قضی الامر وهم فی غفلة » . جای دیگر گفت : « وقال الشیطان لما قضی الامر » ای وجب العذاب ونزل ، و لهذا نظائر . هفتم قضی بمعنی کتب است ، چنانکه در سورة مریم گفت : « وکان امرأ مقضیاً » ای کان عیسی امرأ من الله مکتوباً فی اللوح المحفوظ انه یکون . هشتم بمعنی اتمام است ، چنانکه گفت : « ایما الاجلین قضیت » ای اتممت . همانست که در سورة طه گفت : « من قبل ان یقضی الیک وحیه » ، و در سورة الاحزاب گفت : « فمنهم من قضی نحبه » ای اتمّ اجله ، و در سورة الانعام گفت : « نم قضی اجلا » ای اتمّه ، جای دیگر گفت : « نم یبعثکم فیه لیقضی اجل مسمی » ای یتم . نهم بمعنی فصل است ، چنانکه در سورة الزمر گفت : « وقضی بینهم بالحق » ای فصل ، و در سورة الانعام گفت : « لقضی الامرینی و بینکم » ای فصل . وجه دهم بمعنی خلق است ، و ذلک فی قوله تعالی : « ففضیهن سبع سموات » ای خلقهن .

« واجل مسمى عنده » - قومی گفتند درین سخن حذف و اختصار است یعنی :
 ثم قضی اجلا، و علم اجل الاخرة مسمى عنده لایعلمه غیره. « ثم انتم تموتون » نظمه کنظم
 قوله : « ثم الذين كفروا يربهم يعدلون ». معنی مرية شك است و جحد ، كفار مکذرا می-
 گوید : ثم انتم تشكون فی البعث والنشور ، حجت آنست که برایشان می آرد ، میگوید:
 بعد ازین بیان چونست که بشك می افتند یبعث و نشورا آنکس که در اول آفرید قادر است
 که دیگر باره باز آفریند ، قال عطا فی هذه الآية : لكل امری اجل مسمى من مولده الى
 موته ، و من موته الى بعثه ، فاذا كان الرجل تقياً صالحاً باراً و اصلاً الرحمة زاد الله فی اجل
 الحیاة ، و نقص من اجل الممات الى المبعث ، و اذا كان غیر صالح نقص من اجل الحیاة ،
 و زاد فی اجل البعث ، و ذلك قوله : « وما يعمر من معمر و لا ينقص من عمره الا فی کتاب »
 یعنی فی اللوح المحفوظ ، و به قال النبی (ص) : « صلة الرحم تزيد فی العمر » .

« و هو الله فی السموات » - این فی بمعنی علی است که وقف کنی ، معنی آنست
 که بر زبر آسمانها است ، آنکه گفت : « و فی الارض یعلم سرکم و جهرکم » - اینجا
 مقدم موخر است ای : و یعلم سرکم و جهرکم فی الارض . ابوبکر نقاشی صاحب
 شفاء الصدور در تفسیر خویش آورده که : روا باشد که گویند هو الله فی السماء ، و سخن
 بریده گردانند ، و نه روا باشد که گویند هو فی الارض ، و سخن بریده کنند ، بلکه تا چار
 آنرا پیوندی باید ، تا معنی ظاهر گردد ، از بهر آنکه آسمان را خصوصیتی است که زمین
 را نیست ، و خصوصیت آنست که الله گفت جل جلاله : « ءامنتم من فی السماء » ، و زمین
 را این خصوصیت نیست ، این چنانست که کوئی : الملائكة عند الله ، و سخن بریده گردانی ،
 این جائز باشد ، که الله میگوید جل جلاله : « ان الذين عند ربك » ، و اگر کوئی : نحن
 عند الله ، و سخن بریده کنی ، جائز نباشد تا پیوندی در آن نیاری کوئی نحن عند الله موجودین ،
 نحن عند الله معلومین ، که آن تخصیص که فرشتگان راست در معنی عندیت ، اینجا نیست .

از اینجا معلوم گشت که «وهو الله فی السموات» وقف نیکوست، پس در پیوندی، گوئی: «وفی الارض یعلم سر کم وجهر کم».

اگر کسی گوید: وی در زمین است چنانکه در آسمان، که آسمان هم بر زمین است و در آن پیوسته. جواب آنست که آسمان بر زمین نیست که میگوید جل جلاله: «ویمسک السماء ان تقع علی الارض»، فنفی ان تكون علی الارض. جای دیگر گفت: «و لقد خلقنا السموات و الارض و ما بینهما» خبر داد که میان آسمان و زمین چیزی است، و این دلیل است که آسمان نه بر زمین است و نه در آن پیوسته. مقابل گفت: «یعلم سر کم وجهر کم» ای سر اعمالکم و جهرها، «و یعلم ما تکسبون» ای تعملون من الخیر و الشر. حقیقت کسب فعلی است که در آن جلب نفع باشد یا دفع ضرر، از اینجا است که صفت کسب خلق را گویند، و خالق را نگویند، و نه روا باشد که گویند او را جل جلاله.

«وما تأتیه من ایه من آیات ربهم» - من آیه، این من استغراق جنس است که در موضع نفی افتد، من آیات ربهم، این یکی من تبعیش است. میگوید: هیچ آیتی و نشانی باین کافران مکه نیاید، یعنی آن نشانها که دلالت می کند بر وحدانیت و فردانیت الله، از آفرینش آسمان و زمین و شب و روز و آفرینش آدم از گل و فرزندان از آب. و قیل الایة ههنا المعجزة، و قیل القرآن. «الاکانوا عنها معرضن» - مگر که از آن می برگردند، و در آن تفکر نمی کنند.

«قد کذبوا بالحق لما جاءهم» - حق اینجا قرآن است و پیغامبر و اسلام، و ما راوا من انشقاق القمر بمکه، فانطلق فلقتین فذهبت فلقه و ضت فلقه، فزعم عبدالله بن مسعود انه رأى جراء الجبل من بین فلقتی القمر حين انطلق. رب العالمین گفت: «فسوف یأتیه انباء ما کانوا به یستهزؤن» - انباء آنست که کسی کسی را گوید که بخبر کنیم ترا. لفظی است از لعطهای تهدید، وفی الخسر: «یا ابن آدم غدا الموت یأتیک الخبر» فسوف

بأتیهم» - بوجهل را میگوید و ولید را و اُمیة خلف را ، که تکذیب و استهزا می کردند ، رب العالمین گفت: آری بایشان رسد جزاء آن استهزا و آن تکذیب ، و آن آن بود که روز بدر ایشانرا همه درچاه بدر کشتند ، و مسلمانان از اذی ایشان باز رستند . و بدان که حق اندر قرآن بر چند معنی است: نامی است از نامهای خداوند جل جلاله ، و ذلك فی قوله تعالی : « فتعالی الله الملك الحق » ، میگوید: بزرگست و بزرگوار خداوند و پادشاه ، براستی خدا ، و بخدائی سزا ، و بقدر خود بجا . جای دیگر گفت: « و یعلمون ان الله هو الحق المبین » ، میگوید : مؤمنان دانند که الله خداست براستی ، پیداست خود را بدوستی ، پیداست خرد را بهستی ، پیداست دلها را بدوستی . و گفته اند : حق در وصف او جل جلاله بمعنی موجود است ، ای هو الموجود الكائن الذی لیس بمعدوم لا منتف . و در خبر می آید که : « السحر حق ، والعین حق » ، ای کائن موجود ، و كذلك قال : « الجنة حق ، والنار حق ، والساعة حق ، والعین حق ، والبعث حق ، والصراط حق » ، ای موجود ، و روا باشد که حق در وصف الله بمعنی ذی الحق باشد ، چنانکه گویند : جل عدل و رضا ، ای ذو عدل و ذو رضا . و در قرآن حق است بمعنی صدق ، و ذلك فی قوله : فو رب السماء والارض انه لحق » ، و قال تعالی : « و اقرب الوعد الحق » ، و قال : « و ستنبئونك احق هو قل ای و ربی انه لحق » ای صدق . و حق است بمعنی وجوب ، چنانکه گفت : « و كان حقاً علينا نصر المؤمنين » ، و تقول العرب : حق عليك كذا ، ای واجب ، بر جمله هریچه فعل آن نیکو بود ، و اعتقاد آن درست ، و گفتن آن روا ، آنرا حق گویند ، ال : هذا فعل حق ، و هذا القول حق ، و هذا الاعتقاد حق . و عکس این باطل گویند ، و بل بمعنی معدوم است ، و بر زبان اهل اشارت هریچه عقائد است و معارف ، آنرا حق ویند ، و هریچه معاملات است و منازلات ، آنرا حقیقت گویند ، و این اصطلاح از خبر او ثمة بر گرفتند ، که رسول خدا (ص) مرو را گفت : « لكل حق حقيقة ، فما حقيقة إيمانك ؟ » : اسهرت لیلی و اظلمات نهاری ، فأشار بالحقيقة الى المعاملات من سهر الليل و ظمأ النهار .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « بسم الله الرحمن الرحيم » - اسم ملك لا يستظهر بجيش وعدد، اسم عزيز لا يتعزز بقوم وعدد، اسم عظيم لا يحصره زمان ولا امد ، ولا يدركه غاية ومرد، تعالى عن المثل والند، والشبه والولد، وهو الواحد الاحد، القيوم الصمد، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً احد . نام خداوندیست باقی و پاینده بی امد ، غالب و تاوانده بی یار و بی مدد ، در ذات احد است بی عدد ، در صفات قیوم و صمد ، بی شریک و بی نظیر، بی مشیر و بی ولد ، نه فضل او را حد ، نه حکم او را رد ، لم یلد ولم یولد ، از ازل تا ابد. خدائی عظیم ، جباری کریم ، ما جدی نام دار قدیم ، صاحب هر غریب ، مؤنس هر وحید ، مایه هر درویش ، پناه هر دل ریش . کردش همه پاک ، و گفتش همه راست ، علمش بی نهایت ، و رحمت بی کران ، زیبا صنع و شیرین ساخت ، نعمت بخش و ثوبت ساز، و مهربان نهانست ، نهان از دریافت چون ، و از قباس و همها بیرون، و پاک از کمان و پندار و آیدون، برتر از هر چه خرد نشان داد ، دور از هر چه پنداشت بدان افتاد ، پاک از هر اساس که تفکر و بحث نهاد ، تفکر و بحث بعلم و عقل خود در ذات و صفات وی حرام ، تصدیق ظاهر و قبول منقول و تسلیم معانی در دین ما را تمام ، این خود زبان علم است باشارت شریعت ، مزدور آنرا مایه ، و بهشت جو بای آنرا سرمایه . باز عارفان و خدا شناسان را زمانی دیگر است، و رمزی دیگر. زبانشان زبان کشف ، و رمزشان رمز محبت . باشارت حقیقت زبان علم بروایت است و زبان کشف بعنایت . روایتی بر سر عالم رایت است ، و عنایتی در دو کیتی آیت . روایتی مزدور است و طالب حور، عنایتی در بحر عیان غرقه نور.

پیر طریقت گفت رضوان خدا برو باد : « ار مزدور را بهشت باقی حظ است ، عارف از دوست در آرزوی يك لحظ است . ار مزدور در بند زبان و سود است ، عارف

سوخته بآتش بی دود است . ار مزدور از بیم دوزخ در گداز است ، سر عارف سر تاسر همه ناز است :

چندان ناز است ز عشق تو در سر من
تا در غلطم که عاشقی تو بر من
یا خیمه زند وصال تو بر در من

یا در سر کار تو شود این سر من
« بسم الله » عموم خلق راست ، بالله خاصگیان در گاه راست ، الله صدیقیان و خلوتیان راست . گوینده « بسم الله » فعل خود دید ، و سبب دید ، و مسبب دید . گوینده بالله سبب دید ، و مسبب دید ، و فعل خود ندید . گوینده الله نه فعل خود دید ، و نه سبب دید ، که همه مسبب دید ، « قل الله ثم ذرهم » اشارت بآنست ، و خدا جویان را نشانست ، يك نفس با دوست به از ملك جاودانست ، يك طرفه العين انس با دوست خوشتر از جانست ، عزیز آن رهی که سزای آنست ، هم راحت جان ، و هم عیش جان ، و هم درد جانست :

هم درد دل منی و هم راحت جان
هم فتنه بر انگیزی و هم فتنه نشان .

« قل الله ثم ذرهم » - میگوید : بنده من ! همه مهر من بین ، همه داشت من بین ، بفعل خود منت بر ما منه ، توفیق ما بین ، بیاد خود پس مناز ، تلقین ما بین از نشان خود گریز ، بکبارگی مهر ما بین . و زبان حال بنده جواب میدهد : خداوند ! از علم چراغی ده ، و ز معرفتم داغی نه ، تا همه ترا بینم ، همه ترا دانم . خداوند ! وادر گاه آمدم بنده وار ، نواهی عزیزدار خواهی خوار ، آرنده شادی و آراینده اسرار ! ای رب ببنده پر کندگی ، و ارنده انوار ! چشمی که ترا نهیند سیاه است ، دلی که ترا نشناسد مردار :

چشمی که ترا درید شد از درد معافی

جانی که ترا یافت شد از مرگ مسلم.

قوله: «الحمد لله الذی خلق السموات و الارض» - بدأ سبحانه بالثناء علی نفسه، فحمد نفسه بثنائه الازلی، و أخبر عن سنائه الصمدی و علامته الاحدی. ستایش خداوند عظیم، کردگار حکیم، باقی بقاء خویش، متعالی صفات خویش، متکبر بکبریا و خویش، باعلاء دیمومی و سناء قیومی، وجود احدی و کون صمدی، وجه ذوالجلال و قدرت بر کمال، سبحانه، هو الله الواحد القهار، والعزیز الجبار، والکبیر المتعال

یکی از بزرگان دین و ائمه طریقت گفته: من ذا الذی يستحق الحمد الا من یقدر علی خلق السموات والارض، وجعل الظلمات والنور؛ اگر رسد و کرا سزد که ویرا بپاکی بستایند، و یزر گوازی نام برند، مگر او که آفرید کار آسمان و زمین است، و آفرید کار روز و شب، و آسمان چو سقفی راست کرده، و زمین چون مهدی آراسته، و روز معاش ترا پرا دراخته، و شب آرامگاه تو ساخته. گفته اند که: آسمان اشارتست بآسمان معرفت، و آن دلهای عارفان است، و زمین اشارتست بزمین خدمت، و آن نفسهای عابدان است، و چنانکه آسمان صورت باختران نگاشته، و بشمس و قمر آراسته، و نظاره گاه زمینیان کرده، آسمان معرفت را بافتاب علم و قمر توحید و نجوم خواطر آراسته، و آنکه نظاره گاه آسمانیان کرده. هر که که شیاطین قصد استراق سمع کنند، از آسمان عزت برجم نجم ایشانرا مقهور کنند. اینست که رب العزة گفت: «وجعلناها رجوماً للشیاطین». همچنین هر که که شیطان قصد وسوسه کند، بدل بنده مؤمن برقی جهد از آسمان معرفت، که شیطان از آن بسوزد. اینست که رب العزة: «اذا مسهم طائف من الشیطان تذکروا فانها هم مبصرون».

و چنانکه در بسط زمین هفت دریاست که در آن منافع و معاش خلق است، در

زمین خدمت نیز هفت دریا است، که در آن سعادت و نجات بنده است. **بوطالب مکی** صاحب **قوت القلوب** بجملة آن اشارت کرده و گفته: **مناهج السالکین سبعة ابحر: سکر وجد و برق کشف و حیرة شهود و نور قرب و ولایة وجود و بهاء جمع و حقیقة افراد** گفت این هفت دریا اند بر سر کوی توحید نهاده، چنانکه در حق مترسمان هفت در که دوزخ بر راه بهشت نهاده، و تا مترسمان و عوام خلق برین هفت در که گذر نکنند بیهشت نرسند، همچنین سالکان راه توحید تا برین هفت دریا گذر نکنند، بحقیقت توحید نرسند.

«وجمل الظلمات والنور» - هر جا که جهل است همه ظلمت است، و هر جا که علم است همه نور است، و آنجا که علم و عمل است نور علی نور است بنده تا در تدبیر کار خویش است در ظلمت جهل است، و در غشاوة غفلت، و تا در تفویض است در ضیاء معرفت است و نور هدایت. در آثار میارند که یا ابن آدم! دو کار عظیم ترا در پیش است: یکی امرونی بکار داشتن، این بر تو نهادیم، آنرا ملازم باش. دیگر تدبیر مصالح خویش، آن در خود پذیرفتیم، و از تو برداشتیم، دل و از آن مپرداز، «ادیر عبادی بعلمی انی بهیادی خبیر بصیر».

«هو الذی خلقکم من طین» - آدم دو چیز بود طینت و روحانیت. طینت وی خلقی بود، و روحانیت وی امری بود. خلقی آن بود که: **خمر طینه آدم بیده**، امری آن بود که: «ونفخت فیه من روحی». «ان الله اصطفى ادم» از جمال امری بود، و «عصى آدم» از آلائش خلقی بود. در آدم هم گلزار بود و هم گلزار، و گل محل کل بود، لکن ناهر کلی خاری بود، کلی چون **ابراهیم خلیل (ع)**، و خاری چون **نمرود طافی**، کلی چون **موسی عمران**، خاری چون **فرعون و هامان**، کلی چون **عیسی پاک**، خاری چون **آن جهودان ناک**، کلی چون **محمد عربی (ص)**، خاری چون **بوجهل شقی**. که داد سرفطرت آدم؟ که شناسد دولت و رتبت آدم؟ عقاب هیچ خاطر بر شاخ درخت دولت

آدم نه نشست ، دیده هیچ بصیرت جمال خورشید صفوت آدم درنیافت . چون در فرادرس
اعلی آرام گرفت ، و راست بنشست ، گمان برد که تا ابد او را همان پرده سلامت می باید
زدن. از جناب جبروت ، و درگاه عزت خطاب آمد که : « اومن ینشأ فی الحلیة » ؟ یا آدم
ما می خواهیم که از تو مردی سازیم ، تو چون عرومان رنگ و بوی قناعت کردی :

چون زنان تا کی نشینی مرا امید رنگ و بوی

همت اندر راه بند و گام زن مردانه وار.

یا آدم ! دست از کردن حوا بیرون کن ، که ترا دست در کردن نهنگ عشق
می باید کرد ، و با شیر شریعت هم کاسگی می باید کرد . از سر صفات هستی برخیز ، که
ترا بدم ریاضت پافزار ملامت بافاق فقر سفر می باید کرد . رو در آن خاک دان بنشین ،
بنایی و خلقانی و ویرانی قناعت کن تا مردی شوی :

جان فشان و راه کوب و رادزی و مرد باش

تا شوی مافی حدودامن مرا فشانی زین دمن.

یا آدم ! نگر تا خود بین نباشی ، و دست از خود بیفشانی ، که آن فریشتگان
که بر پرده « و نحن نسبح بحمدك » نوای « سبوح قدوس » زدند خود بین بودند ، دیده
در جمال خود داشتند ، لاجرم باطن ایشان از بهر شرف تو از عشق تهی کردیم . ترا از قصر
دریای قدرت از بهر آن بر کشیدیم ، تا بر پرده عصیان خویش نوای « ربنا ظلمنا انفسنا »
زنی :

دور باش از صحبت خود پرور عادت پرست

بوسه بر خاک کف پای ز خود بیزار زن.

« و هو الله فی السموات » - بذات در آسمان می گوی ، بعلم هر جای ، بصحبت
در جان ، قرب در نفس ، نفس درو متلاشی ، و او بجای جان درو متلاشی در وجود آنجا که

یابند ، در عرفان آنجا که شناسند . نه خبر حقیقت تباه کند ، نه حقیقت خبر باطل کند .
 « استوی » میگوی که بر عرش است ماستوا ، « و هو معکم » میخوان که با تو است هر جا
 که باشی . نه جای گیر است بحاجت ، جای نماست برحمت ، عرش خداجویانرا ساخته
 نه خدا شناسانرا ، خدا شناس او يك نفس زند ز ناز دریند . ای در دو کیتی فخر
 زبان من ا و فردا در دیدار عیش جان من ا ای شغل دوجهان من ا و اسازبا خود شغل شان
 من . نه ثوابت ترا جان است ، نه شناخت منت ترا زبان است . بیننده تودر دیدار نهان است ،
 وجوینده تونه بزمین نه با آسمان است .

۲- النوبة الاولى

قوله تعالى « ألم یروا » نمی بینند « کم اهلکنا » که چند هلاک کردیم و
 تباه « من قبلهم من قرن » پیش از ایشان از گروه گروه « مکنّاهم فی الارض »
 که ایشان را در زمین جای دادیم و توان ، « مالهم نمکن لکم » آنچه شما را ندادیم
 « و ارسلنا السماء علیهم » و فرو کشادیم بر ایشان باران « مدرارآ » هموار بهنگام ،
 « وجعلنا الانهار تجري من تحتهم » وجو بها روان کردیم زیر ایشان ، « فاهلکناهم
 بذنوبهم » هلاک کردیم ایشانرا بگناهان ایشان « و انشأنا من بعدهم » و در گرفتیم
 از پس ایشان « قرناً اخرین ^(۶) » گروهی دیگران .

« و لو نزلنا علیک » و اگر فرو فرستادیمی : بر تو « کتاباً فی قرطاس »
 نامه ای در کاغذی « فلمسوه بأيديهم » و ایشان می پاسیدنندی بدستهای خویش ،
 « لقال الذین کفروا » کافران گفتندی : « ان هذا الا سحر مبین ^(۷) » نیست این مکر
 جادوئی آشکارا .

« و قالوا لولا انزل علیه ملک » و گفتند که چرا فرو نفرستادند برو

فریشته، « **وَلَوْ اَنْزَلْنَا مَلَكًا** » و اگر فرو فرستادیم فریشته‌ای « **لَقَضَى الامر** » کار بر گزار دندی، « **ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ** »^(۸) و ایشان را درنگ ندادندی.

« **وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا** » و اگر آن فرو فرستاده فریشته‌ای کردیم بصورتی، « **لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا** » آن فریشته صورت مردی کردیم « **وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِم** » و کار برایشان پوشیده داشتیم آنکه « **مَا يَلْبَسُونَ** »^(۹) آنچه هم اکنون برایشان پوشیده است.

« **وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرَسُولٍ مِنْ قِبَلِكَ** » و افسوس کردند با فرستادگان پیش از تو، « **فَحَاقَ** » تا فرا سر نشست « **بِالَّذِينَ سَخَّرَوا مِنْهُمْ** » ایشانرا که افسوس کردند از ایشان « **مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤْنَ** »^(۱۰) آنروز و آن کار و آن چیز که افسوس میکردند بآن.

« **قُلْ** » بگوی [یا محمد] « **سِيرُوا فِي الْاَرْضِ** » بروید در زمین « **ثُمَّ اَنْظُرُوا** » پس درنگرید، « **كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ** »^(۱۱) که سر انجام دروغ زن کیران چون بود!

« **قُلْ** » بگوی « **لَمَنْ مَافِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ** » که راست هر چه در آسمانها و در زمینهاست؟ « **قُلْ لِلّٰهِ** » هم تو کوی که خدایراست، « **كُتِبَ عَلٰى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ** » بنوشت بر خوشتن بخشودن « **لِيَجْمَعَنَّهُمْ** » بهم می آرد شمارا و بهم خواهد آورد شما را « **اِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ** » تا روز رستاخیز، « **لَا رَيْبَ فِيْهِ** » گمان نیست در آن، « **الَّذِينَ خَسِرُوا اَنْفُسَهُمْ** » ایشان که خوشتن را زیانکار کردند [و از خوشتن درماندند بنومیدی و در علم من زیان را اند] « **فَهُمْ لَا يَوْمِنُونَ** »^(۱۲) ایشان آند که بنگرویده اند.

« **وَلَهُ مَاسْكِنٌ فِى الْلَيْلِ وَالنَّهَارِ** » و او راست هر هستی که می آرام گیرد

در شب و روز، « **وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ** »^(۱۳) و اوست شنوا و دانا.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «الم يروا كم اهلكنا من قبلهم من قرن» - اين رؤيت علم و اخبار است، كافرين مكة را ميگويد: نمي دانند و خبر نكرده اند ايشان را كه ما پيش از ايشان از عهد آدم تا به نوح، و پس از نوح از عاد و ثمود و امثال ايشان از آن جهانيان و جهان - داران چند هلاك كرديم، پس از آنكه ايشان را دسترس داديم، و در زمين ممكن گردانيديم، با خواسته فراوان و تن ها آبادان، و زندگاني دراز، و بطش تمام، و تمكين در بلاد و اقطار. قرن نامي است گروهی را كه دريك عصر باشند بهم مقترن، پیوسته يكديگر، و در میان ايشان پیغامبری بود، یا خلیفه ای كه بجای پیغامبر بود، یا طبقه ای از اهل علم كه مرجع دین در آن با ايشان بود، تا اين طبقه و آن گروه برجای باشند پیوسته آنرا قرن گویند، اگر روزگارشان دراز بود یا اندك هر دو يكسان بود، و دليل بر اين قول مصطفی (ص) است: «خير كم قرنی» يعنى اصحابه، «ثم الذين يلونهم»، يعنى التابعين، «ثم الذين يلونهم» يعنى الذين اخذوا عن التابعين.

و روا باشد كه روزگاری بر شمرده آنرا نامزد كنند، پس اختلافست میان علما در كميت آن. قومی گفتند: هشتاد سال. قومی گفتند: هفتاد. قومی گفتند: شصت. قومی گفتند: چهل، و اصحاب حديث پيشترين بر آنند كه صد سال بود، لقول النبی (ص) لعبد الله بن بسر: «يعيش قرناً»، فعاش مائة سنة.

«مكناهم في الارض مالم نمكن لكم» - حقيقت تمكين راست داشتن آلت و عدت و قوت است. اگر کسی قدرت كتابت دارد، و آلت و ساز آن ندارد، متمكن نبود، چون ساز و آلت راست شد تممكن حاصل شد، و تعذر برخاست، پس قدرت ضد عجز است، و تممكن منافی تعذر. وقيل: «مكناهم في الارض مالم نمكن لكم» ای اعطينا هم من

نعیم الدنیا والامر والنهی من اهلها مالم تعطکم. « وارسلنا السماء علیهم » - سماء اینجا باران است. از بهر آن این نام بر باران نهادند که از زرمی آید. مدراراً یعنی متتابعاً، من الدرور، وهو کثرته، من در یندر. مدرار نه آنست که شب و روز پیوسته ریزان بود، بلکه بوقت حاجت از بس یکدیگر چنانکه لائق بود، و سبب نعمت باشد، ریزان بود. و مدرار اسمی است از اسماء مبالغت، وهو مفعال من الدر، بقال دیمه (۱) مدرار اذا کان مطرها کثیراً داراً، وهو کقولهم امرأة مذکار، اذا کانت کثیرة الولادة فی الذکور، وكذلك میناث فی الاناث.

« فأهلکناهم بذنوبهم » - یعنی فعذبناهم بتکذیبهم رسلهم، و یقال: أهلکناهم بذنوبهم لانهم لم یحذروا الذنوب المورطة و العیوب المسخطة، حتی اخذوا، فلم یجدوا خلاصاً و لامناصاً و لامعاذاً و لاملاذاً. قال ابو هريرة سمعت النبی (ص) یقول: « انما انتم خلف ماضین، و بقية متقدمین، کانوا اکرمکم سبطه و اعظم سطوة، از عجوا عنها اسکن ماکانوا الیها، و عدت بهم اوثق ماکانوا بها، فلم یغن عنهم قوة عشيرة، و لا قیل منهم بذل فدية، فارحلوا انفسکم نراد مبلغ قبل ان تؤخذوا علی فجاءة، و قد غفلتم عن الاستعداد »

نم قال: « و اشأنا من بعدهم قرناً اخرین » - ای حلقنا من بعد هلاکهم قوماً اخرین، فسکنوا دیارهم خیراً منهم، و بعث الیهم الرسل. این آنست که قطیانرا بآب بکشت بافرعون، و بنی اسرائیل رابحای ایشان نشاند، گفت: « كذلك وأورناها قوماً اخرین. فما بکت علیهم السماء و الارض و ماکانوا منظرین، و قوم نوح را طوفان هلاک کرد، و گروهی دیگر را ساکنان زمین کرد، آنست که گفت: « ان فی ذلک

۱- دیمه، نارایی است که بطور مداوم و آرام بی رعد روی سارد یا پنبه یا

سس یا همت روز و شب ادامه داشته باشد. (مطرالمحیط)

لایات و ان کتا لمبتلین . م انشاناً من بعدهم قرناً آخرین . قومی دیگر را صیحه جبرئیل هلاک کرد ، و دیگرانرا بجای ایشان نشاند ، چنانکه گفت « فأخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غثاء فبعداً للقوم الظالمین . م انشاناً من بعدهم قرناً آخرین »

رب العالمین کفار مکه را میگوید که : آن بطش و بأس و قوت و ملکت و نعمت که آن جهانداران را دادیم شما را نداریم ، و آن تمکین که ایشانرا کردیم شما را نکردیم ، ما این همه چون پیغامبران را دروغ زن داشتند ، و سر کشیدند ، و نافرمانی کردند ، ایشانرا بآن گناه که کردند فرا گرفتیم ، و کشتیم ، و دیگرانرا بجای ایشان نشاندیم ، یعنی که از شما نیز هر کس که راه ایشان گیرد ، روز ایشان بسند . این آیت حجت است بر منکران بعث ، از آن روی که رب العالمین چون قادر است که قومی را هلاک کرد ، و گروهی دیگر را آفرید ، و بجای ایشان نشاند ، قادر است که این عالم را نیست گرداند و دیگر عالمی آفریند ، و قادر است که هلاک کند ، و باز دیگر باره باز آفریند .

« ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس » - مقاتل و کلبی گفتند : این آیت در شأن النضر بن الحارث و عبدالله بن ابی امیه و نوفل بن خوید آمد ، که گفتند : یا محمد لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من السماء نعاينه ، و معه اربعة من الملائكة يشهدون عليه انه من عند الله ، و انك رسوله . گفتند : ما ایمان نیاریم ای محمد تا آنکه که کتابی آری از آسمان که آنرا معاينه بینیم ، و باوی چهار فرشته که گواهی دهند که آن کتاب از نزدیک خداست ، و تو رسول خدائی رب العالمین گفت : « ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس » ای فی صحیفه مکتوباً من عندی ، فنزل من السماء عیاناً و مسوّمه بایدیدیم ، « لقال الذين كفروا ان هذا الاسحربس » .

خبر داد رب العزة که اگر همجنانکه خواسته اند فرو فرستیم ، ایشان گویند : این سحری آشکار است و هم نمیپذیرند ، همچنانکه انشفاق قمر در خواستند ، آنکه گفتند :

سحر مستمر. قال عطا: لقالوا هو سحر لما سبق فيهم من علمی.

« وقالوا لولا انزل عليه ملك » - هم ایشان گفتند که چرا از آسمان فرشته فرو نیاید که ما صورت وی به بینیم ، و کواهی دهد بر سالب وی ؟ رب العالمین گفت « و لو انزلنا ملكاً » یعنی فی صورته « لقضى الامر » ای لما تروا جميعاً حين رأوا الملك اگر فرشته‌ای فرو آمدی و ایشان بدیدندی ، همه بمردندی ، و ایشانرا زمان ندادندی که آدمی فرشته را روز مرگ بند . قتاده گفت : « لو انزلنا ملكاً » ثم لم يؤمنوا « لقضى الامر » ای لاهلكوا بعذاب الاستیصال ، و لم ينظروا كسنة من قبلهم ممن طلبوا الايات فلم يؤمنوا . میگوید اگر فرشته‌ای فرو آید و ایشان ایمان نیارند ، ایشانرا هلا کنیم ، و عذاب فرستیم ، بی آنکه ایشانرا مهلت دهیم یا با توبه گذاریم ، همچنانکه واپسینان کردیم ، آنکه که آیات درخواستند ، و آنکه ایمان نیاوردند .

« و لو جعلناه ملكاً » - یعنی و لو جعلنا المنزل ملكاً لجعلناه صورة الملك رجلاً لانهم لا يستطيعون ان يروا الملك فی صورته ، لان اعين الخلق تحار عن رؤية الملائكة ولذلك كان جبرئيل (ع) يأتي النبي (ص) فی صورة دحية الكلبي ، و كذلك تسور محراب داود فی صورة رجلين يختصمان الهه ، و رآهم ابراهيم علی صورة الضيفان « و للبس عليهم ما يلبسون » - ای و لخلطنا عليهم ما يخلطون علی انفسهم حتی يشكوا فلا يدرو ملك هو ام آدمی ؟

معنی این دو آیت آنست که اگر ما فرشته در صورت خویش فرستادیم ایشان طاقت دیدار وی نداشتندی و بمردندی ، و اگر فرشته را در صورت مردی فرستادیم این لبس و شبهت که برایشان است اکنون ، همان برجای بودی ، و پس کار آن برایشان پوشیده و آمیخته می داشتیمی ، ایشانرا همان بودی که اکنون ، که مردی می بینید در صورت خویش ، يقال : لبست الامر علی القوم البسهه ، اذا شبهته عليهم ، و اشكلته عليهم ، و كانوا

هم يلبسون على ضعفهم في امر النبي (ص) يقولون : انما هذا بشر مثلكم ، فقال تعالى : « ولوانزلنا ملكاً » فرأوا الملك رجلاً كان يلحقهم فيه من اللبس مثل الحق ضعفهم منه .
 پس مصطفی (ص) را تسلی داد ، و کافران را تحذیر کرد ، گفت : « ولقد استهزیٰ برسلك من قبلك » - درین آیت استهزا و سخريت دريك معنى نهاد ، گفت : یا محمد امتهای گذشته برسولان ما همان استهزا کردند که اهل مکه با تو کردند ، « فحاق » ای نزل و حل ، و قيل احاط و اشمط ، ای احاط بهم عقوبه ذلك ، « بالذين سخروا منهم » ای احاط بهم العذاب « ما كانوا يستهزؤن » بالرسول والكناب ، و يقال يستهزؤن بأن العذاب غير نازل بهم ، وقيل معناه : حاق بهم عاقبة استهزائهم .

آنکه گفت : یا محمد « قل سيروا فی الارض » این مستهزیان را گوی : سيروا فی الارض ، ای سافروا ، م انظروا فاعتسروا کف کان عاقبة المکذبین ، فسترون آثار وقائع الله بهم ، کیف اهلکهم و قتلهم بالوان العقوبة و النقم مثل عاد و ثمود .

« والذين من بعدهم و ما الله يريد ظلماً للعباد » - کفار مکها درین آیت تحذیر میکند ، ویند میدهد که بترسید ویند بدیزید و عبرت گیرید . باین رفتگان و گذشتگان که رسولانرا دروغ زن گرفتند ، و استهزا کردند ، بنگرید که چه روز رسیدند و چه دیدند ! شما نیز اگر همان کنید همان عذاب و همان نقت بینید !

و بدان که نظر در قرآن بر چند وجه است : یکی نظر فکرت ، و ذلك فی قوله :

« ولتنظر نفس ما قدمت لغد » . همانست که گفت : « فنظر نظرة فی النجوم » ای تفکر فی النجوم . وجه دوم نظر عبرت است ، چنانکه گفت : « فانظر الى آمار رحمة الله » ، « اولم یسیروا فی الارض فینظروا » و « قل سيروا فی الارض م انظروا » . سوم نظر انظار است ، چنانکه گفت : « هل ينظرون الا ان یأتهم الله » ، « انظرونا نقبسر من نور کم » . چهارم نظر رحمت است ، چنانکه گفت : « ولا ينظر اليهم يوم القیمة » . پنجم نظر حوالت است

چنانکه گفت: «ولکن انظر الى الجبل». ششم نظر رؤیت است، چنانکه گفت: «الى ربها ناظرة».

«قل لمن مافى السموات والارض»، فان اجابوك و الا «قل الله» يا محمد ايشان را بگوئ: آنچه در هفت آسمان و هفت زمین است آفریده و ساخته، ملك و حق کیست؟ اگر ايشان جواب دهند و الا هم تو جواب ده که ملك و ملك خداست، که خداوند همگانیست و آفرید کارشان، و غیر ایشانیست. از روی جبروت و عظمت سخن در گرفت آنکه بتلطف باز آمد، و خلق را بر انابت و توبت خواند، گفت: «كتب على نفسه الرحمة» بر خود رحمت نبشت، و واجب کرد بر خود که رحمت کند بر امت محمد (ص).

و معنی رحمت درین آیت آنست که بتکذیب و کفر ايشان زود عذاب نکند، و خسف و مسخ و تعجیل عقوبت که پیشینان را کرد ايشانرا نکند، و توبه بر ايشان عرض کند، یا توبه کنند، یا پس تاخیر عقوبت کند تا بقیامت. اینست که گفت: «ليجمعنكم الى يوم القيمة». برین وجه سخن اینجا تمام گشت، پس بر سبیل ابتدا گفت: «الذين خسروا انفسهم فهم لا يؤمنون»، بحکم آنکه در «ليجمعنكم» همه خلق را فراهم گرفت آشنا و بیگانه، و در «الذين خسروا انفسهم» بیگانگان و اشقیارا از ايشان بحکم باز برید، گفت: «فهم لا يؤمنون» معنی آنست که زبان کار آنروز آنست که مؤمن نیست. و روا باشد که سخن اینجا تمام شود که «على نفسه الرحمة»، پس بر سبیل استیناف گوید: «ليجمعنكم الى يوم القيمة» ای والله لیجمعنكم ای لیضمنكم الى هذا اليوم الذی انکرتموه؟ و لیجمعن بینکم و بینة، رداست بر منکران بعث، میگوید: و الله کد شما را باهم آرد با این روز قیامت که آنرا منکر شده اید و جمع کند میان شما و میان وی. و روا باشد که ای بمعنی فی باشد: لیجمعنكم فی يوم القيامة اولی جمعنكم فی قبور کم الى يوم القيامة.

اخفش گفت: «الذين خسروا» این الذین بدل کاف و میم است که در «ليجمعنكم»

گفت ، و معنی آنست که : روز قیامت این مُشرکان که بر خود زبان کردند ، که قیامت و بعث را منکر گشتند ، ایشانرا زنده گرداند و با هم آرد .

و بدان که « کتب » در قرآن بر چهار وجه آید :

یکی بمعنی فرض و واجب ، چنانکه در سورة البقرة گفت : « کتب علیکم القصص » ، « کتب علیکم الصیام » ، « کتب علیکم القتال » ای فرض علیکم ذلك . همانست که درین موضع گفت : « کتب علی نفسه الرحمة » ای فرض و واجب ، و در سورة النساء گفت : « لم کتبت علینا القتال » ؟ ای فرض و واجب .

وجه دوم : « کتب » بمعنی « قضی » ، چنانکه در سورة المجادلة گفت : « کتب الله لاغلبین » . همانست که در سورة الحج گفت : « کتب علیه انه من تولیه » ، و در آل عمران گفت : « لبرز الذین کتب علیهم القتل » ، و در سورة التوبة گفت : « لن یصینا الا ما کتب الله لنا » ای قضی الله لنا .

وجه سوم : « کتب » بمعنی « جعل » ، چنانکه در سورة المجادلة گفت : « اولئک کتب فی قلوبهم الایمان » یعنی جعل فی قلوبهم الایمان ، و در آل عمران و در سورة المائدة گفت : « فاکتبنا مع الشاهدین » ای فاجعلنا مع الشاهدین ، و در سورة الاعراف گفت : « فسا کتبها للذین یتقون » ای اجعلها .

وجه چهارم : بمعنی امر ، و ذلك فی قوله : « ادخلوا الارض المقدسة الی کتب الله لکم » ای امر کم الله ان تدخلوها . و جملة این معانی متفرع است بر آن اصل که رب العالمین در لوح محفوظ نبشت ، و مصطفی (ص) گفت : « لما قضی الله الخلق کتب فی کتاب فهو عنده فوق العرش . ان رحمته سبقت غضبی » . و قال مجاهد : اول ما کتبه الله عز وجل فی اللوح کتب فی صدره ان لا اله الا الله ، محمد عبدالله و رسوله ، فمن آمن بالله و صدق بوعده و اتبع رسوله ادخله الجنة .

«وله ما سكن في الليل والنهار» - کلبی گفت: این آیت بدان آمد که کافران گفتند: یا محمد تو مارا از دین پدران که بر میگردانی، و بادیتی دیگر دعوت می کنی، از آنست که ترا خواسته دنیوی نیست، و ترا بمعاش حاجت است، اگر از آنچه میگوئی باز گردی، ما ترا معاش تمام دهیم، و از همه بی نیاز کنیم. رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد: «وله ما سكن في الليل والنهار» - این عبارتست از هر چه آفرینم در مکونات و محدثات، یعنی ما شامل علیه الیل والنهار، و قیل ما یمر الیل والنهار.

محمد بن جریر گفت: کل ما طلعت علیه الشمس وغربت فهو من ساكن الیل والنهار. و گفته اند: خلاق بر و بحر بعضی آنست که: یستقر بالنهار و ینتشر باللیل، و بعضی آنست که: یستقر باللیل و ینتشر بالنهار. و اینجا فراهم گرفت بنظم مختصر، تا همه در تحت آن شود، و در لفظ ایجاز و اختصار بود، و این از آن جمله است که مصطفی (ص) گفت: «بعثت بجوامع الکلم و اختصر لی الکلام اختصاراً». قومی گفتند: درین آیت اضمار است، یعنی وله ما سكن و تحرك في الليل والنهار، فحذف للاختصار، کقوله «سرابیل تقيکم الحر» اراد به الحر والبرد، كذلك ههنا.

ثم قال: «هو السميع العليم» ای السميع لما يقول العباد، لا يخفى عليه شيء من اقوالهم و حركاتهم، وما اسروا وما اعلموا، العليم باعمالهم فلا يفوته منها شيء، و العليم بهم حيث حلوا و نزلوا و اسنقروا في الليل والنهار، ويقال السميع لحزور الجباه و رمز الشفاء، و جرى المياه، العليم بخفيات الغيوب.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «الم يروا کم اهلكنا من قبلهم من قرن» الايد.

در جهان شاهان بسی بودند کز گردون ملک

تیرشان پروین کسل بود و سنا نشان خون نگار

بنگرید اکنون بنات النعش و ارازدست مرگ

نیزه هاشان شاخ و تیر هاشان تار تار

سر بخاک آورد امروز آنکه افسر بود دی

من بدوزخ برد امسال آنکه کردن بود پار .

جلال احدیت خبر میدهد از کمال عزت خویش ، و بسی نیازی وی از خلق خویش ، و راندن حکم قهر بر ایشان بمراد خویش ، میگوید : این مشرکان مکه خود در ننگند ، و عبرت در نگیرند بحال آن جباران و گردنکشان ، که بروزگار خویش در دنیا ازینان برتر بودند ، و بطش ایشان سخت تر ، و بجای خویش متمکن تر ، که ما ایشانرا چون هلاک کردیم ! و از خان و مان و وطن چون بر انداختیم ! خانه های پر نقش و نگار بگذاشتند ، و بساطهای تکبر و متعبر در نوشتند ، خسته دهر گشته ، و در گرداب حسرت بمانده ، جهان از خاک ایشان پر گشته ، و نام و نشان ایشان از جهان بیفتاده : « هل تحس منهم من احد او تسمع لهم ركزا » ؟ ای مسکین ! زیر هر قدمی از آن خویش اگر باز جوئی بسی کلاه ملوک را بیابی . و در هر ذره ای ازین خاک اگر بجوئی هزاران دیدنه مدعیان این راه بینی ، که این ندا میدهد : « فاعتبروا یا اولی الابصار » :

صاح هدی قبورنا تملا الار	ض فاین القبور من عهد عاد
خفف الوطناً ما اظن اديم ال	ارض الامن هذه الاجساد
و قبيح منا و ان قدم العه	د هوان الالباء و الاجداد
رب لحد قد صار لحداً مراراً	ضاحك من تراحم الاضداد
فاستل الفرقدین عفا احسا	من قبیل و آنساً من بلاد
کم اقاما علی ایضاض نهار	و أضاء المدلج فی سواد

آنکه در آخر آیت گفت : « و أنشأنا من بعدهم قرناً اخرین » یعنی اورثناهم

مساکنهم، و اسکناهم اما کنهم، سنة منا في الانتقام امضيها عن اعدائنا، وعادة في الاكرام اجرينها لاوليائنا.

« ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس » الايات - سباق و سباق هر سه آيت اخبار است از کمال قدرت بر هر چه خواهد، چنانکه خواهد، بی مشاورت و بی مزاحمت. حکم کرد قومی را بضاللت، و فرو بست بر ایشان در رشد و هدايت. اگر صد هزار دليل پيش ایشان نهد، و چراغ شريعت بزبان نبوت در ره ایشان بر افروزد، نه آن دليل بيننده، و نه بآن راه روند، که نه دیده عبرت دارند و نه دل فکرت، از آنکه در ازل حکم چنان کرده، و قسمت چنان رفته، و العبرة بالقسمة دون الاعتبار والحجة.

پير طريقت گفته: « آه از روز اول! اگر آنروز عنايت بود، طاعت سبب ثبوت است، و معصيت سبب مغفرت، و اگر آنروز عنايت نبود، طاعت سبب ندامت است، و معصيت سبب شقاوت. شکر که شيرين آمد نه بخويشتن آمد، حنظل که تلخ آمده نه بخويشتن آمد. کار نه بآنست که از کسی کسل آيد، و از کسی عمل، کار آن دارد که شايسته خود که آمد در ازل. الهی گر در کمين سر تو بما عنايت نيست، سر انجام قصه ما جز حسرت نيست. »

« قل لمن ما في السموات والارض قل لله » - سائلهم يا محمد! هل في الدار ديار؟ و هل للكون في التحقيق عند الحق مقدار؟ فان بقوا عن جواب يشقى، فقل الله في الربوبية يكفى. خدا و بس، ديگر همه هوس، الهی! نه از کس بتو، نه از تو بکس، همه از تو بتو، همه توی و بس. سبحان الله! جهانی پراز حبز و پراز کس! همه يکبار براندازد در يك نفس! مرا صد دیده در نظاره اين کار نه بس.

« كتب على نفسه الرحمة » - پيش از آنکه بافرينش محدمات و ابداع کائنات مبدأ کرد، در دار الضرب غيب اين سکه رحمت بر نقد احوال و اعمال پندگان زد که:

« انى انالله لاله الا انا » ، « سبقت رحمتى غضبى » ، و فردا روز محشر بر سر بازار قیامت سید (ص) این ندا میکند که : پادشاهان ! مشتیان عاصیان اند ! دستور باش تا قرطه رحمت تو در ایشان پوشانم ، که تو گفته ای : « و ما ارسلناك الا رحمة للعالمين » . خداوند ! روز بازار این گدایان است . ما چون ایشانرا بکنند دعوت میگرقتیم ، بسیاری وعده هاشان داده ایم . خداوند ! محمدا در روی این جمع بی عدد شرمسار مکن ، وعده ای که از رحمت و کرم تو بایشان داده ام تحقق کن ، که خود گفته ای : « يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله » ، و از درگاه جلال نداء کرم بنعت رحمت می آید که : یا محمد ! کار است تو از سه بیرون نیست : یا مؤمنان اند ، یا عارفان ، یا عاصیان . اگر مؤمنان اند در آرزوی بهشت ، اینک بهشت ما ، و اگر عاصیان اند در آرزوی رحمت ، اینک رحمت و مغفرت ما ، و اگر عارفان اند در آرزوی دیدار اینک دیدار ما . راه بنده آنست که پس ازین زبان حمد و ثنا بگشاید ، و بنعت تضرع و افتقار در حالت انکسار پیوسته میگوید : ای نزدیکتر بما از ما ؟ و ای مهربان تر از ما بما ؟ و ای نوازنده ما می ما ! بکرم خویش نه بسزای ما ، نه بکار ما ، نه بار بظاقت ما ، نه معاملت در خور ما ، نه منت بتوان ما ، هر چه ما کردیم تاوان بر ما ، هر چه تو کردی باقی بر ما . هر چه کردی بجای ما ، بخود کردی نه برای ما .

« وله ماسكن فى الليل والنهار » - الحادثات لله ملكاً و بالله ظهوراً و من الله بدءاً و الى الله رجوعاً ، و هو السميع لائين المشتاقين ، العليم بحنين الواحدین . گفته اند که شب تاریکی عام است گرد عالم در آمده ، و روز روشنائی عام است بهمه عالم رسیده ، و پیش از آفرینش عالم ، و پیش از آفرینش نور و ظلمت نه شب بوده و نه روز بوده ، و در بهشت هر چند که آفتاب نباشد ، اما همه روز بود ، که روشنائی عام بحقیقت آنجا بود ، و هر چه بالله نزدیکتر آنجا نور وضیا تمامتر . عبد الله مسعود گفت : ان ربکم ليس عنده ليل و نهار ، نور السموات من نور وجهه .

و در آثار میارند که رب العالمین فریشته ای عظیم آفریده ، شب در يك قبضه او کرده ، و روز در دیگر قبضه ، هر که که آن فریشته يك قبضه فراز کند ، و یکی باز کند ، سلطان روز بود ، و چو دیگر قبضه باز کند ، و این یکی فراز کند ، سلطان (۱) شب بود . از روی اشارت میگوید : قرص آفتاب را در قبضه ملك نهادم ، اما دل دوستان بکس ندادم . ملك را بر دل دوستان مائصرف و قدرت نیست ، قرص آفتاب را در قبضه ملك می دان ، و دل دوستان در قبضه ملك جل و علا ، که مصطفی (ص) گفته : « قلوب العباد بين اصبعين من اصابع الرحمن » .

۳- النوبة الاولى

قوله تعالى : « قل » [یا محمد] بگو « اغیر الله اتخذ ولياً » جواز الله خدای کبیرم « فاطر السموات والارض » کردگار آسمانها و زمینها « و هو یطعم » و اوست که میخورداند « و لا یطعم » و او را نخورداند ، « قل انی امرت » بگو مرا فرمودند « ان اکون اول من اسلم » که نخست کس باشم که کردن نهد ، « و لا تکن من المشرکین »^(۱۲) و هان که از انباز گیرند گان نباشی .

« قل انی اخاف » بگو که من می ترسم « ان عصیت ربی » اگر کردن کشم از خداوند خویش ، « عذاب یوم عظیم »^(۱۳) ترسم از عذاب روزی بزرگوار .

« من یصرف عنه یومئذ » هر که آن عذاب از او بگردانند آن روز ، « فقد رحمه » بیخشد الله بروی « و ذلك الفوز المبین »^(۱۴) و آنست آن پیروزی آشکارا .

« وان یمسک الله بضر » و اگر بتورساند خدای گزندى « فلا کاشف له »

باز برنده نیست آن را «الاهو» مگر هم او، «وان يمسك بخير» و اگر بتو رساند نیکی، «فهو على كل شيء قدير»^(۱۷)، او آنست که بر همه چیز توانا است.
«وهو القاهر» اوست فروشکننده و کس آورنده «فوق عباده» زیر رهیگان خویش «وهو الحكيم الخبير»^(۱۸)، و اوست دانای آگاه.

«قل ای شیء» بگو چه چیز است «اکبر شهادة» که گواهی آن مهتر همه گواهیها است؟ «قل الله» بگو که آن چیز الله است «شهید بینی و بینکم» گواه است میان من و میان شما «واوحی الی» و بمن پیغام کردند «هذا القرآن» این قرآن است (۱) «ثأذرکم به» تا شمارا آگاه کنم بآن، «ومن بلغ» و هر که رسد «انکم لتشهدون» شما می گواهی دهید «ان مع الله الهة اخرى» که با الله خدایان دیگرند، «قل لا اشهد» بگو من باری گواهی ندهم «قل انما هو اله واحد» بگو اوست که خدائی است بگانه، «واننی بریء مما تشرکون»^(۱۹)، و من بیزارم از هر چه انباز میگیرید.

«الذین اتیناهم الکتاب» ایشان که ایشان را کتاب دادیم «يعرفونه» می شناسند رسول را «كما يعرفون ابناءهم» چنانکه پسران خوش را می شناسند [که زادند]، «الذین خسروا انفسهم» ایشان که [از خویشان در ماندند و] زبان کار ماندند «فهم لا يؤمنون»^(۲۰)، حق می شناسند و نمی پذیرند و نمی کردند.

«ومن اظلم» و کیست ستمکارتر بر خود «ممن افتری على الله کذباً» از آن کس که دروغ نهد بر خدای «او کذب بآياته» یا دروغ شمارد سخنان وی، «انه لا یفلح الظالمون»^(۲۱)، هر کز نیک نیاید و نه بیروز ستمکاران بر خویشان.
«ویوم نحشرهم جمیعاً» و آنروز که برانگیزیم ایشانرا همه، «ثم نقول

لِّلَّذِينَ اشْرَكُوا « پس گوئیم ایشانرا که مشرک بودند » این شرکاء کم الذین کنتم تزعمون^(۲۲) ، کجا اند این انبازان بامن که می گفتید بدروغ .

« ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنْهُمْ » آنکه نبود عذر ایشان که گویند « اَلَا اِنْ قَالُوا « مَكَرَ آنکه گویند » وَاللّٰهُ رَبُّنَا » وبالله خداوند ما « مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ^(۲۳) » که ما هرگز انبازگیران نبودیم باخدای .

« انْظُرْ » درنگریا رسول من ! « كَيْفَ كَذَبُوا عَلٰى اَنْفُسِهِمْ » چون دروغ گفتند بر خویشان ! « وَضَلَّ عَنْهُمْ » وجون کم گشت ازیشان « مَا كَانُوا يَفْقَهُونَ^(۲۴) » آنچه بدروغ دردنیا می گفتند [ومی ورزیدند ودر آن بودند]^(۲۴)

النوبة الثانية

قوله تعالى : « قُلْ اَغَيْرَ اللّٰهِ اتَّخَذُوا اَوْلِيَاءَ » - نزول این آیت بآن بود که کافران قریش رسول (ص) را دعوت کردند با دین پدران خویش ، رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد که : یا محمد ! ایشانرا بگو که جز از الله خدای کیرم معبودی ؟ یا کرد کاری شناسم بکاررانی ؟ یا مولائی پسندم بنگهبانی ؟ یعنی نکنم این ، و نپسندم حنین ، که کردگار و آفریدگار آسمانها وزمین خداست . « فَاطِرُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ » ای خالقهما ابتداء و انشاء . و حقیقت فطرت ابتداء خلقت است . ابن عباس گفت : معنی فطرت نمی دانستم ، تا آنکه که دواعرایی خصوصت گرفتند درجاهی ، یکی گفت : انا فطرتها ، یعنی أنشأت حفرها ابتداء ، فعلمت انه مبتدئ الخلقه ، ومنه قول النبی (ص) : « کل مولود یولد علی الفطرة » .

درین خبر اشکالی است و غموضی ، که لابد است کشف آن کردن ، و دردم غموض از روی آن بر گرفتن ، و مان کردن ، و آن آنست که بنزدیک اهل قد فطرت درین خبر

بمعنی دین و اسلام است ، قول ایشان این مناقض است مرآن را که **مصطفی** (ص) گفت : « الشقی من شقی فی بطن امه ، والنطفة اذا انعمدت بعث الله اليها ملكاً يكتب اجله و رزقه ، و شقی اوسعده ، و انه مسح ظهر آ۵۵ ، قبض قبضه ، فقال : الى الجنة برحمتی ، و قبض اخرى فقال الى النار و لا ابالي ». و بمذهب اهل سنت اینجا بحمد الله هیچ تناقض نیست ، از بهر آنکه معنی فطرت نه اسلام است که ایشان میگویند ، بلکه ابتداء خلقت است ، قال الله تعالى : « فاطر السموات والارض » ای مبدئها و منشئها ، و قال تعالى : « فطرة الله التي فطر الناس عليها » ای خلقه الله التي خلق الناس عليها في الابتداء . و آن فطرت آن عهد است که روز میثاق بر فرزندان آ۵۵ گرفت ، و گفت : « الست بر بکم » ؛ ایشان گفتند : « بلی » . اکنون هر فرزند که در این عالم بوجود آید ، بر حکم آن اقرار اول آید ، و مقر باشد که او را صانع و مدبری است ، هر چند که او را بنامی دیگر میخواند ، یا غیر او را می پرستد . در اصل صانع خلاف نیست ، يقول الله تعالى : « ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله » . خلاف در صفت می افند ، بعضی مرصانع را صفت کنند بچیزی که نه سرای وی آنست ، و بعضی غیر او را می پرستند مناسب تقرب ایشان بود بوی ، و بعضی غیر صانع صانع اضافت میکنند چون زن و فرزند . تعالى الله عن جميع ذلك علواً كبيراً .

اکنون هر مولود که اندرین عالم ، می گوید بر آن عهد و میثاق و گفتار اول ی آید ، که آن روز گفت : بلی ، و از اینجا گفت **مصطفی** (ص) حکایت از کردگار جل جلاله عم نواله که : « خلقت عبادی خفاء ، فأحالتهم الشياطين عن دينهم ، ثم تهود اليهود ناءهم ، و تمجس المعجوس ابناءهم » ای يعلمونهم ذلك . میگوید : من بندگان را بر حکم زار اول آفریدم ، شیاطین ایشانرا از دین بیفکندند . جهودان مرپسران خود را جهودی ، آموزند ، و کبران همچنین پسرانرا کبری می آموزند ، و از آن اقرار و عهد می بر- گردانند . جهود فرزند خویش را جهودی آموزد ، اما جهود نکند ، و نتواند ، بلکه خدای

عزوجل ویرا جهود کرد درازل، و ترسا و مشرك همیچنان .

و بدان که آن بلی گفتن روز مشاق اقراری مجرد است، که بدان اقرار اندردنیا حکمی لازم نیاید، و سبب ثواب نباشد، نه یعنی که اطفال مشرکانرا اندردنیا حکم پدران و مادران است اندردین کافری؟ که فرزندان را از ایشان جدا نکنند، و چون بمیرد بر وی نماز نکنند، و چون بدست مالک مسلمانان افتد بحکم برسدگی او را حکم دین مالک دهند، و بروی نماز کنند چون بمیرد بظاهر حکم، و در کافری و مؤمنی وی خدا یرا علم است و پس، قال النبی (ص) « اعلم بما كانوا عاملین » .

« و هو یطعم » - ای هو یرزق الخلق، کفوله : « هو یسط الرزق لمن یشاء و یقدر » .
 « و لا یطعم » ای لا یرزق، کفوله : « ما ارید منهم من رزق و ما ارید أن یطعمون » قتیبی
 گفت: معناه ما ارید ان یطعموا احداً من خلقی، لان من اطعم احداً من عیالك فقد اطعمك.
 « قل انی امرت ان اکون اول من اسلم » - ای اول من اخلص العبادۃ فیمن اهل زمانه،
 « و لا یتکونن » ای : و قیل « و لا یتکونن من المشرکین » یعنی لا یتکونن مع مشرکی اهل
 مکه علی دینهم .

« قل انی اخاف ان عصیت ربی » فعبدت غیره « عذاب یوم عظیم » و هو یوم
 القيامة . « من یصرف » بفتح با قراءت حمزه و کسائی است و ابو بکر از عاصم، یعنی :
 یصرف الله عنه العذاب یومئذ . باقی مضم یا وفتح را خوانند، یعنی : من یصرف العذاب عنه
 یومئذ . میگوید : هر که خدای تعالی از وی عذاب بگردانید در آن روز قیامت، خدای تعالی
 بر خود واجب کرد که بروی رحمت کند، و ویرا بیامرزد، و بیبشت فرستد، « و ذلک
 الفوز المبین » یعنی فازوا بالجنة، و نجوا من النار، و هو الظفر الظاهر .

« و ان یمسک الله بضر » بضر اینجا بیماری است و درویشی و درماندگی بهر
 بلائی میگوید : اگر از این انواع ملاحیزی نتورسد کس را نیست، و بتواند که آن بلا

و رنج بازبرد مگر خدا ، و اگر عافیتی رسد ترا و راحتى و نعمتى ، نكرتا آن از خلق نه بينى ، كه آفريد كار آن خداست كه وى بر همه توانا است . اين آيت حث بندگان است بر شكر نعمت ، و اعتقاد داشتن ، كه هر چه نعمت است همه موهبت خداست ، و اسباب آن بتقدير خداست ، و رساننده آن از بندگان فرا کرده خداست . و همچنين اگر محنتى يا نعمتى رسد ، از حكم خدا و تقدير وى بيند نه از مخلوق ، و به قال النبى (ص) **لعبد الله بن عباس** : « يا غلام! احفظ الله يحفظك . احفظ الله تجده امامك . تعرف الى الله فى الرخاء ، يعرفك فى الشدة ، و اذا سأل فاسأل الله ، و اذا استعنت فاستعن بالله . قدمضى القلم بما هو كائن ، فلو جهد الخلائق ان ينفعوك بما لم يقضه الله لك ، لما قدروا عليه ، و لو جهدوا ان يضروك بما لم يكتبه الله عليك لما قدروا عليه ، و ان استطعت ان تعمل بالصبر مع اليقين فافعل ، و ان لم تستطع فاصبر ، فان فى الصبر على ماتكركه خيراً كثيراً . و اعلم ان النصر مع الصبر ، و ان مع الكرب الفرج ، و ان مع العسر يسرا » .

« و هو القاهر » - اى القادر الذى لا يعجزه شىء ، و لا يعتاض عليه شىء ، و لم يزل عالياً لكل شىء ، فهو القاهر فى العلو على خلقه ، فهو فوق كل شىء ، و علا كل شىء ، فلا شىء اعلى منه و معنى القهر الغلبة و الاخذ من فوق ، تقول اخذتهم قهراً اى من غير رضاهم ، و يقال: القاهر الامر بالطاعة من غير حاجة ، و الناهى عن المعصية من غير كراهية ، و المثيب من غير عوض ، و المعاقب من غير حقد ، لا يتشفى بالعقوبة ، و لا يتعزز بالطاعة . « و هو الحكيم » بالعدل منه فى كل قضاء يكون منه فى خلقه ، « الخبير » بما يعمل خلقه ، فلا يخفى عليه شىء من اعمالهم .

« قل اى شىء اكبر شهادة » - مفسران گفتند كه مشركان مكه از اين سران و سالاران قريش گفتند : يا محمد ! تو دعوى نبوت و رسالت ميكنى ، و ما را بردنى مى - خوانى كه از جهودان و مرسايان كه كتاب داران اند برسيديم ، و از كار تو برسيديم ، و گفتند :

ندانیم اورا ، و نشناسیم ، و ذکر وی بنزدیک ما و در کتاب ما نیست. اکنون کسی را بیار که پررسالت تو گواهی دهد، و صدق تو ما را معلوم گرداند. رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد: « قل ای شیء اکبر شهادة » يقول ای شیء افضل واعظم شهادة. این را دو وجه است از تأویل: یکی آنست که: قل شهادة ای شیء اکبر؟ بگو چه چیز است که گواهی آن مهتر و عظیم تر همه گواهی است؟ آنکه گفت: « قل الله » هم توجواب ده، و بگو آن چیز الله است. دیگر وجه آنست که: « قل ای شیء اکبر » بگو آن چه چیز است که مهتر و عظیم تر همه چیزها است؟ آنکه جواب داد: « شهادة قل الله » یعنی: قل شهادة الله. بگو یا محمد! بگو گواهی دادن که آن مهتر چیزی الله است، و در هر دو تأویل این شیء الله است، خویشتن را شیء خواند، همچنانکه جای دیگر گفت: « ام خلقوا من غیر شیء » یعنی خلقوا من غیر خالق؟ یعنی آفریده گشتند بی هیچ چیز؟ خویشتن را در قرآن این دو جای چیز خواند. و **وجه صفوان** گفت و اصحاب وی که: نه روا باشد که الله را شیء خوانی، و عرب کسی را چیزی خوانند، چنانکه گویند: ما انت؟ چه چیزی تو؟ یعنی من انت؟ که کسی تو؟ و این در قرآن موجود است جایها.

آنکه گفت: « شهید بینی و بینکم » ای فهوشید بینی و بینکم بانی رسوله. و گفته اند: قل الله الذی اعرفتم بأنه خالق السموات والارض يشهد لی بالنبوة. بگو آن خدای که شما معترفید که آفرید کار آسمان و زمین است، نبوت و رسالت من گواهی می دهد، و گواهی دادن وی حجت های روشن است که پیدا کرده، و قرآن معجز که بمن فرو فرستاده، و شما از آوردن يك آیت مثل آن فرد مانده. اینست که گفت: « و اوحی الی هذا القرآن » و قد ظهر عجزکم عن الايمان بأیه مثله، ای لأخوفکم یا اهل مكة بالقرآن. « ومن بلغ » - ای ومن بلغ الیه القرآن سواکم من العجم و غیرهم من الامم. « ومن بلغ » این « من » معطوفست باکاف و مم که در « لانذرکم » است. میگوید: تا

آگاه کنم شمارا و هر که رسد، یعنی هر که قرآن بوی رسید محمد رساننده است باو و حجت برو تا روز رستاخیز. قال النبی (ص): «من بلغه القرآن فكأنما شافهته به»، ثم قرأ: «لأنذرکم به ومن بلغ»، وقال (ص): «يا ايها الناس بلغوا عنی ولو آية من کتاب الله فانه من بلغته آية من کتاب الله فقد بلغه امر الله، اخذہ او امر که». وقال محمد بن كعب القرظي: «من بلغه القرآن فكأنما رأى محمداً (ص) وسمع منه. وقال مجاهد: حيثما يأتي القرآن فهو دواع و هو نذير، ثم قرأ: «لأنذرکم به و من بلغ»، وقال انس بن مالك: لما نزلت هذه الآية كتب رسول الله (ص) الى كسرى وقيصر و النجاشي و كل جبار يدعوهم الى الله عزوجل: «لأنذرکم به و من بلغ». نظيرش آنست که گفت: «و اخرين منهم لما يلحقوا بهم». جای دیگر گفت: «و من يكفر به من الاحزاب». «انکم لتشهدون ان مع الله الهة اخرى» - استفهام است بمعنی جحد و انکار. آنکه گفت: «قل لا اشهد» یعنی قل ان شهد تم انتم فلا اشهد انا، «انما هو اله واحد» لاشريك له و اننی بری «مما تشرکون». «الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم» - این جواب ایشانست که گفتند: ما از جهودان و ترسایان پرسیدیم و ترا می شناسند، و گواهی نمی دهند، رب العالمین گفت: ایشان محمد را نیک می شناسند، و نعت و صفت وی میدانند، که در کتب خویش خوانده اند، ویرا چنان شناسند که پسران خود را در میان کودکان، پس هر دو اهل کتاب را نعت کرد، گفت: «الذين خسروا انفسهم» یعنی فبنوا انفسهم «فهم لا يؤمنون» یعنی لا یصدقون بأنه رسول.

«ومن اظلم ممن افترى على الله کذباً» - کیست کافر تر از آنکه برخدای دروغ بندد؟ و ایشان آند که الله گفت: «واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها اباةنا و الله امرنا بها». «او کذب بآياته» - یا دروغ شمارد سخنان وی؟ و ایشان آند که قرآن را گفتند «اساطیر الاولین» است، یا معجزات رسول (ص) را تکذیب کردند، و دین وی دروغ

شمرند ، و ایشان جهودان اند و عر سايان . « انه لا يفلح الظالمون » - ای لايسعد من جهد ربوبية ربه ، و كذب رسله . « ويوم نحشرهم جميعاً » - قراعت يعقوب بياء است ، يعنى : يحشرهم الله جميعاً المؤمن والكافر ، والمعبود والعابد ، « ثم يقول للذين اشر كوا » - آن روز كه رب العالمين همه را برانگيزد و همه را باهم آرد هم مؤمن و هم كافر ، هم عامد و هم معبود ، و ايشانرا سؤال توبيخ كند ، گويد : اين الهتكم التى زعمتم فى الدنيا انها شركائى ؟ كجا اند آن خدايان شما كه در دنيا دعوى كرديد كه انبازان من اند ؟ و گفتيد كه شفيعان شما بنزدك من اند ؟

« ثم لم تكن فتنتهم » - ای معذرتهم ، ايشانرا عذر نبود مگر آنكه گويند : « والله ربنا ما كنا مشركين . حمزه و كسالى و يعقوب « لم يكن » بيا خوانند ، و « فتنتهم » بنصب . ابن كثير و ابن عامر و حفص « تكن » بتا خوانند ، و « فتنتهم » برفع . باقى « تكن » بتا خوانند و « فتنتهم » بنصب . و معنى قراآت همه يكسانست ، و حاصل آن توبيخ كافران است بر شرك ايشان . آنكس كه « لم يكن » بياخواند از بهر تقديم فعل است بر اسم ، و او كه « فتنتهم » برفع خواند ، فتنه اسم نهد و قول خبر ، و او كه بنصب خواند فتنه خبر نهد و قول اسم . و يارسى فتنه آزمائش بود ، و تأويل آن برسيدن بود . معنى آنست كه : تم لم يكن جواب فتنتهم ، ای جواب فتنتنا اياهم ، پاسخ بر رسيدن ما از ايشان نبود جز آنكه گويند : « و الله ربنا ما كنا مشركين » ، و آنجا كه گفت : « ولا يكتُمون الله حديثاً » معنى آنست كه : ايشان خواهند كه شرك خود از الله نهان دارند ، و نتوانند ، و پنهان داشته نماند . معنى ديگر : « ثم لم تكن فتنتهم » ای لم يكن عاقبة افتنائهم بالاوتان ، و حبهيم لها ، الا ان تبرؤا منها ، وقالوا والله ربنا ما كنا مشركين . حمزه و كسالى « ربنا » بنصب خوانند بر معنى دعا ، يعنى : يا ربنا !

تم قال : « انظر » يعنى اعجب يا محمد ! اين شكفت نكر « كيف كذبوا على

انفسهم « که چون دروغ گفتند بر خویشان در آن تبرئت و تزکیت که کردند! » و ضل عنهم « یعنی و کیف ضل عنهم! » ما كانوا یقترون « ای یکذبون علی الله ان معه شریکاً. قال مقاتل بن سلیمان : اذا جمع الله الخلاق يوم القيامة و رأى المشركون معه رحمة الله و شفاعة الرسول ، يقول بعضهم لبعض : تعالوا نکتکم الشریک لعلنا ننجو مع اهل التوحید ، فیقول الله لهم : « این شرکاؤکم الذین کنتم تزعمون ؟ » فیقولون : « و الله ربنا ما کنا مشرکین » ، فیختم الله علی افواههم ، و تشهد جوارحهم علیهم بالکفر . فلذلک قوله : « و لا یتکلمون الله حدیثاً » یعنی الجوارح . قال الله تعالی : « و ما کنتم تستترون » الایة ، و قال عزوجل : « بل الانسان علی نفسه بصیرة » یعنی کل جوارح الکافر علی جسده بالکفر شاهدة .

النوبة الثالثة

قوله تعالی : « قل اغیر الله اتخذ ولیاً » - ا بعدما اکرمنی بجمیل ولایتہ اتولی غیره! و بعد ما وقع علی ضیاء غایتہ انظر فی الدارین الی سواه! پس از آنکه آفتاب غایت و رعایت از درگاه جلال و عزت بر ماتافت ، وی ما کارما در دو جهان بساخت ، و بمرسرمدی دل ما بی فروخت ، و بزبور انس بیاراست ، و این تشریف داد که در صدر قبول گهی مهد ناز ما می کشند که « لعمرک » ، گهی قبضه صفت بحکم غایت بیان صیقل آئینه (۱) دل ما می کند که : « الم نشرح لك صدرك » ، گهی مستوفی دیوان ازل و ابد حواله قبول و رد خلق با درگاه ما میکند که : « ما اتیکم الرسول فخذوه و ما نهیکم عنه فاتھوا » . با این همه دولت و مرتبت و عنایت و رعایت خون سزد که دلم تقاضای دیگری کند! یا بدینا و عقبی نظری کند! لاجرم دنیا را گفت : « مالی و للدنیا » ! عقبی را گفت : « ما زاغ البصر و

ماطفی، نه دنیا و نه عقبی بلکه دیدار مولی.

« فاطر السموات والارض » - خدائی که آفرید کار زمین و آسمان است، کرد کار جهان و جهانیان است، دانای آشکارا و نهان است، نه روزی خوار است، که روزی کمار بندگان است، « و هو یطعم و لا یطعم » له نعت الکرم، فلذلك یطعم. و له حق القدم فلذلك لا یطعم.

« وان یمسک الله بضر فلا کشف له الاله » - خائف که در آفرینش ضرر یگانه و یکتا است، در دفع ضرر هم یکتا است و بیهمتا. اگر عالمیان بهم آیند، وجن و انس دست درهم دهند، تا دردی که نیست پدید کنند توانند، یا دردی که هست بردارند بی خواست الله راه بدان نبرند. درد و دارو را منهل یکی دان، نعمت و محنت را منبع یکی شناس، کفر و ایمان را مطلع یکی بین، در دایره جمع یک رنگ، در منازل تفرقت رنگا رنگ، اینست که آن جوانمرد اندر نظم گفت:

بر دو رخ هم کفر و هم ایمان تراست.

در دولب هم درد و هم درمان تراست.

« و هو القاهر فوق عباده » - شکننده کاهایندگان است، و بذات و صفات زیر همه رهبران است. درویشان را دولت دل و زندگانی جانست. نادر یافته یافته، و نادیده عیان است. یک نفس باحق بدو کیتی ارزان است یک دیدار ازو بصد هزار جان رایگان است. یک طرفه العین انس با او خوشتر از جانست، او که کشته این کار است، در میان آتش تازانست، و او که ازین کار بی خبر است، در حبس مشریت در زندان است. الهی! دیدار تو نزدیک است، لکن کار تابدان نزدیکی بس باریک است. الهی! هر کس بر چیزی، و من ندانم که بر چه ام! بیم همه آنست که کی دیدید آید که من که ام! الهی! خون او که بر یاد است بتوشاد است، او که بتوشاد است چرا بفریاد است!

آنرا که چو تو نکار باشد در بر کر بانک قیامت آید او را چه خبر!

« قل ای شیء اکبر شهادة قل الله » - لاشهادة اصدق من شهادة الحق لنفسه بما شهد به فی الاول ، و ذلك فی قوله : « شهد الله » فهو شهادة الحق للحق بأنه الحق . روز اول در عهد ازل بگفت راس و کلام پاک ازلی خبر داد از وجود احدی و کون صمدی و جلال ابدی و جمال سرمدی و ذات دیمومی و صفات قیومی **بوعبدالله قرشی** گفت : این تعلیم بندگان اس و ارشاد طالبان . بلطف خود بندگان را می درآموزد که بوحدانیت و فردانیت ما همین گواهی دهید بقدر خویش ، چنانکه ما گواهی دادیم بسزای خویش ، و از راه معارضه برخیزید ، تا چون الیس مهجور در وهنه نیفتید ، و قال بعضهم : شهد الله بوحدانیه و اُحدیه و صمدیه ، و شهد غیره من الملائكة و اولی العلم بتصدیق ما شهد هو لنفسه . خود گواهی داد بخداوندی و نزر گواری و یکتائی خویش که جز وی کسی سزای آن شهادت نیست ، و خلق را رسیدن بکنه جلال و عظم وی نیست ، و شهادت خلق جز تصدیق آن شهادت حق جزئی دیگر نیست .

جهنم بن محمد گفت : شهادت خلق را بنا بر چهار رکن است : اول اتباع امر ، دوم اجتناب نهی ، سوم قناعت ، چهارم رضا . و گفته اند : شهادت خلق سه قسم است : شهادت عام ، و شهادت خاص ، و شهادت خاص الخاص . شهادت عام خروج اس از شرکت . شهادت خاص دخول است در مشاهدت . شهادت خاص الخاص نسیم صحبت از جانب قربت بیپناه و صلت . مخلص همه از ویند . عارف همه با ویند . موحد همه او بیند . هر هس که نام برند عاریتی اس ، هستی حقیقی اوست ، دیگر تهمتی است : « قل الله م ذمهم » ای همه تو و بس ، با تو هر گز کی بدید آید کس !

۴- النبوة الاولى

فوله تعالى « ومنهم من يجمع اليك » و ازیشان کس است که می نیوشد بگوش سر بتو « وجعلنا على قلوبهم اكنة » و ما بر دلهای ایشان پوششها و غلافه افکنده ایم « ان يفقهوه » که حق را دریابند « وفي اذانهم وقرآ » و در گوشهای ایشان از حق شنیدن گرائی و بار افکنندیم (۱) « وان يروا كلاً اية » و اگر هر نشانی که ما نمودیم به بینند « لايؤمنوا بها » بآن هم ننگرند « حتى اذا جاؤك » تا آنکه که آیند بنو ، « يجادلوك » بیکار می کنند با تو ، و حق را باز میدهند « يقول الذين كفروا » ایشان که کافر گشتند میگویند « ان هذا الاساطير الاولين »^(۲) نیست این مگر افسانههای پیشینیان .

« وهم يتهون عنه » و ایشان از رنجاندن رسول خدا مردمان را باز میدارند « وينفون عنه » و خود از استوار داشتن وی ماز میایستند ، « وان يهلكون الا انفسهم : وهلاك نمی کنند مگر خویشان را ، « و ما يشعرون »^(۳) ، و نمیدانند .

« ولوترى » و اگر تو بینی « اذ وقفوا على النار » آن وقت که ایشان بر آتش باز دارند ، « فقالوا يا ليتنا لرد » گوید ای کاشکی که ما را باز گذاردی « ولا تكذب بايات ربنا » و دروغ زن نگیرید ، ما سخنان خداوند خویش « وتكفروا من المؤمنين »^(۴) ، و از گرویدگان بیم (۳) .

« بل » باز نگذارند « بدا لهم » آشکارا شد ایشان را « ما كانوا يخفون من قبل » آنچه مهان میداشتند بیش از این (۴) « و لو ردوا » و اگر ایشانرا بد گذاردی با دنیا « لعادوا » باز گردیدندی « لئانها عنه » هم باز آنکه گفته

۱- سعة الف . او کدیم
 ۲- چنین است در نسخة الف و ح
 ۳- بیم = ماشیم
 ۴- سعة الف . پس ما .

بودیم ایشانرا که مکتید و میکردند « وَاَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ^(۲۸) » و دروغ مگویند که اگر باز گذارندی ما تکذیب نیاریم و ایمان آریم .

« وَقَالُوا » و گفتند : « اِنَّ هِيَ الْاَحْيَوٰتُ الدُّنْيَا » نیست این کیتی مگر همین زندگانی ما این جهانی ، « و مَالِحِينَ بِمَبْعُوْثِيْنَ ^(۲۹) » و ما برانگیختنی نیستیم « وَلَوْ تَرَىٰ » و اگر تو بینی ، « اِذْ وَقَفَوا عَلٰی رُبِّهِمْ » آنکه که ایشانرا بازدارند و عرضه کنند بر خداوند خویش « قَالَ اِلَیْسَ هٰذَا بِالْحَقِّ » کوید اینچه می بینید راست نیست ؟ « قَالُوا بَلٰی وَرَبَّنَا » کویند آری هس بخداوند ما « قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ » کوید پس عذاب می چشید « بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ^(۳۰) » بآنچه کافر شدید .

« قَدْ خَسِرَ الَّذِیْنَ كَذَّبُوا » زیان کار شدند و نومید ماندند ایشان که دروغ شمردند ، « بَلَقَاءُ اللّٰهِ » دیدن خدا یرا عزوجل و قیامت ، « حَتّٰی اِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً » تا آنکه که با ایشان آمد رستاخیز ناگاه « قَالُوا يَا حَسْرَتُنَا » گفتند یا نفریفا ^(۱) « عَلٰی مَا فَرَطْنَا فِیْهَا » بر آن تقصیر و فرو گذاشت که کردیم در دنیا « وَهُمْ یَحْمِلُوْنَ اَوْزَارَهُمْ عَلٰی ظُهُورِهِمْ » و بر میگیرند بار های گناهان خود بر پشتهای خود . « اِلَّا » آگاه باشید « سَاءَ مَا یُرِیْوْنَ ^(۴۱) » بدباری است بار گناه که می کشند !

« وَمَا الْحَیْوةُ الدُّنْيَا » و نیست زندگانی این جهانی « الْاَلْعَبْ وَلَهْوٌ » مگر بازی و شغلی « وَلِلْآٰخِرَةِ خَیْرٌ » و سرای سین بر راستی که به است « لِلَّذِیْنَ یَتَّقُوْنَ » ایشانرا که از خشم و عذاب خدای می درهیزند « اَفَلَا یَعْقِلُوْنَ ^(۴۲) » هیچ حق در نمی یابند !

النوبة الثانية

قوله تعالى: « ومنهم من يستمع اليك » - كلبى كفت: بوسفيان و وليد
مغيره و النضر بن الحارث و عتبة و شيبة و سران و ربيعة و امية و ابى سران
خلف، اين جماعت همه بهم آمدند، و گوش فراداشتند كه رسول خدا (ص) قرآن
مى خواند، و آن خواندن وى در دلهاى ايشان اثر نى كرد، از آنكه دلهاى ايشان زنگار
كفر داشت، و حق پذير نبود. نضر بن الحارث را گفتند چه كوفى تو در كار محمد؟
هيچ مى دريائى كه چه مى خواند و چه مى گويد؟ و اين نضر مردى بود معاند سخت خصومت
و چرب سخن و كافر دل، پيوسته بزمين عجم سفر كردى، و اخبار عجم و قصه رستم و
اسفنديار و امثال ايشان جمع كردى، و آن بر عرب مى خواندى، يعنى معارضه قرآن
ميكنىم چون ايشان از نضر پرسيدند كه چيست آنچه محمد مى خواند؟ وى جواب داد:
من ندانم. همى بينم كه زبان مى جنباند، و ترهائى مى گويد از جنس آن اساطير الاولين و
اخبار عجم كه پيوسته من باشما مى گوييم. بوسفيان كفت: آنچه مى خواند بعضى حق است
و بعضى باطل. بوجهل كفت: كلا و لئما، همه باطل است و ترهات. پس رب العالمين در
شأن ايشان اين آيت فرستاد: « ومنهم من يستمع اليك » يعنى عند قراءتك القرآن.
« وجعلنا على قلوبهم اكنة » - جمع كنان است همچون اعنه جمع عنان، و
كنان پوشش بود كه در دل آيد، تا قرآن بنده اند و درنيا بندند. « ان يقهوه » يعنى ان لا يقهوه.
« وفي اذانهم وقرأ » الوقر بفتح الواو الصم، و بكسر الواو الحمل على الظهر. زجاج كفت:
« ان يقهوه » در موضع نصب است كه مفعول له است، يعنى: و جعلنا على قلوبهم
اكنة لكراهة ان يقهوه. فلما حذفت اللام نصبت الكراهة، ولما حذفت الكراهة انتقل
نصبها الى ان

اگر کسی گوید: چون پوشش در دل ایشان آورد؟ چرا ایشانرا آورد؟ چرا ایشانرا بدریافت آن تکلیف کرد؟ جواب آنست که این عطا و پوشش نه بدان است که تا ایشانرا از دانستن و دریافتن آن منع کند، که این بر سیل مجازات و عقوبت کفر ایشان است، که ایشان بر کفر مقیم بودند، و بر مخالفت و معصیت مصرّ. دیگر وجه آنست که این پوشش علامتی بود که بر دل‌های ایشان پدید کرد، چنانکه چیزی را بداغ کنند، تا از دیگران باز شناسند. رب العزة دل‌های ایشان بر آن صفت کرد، تا فریشتگان ایشانرا بدانند، و بشناسند. و گفته اند: معنی آیت نه آنست که ایشان نشیندند، و فهم نکردند، یا راه بدان نبردند، بلکه معنی آنست که بدان کار نکردند، و فرمان نبردند، و دل از اندیشه عاقبت آن بگردانیدند، و خود را بمنزلت ایشان رسانیدند که ندانند و نشنوند و نه دریابند.

«و ان یروا کل ایه لا یؤمنوا بها» - و هر آیتی و نشانی که بینند که دلالت کند بر صدق نبوت توازان آیات و معجزات چون انشقاق قمر و دخان و امثال آن، ایشان آنرا تصدیق نکنند، و استوار ندارند که آن حق است و فرمان خداست.

«حتی اذا جاؤک یجادلونک» - «حتی» اینجا (۱) در موضع عطف است نه در موضع تاریخ، یعنی و اذا جاؤک یجادلونک. میگوید: غایت حجت و جدال ایشان عجز و تکذیب است چون در مانند از آوردن مثل قرآن، که ما گفته ایم: «فأتوا بسورة من مثله»، و بر تو دست نیابند، که ما گفته ایم: «والله یعصمک من الناس»، و نیز قمر بینند که باشارت تو بدو نیم کرد، چون از همه در مانند همین توانند گفت که: «هذا سحر مستمر»، و گاهی گویند: «افتری علی الله کذباً»، و گاهی گویند: «ان هذا الا اساطیر الاولین». محمد بن اسحق گفت: هر چه در قرآن «اساطیر الاولین» آن همه از گفتار نضر بن الحارث است، و اساطیر جمع است، واحد آن اسطارة، و قيل: اسطورة، و سطرط

ای کتبت، و مستطری ای مکتتب. کسائی گفت. هو جمع الجمع سطر و سطور، و جمع السطور اساطیر.

این آیت حجت است بر قدریه و معتزله بآنکه اضافت فعل شر با خلق میکنند، و وجه حجت برایشان آنست که الله گفت: «وجعلنا علی قلوبهم اکنه ان یفقهوه» جعل از دو بیرون نیست، یا بمعنی خلق است یا بمعنی صیر. اگر بمعنی خلق است پس اقرار دادند که الله خالق شر است که آن اکنه که ایشان را از فقه می باز دارد، و آن و قر که حائل است میان ایشان و میان استماع حق، لامحاله شری است، و صریح بگفتند که الله خالق آنست. و اگر جعل بمعنی صیر نهند، در مسأله قرآن ایشانرا لازم آید و قول ایشان بخلق قرآن باطل گردد. پس بهر دو معنی برایشان حجت است.

قوله «وهم ینہون عنه» - مقاتل گفت: این در شأن بوطالب عبدالمطلب آمد. نام وی عبد مناف بن شیبہ، مردمانرا از رنجانیدن رسول خدا (ص) باز میداشت، و خود او را تصدیق نمیکرد، و این آن بود که قریش بخانه بوطالب گرد آمدند، و گفتند: ای سرور عرب وای سالار قریش! این برادر زاده تو دین نو آورده است، و آئین نو نهاده است، و مردمانرا از دین پدران می برگرداند، یا او را از این کار باز دار، یا او را بدست ما بازده، تا خلق را از فتنه وی باز رهانیم، بوطالب گفت: مالی عنه صبر. من این نتوانم، که من از وی يك ساعت نشکیم. او روشنائی چشم من است و میوه دل. ایشان گفتند: هر کدام یکی که خواهی ازین جوانان و برنایان (۱) ما اختیار کن، و بجای وی پیسند، تا بتو دهیم، و دست از او مدار. بوطالب گفت: نماز شام که شتران جرنده بمراح خویش باز آیند، شتر میچهای از مادر خود باز گیرید، و دیگری را بجای وی بوی نمائید. اگر بوی آرام گیرد، من نیز محمدا را بشما دهم، و با دیگری آرام

کبرم، و اگر نافع جز با چمخوش بنسازد، و جز باوی آرام نگیرد، پس من سزایم که بافرزند مرا درخوش و میوه دل خوش آرام گیرم و بشما ندهم. پس هفده مرد از اشراف و رؤساء ایشان متفق شدند و عهد بستند، و بنشته ای کردند که بنی عبدالمطلب را فرو گذارند، نه مبیعت کنند با ایشان نه منا کحت نه مجالست و مخالطت بهیچوجه، تا آنکه که محمد را بدست ایشان دهند. بوطالب در آن حال گفت :

والله لن يصلوا اليك بجمعهم	حتی اوسد فی التراب دفینا
فاصدع بأمرک ما علیک غضاضة	و ابشر وقر بذاك منك عیونا
و دعوتی وزعمت انک ناصحی	ولقد صدقت و کنت نم امینا
وعرضت دیناً قد علمت بأنه	من خیر ادیان البریة دینا
لولا الملامه او حذارى سبه	لوجدتني سمحاً بذاك مبینا

فانزل الله سبحانه : « وهم ينهون عنه » یعنی ينهون الناس عن اذى النبی (ص)، و يتابعون عما جاء به من الهدی ، فلا يصدقونه . و قيل نزلت فی جميع الکفار من اهل مکة ، یعنی وهم ينهون الناس عن اتباع محمد (ص) ، و يتابعون بأنفسهم عنه ، فلا يؤمنون به .

« وان يهلكون الانفسهم » - ای ما يهلكون الا انفسهم لأن اوزار الذين يصدقونهم، عليهم، « وما يشعرون » انها كذلك . پس بیان حال ایشان کرد در قیامت :

« ولو ترى اذ وقفوا على النار » - یعنی على الصراط فوق النار ، و گفته اند « علی » بمعنی « فی » است ، کقوله تعالی : « علی ملک سلیمان » ای فی ملک سلیمان ، و معنی آنست که : حبسوا فی النار ، و « لو » اینجا در موضع تعجیب و تعظیم است نه در موضع شک ، که بی گمان فردا مؤمن عذاب کافر خواهد دید . « قالوا یا لیتنا » ای عند ذلك يقولون یا لیتنا نرد الی الدنیا ، و لانکذب بآیات ربنا بعد المعاینه ، « و نکون من المؤمنین » ای

مع المؤمنین بتوحید الله تعالى .

ابن عامر و حمزه و حصص از عاصم «ولا تکذب» و «نکون» هر دو بنصب خوانند، و باقی برفع خوانند هر دو کلمه را، و رفع بر معنی استیناف است، ای و نحن لا تکذب بآیات ربنا و نکون من المؤمنین، رد دنا اولم نرد. این همچنانست که گویند: دعنی ولا اعوذ، ای ولا اعوذ علی کل حال تر کتنی اولم تتر کتنی. و نصب، بر معنی صرف است، ای لیتنا اجتمع لنا الامران، الرد و ترک التکذیب مع الایمان، فیجوز ان یکونوا قالوه علی الوجهین جمیعاً، فا کذبوا علی الوجه الاول. معنی آیت آنست که: چون بعذاب رسیدند و معاینه دیدند آرزو رد کنند با دنیا، و ضمان کنند که پس از آن تکذیب آیات و رسل نکنند، و با مؤمنان بتوحید یکی باشند، یعنی که بمشاهده و عیان آن دیدیم که پس از آن هرگز تکذیب نتوانیم کرد. رب العالمین ایشانرا دروغ زن کرد در آن ضمان که کردند، و آن تمنی ایشان باطل کرد، گفت: بل نه چنانست که ایشان را آرزوست، که ایشان را هرگز با دنیا نگذارند.

«بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل» - این را دو وجه گفته اند: یکی آنست که ایشان در دنیا پنهان میداشتند از عامه خویش از وعید رستاخیز و کار بعث و نشور، تا چون بر بعث منکر باشند بر کفر و معصیت دلّیر شوند. وجه دیگر آنست که ایشان کفر و شرک خود پنهان میداشتند، و میگفتند: «والله ربنا ما کنّا مشرکین»، تا رب العالمین جوارح ایشان بسخن آورد، و بر ایشان گواهی داد بر کفر. معنی آنست که بر رستاخیز فضحّت ایشان آشکارا شد، و پرده ایشان بدرید، اگر ایشانرا باز گذارند با دنیا، هم با کفر و شرک شوند، که در ازل قضا برایشان همین رفت، و شقاوت را آفریده اند، اینست که الله گفت: «ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه» یعنی: الی ما نهوا عنه من الشرک والتکذیب، «وانهم لکاذبون» فی قولهم: «ولا تکذب بآیات

ربنا . هبرد گفت : بدالهم ماكانوا يخفون من قبل اى جزاء ماكانوا يخفون من قبل ، وهذا وجه حسن . اگر كسى گوید : « وانهم لكاذبون » چه معنى را گفت ؟ و ايشان آن فعل نكردند . چيزى كه از ايشان در وجود نيامد و نكردند رب العالمين ايشانرا در آن دروغ زن كرد ! جواب آنست كه علم خداى عزوجل بهمه چيز روانست ، در آنچه بود ، و در آنچه نبود و خواهد بود ، هر دو يكسانست ، رب العزة ايشانرا دروغ زن كرد بآن علم كه وى راست با ايشان و بعاقبت كار ايشان .

واندر اين آيت رد قديران است كه ميگويند : ان الله لا يعلم الشئ حتى يكون . ميگويند : چيزى ثابت بود علم خدا در آن روان نبود ، و اين سخن باطل است و محال ، از بهر آنكه اين فعل از ايشان نبود ، و نخواهد بود ، كه ايشانرا بادنيا نخواهند فرستاد ، و نه آن خواهند گفت ، و رب العزة بعلم قديم خویش خبر ميدهد كه اگر ايشانرا باز گذارند با دنيا ، ايمان نيارند ، از آنكه علم قديم بر ايشان سابق است ، همه ميداند آنچه بود و آنچه نبود ، آنچه كردند و آنچه نكردند .

روى سعيد بن انس عن الحسن ، قال : « يعترف الله عز وجل الى آدم (ع) بثلاثة معاذير . يقول الله : لولا انى لعنت الكذابين وابغض الكذب والخلف ، لرحمت ذريتك اليوم من شدة ما اعدت لهم من العذاب ، ولكن حق القول منى : لئن كذبت رسلى وعصى امرى لأملان جهنم منكم اجمعين . و يا آدم ! اعلم انى لم اعذب فى النار احداً منهم الا من علمت فى علمى انى لو رددته الى الدنيا ، لعاد الى شر ما كن عليه ، ثم لم يتب ، ولم يرجع ، ويا آدم ! اتى اليوم عدل بينى وبين ذريتك . قم عند الميزان فانظر ما رفع اليك من اعمالهم ، فمن رجح خيره على شرمه متقال ذرة فله الجنة ، حتى تعلم انى لم اعذب غير ظالم . معناه انى لم اعذب الا ظالماً من ولدك .

« وقالوا ان هى الاحيوتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين » - اين زنادقة امت اند ، و

مکذبان بعث و نشور ، که نشأۀ ثانیه مستبعد میدانند ، از آنکه برخلاف عادت روزگار است ، و می‌پندارند که بیرون ازین کار که درآند ، و خلاف این عادت نتواند بود ، و دلیل برنشأۀ ثانیه صحت نشأۀ اولی است ، اگر اتفاقی بودست از روی طبیعت ، چنانکه متبطلان میگویند ، هم تواند بود که یکبار دیگرهم برآن اتفاق و طبیعت درست شود ، و اگر نه که صحت نشأۀ اولی بقادری مدبر بوده است که بحکمت پیدا کرد ، چنانکه اهل حق گویند ، و مذهب راست و دین درست اینست ، نشأۀ ثانیه را هم قادر است و مدبر و حکیم . يقول الله تعالى: « کذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك ، و شتمني ولم يكن له ذلك ، فأما تكذيبه إياي ، فقله: لن يعيدني كما بدأني ، و ليس أول الخلق بأهون علي من أعاذه ، و أما شتمه إياي فقله: اتخذ الله ولداً و أنا الأحد الصمد ، لم ألد ولم أولد ، ولم يكن لي كفواً أحد .

« ولو ترى إذ وقفوا على ربهم . » ای عرضوا علی ربهم . این عرض اکبر است ، چنانکه آنجا گفت : « و عرضوا علی ربك صفاً » . عرض دواست : یکی عرض علی النار ، چنانکه گفت : « و يوم يعرض الذين كفروا علی النار » . دیگر عرض علی الجبار ، چنانکه گفت : « و عرضوا علی ربك » ، « يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية » ، و العرض علی الجبار اصعب من العرض علی النار ، لان النار مأمورة لاتعمل شيئاً الا بأمر ربها ، و صاحب الامر هو الله عز وجل . و قد روی فی بعض الاخبار : « ان عبداً یوقف بین یدی الله عز وجل ، فیسأله ربه عن افعاله و احواله ، حتی یتحیر العبد و ینقطع حیاءه من الله سبحانه . ثم یقول لارسالك بی الی النار اهون علی من حسابك » .

و روی ان النبی (ص) قال : « يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات ، فأما عرضتان فجداول و معاذیر ، و أما العرضة الثالثة فعند ذلك نظائر الصحف فی الایدی ، فأخذ ییمینه و أخذ بشماله . و قيل : « ولو ترى إذ وقفوا علی ربهم » ای عرفوا ربهم ضرورة ،

کما يقال: وقتت على كلام فلان اى عرفته ، وقيل: وقفوا على مسئلة ربهم وتوبيخه اياهم، يؤكد ذلك قوله : « اليس هذا بالحق » ؟ اى هذا البعث ، فيقرون حين لا ينفعهم ذلك ، و يقولون: بلى وربنا ، فيقول الله: فنذوقوا العذاب بكفركم. «قال» كه در اول گفت، جواب «اذا» است. قالوا جواب سؤالست . «قال» كه در آخر گفت جواب اقرار است. اول خدا گوید: اين بعث كه مى بينيد راست نيست ؟ ايشان جواب اين سؤال توبيخ دهند ، و گویند : بلى وربنا ، حق است و راست . پس الله گوید بجواب اقرار ايشان : پس اکنون عذاب ميجشيد بآنچه كافر شديد ، وحق پذيرفتيد .

« قد خسر الذين كذبوا بقاء الله » - يعنى بالبعث الذى فيه جزاء الاعمال . در قرآن فراوان بيايد ذكر لقاء الله ، و مراد بآن رستاخيز است. و همچنين در خبر مصطفى (ص) بيايد، چنانكه گفت (ص) : « لقاء الحق » . جاى ديگر گفت : لقي الله و هو عليه غضبان . لقي الله اجذم . لقي الله و عليه اثم صاحب مكس . ما منكم من احد الا وهو يلقى الله ليس بينه و بينه ترجمان . لقي الله وما عليه خطيئة .

« قد خسر الذين كذبوا بقاء الله » - ميگويد: زيانكار و نوميد شدند ايشان كه دروغ شمرند خاستن از گور ، و شدن پيش خداى جل جلاله تا جزاء اعمال بينند . « حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة » يعنى كذبوا الى ان ظهرت الساعة بغتة فافعلوا بالندامة فى وقت لا ينفع الندامة . دروغ شمرند تا آنكه كه ناگاه رستاخيز در آمد، و ايشان پشيمانى خوردند ، در وقتى كه پشيمانى سود نداشت ، و گفتند : « يا حسرتنا على ما فرطنا فيها » ! اين در قيامت باشد كه كافران منازل خورش بينند از بهشت كه بمؤمنان دهند. مصطفى (ص) گفت در تفسير اين آيت: « يرى اهل النار منازلهم من الجنة . فيقولون: يا حسرتنا. » و قال (ص) : « لا يدخل النار احد الا رأى مقعده من الجنة لو احسن ليكون عليه حسرة » . گویند : يا حسرتنا! يا دردا و دريغا ! بر آن تفصير كه كرديم اندر دنيا در طاعت خداى و

فروختن ایمان بکفر و آخرت بدنیا .

«وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم» - مفسران گفتند : روز قیامت چون کافرانرا از گور برانگیزانند، آن عمل خبیث وی بصورت حبشی سیاه کریه المنظر که از وی بوی ناخوش می‌دمد ، برابر وی بایستد . کافر گوید : من ائب ؟ تو کیستی ؟ گوید : انا عملك الخبيث ، قد كنت احمك في الدنيا بالشهوات واللذات ، فاحملني اليوم . من آن عمل خبیث توأم ، که در دنیا ترا با آن شهوتها و لذتها برداشته بودم ، امروز مرا بردار . گوید : من طاقت برداشتن تو ندارم . گوید : ناچار است برداشتن من . آنکه بهشت وی در آید بآن کرا تباری . اینست که رب العالمین گفت . «وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم» .

«الاساء ما يزرون» ای بشس مایحملون !

و حال بنده مؤمن برعکس این باشد ، که چون از خاک بیرون آید ، عمل صالح وی بصورتی روحانی خوشبوی برابر وی آید ، و گوید : هل تعرفنی ؟ مرا می‌شناسی ؟ گوید : نمی‌شناسم ، اما شخصی روحانی می‌بینم ترا نیکو صورت و خوشبوی . گوید : آری در دنیا همجنین بودم . من آن عمل صالح توأم ، که در دنیا تو مرکب من بودی . امروز من مرکب توأم . بر من نشین ، و سوی بهشت رو ، اینست که رب العالمین گفت : «يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً» ای رکباناً . «و ما الحياة الدنيا الا لعب ولهو» ای باطل و غرور لایقی . این دنیا نه چیز است پاینده و بسندیده ، بلکه رفتنی است باطل و فریبنده : «دار الالتواء لادار الاستواء» و منزل ترح لا منزل فرح ، فمن عرفها لم يفرح لرخاء ، ولم يحزن لشقاء . الا وان الله خلق الدنيا دار بلوى ، والاخرة دار عقبي ، فجعل بلوى الدنيا لثواب الاخرة سبباً ، و ثواب الاخرة من بلوى الدنيا عوضاً ، فاحذروا حلاوة رضاعها لمرارة فطامها ، و اهجروا لذيت عاجلها لكريمه آجلها ، ولا تسعوا فيء ران دار قد قضى الله خرابها ، ولا تو اصلوها و قد اراد الله منكم اجتنابها ، فتكونوا لسخطه متعرضين ،

ولعقوبته مستحقين». الحديث بطوله ذكره النبي (ص).

«وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو» - این جواب آن کافران است که میگفتند :
 «ماهی الا حیوتنا دنیا»، رب العالمین ایشانرا در آنچه گفتند دروغ زن کرد، و
 حاصل این دنیا باز کف که چیست. «لعب ولهو» جای دیگر گفت : «و زينة وتفاخر
 بینکم و تکاثر فی الاموال والاولاد»، آنکه گفت : «و للدار الآخرة خیر للذین یتقون»،
 الشریک قرائت شامی تنها، «ولدار الآخرة» بلام واحدة مع الاضافة، تقدیر: «ولدار
 الساعة الآخرة، فصار وصف الساعة بالآخرة، كما وصف اليوم بالآخر فی قوله «وارجوا اليوم
 الآخر». «افلا تمقلون» بناءً مخاطبه، قرائت نافع و ابن عامر و حفص عن عاصم.
 معنی آنست که: قل لهم یا محمد: «افلا تمقلون» ایها المخاطبون ان الآخرة افضل
 من الدنيا ۱۹

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «و منهم من يستمع اليك» الآية- سمع فهم دیگر است و سمع
 خطاب دیگر. آن یحرمشان و یبکانگان چون از سمع فهم و قبول محروم بودند،
 سمع خطاب ایشانرا سود نداشت. سمع فهم آنست که در دل جای گیرد، و قبول در آن
 پیوندد، و یقین در آن بیفزاید. اگر سالها این طنطنه حروف بسمع خطاب میرسد ما
 قلقله یاف بسمع جان نرسد، سودی ندارد. آن بوجهل رانده مقهور حکم ازل گشته
 رفتی و سر بر آستانه مسجد رسول خدا (ص) نهادی، و قرآن از رسول (ص) بسمع ظاهر
 بشنیدی، اما دلش يك حرف بخود راه ندادی، که قفل نو میدی بر آن زده بودند، و مهر
 شقاوت بر آن نهاده، و آن دیگر مطرود مهجور و لید مغیره چون قرآن شنید، گفت:
 «والله ان لقوله لحلاوة، و ان عليه لطلاوة، و ان اصله لغدق، و ان اعلاه لثمر». گفت:

این سخن که محمد میخواند سختی شیرین و پیر آفرین است ، بالاش چون درخت میومدار ،
و زیر چون چشمه آب حیات . بظاهر چنین میگفت ، و باطنی داشت خراب که حرفی از
آن بدل خود راه می نداد ، تا بدانی که اعتبار بیاطن است ، و حقیقت این کار یافت است
و قبول . اگر هزاران کس بعمارت ظاهر مشغول شوند ، آن عمارت ایشان خرابی یک
دل جبر نکند ، و بکار نیاید ، و اگر یک دل آبادان بود ، پاسبان اقلیمی باشد ، همه را
در حمایت عز خویش گیرد .

« وهم ينهون عنه وينأون » - از روی اشارت خبر میدهد از قومی که دیگران را
پند دهند ، و خود پند نپذیرند . از روی ظاهر خلق خدای بر طاعت میخوانند ، و از روی
باطن با حق مخالفت میکنند . همانست که گفت جای دیگر : « لم تقولون مالا تفعلون ؟ »
« اتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم ؟ »

لأنه عن خلق و تأتي مثله عار عليك اذا فعلت عظيم

مجاهد گفت : « وهم ينهون عنه وينأون عنه » - یعنی نهنون عن الذکر ، و يتباعدون
عنه . اشارت است بقومی که براه تقوی نروند ، و مردم را نیز از آن باز دارند . خود
معصیت کنند ، و سبب معصیت دیگران شوند . خود براه شوند ، و دیگران را براه کنند .
« ضلوا من قبل و اضلوا كثيرا » . لاجرم فردا هم و زور خود هم و زور دیگران بر کردن
ایشان دهند . اینست که گفت تعالی و تقدس : « وليحملن اثقالهم و اثقالا مع اثقالهم » .

« بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل » - اشارت است بروز رستاخیز که روز
کشف احوال است ، و اظهار اسرار . يوم تبلى السرائر و تظهر الضمائر . بسا که در دنیا
در شمار زاهدان بودند ، و رنگ دوستان و لباس آشنایان پوشیدند ، و آنروز داغ شقاوت
بر پیشانی خویش بینند ، و در منزل بیگانگان شان فرود آرند ، و بسا کسا که تو او را
خلیع العذار شناختی ، رهین الاغلال دانستی ، در دنیا بی سر و بی سامان ، بی کس و بی نام ،

و آن روز از خزائن غیب خلعتهای کرامت آرند بنام وی . قدیسان ملأ اعلی و ساکنان جنات ماوی دو چشمی (۱) برند و فرومانند در کار وی . این چنان است که شاعر گوید :

بسا پیر مناجاتی که بی مرکب فروماند

بسا رند خراباتی که زین بر شیر نر بندد !

«لو ردوا لعادوا لمائبوا عنه» - لو رد اهل العقوبة الی دنیا هم، لعادوا الی جحدم و انکار هم ، ولو رد اهل الصفاء والوفاء الی دنیا هم لعادوا الی حسن اعمالهم . «ولو تری اذ وقفوا علی ربهم» - یا حسرة علیهم من موقف النجل ! و محل مقاساة الوجل ! و تذکر تعصیر العمل ، فهم واقفون علی اقدام الحسرة ، یقرعون باب الندم ، حین لا ینفعهم الندم ، و حین یقول لهم الحق : « الیس هذا بالحق » !

وا خجلنا من وقوفی باب دارکم یقول ساکنها من انت یا رجل !

ه - النوبة الاولى

قوله تعالى : « قد نعلم » ما می دانیم « انه لیحزنك » که اندوهگن می کند ترا « الذي یقولون » آنچه میگویند ایشان « فانهم لا یكذبونك » ایشان دروغ زن نه ترا میگیرند « ولكن الظالمین » لکن آن ستمکاران بر خویشان « بآیات الله یجحدون » (۴۴) سخنان الله را می بازدهند بشوخی .

« ولقد كذبت » بدستی که دروغ زن گرفتند ایشان « ورسول من قبلك » پیغامبران را پیش از تو « فصبروا » شکیبائی کردند ایشان « علی ما كذبوا وادعوا » بر آنچه ایشان را دروغ زن گرفتند و رنج نمودند « حتی اتاهم نصرنا » تا آنکه که بایشان آمد یاری دادن ما « ولا مبدل لكلمات الله » و بدل کننده نیست سخنان خدا یارا ، « ولقد جاءك » و آمد بتو « من نبا المرسلین » (۴۴) ، از خبرهای فرستادگان ما آنچه آمد .

«وان كان كبير عليك»، و اگر چنانست که گران شد بر تو و بزرگ آمد ترا
 «اعراضهم»، روی گردانیدن ایشان و پذیرفتن «فان استطعت»، اگر توانی «ان
 تبثني نفقا في الارض»، که راهی سازی در زمین «او سلماً في السماء»، یا نردبانی سازی
 فرا آسمان «فتأتيهم بآية»، تا بر آن در آسمان آئی [و ایشان را نامه ای و نشانی بری]،
 «ولو شاء الله»، و اگر خدای خواهد «لجمعهم على الهدى»، ایشانرا همه بر راست
 راهی فراهم آرد «فلا تكونن من الجاهلين» (۴۵)، نکر تا از ایشان نباشی که نمی دانند [که
 هر که بر راه راست است بمن بر راه است، و هر که گمراه است بمن گمراه است].
 «انما يستجيب» پاسخ نیکو که کنند «الذين يسمعون»، ایشان کنند که
 بکوش دل می شنوند «والموتى يعثهم الله»، و مردگانرا خدای تواند برانگیزاند، و
 اوست که ایشانرا برانگیزاند «ثم اليه يرجعون» (۴۶)، پس باوی برند ایشانرا.
 «و قالوا لولا نزل عليه آية من ربه»، گفتند: چرا فرو نفرستند بر وی
 نشانی از خداوند وی «قل ان الله قادر» بگوی الله تواناست و قادر، «على ان
 ينزل آية» بر آنکه نشانی فرستد، «ولكن اكثرهم لا يعلمون» (۴۷)، لکن بیشتر ایشان
 نمیدانند [که هدی و ضلالت خلق نه در ایشان بسته است، که درخواست الله بسته است].
 «و ما من دابة في الارض» نیست هیچ چمنده ای در زمین «ولا طائر» و
 نه پرنده ای «يطير بجناحيه»، که می پرد بدو بال خویش «الا اهم امثالكم»، مگر همه
 گروه گروه همچون شما اند، «ما فرطنا في الكتاب من شيء»، هیچ چیز فرو نگذاشتیم
 در لوح، «ثم الي ربهم يحشرون» (۴۸)، و پس همگانرا بایش خداوند خواهند انگيخت.
 «والذين كذبوا بآياتنا»، و ایشان که بدروغ فرا میدارند سخنان ما «صم»،
 از شنیدن حق و دریافتن آن گران اند «و بكم»، و از اقرار دادن بآن کنگرانند
 «في الظلمات»، و در تاریکی نادانی اند. «من يشا الله يضلله»، هر که خدای خواهد

ویرا از راه کم کند «ومن یشأ» و هر که خواهد، «یجعله علی صراط مستقیم»^(۴۹) ویرا
بر راه راست دارد.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «قد تعلم انه ليعزئك» - **صدی** میگوید: سبب نزول این آیت
آن بود که روز بدر، **اخنس بن شریق** و **بوجهل** یکدیگر رسیدند. **اخنس** گفت: یا
اباالحکم! این ساعت منم و تو، و کس سخن ما نمی شنود. بر استی یا من بگو که: این
محمد راستگوی است یا دروغ زن؟ **بوجهل** گفت: اکنون که راستی می پرسی،
والله ان محمداً لصادق، وما کذب محمد قط، والله که **محمد** راستگوی است، و هرگز
دروغ نگفت، اما چون **بنوقصی** لوا و سقایه و حجاب و نبوت ببرند، باقی قریش را
چه بماند؟ و اگر ما او را تصدیق کنیم، ما را تبع وی باید بود، و ما هرگز تبع
بنی عبد مناف نبودیم. پس رب العالمین در شأن ایشان این آیت فرستاد. و روایت کنند
از **علی (ع)** که **ابوجهل بمصطفی (ص)** رسید، و با وی مصافحت کرد، و گفت: انّا لا
نکذبک یا محمد، ولكن نکذب ما جئت به، فأنزل الله هذه الآية.

مقاتل گفت: در شأن **حارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف بن قصی** فرو آمد.
این **حارث** آشکارا تکذیب رسول میکرد، و بر دیدار کفار ویرا ساحر و شاعر و مجنون
میخواند، باز چون خالی گشت با اهل بیت خویش گفت: ما محمد من اهل الکذب،
و انی لأحسبه صادقاً. و نیز چون رسول خدا را دیدی گفتی: یا محمد! ما میدانیم که آنچه
تو میگوئی راست است و درست، و تو خود هرگز دروغ نگفتی، لکن ما مشتبی ضعیفان
و زبردستان عرب ایم، ترسیم که اگر اتباع تو کنیم عرب ما را زبون گیرند، و خوار
کنند، و از زمین خویش بیرون کنند، و ماطافت آن نداریم. همانست که در سورة القصص

گفت: «ان تبع الهدى معك تتخطف من ارشنا». رب العالمین در شأن وی این آیت فرستاد: «قد تعلم» ما میدانیم «انه ليحزنك الذى يقولون» بآنکه کاذب و ساحر و مجنون. ما میدانیم که گفت و طعن کافران ترا اندوهگن میکند. قرائت **نافع** «ليحزنك» بضم یاء است، و معنی همانست.

آنکه **مصطفی** را تسلیت و خرسندی داد، گفت: «فانهم لا يكدونك» - یا سید! ایشان نه ترا دروغ زن میگیرند، که ایشان صدق تو و امانت تو نیک شناخته اند بروز کار گذشته، و اگر چه بظاهر تکذیب میکنند، بیاطن میدانند که تو پیغامبری و راستگوئی، لکن سخن مرا دروغ می شمارند، و میدانند که راست است. **نافع** و **کسانی** «يكدونك» باسکن کاف خوانند، معنی آنست که: لا یجدونک کاذباً، هر چند که ترا دروغ زن میخوانند، دروغ زن نه ای، و ترا دروغ زن نمی یابند، و نمی توانند که بهیچ حیلت بر تو دروغ درست کنند، لکن ایشان کافران اند و ستمکاران برخوشتن، که سخنان الله دروغ می شمارند بشوخی، پس از آنکه دانسته اند که راست است. این همچنانست که جای دیگر گفت: «و جحدوا بها و استيقنتها انفسهم ظلماتاً و علواً». قال **الزجاج**: کذبته، اذا قلت له كذبت، و اكدبته اذا رأيت ان ما اتى به كذب.

«و لقد كذبت رسل من قبلك» - کافران **هنگه** در اذی رسول (ص) و در تکذیب وی بیفزودند، و رب العالمین در تسلیت و تعزیت بیفزود، گفت: پیش از تو رسولانرا هم تکذیب کردند، و رنج نمودند به تنهای ایشان. لختی را سوختند و کشتند، و لختی را پاره بدویم کردند. ایشان صبر کردند بر آن اذی قوم خویش، تا آنکه که ایشانرا نصرت دادیم، و قوم ایشان هلاک کردیم. تو نیز صبر کن یا محمد بر اذی قوم خویش. «و لا تبدل لكلمات الله» - ای لامغیر لكلماته السابقة بنصر اولیائه، و هلاك اعدائه، و ذلك فی قوله: «و لقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون»، «انا

لننصر رسلنا والذين آمنوا ، « كتب الله لاغلبن انا و رسلی ». **الحسین بن فضل** گفت: « لا مبدل لکلماته » ای لاخلف لعداته . « و لقد جاءك من نبأ المرسلین » یعنی من حدیث المرسلین ماقصصت عليك من حدیث فوح و قومه ، و **ثمود و صالح و ابراهیم و لوط و شعیب** حين کذبوا و اوزوا ثم نصروا .

« و ان کان کبر عليك اعراضهم » - رسول خدا (ص) حریص بود بر ایمان قوم خویش . میخواست که ایشان همه ایمان آرند . هر که که آیتی می درخواستند ، دوست داشتی که الله آن آیت بایشان نمودی ، بطمع آنکه تا ایشان ایمان آرند ، چنانکه درخواستند تا فرشته از آسمان فرو آید ، و ذلك فی قوله: «لولا انزل علیه ملک؟ رب - العالمین بجواب ایشان گفت: « ولو اتنا نزلنا الیهم الملائكة و کلّمهم الموتی » یا محمد اگر این فرشتگان که میخواهند ، همه فرود آیند ، و مردگان نیز زنده شوند ، و با ایشان سخن گویند ، تا من نخواهم ایشان ایمان نیارند . آنکه گفت: « فان استطعت ان تبثنی نفقاً فی الارض » - اگر توانی که راهی سازی در زیر زمین تا ایشانرا جوی روان بر آری در مکه ، یا مرده گویا بیرون آری از زمین ، « او سلماً فی السماء » یا فردیانی سازی تا بر آن در آسمان آئی ، و ایشانرا نامه ای بری ، یا پاره ای از آسمان بر ایشان افکنی ، یا فرشته ای بری ، یا ایشانرا نشانی بری ، معنی آنست که: فافعل ، اگر توانی بکن . میگوید: یا محمد توبشری ، و ترا دست بدان آیات نرسد که ایشان میخواهند . راه تو آنست که صبر کنی تا الله تعالی از بهر ایشان حکم کند .

آنکه گفت: « ولو شاء الله لجمعهم علی الهدی » - اگر خدای تعالی خواستی که همه ایمان آورند ، و براه راست روند ، بکردی . معنی دیگر : اگر الله خواستی ایشانرا آیتی فرو فرستادی ، که ناچار بدان ایمان آوردندی ، چنانکه جای دیگر گفت: « ان نشأ نزل علیهم من السماء آية فظلت اعناقهم لها خاضعين » . اما آیاتی فرو فرستاد که مردم را در

آن جای تفکر و نظر بود، تا ارباب بصائر و خداوندان فکرت در آن تفکر کنند، و ایمان ایشان در آن یفزاید، و ثواب حاصل گردد. و لوکات نار تنزل علی من یکفر، او یرمی بحجر من السماء لآمن کل احد «فلا تکونن من الجاهلین» ای لا تکونن ممن یجهل ان الله علی کل شیء قدير، و ان الله هو الهادی لعباده، و انه قد علم ان عباده کلهم لایهتدون الا ان یشاء الله ان یجمعهم علی ذلك.

«اما یتستجب الذین یسمعون» - ای یجیبک الی الایمان من یسمع، و کلهم یسمع لکن یرید من یسمع الذکر فیقبله و ینتفع به، اما الکا فر الذی ختم الله علی سمعه کیف یصنی الی الحق «والموتی یبعثهم الله» فی الاخرة، ثم الیه یردون فیجزیهم بأعمالهم میگوید: اجابت تو مؤمنان میکنند، ایشان که بگوش دل می شنوند و می پذیرند و کار بند آن می باشند، اما کافران هکه که برسمع ایشان مهر شقاوت نهاده اند، تا دریافت حق در آن نشود، ایشان اجابت نکنند، و رب العالمین ایشانرا فردا در قیامت برانگیزاند، و جزا و کردار ایشان بایشان دهد. قولی دیگر گفته اند: «والموتی یبعثهم الله» علی اتباع امرک ان شاء ان یسلموا این مشرکان که برصفت مرد گانند، اگر الله خواهد که مسلمان شوند ایشانرا بر اتباع توانگیزاند، «ثم الیه یرجعون» من اسلم منهم ومن لم یسلم.

«وقالوا لولا نزل علیه آیه من ربه» - رؤساء قریش گفتند: چرا رب العزة آیتی نمی فرستد، یعنی فرشته ای که محمد را گواهی دهد نبوت وی؟ رب العالمین گفت: یا محمد جواب ده ایشانرا که: الله قادر است بر فرستادن این نشان، اما شما نمیدانید که در زیر آن چه بلا است، و ذلك فی قوله: «ولو انزلنا ملکاً لفضی الامر ثم لاینظرون». نظیر این در سورة بنی اسرائیل گفت ازین کشاده تر (۱): «و قالوا لن تؤمن لك» الی قوله «رسولاً».

« و ما من دابة في الارض ولا طائر - جملة حيوانات که آفریده اند ازین دو حال بیرون نیست ، اما یدب و اما یطیر ، یا رونده است یا پرند ، و همه گروه گروه همچون شما اند ، که همرا روزی می باید ، و داشت می باید ، و جفت می باید ، و وطن می باید . مجاهد گفت : « الا امم امثالکم » ای اصناف مصنفة تعرف بأسمائها كما انتم بنی آدم تعرفون بالانس ، فالطیر امة ، و السباع امة ، و الدواب امة ، و الانس امة ، و الجن امة . عطا گفت : « الا امم امثالکم » یوحّدون و یسبّحون ، لقوله : « وان من شیء الا یسبح بحمده » ، قال : و تسبیحه یا حلیم یا غفور و در خبر است که رب العزة جانوران را چهار علم داده : صانع خویش را داند ، و جفت خویش را شناسد ، و دشمن خویش را داند ، و روزی خویش را داند

زجاج گفت : « الا امم امثالکم » - یعنی فی الخلق و الموت و البعث ، لانه قال : « و الموتی یمتعهم الله » نم بصیرون بعد ما یقتصّ بعضهم من بعض تراباً . قال ابوهريرة فی هذه آلیة : یحشر الله الخلق کلهم یوم القيامة : البهائم و الدواب و الطیر و کل شیء ، فیبلغ من عدل الله یومئذ ان یأخذ للجماة من القرناء ، ثم یقول : کونی تراباً ، فعند ذلك « یقول الکافر بالیتی کنت تراباً » . قال عطا : فاذا رأوا بنی آدم و ما هم فیهم من الجزع ، قالوا : الحمد لله الذی لم یجعلنا منکم ، فلاجنة نرجوا ، و لا ناراً نخاف ، فیقول الله لهم : کونوا تراباً ، فیتمنی الکافر حیثئذ ان یموت تراباً . و قد روی ابوذر قال : « بینا انا عند رسول الله (ص) اذا انتحطت عنزان ، فقال النبی (ص) : امدرون فیما انتحطتا ؟ فقالوا : لاندري . قال : لكن الله یدری ، و سیقضى بینهما » .

« یطیر بیجناحیه » - از بسطهای قرآن است همچون « قولهم بأفواههم » ، « تخطه یمینک » . و عرب سخن گاه گاه بسط کنند ، تاجیز چیز در افزایند که از آن سر شود ، و گاه گاه اختصار کنند ، که دشوار مفهوم شود . « ما فرطنا فی الكتاب من شیء » اراد به الكتاب الذی عند الله ، المشتمل علی ما کان و یكون . و قيل : « ما فرطنا » ای ما ترکنا فی القرآن من

شیء يحتاج العباد عليه ، الا وقد يستأن ، اما نصاً واما دلالة واما مجملاً واما مفصلاً ،
 لقوله : « وقرنا عليك الكتاب تبياناً لكل شیء » ای لكل شیء يحتاج اليه فی امر الدين .
 « ثم الى ربهم يحشرون » - هذا دليل على أن كل روحانی یحیاو یحشرون صغر
 خلقه حتی البق والبعوض والقمل والبرغوث ، يؤيد ذلك قوله : « وهو الذي يبدأ الخلق ثم
 يعيده » فالخلق عام لكل شیء .

« والذين كذبوا بآياتنا ، یعنی بالقرآن « صم » لا يسمعون الهدى سماع انتفاع ،
 و« بكم » عن القرآن لا ينطقون به ، « فی الظلمات » یعنی فی ظلمات الشرك . آنکه بیان کرد
 و خبر داد که این بمشیت ما است ، وهدی وضلالت یارادت ما است : « من يشا الله يضلله »
 یعنی عن الهدى ، منهم عبدالدار بن قصى . « ومن يشا يجعله على صراط مستقيم » یعنی
 على دين الاسلام . منهم على بن ابي طالب و العباس و حمزه و جعفر رضی الله عنهم .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « قد تعلم انه ليحزنك الذي يقولون » آلیة - این آیت از روی
 اشارت مصطفی را صلى الله عليه وسلم تشریفی و اکرامی است اذ در گاه ربوبیت ، که از آن
 بزرگوار تر نیست ، و از دور آدم تا منتهی عالم بیرون از وی کس را این منزلت ندادند ، و
 این مرتبت ننهادند ، که رب العزة میگوید تسکین دل ویرا که : یا محمد! مامی دانیم که
 ازین بیحرمتان چه رفیع بدل تو میرسد ، و تو چون اندوهگنی از گفتار بیهوده ایشان یا
 محمد! میندار که من نمی بینم آنچه بر تو میرود ، یا نمی شمارم آن نفسهای درد آمیغ (۱)
 که از تو می بر آید ، یا آن شربتهای زهر آمیغ (۱) که هر ساعت بر طلب رضاء ما نوش میکنی .
 یا محمد! آن نه بانو میکنند ، که آن با ما میکنند ، و از بهر حدیث ما میکنند . پیش از

آنکه این رقم بر تو کشیدیم ، و این علم نبوت بدست تو دادیم ، بنگر که با تو چون بودند ! آشنا و بیگانه ، خویش و پیوند همه او را دوست بودند ، و محمد الامین میخواندند . اما تنها بنزدیک وی می نهادند . در محافل و مجامع او را در صدر مینشانند . چون پیک آسمان بنزدیک وی آمد ، و جلال و عزت دین اسلام در گفت و کرد وی نهادند ، آن کار و آن حال بگشت . دوستان همه دشمن گشتند . یکی میگفت : ساحر است و کاهن . یکی میگفت : کاذبست و شاعر . یکی میگفت : مجنون است و سرگشته :

اشاعوا لنا في الحي اشنع قصة و كانوا لنا سلعاً فصاروا لنا حرباً .

این همه میگفتند ، و سید (ص) بر استقامت خویش چنان متمکن بود که آن قبول و این نفور و آن سلامت و این ملامت بنزدیک وی هر دو یک رنگ داشت ، که هر دو از یک منهل می دیدند . آن کافران و مهجوران ازل پیش از مبعث سید (ص) هر کسی در نهاد خویش شوری داشت ، و تصرفی میکرد ، یکی میگفت : پیغامبر که بیرون خواهد آمد حکیم **بی هشام** (۱) خواهد بود . دیگری میگفت : **عبدالله بن ابی** است . سدیگری میگفت : **بومعهود ثقی** است . رب العالمین گفت : « اھم یقسمون رحمت ربك نحن قسمنا » . این قسمت رحمت و بخشیدن درجه نبوت نه کار ایشان است ، که این خاصیت ربوبیت ما است و کار الهیت ما است . پس چون رب العالمین تاج رسالت بر فرق نبوت محمد عربی نهاد ، و در گاه عزت وی حواله گاه رد و قبول خلق آمد ، ایشان همه نومید شدند ، زبان طعن دراز کردند . یکی گفت : یتیم است و درمانده . رب العزة گفت : بمؤمنان رحیم است و بخشاینده . یکی گفت : اجیر است و فقیر . رب العزة گفت : نذیر است و بشیر . یکی گفت : ضالست و ضعیف . رب العزة گفت : رسول است و نبی :

(۱) ظاهراً هشام غلط است و بجای آن حزام باید باشد ، و او حکیم بن حزام بن خویلد بن اسد بن عبد العزی صحابی و از قریش و برادر زاده حضرت خدیجه بوده است .

هذا وان اصبح في اطمار و كان في فقر من اليسار
آثر عندي من اخی و جاری .

دوست پسند باید نه شهر پسند . فرمان آمد که : یا محمد ! « قد نعلم » ما
می دانیم که دشمنان ترا شاعر و دیوانه میخوانند. توشاعر و دیوانه نه ای. تو زین عالمی.
تو سید ولد آدمی. تو رسول کونین و صاحب قاب قوسینی . تو دیوانه نه ای . تو اسلام را
صفائی . تو شریعت را بقائی . تو رسول خدائی . این عز ترا بس که ما آن تو ، تو
آن مائی :

من آن توام تو آن من باش ز دل بستاخی کن چرا نشینی تو خجل .

یا محمد ! اگر دشمن ترا ناسزا گوید، ترا چه زبان ! من میگویم: « و سراجاً
منیراً » ، « بشيراً و نذيراً » ، « لكون للعالمين نذيراً » ، « انّا فتحنّا لك فتحاً مبيناً » ، « و
ينصرك الله نصراً عزيزاً » ، « ان فضله كان عليك كبيراً » .

« انما يستجيب الذين يسمعون » . این عطا گفت : ان اهل السماع هم الاجياء ،
و هم اهل الخطاب و الجواب ، و ان الاخرين هم الاموات ، لقوله تعالى : « والموتى يبعثهم الله » .
گفت: اهل سماع زندگان اند، و اهل خطاب و جواب ایشان اند، و باقی مردگان اند و زندگان
بحقیقت سه کس اند ، هر چه نه این سه اند در شمار مردگان اند خائف، که زندگی بییم کند،
هموار (۱) از بطش و مکر حق می ترسد . دوم راجی که زندگی بامید کند، پوسته دل در فضل و لطف
خدای تعالی بسته . سوم محب است ، که زندگی بهمهر کننده مادام دلش با حق می گراید ، و از
خلق می گریزد . و این سه حالت را علم شرط است . خوف بی علم خوف خارجیان است .
رجاء بی علم رجاء مرجان است . محبت بی علم محبت اباحتیان است ، و جمله این کار
بنا بر توفیق و خذلان است ، و توفیق و خذلان نتیجه حکم ازل و بسته لوح . رب العالمین

گفت: «ما فرطنا في الكتاب من شيء». در لوح همه چیز ثبتست و همه کار پرداختیم. هر کس را آنچه سزا بود دادیم، و فذلک هر چیز پدید کردیم. رسول گفت صلی الله علیه وسلم: «ما منکم من احد الا وقد کتب مقعده من النار و مقعده من الجنة». قالوا: یا رسول الله! افلا تتکل علی کتابنا؟ و ندع العمل؟ قال: «اعملوا فکل میسر لما خلق له، اما من کان من اهل السعادة فسیسر لعمل السعادة، و اما من کان من اهل الشقاوة، فسیسر لعمل الشقاوة». ثم قرأ: «فأما من اعطی وانقی» الاية.

٦- النوبة الاولى

قوله تعالى: «قل، کوی یا محمد! ارایتکم، چه بنی» ان اتاکم، اگر بشما آید «عذاب الله» عذاب خدای «و اوتکتکم الساعة» یا بشما آید رستاخیز «اغير الله تدعون» جز از الله خدائی دیگر خواهید خواند؟! «ان کنتم صادقین» (۴۰)، تا خوانند اگر راست میگوئید.

«بل ایاہ تدعون» بخوانید، بلکه الله را خوانید «فیکشف» و باز برد از شما «ما تدعون الیه» آنچه ویرا ما آن میخوانید که باز برد «ان شاء» اگر خواهد «وتنصرون» و گذارید و فراموش کنید «ما تضرعون» (۴۱) «هر چه انباز سخاوند.

«ولقد ارسلنا» و ما پیغام فرستادیم «الی امم من قبلک» بگروهانی پیش از تو «فاخذناهم» تا ایشانرا فرا گرفتیم «بالأساء» بیم و شمشیر «والضراء» و تنگی و بد حالی «لعلهم يتضرعون» (۴۲) تا مگرد زارند.

«قلولا اذ جاءهم» چرا نه چون بایشان رسید «بأسنا» زور گرفتن ما «تضرعوا» در زاریدندی «ولکن قت قلوبهم» لکن سخت کشت دلهای ایشان، «وزین لهم الشیطان» و بر آراسد ایشانرا دیو، و بایشان نیکو نمود،

« ما کانوا یعملون (۴۲) » آنچه میکردند .

« فلما نسوا » چون بگذاشتند « ما ذکرُوا به » آنچه ایشانرا پنددادند بدان ،
 « فتحنا علیهم » باز گشادیم برایشان « ابواب کل شیء » درهای همه چیز از کامهای
 ایشان « حتی اذا فرحوا » تا آنکه که شاد بیستادند « بما اوتوا » آنچه ایشانرا
 دادند « اخذناهم بغتة » فرا گرفتیم ایشانرا ناگاه « فاذا هم مبسوثون (۴۳) » وایشان
 از راحت نومبدان .

« فقطع » بریده شد « دابر القوم الذین ظلموا » دنبال ایشان و بسخ آن
 گروهی که بر خویشان ستم کردند « والحمد لله رب العالمین (۴۴) » که این کار را پس
 آوردی نست .

« قل ارأیتم » کوی چه بینید « ان اخذ الله » اگر بستاند الله « سمعکم و
 ابصارکم » شنوائی شما و بینائی شما « و ختم علی قلوبکم » و مهر نهد بر دلهای شما تا
 اذتات و آگاهی تبهی ماند « من اله غیر الله » آن کیست آن خدای جز از الله « یا یتیم به »
 که شما را آن شنوائی و بینائی و دانائی ماز آرد « انظر » درنگر « کیف نصرف الایات »
 چون میکردیم سخنان ایشانرا [گاه و وعد و گاه و عهد و گاه مثل] « ثم هم
 یصدفون (۴۵) » آنکه پس ایشان باز برمی کردند از نیوشیدن و پذیرفتن

« قل ارأیتم » کوی چه بینید « ان اتاکم عذاب الله » اگر بشما آید عذاب
 خدای « بغتة » در نهان ناگاه « اوجهره » یا آشکارا « هل یهلك الا القوم
 الظالمون (۴۶) » هلاک کنند مگر گروه ستمکاران بر خویشان .

« و ما نرسل المرسلین » و نفرستادیم فرستادگانرا « الا مبقرین » مگر
 شادمانه کنندگان بوعده « و منذرین » و بیم نمایندگان بوعده « فمن امن » هر که
 بگروید « و اصلح » و کردار خود را نیک کرد « فلا خوف علیهم ولا هم یحزنون (۴۸) »

نه بیم است برایشان فردا و نه اندوه.

«وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا» وایشان که دروغ شمردند سخنان ما «يَمَسُّهُمْ الْعَذَابُ» بایشان رسد عذاب «بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ» (۴۹) «بآنچه از فساد و مایه‌داری بیرون شدند»

«قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ» بگو نمی‌گویم شما را «عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ» که بنزدیک من است خزینه‌های خدای «وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ» و من غیب ندانم «وَلَا أَقُولُ لَكُمْ أَنِّي مُلْكٌ» و شما را نمی‌گویم که من فرشته‌ام. «إِنْ اتَّبِعِ» پی نمی‌برم «إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ» مگر آن پیغام که بمن فرستند «قُلْ هَلْ يَسْتَوِي» کوی که یکسان بود هرگز «الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ» نابینا و بینا «إِنَّمَا تَتَفَكَّرُونَ» (۵۰) در نیندیشید [در تفاوت میان باطل و حق] ۱۹

النوبة الثانية

قوله تعالى «قُلْ أَرَأَيْتُمْ» - کاف زیادتست و تاکید را در افزودند، و صلب سخن «أَرَأَيْتُمْ» است یعنی: هل رأيتم، و این کلمه بجای «اخبرونی» نهاده‌اند، می‌گوید: یا محمد مشرکان را گوی: اخبرونی ان اتاكم عذاب الله، یعنی الموت. مرا خبر کنید اگر مرگ بشما آید، «أَوَأَنْتُمْ السَّاعَةُ» یا قیامت آید بشما. السَّاعَةُ اسم للوقت الذي يصعق فيه العباد، واسم للوقت الذي يبعث فيه العباد، والمعنى انكم الساعة التي وعدتم فيها بالبعث والفناء، لان قبل البعث يموت الخلق كله. آنکه گفت: «اغیر الله تدعون» یعنی اتدعون هذه الاصنام والاجار التي عبدتموها من دون الله «ان كنتم صادقين» ان مع الله آلهة اخرى اخبرونی من تدعون عند نزول البلاء بكم؟ معنی آیت آنست که اگر ملائکه شما رسد کرا خواهید خواند تا کشف آن بکند؟ الله را خواهید خواند یا این بتانرا

که می‌پرستید؟ آنکه استنداک کرد، گفت: «بلایاه تدعون» نخوانید آن بتانرا، که دانید که ایشانرا قدرت نیست، و از ایشان نفع و ضرر نیست، بلکه الله را خوانید. «فیکشف ما تدعون الیه» - این «ها» در «الیه» با عذاب شود، چنانکه آنجا گفت: «مر کأن لم یدعنا الی ضرر مسه». و آنکه اجابت دعا و کشف بلا در مشیت خویش بست، گفت: «ان شاء» اگر خواهد کشف بلا کند، و اجابت دعا کند، «و تنسون ما تشر کون» ای تتر کون ما تشر کون به من الاصنام فلا تدعونه.

و بر وفق این آیت خبر است از مصطفی (ص)، و ذلك ما روی فی الصحاح ان رسول الله قال لحصین والد عمران بن حصین الخزاعی و كان حصین یومئذ مشركاً: «کم تعبذ الیوم الیها؟ قال: سبعة، واحداً فی السماء وستة فی الارض. قال رسول الله (ص): فأیهم تعدّه لیوم رغبتک و رهبتک؟ قال: الذی فی السماء.

«و لقد ارسلنا الی امم من قبلک» - اصل الامه الصنف من الناس والجماعة، کقوله تعالی: «کان الناس امة واحدة» ای صنفاً واحداً فی الضلال، «فبعث الله النبیین». معنی امت باصل جماعت است، پس آن هنگام که جماعت در آن باشند، و در آن زمان برسند امت خوانند، چنانکه در قرآن است: «ولئن اخبرنا عنهم العذاب الی امة معدودة» یعنی الی سنین معدودة، و کقوله تعالی: «وادکر بعد امة» ای بعد سنین و امت بمعنی زمان در قرآن بیش ازین دو جایکه نیست، و مرد امام ربانی را امت گویند، چنانکه در قرآن است: «ان ابراهیم کان امة»، از بهر آنکه پیشرو جماعت باشد، و سبب اجتماع ایشان شود، و نیز گفته‌اند: از آنکه خلال خبر در وی مجتمع بود، چنانکه در جماعتی مجتمع بود، و از اینجاست که عرب گویند: فلان امة وحده، ای هو یقوم مقام امة. و منه الحديث: «یبعث زید بن عمرو بن نفیل یوم القیامة امة وحده». و دین را امت گویند که جماعتی و خلقی بآن مجتمع شوند، چنانکه گفت: «انا وجدنا آباءنا علی

امة « ای علی دین ، و قال : « و ما كان الناس ، یعنی اهل سفینه نوح و علی عهد آدم
 « الامة واحدة » یعنی ملة الاسلام وحدها . و قال فی سورة النحل : « و لو شاء الله
 لجعلکم امة واحدة » یعنی ملة الاسلام وحدها ، و در قرآن امت بیاید که
 مسلمانان امت محمّد خواهد علی الخصوص ، چنانکه گفت : « کنتم خیر امة » ،
 و گفت : « جعلناکم امة وسطاً » ، و جای بیاید که کافران امت محمّد خواهد علی الخصوص ،
 چنانکه گفت : « كذلك ارسلناک فی امة قد خلت من قبلها ام . جای دیگر بیاید که جماعت
 علماء خواهد علی الخصوص ، چنانکه گفت : « ولتکن منکم امة يدعون الی الخیر » . جای
 دیگر بیاید که همه خلق (۱) خواهد ، آدمی و غیر آدمی ، چنانکه گفت : « وما من دابة
 فی الارض ولا طائر يطیر بجناحیه الا امم امثالکم » یعنی خلق مثلکم . باقی هر چه در قرآن
 امت است ، بمعنی جماعت است ، از آن گروه گروه مردم که در سلف گذشتند یا وقتی
 حاضر اند ، یا تا بقیامت خواهند بود ، چنانکه گفت : « و لكل امة جعلنا منسکاً » ،
 « ان تكون امة هی اری من امة » ، « و ممن خلقنا امة » ، « منهم امة مقتصدة » « و من
 ذرینا امة مسلمة لک » ، « تلك امة قد خلت » .

« ولقد ارسلنا الی امم من قبلک » - ای رسل ، فکفروا به ، « فأخذناهم بالأساء
 والضراء » - بأساء درویشی و بی کامی است ، و ضراء بیماری و درد . زجاج گفت : بأساء
 زیان است که بر مال آید ، و ضراء رنج است که بتن رسد . « لعلّهم يتضرعون » فیؤمنون و
 يخضعون . رب العزة جل جلاله درین آیت مصطفی را صلی الله علیه و سلم خبر داد
 که پیش از تو رسولانرا فرستادیم بگروه گروه از امم ، و ایشانرا بقسط و شدت (۲) و بیماری
 و محنت فرو گرفتیم تا مگر در زارند و توبه کنند ، که دلها بوقت شدت و محنت نرم
 شود ، و خضوع و خشوع آرد . میگوید : ایشان زاری نکردند ، و از آن کفر خویش
 باز نگشتند .

«فلولا اذ جاءهم بأَسْنا تضرعوا» - یعنی فهلا اذ جاءهم عذابنا تضرعوا
 الى الله وتابوا، فيكشف ما نزل بهم من البلاء، «ولكن قست قلوبهم» (۱) فأقاموا
 على كفرهم، «وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون» من الكفر والمعاصي فأصرروا عليها.
 وگفته اند که: قسوت دل از ترك ذكر خيزد، کسی که ذکر خدای نکند، و پیوسته
 بیاطل گفتن و محال شنیدن مشغول بود دل وی سخت شود چنانکه در خبر است:
 «لا تكثرُوا الكلام بغير ذكر الله، فان كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة القلب»، و قال
 (ص): «اربعة من الشقاء: جمود العين، وقسوة القلب، والاصرار على الذنب،
 والحرم على الدنيا». و اوحى الله الى موسى (ع): يا موسى لا تطول في
 الدنيا املك، فيقسوا قلبك، و قاسى القلب منى بعيد، و كن خلق الثياب جديد القلب
 تخفى على اهل الارض، و تعرف في اهل السماء، واقنت بين يدي قنوت الصائرين، و صح
 الى من كثرة الذنوب صياح الهارب من عدوه، و استعن بي على ذلك، فأتى نعم العون
 و نعم المستعان! اين قسوت دل هر چند دردی صعب است، و دين را آفتی بزرگ، اما
 مداوات آن سهل است. و در خبر مصطفی (ص) است: روى ابوهريرة: ان رجلا
 شكا الى النبي (ص) قسوة قلبه، فقال: «ان اردت ان يلين قلبك فأطعم المسكين و امسح
 رأس اليتيم».

«فلتأسوا» - یعنی الامم الخالية تركوا ما وعظوا به، «فحننا عليهم ابواب
 كل شيء» من النعمة والسرور بعد الضراء الذى كانوا فيه، و قيل: ابواب كل شيء
 يعنى المطر من السماء، والنبات من الارض. «حتى اذا فرحوا بما اوتوا» - فرح درين
 موضع آنست که در نعمت بنازد، و بطر بگیرد، و کفور و ناسپاس گردد. همانست که
 آتجا گفت: «لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين». جای دیگر کف: «وفرحوا بالحيوة

۱ - نسخه ج: ولكن قست قلوبهم یعنی لم يضرعوا، ولكن قست قلوبهم فأقاموا على كفرهم.

الدّیّه. میگوید : چون ایشان را در آن نعمت بطر گرفت و شکر نکردند ، بگرفتم ایشانرا ناگاه ، فانومید و پشیمان و پرحسرت بماندند . و فی معناه ما روی الیّ قال : سمعت رسول الله (ص) يقول فی بعض مواضعه : « اما رأیت المأخوذین علی العزة المزعجین بعد الطمأنينة ؟ الذین اقاموا علی الشبهات ، وجنحوا الی الشهوات ، حتّی اتتهم رسل ربهم ، فلا ما كانوا امّلاوا ادرکوا ، ولا الی ما فاتهم رجعوا ، قد موا علی ما عجلوا ، وندموا (۱) علی ما خلفوا ، ولم یغن الندم ، وقد جفّ القلم » .

« قطع دابر القوم » - یعنی اصل القوم و آخرهم و بقیته ، ای استوصلوا بالهلاک قلم یبق منهم احد. دابر هر چیز آخر آن بود ، و قطع آن آن بود که از آن چیز هیچیز نماند. یقال : دبر فلان القوم یدبرهم ، اذا کان آخرهم. روی عقبه بن عامر ، قال : قال النّبی (ص) : « اذا رایتم الله یعطی العباد ما یسئلون علی معاصیهم فاتّما ذلك استدرج منه لهم ، ثم تلا هذه الایة : « فلما نسوا ما ذکروا به » الی قوله « والحمد لله رب العالمین » . این حمد درین موضع بر آن جای نهاده است که جای دیگر گفت : « ولا یخاف عقیبها » ، « الا بعداً لعاد » ، « و قیل بعداً للقوم الظّالمین » ، « و قیل الحمد لله رب العالمین » . این سخن کسی باشد که کاری کند و آنرا از خود بسندد و بشیمان نشود ، و او را از آن کار باز آوردنیش (۲) نباشد .

« قل ارایتم ان اخذ الله سمعکم و ابصارکم » - ای اصتکم و اعماکم فلا تسمعوا شیئاً ولم تبصروا ، « و ختم علی قلوبکم » یعنی طبع علیها فلم تعقلوا شیئاً ، « من اله غیر الله یأتیکم به » - ای هل احد یردّه الیکم دون الله ؟ میگوید : اگر الله این شنوائی و بینائی و دانائی از شما واستاند ، و آن اعضا باطل کرداند ، آن کیست که تواند که بشما باز دهد جز از الله . « یأتیکم به » - این ها با معنی فعل شود ، یعنی یاتکم بذلك الذی اخذ منه منکم .

و روا باشد که با «سمع» شود ، و دخل ما بعد ها فی معناه ، کما قال تعالی : « واللّٰه ورسوله احقّ ان یرضوه » ، و قال تعالی : « تجارة اولهوا انفضوا الیها » .

و گفته اند که : فرا پیش داشتن سمع بر بصر دلیل است که سمع بر بصر فضل دارد ، همچنانکه آنجا گفت : « ولو شاء اللّٰه لذهب بسمعهم وابصارهم » . نظیرش آنست که اللّٰه گفت : « من کان عدواً للّٰه و ملائکته و رسله » نام خویش جل جلاله فرایش داشت ، که بر همه نامها فضل دارد و شرف ، و وجه این سخن آنست که هر کرا سمع بود اگر چه بصر ظاهر ندارد ، ویرا انس دل بر جای بود ، که بسخن مردم و نعمتهای خوش انس گیرد . باز چون سمع نبود اگر چه بصر ظاهر دارد ، ویرا انس دل نبود ، و دانائی و دریافت وی ناقص بود و ازینجاست که رب العزة جل جلاله بنیافت (۱) سمع نفی عقل کرد ، گفت : « افانت تسمع الصم ولو کانوا لایعقلون » ، و ما نیافت بصر جز نفی نظر نکرده : « افانت تهدی العمی ولو کانوا لایبصرون » و این دلیلی روشن است بر فضل سمع بر بصر ، و کافران را که ذم کرد بنیافت دانائی دل کرد که در سمع بسته است ، نه بنیافت بینائی ظاهر ، و ذلک فی قوله تعالی : « فانها لا تعمی الابصار و لكن تعمی القلوب الّتی فی الصدور » . جای دیگر اجابت دعوت در سمع بست که دانائی دل با آن است ، گفت : « انما یرتجیب الذین یسمعون » ، « ولو علم اللّٰه فیهم خیراً لأسمعهم » ، و فی الحدیث : « ان اهل النار صم بکم لایسمعون ، لان السماع انس ، واللّٰه لایحب ان یأس اهل النار » . انظریا محمد « کیف تصرف الایات » فصلها من جهة بعد جهة ، فی بیان التوحید و صفة النبوة ، « ثم هم یصدفون » یعرضون عما وضع لهم من البیان ، و قام علیهم من البرهان .

« قل ارایتکم ان اتیکم عذاب اللّٰه بغتة اوجهره » - لایلا او نهاراً ، وقیل : بغتة فجاءة ، اوجهره معالنه تنظرون الیه حین ینزل ، « هل یهلك الا القوم الظالمون » - الذین جعلوا

لله شركاء. فان قيل لم قول بالبعثة الجهرة ، وانما تقضى الجهرة الخفية ؟ الجواب ان البعثة مضمنه معنى الخفية ، لانه يأتهم من حيث لا يشعرون ، فيخفى سببه ، فحمل على المعنى. «هل يهلك» - هل حرف استفهام است ، ومعنى استفهام طلب افهام است (١) ، اما درین موضع نه حقیقت استفهام است ، اگرچه بر مخرج استفهام آورده ، این همچنان است که گویند : قد علمت هل زيد فى الدار؟ ودر لغت عرب این معنی فراوان آید .

وبدانکه معانی «هل» در قرآن مختلف است ، ووجه آن فراوان : یکی بمعنی دلیل و حجت است ، کفوله : «هل عندکم من علم» . یکی بمعنی تهدید و سیاست ، کفوله : «هل من محيص» . یکی بمعنی عیب و منقصت ، کفوله : «هل يتبعون الا الظن» . یکی بمعنی تعبیر و ملامت ، کفوله «هل آمنکم علیه» . یکی بمعنی شک و شبهت ، کفوله : «هل لنا من الامر من شيء» . یکی بمعنی سؤال و طلب ، کفوله : «هل يستطيع ربك» . یکی بمعنی عذاب و عقوبت ، کفوله : «هل امتلأت» . یکی بمعنی ندامت و حسرت ، کفوله : «هل الى مرد من سبيل» . یکی بمعنی بر و ملاطفت ، کفوله : «هل لك الى ان تزكى» . و بسیار آید در قرآن بمعنی قد ، چنانکه : «هل ائى على الانسان» ، «هل اتيك حديث الغاشية» ، «و هل اتيك حديث موسى» ، «هل اتيك حديث ضيف ابراهيم» ، «و هل اتيك نبأ الخصم» . و در قرآن هل بمعنی «ما» (٢) بسیار بود چنانکه گفت : «هل ينظرون الا ان تأتيتهم الملائكة» . «هل ينظرون الا الساعة» ، «هل ينظرون الا ان يأتهم الله» ، «هل ينظرون الا تاويله» ، «فهل على الرسل الا البلاغ المبين» . این همه بمعنی «ما» اند ، و جمله بمعنی تقریر اند بنزدیک اهل لغت .

«و ما نرسل المرسلين الا مبشرين و منذرين» - پیغامبران را که فرستادیم ، بشارت و نذارت را فرستادیم . دوستان را بشارت می دهند بیهشت ، و بیگانگان را بیم میدهند (٣) بدوزخ ، و بر پیغامبران بیش از تبلیغ رسالت برین وجه نیست ، اما انزال

آیت و توفیق هدایت جز خاصیت الهیت ما نیست، و کسر را با ما در آن مشارکت و معاونت نیست. « فمن امن » ای صدق، « وأصلح » العمل، « فلا خوف عليهم » خوف القنوط، « ولا هم يحزنون » حزن القطیعة.

« والذين كذبوا بآياتنا » یعنی بمحمد و القرآن، « يمسهم العذاب » یصیبهم، فیخالط ابدانهم، كما قال: « مسني الضر » ای بلغ ذلك من بدني وخالطه. « بما كانوا يفسقون » ای یكفرون.

چون رسول خدا (ص) ایشان را بیم داد و بترسانید از عذاب خدای، ایشان ویرا دروغ زن گرفتند، آنکه بر سبیل استهزا عذاب خواستند، گفتند: تا کی کوئی که عذاب می آید؟ یکی بیار ازین عذاب خدای خوش اگر راست میگوئی؟ رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد:

« قل لا اقول لكم عندی خزائن الله » یعنی مفاتیح الله بنزول العذاب، و « لا اعلم الغیب » یعنی غیب نزول العذاب، حتی ينزل بكم و گفته اند: این جواب ایشان است که گفتند: « لولا انزل اليه ملك فيكون معه نذيراً او يلقى اليه كنز او تكون له جنة يأكل منها ». رب العالمین گفت: یا محمد ایشانرا جواب ده که: من نمی گویم که خزینهای خدای که از آن روزی دهد و عطا بخشد، بنزدیک من است، و غیب ندانم تا شما را گویم که عاقبت کار شما به چه می باز آید از سعادت و شقاوت؟ یا شما را چه پیش خواهد آمد از نیک و بد؟ و نمیگویم که من فریشته ای ام که از کار الهی آن دانم که بشر نداند. من بشری همچون شما ام. شما را نمیگویم مگر آنچه بمن گویند، و بمن فرو فرستند از نامه و بیعام. هر چه گویم از قصه پیشینیان و اخبار آیندگان، بوحی بآه گویم و از کتاب حق. « قل هل يستوی الاعمى » بالهدی « والبصیر » بالهدی یعنی المؤمن والكافر والضال والمهتدی. « افلا تتفكرون » فتعلموا انهما لا يستویان؟! »

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « قل أرأيتم ان اتاكم عذاب الله » الآية - اذا مسكم الضر فمقتن ترومون كشفه؟ او نابكم امر فمن الذي تؤملون لطمه؟ مسكين فرزند آدم که قدر این لطف نمیداند! و خطر این عزت نمی شناسد! درین آیت هم اظهار عزت و جلال است و بی نیازی خود از بندگان، هم تعبیه لطف و افضال است و نثار رحمت برایشان میگوید: اگر بخداوندی خود از روی عدل بطشی نمایم برین خلقان، آن کیست که آن بطش از ایشان باز دارد، و ایشانرا فریاد رسد؟ و اگر از کمین گاه غیب ناگاه علم رستاخیز بیرون آریم، این بندگان کجا گیرند؟ و دست در که زنند؟ و کرا خوانند؟ آنکه بکرم خود هم خود جواب داد که: « یل ایاه تدعون » هم مرا خوانید، و مرا دانید، و کشف بلا از من خواهید، که قادر بر کمال منم. مفضل بانوال منم. دوست و یار نیکو کار نیکو خواه منم.

در اخبار داود است که: یا داود! زمینیان را بگوی چرا نه با من دوستی گیرید، که سزای دوستی منم! من آن خداوندی که با جودم بخل نه، با علمم جهل نه، با صبرم عجز نه، در صفتم تغیر نه، در کفتم تبدیل نه. رهی را بخشاینده و فراخ رحمتم. هرگز از فضل و کرم بنکشتم. در ازل رحمت وی بر خود نبشتم، عود محبب سوختم. دل وی بنور معرفت افروختم. زبان حال بنده گوید بنغمت شکر:

مهر ذات تست الهی دوستانرا اعتقاد یاد وصف تست یارب غمگنانرا غمگسار
دست مایه بند کانت کنجخانه فضل تست کیسه امید از آن دوزد همی امیدوار.

یا داود! لویعلم المدبرون عنی (۱) کیف انتظاری لهم، و شوقی الی ترک

معاصيهم، لمانوا شوقاً الى"، و انقطعت اوصالهم من محبتى. يا داود! هذا ارادتى فى المدبرين عسى، فكيف ارادتى فى المقبلين على! يا داود! نعمت از ما است شكر از ديگرى ميکنند. دفع بلا از ما است از ديگرى مى بينند. پناهشان حضرت ما است، پناه باديگران مى برند! آرى بروند و بگريزند و آخر هم باز آيند:

ترا باشد هم از من روشنائى بسي کردى و پس هم با من آئى.

يا داود! من دوست آم که مرا دوست است من رفيق آم که مرا رفيق است. هام نشين (۱) آم که در خلوت ذکر ما من نشيند. من مونس آم که يياد من انس گيرد. يا داود! هر که مرا جويد مرا يابد، و او که مرا يابد سزد که باز د

پير طريقت گفت: «اى حجت را ياد، و انس را يادگار، خود حاضرى ما را جستن چه بکار! الهى! هر کس را اميدى و اميد رهى ديدار. رهى را يى ديدار نه بمزد حاجت است نه با بهشت کار»:

مرا تا باشد اين درد نهانى ترا حويم که درمانم تودانى.

«قل اياه تدعون» - جبرى گفت: اندر رموز ابن آيت: مرجع العارفين فى اوائل البدايات الى الحق، و مرجع العوام الى الله بعد الاياس من الخلق. عارفان در اول کار در بدايت احوال با حق گريزند، و دل در خلق نهند، و اسباب نه بينند، و عامه خلق در اسباب پيچند، و دل در خلق بندند، بعاقبت چون از خلق نومد شوند بحق باز گردند. جنيد گفت: من دعا الخلق فباياه يدعوا، اذ يقول الله تعالى: «لداياه تدعون» ضمير حق جل جلاله فرايش داشت، و دعوت خلق فاپس داشت، اشارت است که با حاجات حق بنده بدعا رسيد، نه بدعاء خود با حاجات حق رسيد. اين هم محض اناس که گویند که: عارف طلب از يافتن يافت، نه يافتن از طلب. و اين مسئله را بسطى است، و شرح آن در سورة فاتحه رفت.

« ولقد ارسلنا الى امم من قبلك فآخذناهم باللباساء والضراء » - این عطا گفت
 اخذنا عليهم الطرق كلها ليرجعوا اليها . راهها فرو بستیم برایشان یا یکبارگی از کل
 کون اعراض کردند ، و با صحبت ما پرداختند ، و مهر دل بر ما نهادند ، و بر وفق این
 حکایت مجنون است: او را دیدند در طواف کعبه بیخود گشته ، و بی آرام شده ، و دریای
 عشق در سینه او موج بر اوج زده ، و دست برداشته که : « اللهم زدنی حب لیلی . » بارخدا یا !
 عشق لیلی در دلم بیفزای ، و بلاء مهر وی یکی هزار کن . آن پدر وی امیرو قی بود ، گفت:
 یا مجنون ! ترا خصمان بسیار برخاسته اند . روزی چند غائب شو ، مگر ترا فراموش کنند
 و این سودا بر لیلی کمتر شود مجنون برفت ، روز سوم باز آمد ، گفت : یا پدر ! معذورم
 دار که عشق لیلی همه راهها مرا فرو گرفته ، و جز بس کوی لیلی هیچ راه نمی برم :
 هر کسی محراب دارد هر سوئی باز محراب سنائی کوی تو ا

« قل ارايتم ان اخذ الله سمعكم » - قال الترمذی : اخذ سمعكم عن فهم
 خطابه ، و ابصاركم عن الاعتبار بصنائع قدرته . « و ختم علی قلوبكم » سلبكم معرفته هل يقدر .
 احد فتح باب من هذه الابواب سواء ؟ كلا بل هو البديء بالنعمة تفضلا وفي الانتهاء كرمًا .

۶ - النبوة الاولى

قوله تعالى : « وأنبئهم » آگاه کن و بیم نمای بآن پیغام [که بتوفیر ستاندند]
 « الَّذِينَ يَخَافُونَ » ایشانرا که می ترسند « ان يحشروا الى ربهم » که ایشانرا
 انگیخته با خدای خویش برند « ليس لهم من دونه » ایشانرا نیست جز از وی
 « ولي لا شفيع » نه یاری و نه شفیع « لعلهم يتقون » (۵۱) « تا مگر پرهیزند از خشم و
 عذاب خدای .

« ولا تطرد الذين يدعون ربهم » و مران ایشانرا که خدای خویش

میخوانند، «بِالْقُدْوَةِ وَالْعَمَلِ» بامداد و شبانگاه «پَرِيدُونَ وَجْهَهُ» ایشان بگردار خویش وجه خدای میخواهند، «مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ» بر تو نیست از شمار ایشان هیچیز، «وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ» و از شمار توهم برایشان هیچیز نیست «فَنُطْرِدْهُمْ» اگر برائی ایشانرا، «فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ» (۵۲) از ستمکاران باشی.

«وَكَذَلِكَ» و همچنان «فَتَنَا بَعْضَهُمْ يَعْضُ» آزموده کردیم ایشانرا بیکدیگر «لِيَقُولُوا» تا اقویا گویند: «اهْوَلَاءُ» این ضعیفان آنند «مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ» من بیننا که سبب نهاد الله برایشان ازمان ما «إِلَيْهِ اللَّهُ بِالْعِلْمِ» الله دانای دانائی است «بِالْأَكْرَبِينَ» (۵۳) بآنکه سبب داران و منعم شناسان و سزاداران بنعمت که اند. «وَإِذَا جَاءَكَ» و چون تو آیند «الَّذِينَ يَقُولُونَ بَأْيَانًا» ایشان که گرویده اند بسخنان ما «فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ» گوی از پیغام من سلام بر شما «كُتِبَ رَبِّكُمْ» واجب نبشت خداوند شما را «عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ» بر خویشتن رحمت، «إِنَّهُ مِنْ عَمَلٍ مِنْكُمْ سُوءًا» هر که از شما بدی کند «بِجَهَالَةٍ» بنادانی «ثُمَّ تَابَ» آنکه باز گردد «مِنْ بَعْدِهِ» پس از آن مد که کرد «وَأَصْلَحَ» و توبه شده کار خود باصلاح آورد «فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» (۵۴) خدای ویرا آمرزگار است و بخشاینده. «وَكَذَلِكَ» و چنین است (۱) «نَفْصُ الْآيَاتِ» پیدا می کنیم بسخنهای (۲) خوش نشانهای بسند خویش «وَالْمُتَعَبِينَ» و تا پیدا شود «سَبِيلَ الْمَجْرَمِينَ» (۵۵) راه ایشان که سر کشیدند پس آنکه پیغام شنیدند.

«قُلْ إِنِّي نَهَيْتُ» گوی مرا «بِاز زده اند» ان اَعْبَادَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» که ایشان پرستم که شما می پرستید فرود از الله (۳) «قُلْ» گوی یا محمد

«لَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ كُمْ» من بريس خوش آمد و پسند شما نروم «قَدْ ضَلَلْتَ إِذًا» و اگر دروم
پیراه کردم آنکه ، «وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ (۵۶)» و پس آنکه از راه یافتگان نیستم .

«قُلْ أَنِّي عَلَىٰ يَمِينَةٍ» کوی من بر کاری روشنم و بر نمویی راست و پیدائی
درست «مِنْ رَبِّي» از خداوند خوش «وَكَذَّبْتُمْ بِهِ» و شما آنرا می دروغ شمارید
«مَا عِنْدِي» نزدیک من نیست و در داتش و توان من نیست «مَا تَتَعَبِلُونَ بِهِ» آنچه
شما بآن می شتابید [گاه از عذاب و گاه از رستاخیز]. «إِنَّ الْحَكَمَ إِلَّا لِلَّهِ» کار داشت و
کار گزارد نیست مگر خدا را «يَقْضِ الْحَقُّ» کار راست می راند و بداد بر گزارد
«وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ (۵۷)» و اوست بهتر همه کار بر گزارند گان .

«قُلْ لَّوْ أَنَا عِنْدِي» کوی اگر بنزدیک من سودی و در توان من
«مَا تَتَعَبِلُونَ بِهِ» این رستاخیز که بآن می شتابد ، و عذاب که می در خواهید ،
«لَقَضَى الْأَمْرَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ» کار بر گزارده آمدی (۱) میان من و میان شما «وَاللَّهُ أَعْلَمُ
بِالظَّالِمِينَ (۵۸)» و خدای دانای تراست از من بگفت ستمکاران و کرد ایشان .

النوبة الثانية

قوله تعالى : «وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ» الآية - این
آیات در شأن موالی و قراء عرب فرو آمد عمار یاسر و ابوذر غفاری و مقداد اسود
و صهیب و بلال و خباب و سالم و مهجع و النمره بن قاسط و عامر بن فهیره
و ابن مسعود و امثال ایشان . رب العالمین میگوید : این قوم را آگاه کن بقرآن و بوحی
که بتو فرو فرستادیم . این «ها» با «مایوحی» شود ، و خوف اینجا بمعنی علم است
یعنی : تعلمون انهم يحشرون الى ربهم في الآخرة ، و نظیر این آیت آنست که گفت :

« انما تنذر من اتبع الذکر ». معنی آنست که: انما یقبل انذارک الذین یخافون یتقون. میگوید: تهدید تو او پذیرد و سخن تو بر و کار کند که تقوی و خوف دارد، و ایشان قراء عرب اند و یاران گزیده، و گفته اند: مراد باین آیت مسلمانان اند و اهل کتاب، ایشان که بیعت و نشور معترف اند، و از کتاب خدای خوانده و دانسته، و چون بیعت و معاد معترف اند حجت بر ایشان روشن تر بود و واجب تر، ازین جهت ایشانرا بذکر مخصوص کرد. آنکه وصف اعتقاد مؤمنان کرد و گفت:

« لیس لهم من دونه » یعنی: و یعلمون انه « لیس لهم من دونه ولی ولا شفیع ». میدانند که جز از الله ایشانرا یار و دوست نیست، و در قیامت شفاعت جز بدستوری او نیست. چنانکه جای دیگر گفت: « یومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ». « لعلمهم یتقون » ای یتقون اذا علموا انه لا شفیع لهم و لا ناصر لهم دونی بمنعم منی، فلیتقوا بأعمالهم الصالحة. و قیل: لعلمهم یتقون ان یجعلوا وسیلة الی غیری او شفیعاً الی سواى.

« ولا تطرد الذین یدعون ربهم » - سبب نزول این آیت آن بود که بوجاهل و اصحاب وی و جمعی از اشراف بنی عبد مناف بر بوطالب شدند و گفتند: می بینی این رذال و او بائی و سفله که بر پی برادر زاده تو ایستاده اند! هر جای که می نامی است بی خان و مانی، رانده هر قبیله، تا چیز هر عشیره، او را پس رو است، و وی خریدار ایشان. ای ابطالاب او را گوی: اگر این غربا و سفله از بر خوش برائی ما که سادات عربیم و اشراف قریش ترا پس روی کنیم و بپذیریم، اما با این قوم که مولایان و آزاد کردگان مانند، و جا کران و رهیگان اند، نتوانیم که با تو نشینیم، که آن ما را عاری و شناری (۱) بود. بوطالب رفت و پیغام ایشان بگزارد و گفت: لو طردت هؤلاء عنک، لعل سراً قومک یتبعونک. اگر اینانرا یک چند برائی مگر که صواب باشد، تا اشراف قریش و

سادات عرب ترا پس روی کنند . رب العالمین بجواب ایشان آیت فرستاد : « ولا تطرد »
 مران یا محمد ! « الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي » ای یعبدون ربهم .
 این درویشان خداشناسان خدا پرستان که بامداد و شبانگاه نماز میکنند . و این
 در ابتداء اسلام بود که فرض نماز چهار بود : دو بامداد و دو شبانگاه . پس از آن پنج
 نماز در شبانروز فرض کردند . و گفته اند : « يدعون ربهم » ای یدزکرون ربهم و یقرؤن
 القرآن . « بالغداة والعشي » - شامی « بالغدوة » بواو خوانند اینجا و در سورة الکہف ،
 و معنی همانست . « یریدون وجهه » - این وجه تعظیم و تفضیم ذکر را در آورد ،
 و معنی آنست که یریدون الله و یقصدون الطريق الذی امرهم بقصده . همانست که
 مصطفی (ص) گفت بروایت انس مالک ، قال : « تعرض اعمال بنی آدم بین یدی الله
 تعالی فی صحف مختمة ، فیقول : اقبلوا هذا ودعوا هذا ، فتقول الملائكة ما علمنا الا خیرا ،
 فیقول الله عزوجل : هذا ما ارید به وجهی ، وهذا ما لم یرد به وجهی ، ولا اقبل الا ما ارید
 به وجهی » .

« ما عليك من حسابهم من شيء » - این جواب آنست که مشرکان و منافقان در
 قراء مسلمانان می طعن زدند ، و از مجالست ایشان می تنگ دیدند ، و رسول خدا را
 بدویشی و بدحالی ایشان می طعن زدند ؟ چنانکه جای دیگر گفت : « ان الذين
 اجرموا ، الاية ، « هؤلاء الذين اقستم » الاية . این جواب ایشانرا است ، میگوید :
 اگر ایشان اهل عارند بر تو از شمار ایشان هیچ چیز نیست که ایشانرا توانی که
 رانی ، همچنانکه نوح گفت قوم خویش را : « ان حسابهم الا علی ربی » ، « و یاقوم
 من ینصرنی من الله ان طردتم » . این همه جوابها آنست که ویرا گفته بودند : « ما نریک
 اتبعک الا الذين هم اراذلنا » ، « و اتبعک الارذلون » .

« و ما من حسابك علیهم من شيء » - يك وجه آنست که این ها و میم بادشمنان

مصطفی (ص) شود، که او را می‌گفتند که: درویش است، و یتیم بو طالب است، و صنبور است و باوی فرشته هم بازو نیست، و وی ملک نیست، و ویرا کنج نیست. و نیز گفتند که: مجنون است و ساحر و مفتری و کذاب و صاحب اساطیر. می‌گوید: از شمار تو برایشان هیچ چیز نیست. دیگر وجه: «وما من حسابك عليهم» ای علی اهل الصفة، اگر از تو زلتی آید برایشان از بار آن هم هیچ چیز نیست، «فتطردهم» یعنی آن تطردهم، «فتكون من الظالمين». و گفته اند: «تطردهم جواب آنست که گفت: «ما عليك من حسابهم من شيء»، و «فتكون من الظالمين» جواب آنست که گفت: «ولا تطرد الذين» . یکی جواب نفی است و یکی جواب نهی، و نظم آیت اینست: «ولا تطرد الذين يدعون ربهم فتكون من الظالمين ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء» . فتطردهم.

يقال في «الحساب» ههنا ثلثة اقوال: احدها حساب اعمالهم، كقوله: «ان حسابهم الاعلى ربي». الثاني حساب ارزاقهم. الثالث من كفايتهم. تقول: حسبي ای كفاني. «تطردهم» ای تبعدهم، و قيل تؤخرهم من الصف الاول الى الاخير.

و كذلك. این بساط سخن است که عرب این چنین بسیار گویند بی تمثیل، و در قرآن مثل این فراوان است. «فتنا بعضهم ببعض» - فتنه این جانو هین ضعفا و فقراء است در چشم اقربا و اقصیا، یعنی ابتلینا فقراء لمسلمين من العرب و الموالی بالعرب من المشرکین ای بی جهل و الولید بن المغیره و عتبه و امیه و سهیل بن عمرو. «لیقولوا» یعنی الاشراف «اهؤلاء» یعنی الضعفاء و الفقراء «من الله عليهم من بیننا» بالایمان. این چنان بود که شریف در وضع نگرد که مسلمان شد عارض آید که چون وی باشد، و گوید این هن (۱) مسلمان شود پیش از من، و پس من چون وی باشم کلاً و لمّا، ننگش آید که مسلمان شود! اینست معنی فتنه ایشان. همانست که جای دیگر گفت: «وجعلنا بعضهم لبعض

فتنة ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً . پس آنکه گفت :

« اليس الله بأعلم بالشاءاكرين » جای دیگر گفت : بأعلم بما فى صدور العالمين .
« ربكم اعلم بكم » . همه درين خيزاندميگويد : الله خود داند و از هر دانائي دانا تر است که شاكر نعمت هدايت كيست ، و سزاوار بان كيست .

و اذا جاءك - جواب كافران تمام كرد، آنکه گفت : چون بتو آيند مؤمنان ،
يعنى درويشان صحابه كه ذكر ايشان رفت . عطا گفت : ابوبكر صديق است و
عمرو عثمان و على و بلال و سالم و ابو عبیده و مصعب عمير و حمزه و جعفر
و عثمان بن مظعون و عمار بن ياسر و ارقم بن الارقم و ابوسلمة بن عبدالاسد .
« قل سلام عليكم » - از پيغام من كوى سلام بر شما . پس از نزول اين آيت رسول
خدا هر كه كه ايشانرا ديدى ابتدا بسلام كردى و گفتى : « الحمد لله الذى جعل
من امتى من امرت ان اصبر معهم و اسلم عليهم » . و سلام در لغت چهار معنى است نامى
است از نامهاى خداوند جل جلاله ، يعنى كه پاك است و منزّه و مقدس از هر عيب و
نامزاي كه ملحدان و بيدنيان گويند . و قيل : معناه ذوالسلامة ، اى الذى يملك السلام
الذى هو تخلص من المكروه فيؤتى به من يشاء . وجه ديگر مصدر است ، يقال : سلّمت
سلاماً ، و تأويل آن تخلص است يعنى كه سلام كننده تو دعا ميكند تا نفس تو و دين تو از
آفات تخلص يابد . وجه سوم سلام جمع سلامت است . چهارم نام درخت است ، آن درخت
كه عظيم باشد و قوى ، و از آفات سلامت يافته .

روى ابوسعيد الخدرى ، قال : كنت فى عصابة فيها ضعفاء المهاجرين ، و ان
بعضهم يستربعضاً من العربى ، و قارىء يقرأ علينا و نحن نستمع الى قراءته ، فجاء النبى
(ص) حتى قام علينا ، فلما رآه القارىء سكت ، فسلم ، فقال : « ما كنتم تصنعون ؟ قلنا يا
رسول الله قارىء يقرأ علينا و نحن نستمع الى قراءته . فقال رسول الله (ص) : « الحمد لله

الذی جعل فی امتی من امرت ان اصبر نفسی معهم ، ثم جلس وسطنا ليعد نفسه فينا ، ثم قال بيده هكذا فخلق القوم و نورّت وجوههم ، فلم يعرف رسول الله (ص) احد. قال: و كانوا ضعفاء المهاجرين ، فقال النبي (ص) : « ابشروا صعا ليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة ، تدخلون الجنة قبل اغنياء المؤمنين بنصف يوم مقدار خمس مائة عام » .

« كتب ربكم على نفسه الرحمة » - ای قضی و اوجب على نفسه لخلق الرحمة ايجاباً مؤكداً ، و قيل: كتب ذلك في اللوح المحفوظ . میگوید: در لوح محفوظ ثبت و واجب کرد بر خویشتن که بر بندگان رحمت کند. و قبل : هو ما قال النبي (ص): « لما قضی الله الخلق كتب كتاباً فهو عنده ، فوق عرشه: ان رحمتی سبقت غضبی » . آنکه بیان کرد که آن رحمت چیست ؟ کف : « انه من عمل منكم سوء » ، یعنی كتب انه من عمل منكم سوء بجهالة . این جهالت درین موضع مذمت است نه کلمت معذرت از کس بد نیاید مگر آن بدوی از نادانیست ، که جاهل فرا سرگناه شود و از عاقبت مکروه آن نیندیشد. ابن کثیر و ابو عمرو و حمزه و کسائی « انه من عمل منكم » بکسر الف خوانند ، گویند که : « كتب » بمعنی « قال » است ، و تقدیره : قال ربكم انه من عمل ، و همچنین « فانه غفور » بکسر خوانند بر معنی ابتدا ، لان ما بعد الفاء حکمه الابتداء ، لانه قال : « فهو غفور رحيم » . عاصم و ابن عامر « انه من عمل » بفتح الف خوانند بر معنی بدل رحمت کانه قال : كتب انه من عمل ، و همچنین « فانه غفور » بفتح خوانند بر خبر ابتداء مضمّر ، یعنی : فامرّه انه غفور رحيم . و نافع اوّل بفتح خوانند بر معنی بدل ، و نانی بکسر خوانند بر معنی ابتدا .

« و كذلك تفصل الايات » - نيينها لك مفصلة في كل وجه من امر الدنيا والاخرة .

« ولتستبين سبيل المجرمين » - این را بر چهار وجه خوانده اند ، بر سه تاويل اهل مدينة بوجعفر و نافع خوانده اند ، « ولتستبين » بتاء سبيل بنصب ، مخاطبت با مصطفى (ص)

است معنی آنست که تا روشن فرا بینی فرا راه مجرمان، یعنی یشناسی کار ایشان، و معلوم کنی سرانجام ایشان. دیگر وجه «ولستین» بیا، سبیل بنصب، قراءت یعقوب است، حکایت از مصطفی (ص)، یعنی: ولستین الرسول سبیل المجرمین. تا ییغامبر ما روشن فرا سبیل مجرمان بیند. و روا باشد که رسول (ص) مخاطب است و مراد بآن امت بود. یعنی: ولستینوا سبیل المجرمین، ای لیزدادو استباقه لها. سدیگر وجه «لستین» بقاء، سبیل برفع، قراءت ابن کثیر است و ابو عمرو و ابن عامر و حفص از عاصم. چهارم «ولستینوا» بقاء، سبیل برفع، قراءت حمزه و کمالی است و ابو بکر از عاصم «تا» از بهر تأنیث، و «یا» از بهر تقدّم فعل بر اسم در هر دو قراءت معنی یکی است. میگوید: تا پیدا شود سبیل مجرمان که ایشان سر کشیدند پس آنکه پیغام شنیدند. سین زائده است درین دو قراءت پسین، بان و استبان، آشکارا شد، چون: علا و استعلی و قام و استقام و اخوات این. و سبیل بر لغت اهل حجاز مؤنث است، و بر لغت بنی تمیم مذکر. «ولستین سبیل المجرمین» تقدیره سبیل المجرمین من سبیل المؤمنین، الا انه كان معلوماً فحذف، كقوله: «سراییل تقیكم الحر» یعنی والبرد، فحذف لأن الحر يدل على البرد.

«قل انّی نهیت ان اعبدا الذین تدعون من دون الله» - کافران مصطفی (ص) را تعبیر می کردند که: دین پدران بگذاشت، و بتانرا بگذاشت و خوار کرد، و ما که این اصنام را می پرستیم بآن می پرستیم تا ما را با الله نزدیک گرداند: «و ما نعبدهم الا لیقرّ بونا الی الله زلفی». رب العالمین گفت: یا محمد! ایشانرا گوی که جز الله را سزانیست که پرستند، و جز او خداوند و معبود نیست. مرا فرمودند که اینان پرست. اینان مخلوقان اند و عاجزان همچون شما.

«انّ الذین تدعون من دون الله عباد امثالکم» - و شما که بتان می پرستید بهوا می پرستید نه بپیت و برهان، و من بر آن نیستم که بر بی هوا شما روم. «قد ضللت

إذا وما انا من المهتدين» - من پس کمراه باشم اگر این بتان پرستم، و هر گز راه براه هدی نبرم، چرا من پی هواء شما باید رفت، و من خود پر بیست و برهان روشنم از خداوند خوش، و پر عبادت الله نه بر پی هوا ام که بر بیست خدا ام.

« انی علی بیست من ربی و کذبتم به » - یعنی بالبیان، و هو معنی البیست، و شما آن بیان که من آورده ام دروغ زن میگیرید. « ما عندی ما تستعجلون به » - این جواب نضر حارث است و رؤساء قریش که میگفتند: « ایتنا بعذاب الله ان کنت من الصادقین ». و نضر در حطیم کعبه ایستاده بود، و میگفت: بار خدا! اگر آنچه محمد میگوید حق است و راست، ما را آن عذاب فرست که او وعده میدهد. رب العالمین گفت: یا محمد! ایشانرا جواب ده که: « ما عندی ما تستعجلون به ». چه شتابست که میکنید؟ و نزول عذاب می خواهید؟ آن بنزدیک من و توان من نیست. جای دیگر میگوید: « و يستعجلونك بالعذاب و لولا اجل مستی لجاءهم العذاب ». آنکه گفت:

« ان الحكم الا لله » - حکم خدا یراست و جز ویرا حکم نیست، و فرو کشادن عذاب جز بقدرت و علم وی نیست چون وقت آن برآید فرو کشاید، و آنرا مرد نیست. « یقص الحق » - بر قراءت ابن کثیر و فافع و عاصم، میگوید: « یقص القصص الحق » الله سخن راست گوید، و حدیث راست کند، باقی « یقصی الحق » خوانند، ای: یقصی القضاء الحق. الله کار که گزارد و حکم که کند بداد کند و بر استی. « و هو خیر الفاصلین » الذین یفصلون بین الحق و الباطل.

« قل لو ان عندی » - ای بیدی، « ما تستعجلون به » من العذاب « لقصی الامر بینی و بینکم » و انفصل ما بیننا بتعجیل العقوبة. میگوید: اگر بدست من بودی آن رستاخیز که بآن می شتاید، و آن عذاب که می خواهید، بسر شما آوردمی، تا شما را

بآن هلاک کردم، تا این مطالب یکدیگر میان ما بریده گشتی، از ما مطالب شما با خلاص عبادت، و از شما مطالب ما بتعجیل عقوبت. «والله اعلم بالظالمین» - ای هوأعلم بوقت عقوبتکم، فیؤخرهم الی وقته وأنالاعلم ذلك.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «وأنذر به الذين يخافون» الآية - خوف اینجا بمعنی علم است، وترسندہ بحقیقت اوست که علم ترس داند، ترس بی علم ترس خارجی است، و علم بی ترس علم زندیقان، و ترس با علم صفت مؤمنان و صدیقان. اینست صفت درویشان صحابه و اصحاب صفه، هم ترس بود ایشانرا و هم علم، هم اخلاص بود ایشانرا و هم صدق. رسول خدا (ص) روزی بایشان برگذشت. ایشانرا دید هر یکی کان حسرت شده، و اندوه دین بجان و دل پذیرفته، با درویشی و بی کامی بساخته، ظاهری شوریده، و باطنی آسوده، قلاده معیشت و نعمت گسسته، و راز ولی نعمت بدل ایشان بیوسته، چشمه اشان چون ابر بهاران، و رویها چون ماه تابان. همه در آن صفه صف کشیده، و نور دل ایشان بهیفت طبقه آسمان پیوسته. رسول خدا آن سوز و نیاز و آن راز و ناز ایشان دید، گفت: «ابشروا یا اصحاب الصفة! فمن یقی منکم علی النعت الذی انتم علیہ الیوم، راضیاً بما فیہ، فانه من رفقائی یوم القیامة».

زهی دولت و کرامت! زهی منقبت و مرتبت! از دور آدم تا منتهی عالم کرا بود از اولیاء و اتقیا این خاصیت و این منزلت؟ قدر شریعت مصطفی ایشان دانستند، و حق سنت وی ایشان گزاردند. ربوبیت ایشانرا متواری وار در حفظ خویش بداشت، و بنعت محبت در قباب غیرت پیوردد. و ایشانرا تزاع القبائل گویند: بلال از حبشی و صهیب از روم و سلمان از پارس. تزاع القبائل بدان معنی اند که از قبیلهاشان بیرون کنند

یا خود از قبیلها و آبادانها بگریزند ، از بیم آنکه خلق در ایشان آویزند ، و از حق مشغول دارند ، که هر که بخلق مشغول گشت ، از حق باز ماند .

بوهریه گفت هفتاد کس دیدم از اصحاب صفه که باهریکی از ایشان نبود مگر کلیمکی کهنه پاره پاره برهم نهاده و ابر (۱) کردن خود بسته . کس بود که تائیمه ساق برسیده ، و کس بود که تابکعبتین ، و آنکه بهردو دست خوش فراهم میگرفتند ، و بدان عورات می پوشیدند ، و رسول خدا هر که که فتحی در پیش بودی گفتی : خداوند ! بحق این دلهای افروخته ، و بحق این شخصیتهای فرو ریخته ، که ولایت کافران بر ما بگشائی ، و ما را بر کافران نصرت دهی . و گفتی : مرا که جوئید در میان اینان جوئید ، و روزی که خواهید بدعای ایشان خواهید : « ابغونی فی ضعفائکم . هل تنصرون و ترزقون الا بضعفائکم » ، و آنکه موافقت ایشانرا دروشی بدعا خواستی ، گفتی : « اللهم احینی مسکیناً ، و امتی مسکیناً ، و احشرنی فی زمرة المساکین » . **فقال عائشة** : لم یا رسول الله ؟ قال : « انهم یدخلون الجنة قبل اغنائهم بأربعین خرفاً » . و هم از بهر ایشان گفت : « حوضی ما بین عدن الی عمان ، شربه ایض من اللبن و أحلی من العسل . من شرب منه شربة لا یظمأ بعدها ابداً ، و اول من یرده صعالک المهاجرین » . قلنا : و من هم یا رسول الله ؟ قال : « الدنس النیاب ، الشعث الرؤس ، الذین لا یفتح لهم ابواب السدد ، ولا یزوجون المنعمات الذین یعطون ما علیهم و لا یعطون ما لهم » .

هنوز رب العالمین ایشانرا نیافریده ، و در عالم وجود نیاورده ، که بهزار سال پیش از ایشان با پیغامبران بنی اسرائیل میگوید ، و ایشانرا جلوه میکند که : مرا بندگانند که مرا دوست دارند ، و من ایشانرا دوست دارم ، ایشان مشتاق من اند ، و من مشتاق ایشان . ایشان مرا یاد کنند و من ایشانرا یاد کنم . نظر ایشان بمن است و نظر من بایشان .

عجیب کاریست کار دوستان ! و طرفه بازاریست بازار ایشان ! پیش از آنکه در وجود آرد ایشانرا جلوه میکند ، و چون (۱) در وجود آمدند ، در خلوت « و هو معکم » برآز و نازشان می پرورد . آنکه بی مرادی و بی کامی روزشان بسر می آرد ، و آسیای بلا برفرق سرشان مبگرداند .

پور طریقت گفت : در بادیه می شدم ، درویشی را دیدم که از کرسنگی و تشنگی چون خیالی کشته ، و آن شخص وی از رنج و بلا بخلالی باز آمده ، و سر تا پای وی خونابه گرفته . گفتا : بتعجب دروی می نگرستم ، و خدا را یاد میکردم . چشم فراخ باز کرد و گفت : این کبست که امروز در خلوت ما رحمت آورده ؟ گفتا : درین بودم که ناگاه از سر وجد خویش برخاست ، و خود را بر زمین میزد ، و مشاهده ای را که درپیش داشت جان نثار همی کرد و میگفت :

من پای برون نهادم اکنون ز میان	جان داند با تو و تو دانی با جان
در کوی تو گر کشته شوم با کی نیست	کو دامن عشقی که برو چاکی نیست ؟
یک عاشق آزاده نه بینی بجهان	کز باد بلا بر سر او خاکی نیست

« ولا تطرد » - کافران بر **مصطفی** (ص) آمدند ، گفتند : یا محمد ! ما می خواهیم که بتو ایمان آریم ، لکن ما را عار باشد با این گدایان نشستن ، و آن بوی ناخوش خلفان ایشان کشیدن . ایشانرا از خویشتن دور کن ، تا ما تو ایمان آریم رسول خدا عظیم حریص بود بر ایمان ایشان ، و لهذا يقول الله تعالی : « لعلک باخع نفسک الا یکونوا مؤمنین » . آورده اند یک روایت که رسول خدا عمر را به پیغام بدویشان فرستاد تا روزی چند کمتر آیند مگر که ایشان ایمان آرند عمر هنوز سه گام رفته بود که جبرئیل آمد و آیت آورد که : « ولا تطرد » یا محمد ! مرا ن ایشانرا که من نرانده ام . منواز

ایشانرا که من نخوانده‌ام. آری مقبولان حضرت دیگرند، و مطرودان قطیعت دیگر ! این درویشان خواندگان « واللّٰه یدعوا الی دارالسلام » اند، و آن یسکانگان راندگان « اخسئوا فیها ولا تکلمون ». رسول خدا عمر را بازخواند. کافران نیز باز آمدند، و گفتند: اگر می توانی باری یک روز ما را نوبت نه، و یک روز ایشانرا، تا بتو ایمان آریم. رسول خدا همت کرد که این نوبت چنانکه در می خواهند بنهد. جبرئیل آمد و آیت آورد: « واصبر نفسك مع الذین یدعون ربّهم » الایة - با ایشان باش که من با ایشانم. ایشانرا خواه که من ایشانرا خواهانم. کافران چون ازین نوبت روز روز نهادن نومید گشتند باز آمدند و گفتند: اگر نوبت نمی نبی روا داریم، و با ایشان بنشینیم اندی که تو بما نگری نه با ایشان، و اکرام ما را روی سوی ما داری، تا بتو ایمان آریم. **مصطفی** عمر را بخواند و بدرویشان فرستاد، تا دل ایشان خوش گرداند، و رضا دل ایشان باین معنی بجوید، مگر آن کافران ایمان آرند، و مقصود کافران در آنچه میخواستند نه آن بود تا ایمان آرند، بلکه میخواستند تا دل درویشان بیازارند، مگر از مصطفی نفرت گیرند، و از دین وی برگردند. چون عمر فرا راه بود تا این پیغام ببرد، جبرئیل آمد و آیت آورد: « ولا تعد عیناک عنهم » یا محمدا ازین درویشان روی مگردان، و چشم از ایشان بر مگیر، کد من با ایشان همی نگرم. رسول خدا یکبارگی روی بدرویشان آورد و با ایشان بنشست، و پیوسته گفتی: « بائی من وصائی به ربّی ».

« یریدون وجهه » - **بویعقوب** **نهر جووری** را پرسیدند که: صفت مرید چیست.

این آیت مرخوانا که: « یدعون ربّهم بالعدوة والعشی یریدون وجهه »، اصبحوا ولاسؤل لهم من دنیاهم، ولا مطاللة من عقابهم، ولا همّة سوی حدیث مولا هم. فلما تجرّوا لله تمحضت عناية الحق لهم فتولّی حدیثهم، فقال: ولا تطردهم یا محمّد.

« یریدون وجهه » - معنی ارادت خواست مراد است در راه بردن، و آن سه

قسم است : یکی ارادت دنیای محض ، دیگر ارادت آخرت محض ، سدیگر ارادت حق محض . ارادت دنیا آنست که گفت عزّ ذکره : « تمریدون عرض الدنیا ، » « من کان یرید العاجلة ، » « من کان یرید حرث الدنیا ، » « وان کنتن تردن الحیوة الدنیا وزینتها ، » و نشان ارادت دنیا دو چیز است ، در زیادت دنیا بنقصان دین راضی بودن ، و از درویشان مسلمانان اعراض کردن ، و ارادت آخرت آنست که گفت تعالی و تقدس : « و من اراد الاخرة ، » « من کان یرید حرث الاخرة ترد له فی حرثه ، » و نشان آن دو چیز است در سلامت دین بنقصان دنیا راضی بودن ، و مؤانست با درویشان داشتن . و ارادت حق آنست که الله گفت جل جلاله : « یریدون وجهه ، » « و ان کنتن تردن الله و رسوله ، » و نشان آن پای بدو کیتی فرا نهادن است ، و از خلق آزاد گشتن ، و از خود برستن (۱) .

این خود بیان علم است و تحقیق عبارت ، اما بیان فهم بزبان اشارت آنست که پیسر طریقت گفت چون او را از ارادت پرسیدند ، گفتا : « نفسی است میان علم و وقت ، در ناحیه ناز ، در محله دوستی ، در سرای نیستی ، چهار حد دارد آن سرای : یکی با آشفته گان شود ، یکی با غربان ، سدیگر ما بیدلان ، چهارم با مشتاقان . آنکه گفت : ای مهربان فریادرس ! عزیز آن کس کش با تویک نفس . ای یافته و یافتنی ! از مرید چه نشان دهند جز بی خویشتی ! همه خلق را محنت از دوریست ، و مرید را از نزدیکی ! همه را تشنگی از نایافت آب ، و مرید را از سیرابی ! الهی ! یافته میجویم ! با دیند ور میگویم ! که دارم چه جویم که بینم حکویم ! شیفته این جس و جویم ! گرفتار این گفت و گویم :

تا جان دارم غم ترا غمخوارم بی جان غم عشق تو بکس نسپارم .

« و اذا جاءك الذین یؤمنون بآياتنا » - مؤمنان دیگراند و عارفان دیگر .

مؤمنان نخست در صنایع و آیات نگرند، آنکه از آیات بما رسند. عارفان نخست بما رسند، آنکه از ما بآیات باز گردند. یا محمد! آنان که بواسطه آیات بما ایمان آرند، بواسطه خود سلام ما برایشان رسان، و آنکس که بی واسطه ما را شناخت، وی صنایع ما را یافت، بی واسطه ما خود سلام بدو رسانیم، و ذلك فی قوله: «سلام قولا من رب الرحیم».

پیر طریقت گفت: «الهی! او که ترا بصنایع شناخت، بر سبب موقوف اسب، و او که ترا بصفات شناخت، در خبر محبوس است. او که باشارت شناخت، صحبت را مطلوبست. او که ربوده اوست از خود معصوم است». «کتب ربکم علی نفسه الرحمة». ان وکل بک من کتب علیک الزلّة، فقد تولی بنفسه لك کتاب الرحمة. کتابته لك ازلیة، والکتابه علیک ووقتیه، والوقتیه لا یبطل الا زلیة. قال الواسطی: برحمته وصلوا الی عبادته، لابعادتهم وصلوا الی رحمته، و برحمته نالوا ماعنده لا بأفعالهم، لأنه (ص) یقول: «ولا انا الا ان یتقددنی الله منه برحمة».

«انه من عمل منکم سوء بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحیم».

روی فی بعض الاخبار نادیتمونی فلیتکم، سألتمونی فأعطیتکم، بارزتمونی فأهلتکم، ترکتمونی فرعیتکم، عصیتمونی فسترکم. فان رجعت الی قبلتکم، و ان ادرتم (۱) عنی انتظرکم. میگوید: بندگان من! رهبران من! مرا باواز خواندید بلبیک تان جواب دادم، ازمن نعمت خواستید عطایان بخشیدم. به یهوده بیرون آمدید، مهلت تان دادم. فرمان من بگذاشتید رعایت از شما برداشتم. معصیت کردید، ستم بر شما نگه داشتم. با این همه گر باز آید تان پیذیرم، وربر گردید باز آمدن را انتظار کنم: «انا اجود الاجودین و اکرم الاکرمین و ارحم الراحمین».

٨ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «و عنده مفاتيح الغيب» و بنزدك اوست كنجهای غیب
 «لا يعلمها الا هو» نداند آنرا مگر او «و يعلم ما فى البر والبحر» و میداند هر
 چه در خشك است و هر چه در آب «و ما تسقط من ورقة» و بنیوقتد بر کی از شاخی
 «الا يعلمها» مگر میداند آنرا [که کی جدا شد و چند کرد بگشت و کجا افتاد و پس
 آن چون شد] «و لاجبة فى ظلمات الارض» و نه تخمى در تاریکیهای زمین او کننده (١)
 یا افتاده که رست یا نرست «ولا رطب ولا يابس» و نه هیچ تری و نه هیچ خشکی
 «الا فى كتاب مبين» (٥٩) مگر در نامه‌ای پیدا و پیدا کننده.

«و هو الذى يتوفىكم بالليل» و اوست که شما را می میراند بشب
 «و يعلم ما جرحتم بالنهار» و میداند آنچه میکردید بروز «ثم يعثكم فيه» آنکه
 شما را از آن خواب می بر انگیزاند در دانش خویش «ليقضى اجل مسمى» تا آنکه
 نامزد کرده شما را سپرده آید، و حق عمر شما بشما گزارده آید «ثم اليه مرجعكم»
 آنکه با وی است باز گشت شما «ثم ينبئكم بما كنتم تعملون» (٦٠) و پس خبر کند
 شما را بکرد شما که می کردید.

«و هو الغاهر» و اوست فرو شکننده و کم آورنده «فوق عباده» ز بر
 رهبران (٦٢) خویش «و يرسل عليكم حفظة» و می فرو فرستد بر شما نگهبانان «حتى
 اذا جاء احدكم الموت» تا آنکه که بهر یکی از شما آید مرگی «توفته رسلنا»
 بمیراندا و را فرستادگان ما «و هم لا يفرطون» (٦١) و ایشان نگذارند که وی نفس زند
 بیش از اندازه.

« **لَمْ رَدُّوا إِلَى اللَّهِ** » آنکه باز برند ایشانرا با خدای « **مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ** »
 آن خداوند ایشان یرداستی و سزاواری « **إِلَّا آكَاهُ بِيَدٍ (۱)** » **لَهُ الْحُكْمُ** » و یراست خواست
 و کار بر گزارد « **وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ (۲)** » و اوست سبکبار تر همه دانا یان و شمارندگان.
 « **قُلْ مَنْ يَنْجِيكُمْ** » گوی کیست که می رھاند شما را « **مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ**
وَالْبَحْرِ » از تاریکهای خشک و آب و درماند گیها در دشتها و کشتیها « **تَدْعُوهُ تَضَرُّعًا**
وْخَفِيَّةً » میخوانید او را بزاری در آشکرا و در نهان « **لَقَدْ أَنْجَيْنَا** » میگویند: اگر
 برهانی ما را « **مِنْ هَذِهِ** » ازین که در آن افتادیم « **لَنَكُوْلُنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ (۳)** » تا باشیم
 از سیاس داران باشیم .

« **قُلْ اللَّهُ يَنْجِيكُمْ مِنْهَا** » گوی الله می رھاند شما را از آن « **وَمَنْ كُلَّ كَرْبٍ**
 و از هر تاسائی (۲) و هر اندوهی « **لَمْ اَنْتُمْ تَفْرَكُوْنَ (۴)** » پس آنکه از اسباب با
 وی ابتاز می آید .

« **قُلْ هُوَ الْعَادِرُ** » گوی او توانا است « **عَلَىٰ اَنْ يَّعِثَ عَلَيْكُمْ** » بر آنکه
 بر شما انگیزد « **عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ** » عذابی از زیر شما « **اَوْ مِنْ تَحْتِ اَرْجُلِكُمْ**
 یا عذابی از زیر پایهای شما « **اَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا** » یا شما را در آمیزد و درهم او کند جوک
 جوک (۳) « **وَيَذِيقْ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ** » و بجشاند شما را زور و رنج یکدیگر « **الظُّر**
كَيْفَ نَصْرَفَ الْآيَاتِ » در نگر چون می گردانیم سخنان خویش از روی بروی « **لَعَلَّهُمْ**
يَفْقَهُوْنَ (۴) » تا مگر در یابند .

« **وَكَذَّبَ بِهٖ قَوْمُكَ** » و قوم تو آنرا می دروغ شمارد و ترا نا استوار
 « **وَهُوَ الْحَقُّ** » و آن راست است و درست « **قُلْ لَعَلَّكُمْ يُوَكِّلُ (۵)** » گوی من

۱- نسخه ج : باشید. من اذالف . ۲- تاسا بمعنی اندوه و ملالت (برهان قاطع) نسخه

ج : غمی . ۳- نسخه ج : جوی جوی .

بر شما کار ساز و کار توان و کار دار نه ام .

«لَکَلِّ نَبَأٍ مُّسْتَقَرٌّ» پدا شدن هر بودنی را هنگامی هست «و سوف تعلمون» (۶۷)
و آری آگاه شید (۱) .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « و عنده مفاتيح الغيب » - مفاتيح خزائن است ، و مفاتيح مقالید .
مفاتيح جمع مفتاح و مفاتيح جمع مفتاح . « و عنده مفاتيح الغيب » همانست که جای دیگر
گفت : « له مقالید السموات والارض » ، و این خزائن غیب آن پنج علم اند که آنجا
گفت : « ان الله عنده علم الساعة » . روی ابن عمر ان النبی (ص) قال : « مفاتيح
الغيب خمس لا يعلمها الا الله » .

« ان الله عنده علم الساعة » الى آخره - این آیت جواب آن اعرابی است که پیش
مصطفی شد ، و معه ناقة ، فقال : ان كنت نبياً فأخبرني عما في بطن ناقتي هذه ذكر
هو او انثى ؟ و ما الذي يصيينا غدا ؟ و متى يمطر السماء ؟ و متى تقوم الساعة ؟ و متى
اموت ؟ فنزلت : « ان الله عنده علم الساعة » الآية .

جمعی مفسران گفتند : که مفاتيح غیب آنست که از آدمیان در غیب است از
روزی و باران و نزول عذاب و سعادت و شقاوت و ثواب و عقاب و سر انجام کار و خاتمت
اعمال و انقضاء آجال . و گفته اند که : درین آیت دلالت روشن اسب که رب العالمین
بحقیقت داند بودنیها را پیش از بودن آن ، يعلم انه یکون ام لایکون ، و ما یکون کیف
یکون ؟ و ما لایکون ان لو کان کیف یکون ؟ قال ابن مسعود : اوتی نبیکم کل شیء الا
مفاتيح الغيب .

« و يعلم ما فی البر » - هر چه در بیابان است و در آبادان، می داند . هر چه در خشک زمین است از نبات و تخم و گیاه میداند . و هر چه در بحر زندگی کند ، و هر چه در آن هلاک شود همه داند . « ما تسقط من ورقة ألا يعلمها » عند برک درختان همه داند . آنچه بر درخت بماند داند ، و آنچه بیوفتد داند که کی جدا شد ؟ و چند بار کرد خود بر کشت ؟ و چون بیفتاد ؟ بر روی افتاد یا بر پشت ؟ « و لاجبة فی ظلمات الارض » هیچ دانه و تخمی در زیر زمین بیفتد که نه الله داند که رست یا نرست . آنچه نرست چون شد ؟ و آنچه رست کی رست ؟ و چون رست ؟ و از آن چه رست ؟ و چون شد ؟ **ابن عباس** گفت : « فی ظلمات الارض » یعنی فی الثرى تحت الصخرة فی اسفل الارضين السبع . هر چه در هفتم طبقه زمین زیر صخره است الله میداند .

« ولا رطب ولا يابس الا فی کتاب مبین » - این از جوامع قرآن است که همه چیز که در جهان است در زیر آنست . هر چه حیوان است رطب است ، و هر چه موات یابس . **ابن عباس** گفت : « الرطب الماء واليابس البادية » . و گفته اند : هر چه روید رطب است ، و هر چه نروید یابس . **عبدالله حارث** گفت : این درختان و نبات زمین است که الله داند که چندتر بماند و کی خشک گردد . و عن **نافع** عن **ابن عمر** عن **النبي** (ص) قال : « ما من زرع على الارض ولا ثمار على الاشجار الا عليها مكتوب : بسم الله الرحمن الرحيم . رزق فلان بن فلان ، فذلك قوله تعالى فی محکم کتابه : وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة فی ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا فی کتاب مبین » .

جعفر بن محمد گفت : الورقة السقط ، والحبة الولد ، و ظلمات الارض الارحام ، والرطب ما يحيى ، واليابس ما يقبض ، و كذلك فی کتاب مبین . و قيل : الرطب لسان المؤمن ، رطب بذكر الله ، واليابس لسان الكافر لا يتحرك بذكر الله وبما يرضى الله . « ألا فی کتاب مبین » - این را دو معنی گفته اند : یکی آنست که مثبت فی علم الله متقن . هیچ چیز

نیست از رطب و یابس که نه در علم خدا مثبت و محکم ساخته ، و از آن پرداخته . معنی دیگر: « الا فی کتاب » یعنی ائمه الله فی کتاب قبل خلقه ، کھوله : « الا فی کتاب من قبل ان نبرأها » . میگوید هیچ چیز نیست و بشما نرسد هیچ رسیدنی که نه الله آنرا اثبات کرده ، و حکم رانده ، و در لوح محفوظ نبشته ، پیش از آفریدن آن ، و یشهد لذلك قول النبی (ص) : « کتب الله مقادیر الخلق قبل ان یخلق السموات والارض بخمسين الف سنة . قال : وعرشه علی الماء » . وروایتی که قال : « یا باهریره جف القلم بما انت لاق » ، وروی آنکه قال : « ان اول ما خلق الله القلم ، فقال اکتب . قال : ما اکتب ؟ قال : القدر ، ما کان و ما هو کائن الی الابد » . اگر کسی گوید : چه حکمت را در لوح محفوظ نبشت ؟ چون خود جل جلاله همه میداند ، و بوی هیچ چیز فرو نشود ، و درنگندرد . جواب آنست که جلال ربوبیت و کمال احدیت خود بخلق بنماید ، تا معلومات الله بدانند ، و جلال عزت و عظمت وی بشناسند و در ایمان و طاعت بیفزایند ، و بدانند که چون اوراق و حبات و رطب و یابس که در آن ثواب و عقاب نبشته است ، شمردنی و نبشتنی است ، اعمال و احوال ایشان که در آن ثواب و عقاب است اولیتر که نویسد و شمارد و فاخواهد (۱) ، و نیز تا آن فریشتگان که موکل اند بر کائنات و حادثات ، و هر سال آنرا مقابل میکنند و کرده با نبشته موافق بینند ، عظمت الله بآن بدانند و عبرت گیرند و در بندگی بکوشند . « وهو الذی یتوفیکم باللیل » - یقبض ارواحکم عن التصرف بالنوم ، کما یقبضها بالموت ، کما قال جل ثناؤه : « الله یتوفی الانفس حین موتها والذی لم تمت فی منامها » . وعن ابن عباس قال : قال رسول الله (ص) : « لكل انسان ملک اذا نام یاخذ نفسه ، ویرد الیه ، فان اذن الله فی قبض روحه قبضه ، والا رد الیه ، فذلک قوله : وهو الذی یتوفیکم باللیل » . « و یعلم ما جرحتم بالنهار » - الجرح الکسب ، وهو العمل بالجوارح . اجترح اکتساب

است، و بیشتر در بد گویند آنها را، و جوارح در مباح و طبر و در اندامان آدمی این را نام کردند که آن کواسب اند، و جرح شهادت طعن است در آن، لَأَنَّهُ مِنْ كَسْبِ الْأَثْمِ، وَالْجِرَاحَةُ كَالطَّعْنَةِ لِأَنَّهُمَا تَعْمَلُ بِالْجَارِحَةِ. «ثمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ» ای فی علمه بکم و ماتعملون الغد. میگوید: آنکه شما را از آن خواب می برانگیزاند در دانش خویش، که میداند که بر خیزید چه خواهید کرد؟ و قيل: «يَبْعَثُكُمْ فِيهِ» ای فی علمه بکم. «لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى» یعنی اجل الحیوة الى الموت، لتستوفوا اعمارکم المکتوبة. تقدیر الایة: وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِي النَّهَارِ، علی علم بما تجترحون فيه.

و درین آیت اقامت حجت است بر منکران بعث، یعنی که چون قادر است که ترا پس از خواب می برانگیزاند، قادر است که بعد از مرگ بر انگیزاند. و در تورات است که: یا ابن آدم کما تنام كذلك تموت، و کما توقظ كذلك تبعث. «ثم اليه مرجعکم» فی الآخرة، «ثمَّ يَنْبِئُکُمْ بِمَا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» فی الدنیا من خیر او شر، وهذا وعید من الله عز و جل.

«وهو القاهر فوق عباده» - این فوقیت را دو معنی است، و آن هر دو الله را حق است و سزا: یکی آنکه بملك و توان فوق است و بندگان زیراند، ازین معنی فرعون گفت: «وانا فوقهم قاهرون»، و دیگر آنست که الله فوق خلق است بذات، چنانکه آنجا گفت: «يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ» و يرسل علیکم حفظة من الملائكة يحصرون اعمالکم. همانست که آنجا گفت: «له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه»، و آن فرشتگان اند بر بندگان، گواشانان و نگهبانان (۱) کردار ایشان برایشان میکوشند، و ایشان را از بلاها میکوشند. جای دیگر گفت: «وان علیکم لحافظین» ای يحفظون علیکم اعمالکم. جای دیگر گفت: «وما ارساوا علیهم حافظین» یعنی: وما ارسل الکفار علی المؤمنین

محافظین. «حتیٰ اذا جاء احدکم الموت» - عند انقضاء اجله «توفته رسلنا» یعنی ملک الموت واعوانه. و بر قراءت حمزه توقاه بالف معالہ، یعنی به ملک الموت وحده، کقولہ: «یتوفیکم ملک الموت». و گفته اند که اعوان ملک الموت چهارده اند: هفت ملائکه رحمت و هفت ملائکه عذاب، هر که که روح بنده مؤمن قبض کند بملائکه رحمت دهد، و چون قبض روح کافر کند بملائکه عذاب دهد.

سلیمان بن داود (ع) بر ملک الموت رسید، گفت: یا ملک الموت! چرا میان مردمان عدل نکنی؟ یکی را روزگاری فراگذاری، و یکی را بزودی بجوانی میبری؟ گفت: یا سلیمان! این کار بدست من نیست، و بر من جز فرمان برداری نیست. صحیفه ای بمن دهند، نام هر یکی بر آن نبشته، و روزگار عمر و انقاس ایشان شمرده، و مرا در آن هیچ تصرف نه، چنانکه فرمایند میکنم. و در آثار آمده که: شب نیمه شعبان آن صحیفه بدست وی دهند، هر کرا در آن سال قبض روح باید کرد، ناهش در آن صحیفه آورده. یکی بعمارت مشغول گشته، یکی دل بر عروسی نهاده، یکی با دیگری خصومت در گرفته، هر یکی کاری و بازاری بر ساخته، و نام ایشان در آن صحیفه اثبات کرده. مصطفی (ص) گفت: «بنون مالائسکون! و تجمعون مالائسکون! و تأملون مالائسکون! کم من مستفیل یوم لایستکمله و منتظر غد لایبلغه!».

«ثم ردوا الی الله» - یعنی العباد یردون بالموت الی الله، یعنی الی الموضع الذی لایملک الحکم علیهم فیہ الا الله پس آنکه این بندگان را پس از هر گاه بامحشر قیامت برند، تا الله برایشان حکم کند. «مولیهم الحق» آن خداوندی که مولی ایشان بر اوست، و حاکم بسزا اوست. «مولیهم» اگر بر عموم برانی، معنی «ولی سید» است و مالک، تا کافر و مؤمن در تحت آن شود، و اگر تخصیص کنی بر مؤمنان، معنی مولی ولی و ناصر بود، و کافران در آن نشوند، که جای دیگر گفت: «ذلک بأن الله مولی

الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم . « الاله الحكم » - القضاء والامر فيهم دون خلقه ، « وهو اسرع الحاسبين » - لأنه لا يحتاج الى روية و فكرة و عقد يد ، و حسابه اسرع من لمح البصر . عن عائشة : ان رسول الله (ص) ، قال : « ليس احد يحاسب يوم القيامة الا هلك » . قلت : ا و ليس يقول الله : « فسوف يحاسب حساباً يسيراً ؟ قال : « انما ذلك العرض ، و لكن من نوقش الحساب هلك » .

« قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر » - ظلمات البر ظلمة الليل و ظلمة السحاب و ظلمة الغبار ، و ظلمات البحر ظلمة الليل ، و ظلمة السحاب و ظلمة الامواج . ظلمات در قرآن بر دو وجه آيد : يكي بمعنى احوال و شدايد ، چنانكه درين آيت است و در سورة النمل : « امن يهديكم في ظلمات البر والبحر » يعنى في احوال البر و البحر . وجه دوم ظلماتست بمعنى سه خصلت ، چنانكه در سورة الزمر گفت : « خلقاً من بعد خلق في ظلمات ثلاث » يعنى البطن و المشيمة و الرحم . و در سورة الانبياء گفت : « فنادى في الظلمات » يعنى ظلمة الليل و ظلمة الماء و ظلمة بطن الحوت . و در سورة النور گفت : « او كظلمات في بحر لجي » الى قوله « ظلمات بعضها فوق بعض » يعنى به الكفر . يقول : قلب مظلم في صدر مظلم في جسد مظلم .

« قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر » - اين سؤال توبيح و تفريع است ، ميگويد : يا محمد از اين كافران كه در پيرس ، يعنى درين سؤال ايشانرا ملامت كن ، و بگوئى : « من ينجيكم » آن كيست كه شما را رهاوند از احوال و شدايد بر و بحر ؟ « تدعونه تضرعاً و خفية » اى علانية و سراً . قراءت عاصم ب روايت ابو بكر خفية بكسر خاء است و معنى همانست . « لئن انجيتنا من هذه » - عاصم و حمزه و كمالى « لئن انجانا من هذه » خوانند . اينجا قول مضمرب اسب ، يعنى : يقولون لئن انجيتنا . قول فرو گذاشت كه آن از « تدعونه » خود بيرون آيد . « من هذه » يعنى : من هذه الخيفة ، و قيل : من

هذه البلیة. «لنکونن» من الشاکرین «لله» ، فی هذه النعم ، فنوحته .

«قل الله ینجیکم منها» - عاصم و حمزہ و کسائی «ینجیکم» بتشدید خوانند ، و باقی بتخفیف ، و معنی هر دو یکسانست . «منها» یعنی من تلك الشدائد والمحن ، «ومن کل کرب» ای غم و بلاه . «ثم اتم» یا معشر الکفار! «تشرکون» فی حال الرخاء . این در شأن قریش فرو آمد که مسافران بودند در برو بحر . چون ایشانرا در آن خطری پیش آمدی ، یا بیم هلاک ، دست در دعا و تضرع می زدند ، و از خدا باخلاص نجات میخواستند . چون ایشانرا از آن خطرو بیم امن پدید آمدی و نجات ، باز دیگر باره بسر کفر و بت پرستی خوش می باز شدند . رب العزة ایشانرا درین آیت توبیح میکند ، و از نیک خدائی خود و بدبندگی ایشان خبر میدهد . پس درین آیت دیگر ایشانرا بیم داد و خبر کرد که : من قادرم و توانا که بعد ازین شمارا هلاک کنم ، گفت : «قل هو القادر» - این آیت سه بار آمده از آسمان : اول این فرو آمد که «قل هو القادر علی ان یبعث علیکم عذاباً من فوقکم» گوی او قادر است که بر شما عذابی انگیزد از زیر شما ، آب ، جنانکه قوم نوح را فرستاد ، یا باد ، چنان عاد ، یا بانگ ، چنان ثمود ، یا ظله ، چنان قوم شعیب ، یا حاصب ، چنان مؤتفکات . و درست است خبر از جابر انصاری که رسول خدا (ص) گفت آنکه که این فرو آمد : اعوذ بوجهک . جبرئیل رفت ، و پس آن باز آمد ، و گفت : «اومن تحب ارجلکم» یا عذابی فرستد از زیر پایهای شما ، چون خسف قارون و غرق فرعون . رسول خدا (ص) گفت : اعوذ بوجهک . پس رفت ، و باز آمد و گفت : «اولبسکم شیعاً و یذیق بعضکم بأس بعض» که (۱) این آمد رسول خدا گفت : «هذا اھون» ، و بروایتی «هذا ایسر» . دانست که لابد است از سه یکی ، گفت : این آسان تر این خلافتها و عصیبتها اولدراز است ، و آخر درد ماهمه از آنست .

وروى عن ابن عباس أنه قال : العذاب الذي من فوقهم امراء سوء ، والذي من تحتهم عبيد سوء . « اوبلسكم شيعاً و يذيق بعضكم بأس بعض » الا هواء المختلفة .

قال الكلبي : لما نزلت هذه الآية شقت على النبي (ص) مشقة شديدة ، فقال : يا جبرئيل ! ما بقاء امتي على ذلك ، فقال : انما انا عبد مثلك ، فادع ربك . فقام رسول الله (ص) فتوضأ وصلى وسأل ربه ان لا يبعث على امته عذاباً من فوقهم ولا من تحت ارجلهم ولا يلبسهم شيعاً ولا يذيق بعضهم بأس بعض . فنزل جبرئيل فقال : ان الله سمع مقاتلتك و انه اجارهم من خصلتين ، ولم يجرحهم من خصلتين ، اجارهم ان لا يبعث عليهم عذاباً من فوقهم ولا من تحت ارجلهم ، ولم يجرحهم من ان يلبسهم شيعاً ، و يذيق بعضهم بأس بعض ، قال : يا جبرئيل ! فما بقاء امتي ، قال سل الله لأمّتك ، فقام رسول الله (ص) فتوضأ وصلى ثم سأل ربه ، فنزل جبرئيل فقال : ان الله يقول : انما ارسلنا من قبلك رسلاً الى قومهم فصدقهم مصدقون ، و كذبهم مكذبون ، ثم لم يمنعنا ان نبلى الذين زعموا انهم مؤمنون من بعد قبض انبيائهم ببلاء يعرف فيه صدقهم من كذبهم . ثم نزل : « الم احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمناً » الى قوله : « وليعلمن الكافرين » . فقال : لا بد من فتنه تبلى بها الامة بعد نبيها ليتبين الصادق من الكاذب .

« انظر كيف نصرّ في الايات » - يعني العلامات في امور شتى من الوان العذاب .
 « لعلهم يفقهون » - لكي يفقهوا عن الله ما بين لهم : فيخافوه ، و يوجدوه
 « و كذب به » يعني بالقرآن ، « قومك » يعني قريشاً « و هو الحق » جاء من عند الله .
 « قل لست عليكم بوكيل » - اين منسوح است بآيت سيف .

« لكل نبا مستقر » - يعني لوقوع كل شأن حين ، كقوله : « و لتعلمن نبا » بعد حين . سياق اين سخن بر سبيل تهديد است ، يعني : لكل خبر يخبره الله وقت و مكان يقع فيه من غير خلف . « و سوف تعلمون » ماكان منه في الدنيا فستعرفونه ، و ماكان منه في الآخرة يبدو لكم يعني العذاب الذي كان بعدهم في الدنيا والآخرة .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و عنده مفاتيح الغيب » - كشاینده دلها اوست . نماینده راهها اوست . نهنده داغها اوست . افروزنده چراغها اوست . یکی را چراغ هدایت افروزد . یکی را داغ ضلالت نهد . عنایتیان حضرت را چراغ سعادت افروزد . در رحمت گشاید . بساط بقا گستراند . بر تخت رعایت نشاند . بزور کرامت بیاراید که : « یجبههم و یجونه » . باز رانندگان ازل را داغ شقاوت نهد . در خذلان گشاید . زخم «لابشری» زند که : « تسوا الله فنسیهم » . آری کلید غیب بنزدیک اوست ، و علم غیب خاصیت اوست ، هر کس را سزای خود دادن و جای وی ساختن کار اوست ، **ابن عطا** گفت : کلبه‌ها بنزدیک اوست ، چنانکه خود خواهد گشاید ، و آنچه خود خواهد نماید . بر دلها در هدایت گشاید ، بر همته‌ها در رعایت ، بر زبانها در روایت ، بر جوارح در طاعت . اهل ولایت را در کرامت گشاید . اهل مهر را در قربت گشاید . اهل تمکین را در جذب گشاید . مؤمنان را در طاعت گشاید . اولیا را در مکاشفات ، انبیا را در معاینات .

بو سعید خراز گفت : این پیغامبر ما را است علی الخصوص : « و عنده مفاتيح الغيب » - میگوید : کلید خزینة اسرار فطرت محمد مرسل بنزدیک حق است جل جلاله . ربوبیت او را بنعت کرم در مهد محبت اندر قبه غیبت پرورد ، و اسرار فطرت و عزت وی از خلق پوشید ، تا صد هزار و بیست و چهار هزار پیغامبر همه باین درد بخاک فرو شدند ، بطمع آنکه تا ایشانرا بریک سر از اسرار فطرت وی اطلاع افتد ، و هرگز نیفتاد ، و بندانستند ، و چگونه دانستندی و قرآن مجید قصه وی سر بسته میگوید ، و از آن اسرار خبر می‌دهد که : « فاوحی الی عبده ما اوحی » :

زان گونه شرابها که او پنهان داد يك ذره بصد هزار جان نتوان داد

آری اما آن خزینۀ اسرار فطرت و محبت وی مهری بر نهادیم ، و طمعها از دریافت آن باز بریدیم که : « وعنده مفاتیح الغیب لایعلمها الا هو » . حسین منصور حلاج شمه‌ای از دور بیافت ، فریاد بر آورد : سراج من نور الغیب بدا وغار ، و جاوز السرج وسار : ای ماه بر آمدی و تابان گشتی کرد فلك خویش خرامان گشتی ! چون دانستی برابر جان گشتی ناگاه فرو شدی و پنهان گشتی ! انبیا و اولیا و شهدا و صدیقان چند آنکه توانستند از اوّل عمر تا آخر تاختند ، و مرکبها دوانیدند ، و بعاقبت به اوّل قدم وی رسیدند : « نحن الاخرون السابقون » . آن مقام که زبر خلائق آمد ، زیر پای خود نپسندید ، بسدرۀ منتهی ، و جنّات مأوی ، و طوبی و زلفی ، که غایت رتبت صدیقان است خود ننکرید : « ما زاغ البصر و ما طفی » . قال بعضهم : من مفاتیح غیبه ما قذف فی قلبك من نور معرفته ، و بسط فيه بساط الرّضا بقضائه ، وجعله موضع نظره . جریری گفت : « لایعلمها الا هو » ، و من یطلقه علیها من صفیّ و خلیل و حبیب و ولیّ . بوعلی کاتب فرا بو عثمان مغربی گفت که : این البرقی بیمار بود . شربتی آب بدو دادند نخورد ، گفت : در مملکت حادثه‌ای افتاده است تا بجای نیارم که چه افتاد نباشام . سیزده روز هیچ نخورد تا خبر آمد که قرامطه در حرم افتادند ، و خلقی را بکشتند ، و زکن حجر را بشکستند . بو عثمان گفت : درین بس کاری نیست ، من امروز شما را خبر دهم که در مکه چیست ؟ در مکه میغ است امروز ؛ چنانکه همه مگه در زیر میغ است ، و میان مگبان و طلحیان جنگ است ، و مقدمۀ طلحیان مردی است بر اسپی سیاه ، بر سر وی دستاری سرخ . این چنین بنوشتند ، و بر رسیدند (۱) راست آنروز همچنان بود که گفت . پس بو عثمان گفت : هر که حق را اجابت کرد مملکت ویرا اجابت کرد . عبدالله انصاری گفت : « بر عبودیت آن نهند که بر تابد .

دانستن غیب همه بر تابد و نتواند. بلی بعضی و بعضی چیزی نه همه، که همه الله داند و بس. همی گوید جل جلاله: «فلا یظهر علی غیبه احداً الا من ارتضى من رسول»: «و يعلم ما فی البرّ والبحر» الایة - ای هو المتفرد بالاحاطة بکلّ معلوم قطعاً. لایشذ عنه شیء، ولایخفی علیه شیء. «وهو القاهر فوق عباده و یرسل علیکم حفظة» - این حفظه کرام الکاتبین اند که بر بندگان موکل اند، و اعمال ایشان می شمارند و مینویسند، و این فریشتگان بر بندگان آشکارا نشوند مگر در آن دم زدن باز پسین. در خبر است که: بنده بآخر عهد که از دنیا بیرون می شود آن دو فریشته در دیدار وی آیند. اگر بنده مطیع بوده گویند: جزاک الله خیراً. ای بنده! نیکبخت فرمان بردار! بسی طاعت که کردی، و بوی خوش و راحت از آن طاعت بما رسید، و اگر عاصی و بد کردار بوده گویند: لا جزاک الله خیراً. بسی فضائح و معاصی که از تو آمد، و بسی بوی ناخوش و کند معصیت که از آن بما رسید. گفتا: این در آن وقت بود که چشم مرده بهوا بیرون نکرد (۱) که نیز بر هم نرزد.

«حتّٰی اذا جاء احدکم الموت توفّته رسلنا» - از داهیهای جان کندن یکی آنست که: ملک الموت را واعوان وی را در وقت قبض روح بیند. اگر بنده مطیع بود بصورتی نیکو بود، و اگر عاصی بود بصورتی منکر. در خبر است که ابراهیم (ع) ملک الموت را گفت: خواهم که ترا در آن صورت که جان کنهکاران و بدکاران ستانی بینم. گفت: یا ابراهیم! طاقت نداری؟ گفت: لایب است. پس خویشتن را بدان صورت فرا وی نمود. شخصی دید سیاه منکر، موها برخاسته، و جامه سیاه در پوشیده، و آتش و دود از بینی و دهن وی بیرون می آید، و بوی ناخوش از وی می دمد. ابراهیم را غشی رسید. ساعتی بیقناده، چون بهوش باز آمد، و ملک الموت بصورت خویش باز آمده،

گفت: یا ملک الموت! اگر عاصی را خود عذاب اینست که ترا در آن صورت خواهد دید تمام است، و همچنانکه عاصی را دیدن وی غذایی تمام است، مطیع را دیدن وی بآن صورت نیکو که خواهد بود راحتی و لذتی تمام است.

و هب منبه گفت: در روزگار پیش پادشاهی بود سخت بزرگ، ملک وی عظیم، نعمت وی تمام، و فرمان وی روان. چون عمر وی باخر رسید، ملک الموت قبض جان و بیکرد چون باسمان رسید فریشتگان گفتند: هرگز ترا بر هیچ کس رحمت نیامده بجان شدن؟ گفت: آری، زنی در بیابان بود آبستن، کودک بنهاد. در آن حال مرا فرمودند که مادر آن کودک را جان بستان. جان وی بستدم، و آن کودک را در آن بیابان ضایع گذاشتم. بر آن مادر مرا رحمت آمد از غریبی وی، و بر آن کودک از تنهایی و یکسوی وی. گفتند: یا ملک الموت! این پادشاه را دیدی که جان وی ستدی آن کودک، و بد که در آن بیابان بگذاشتی. گفت: سبحان الله اللطیف لما شاء.

«مردوا الى الله مولهم الحق» - قال بعضهم هي ارجى آية في كتاب الله عز وجل، لأنه لا مرد للعبد اعز من ان يكون مرده الى مولاه.

۸- النوبة الاولى

قوله تعالى: «و اذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا» و جون (۱) بینی ایشان را که در سخنان ما می خوض کنند، و بفراخ سخنی و بافسوس میروند «فأعرض عنهم» روی کردن از ایشان و جدائی جوی «حتى يخوضوا في حديث غيره» تا آنگاه که در حدیثی دیگر روند «واما ينسيتك الشيطان» و اگر دیو فراموش کند بر تو اعراض از ایشان «فلا تقعد» نگر تا ننشینی (۲) «بعد الذکری» پس یاد آمدن نهی من

« مع القوم الظالمين (۶۸) » با آن گروه ستمکاران برخورد .

« وما على الذين يتقون » و بر پرهیزکاران نیست « من حسابهم » از شمار و از جرم و تاوان خائضان « من شيء » هیچ چیز « و لكن ذكرى » لکن این پنداست و عبرت نمودن خائضان را « لعلمهم يتقون (۶۹) » تا مگر از آن خوم پرهیزند .
 « وذر الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً » گذار ایشانرا که دین خویش بیازی گرفتند « و غرّتهم الحياة الدنيا » و فریفته (۱) کرد ایشانرا زندگانی این جهان « و ذکرّ به » و پند ده بقرآن و در یاد ده « ان تبطل نفس بما كسبت » پیش از آنکه تن کافر را بسخت تر عذاب سپارد آنچه کرد درین جهان « ليس لها من دون الله » و او را نه فرود از خدای « ولیّ و لاشفیع » نه یاری و نه شفیع « و ان تعدل کلّ عدل » و اگر تنی خوشتن باز خریدی بهمه فدای « لا یؤخذ منها » آن فدا ازو بنستانند « اولئك الذين ابلوا » ایشان آتند که ایشانرا فرا دادند فرا سخت تر هلاکی و عذابی « بما کسبوا » آنچه میکردند « لهم شراب من حمیم » ایشانرا است شرابی از آب گرم « و عذاب الیم » و عذابی درد نمای « بما کانوا یکفرون (۷۰) » آنچه می کافر شوند .

« قل ، کوی یا محمد ! » اندعوا من دون الله « فرود از خدای چیزی خوانیم « ما لا ینفعنا » که ما را هیچ بکار نیاید اگر خوانیم « ولا یضرّنا » و نکزاید اگر نخوانیم « و نردّ علی اعقابنا » و بر گردانند مارا با پس و (۲) « بعد اذ هدینا الله » پس آنکه راه نمود الله ما را گانّی استهوته الشیاطین فی الارض « چون چنان کس که بنهیب دیو و برا بسر در آورد در زمین ، و از راه بر گرداند « حیران » تا فرو مانده و بی سامان بماند .

« له اصحاب » و او را یارانی اند از مشرکان « يدعونه الى الهدى » که او را می‌باز خوانند با ضلالت که آنرا می‌هدی و راستی نه پندارند « اتقنا » و می‌گویند او را که ایدر (۱) آی بما « قل » بی‌غایب من گوی: « ان هدى الله هو الهدى » راه نمودن الله هدی و راست راهی آنست « وأمرنا » و فرمودند ما را « لنسلم » تا کردن نهیم « لرب العالمين (۷۱) » خداوند جهانیانرا .

« و أن اقيموا الصلوة » و فرمودند ما را که نماز پیای دارید « واتقوه » و از خشم و عذاب خدای پرهیزید « وهو الذي اليه تحشرون (۷۲) » و او آنست که شما را بر انگیزسته با وی خواهند برد .

« وهو الذي خلق السموات والارض » و او آنست که بیافرید آسمانها و زمین « بالحق » سخن روان و فرمان رسنده پیاپی « و يوم يقول » و آنروز که گوید: « كن فيكون » باش تا می‌بود « قوله الحق » فرمان دی روان دوله الملك « و پادشاهی و سرا « يوم ينفخ في الصور » آن روز که در دمند در صور « عالم الغيب والشهادة » دانای هر پوشیده و آشکارا « وهو الحكيم الخبير (۷۳) » و اوست دانای آگاه. دانا بهمه چیز، آگاه از همه چیز

النوبة الثانية

قوله تعالى: « و اذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا » - خوض نامی است که باطل را کوبند، حق را نکوبند، چنانکه کف: « و كنا نخوض مع الخائضين » « و خضتم كالذي خاضوا » ، « في خوضهم يلعبون » . و اصل الخوض الدخول في الشيء على تلوث به ، و قبل هو الخلط ، و كل شيء خضته فقد خلطته ، و منه خاض الماء بال غسل

خلطه . و خوض در آیات آنست که پیغامبر را و قرآن را دروغ زن گیرند ، و بدان استهزا کنند ، و باطل شمرند . و این آن بود که کافران مگه چون از مؤمنان قرآن مبشندند آنرا طعن میزدند و ناسزا میگفتند . سدی گفت : مشرکان با مؤمنان نمی نشستند ، و در رسول خدا (ص) طعن میکردند ، و ناسزا میگفتند . رب العالمین ایشانرا از آن نهی کرد ، گفت : یا محمد ! چون مشرکانرا بینی که در قرآن طعن کنند و ناسزا گویند ، با ایشان منشین ، و از ایشان روی گردان و با مؤمنان همسن گفت که : چون کافران در رسول (ص) طعن کنند و او را ناسزا گویند ، با ایشان منشینید ، و از ایشان روی بگردانید . « لا تقعدوا » معنی آنست که منشینید (۱) ، و آنکس که نشسته بود این با وی هم گویند ، اما « لا تجلس » زشت است درین موضع ، که آن بر پای ایستاده را گویند .

« و اما ینسینک » - قراءت ابن عامر ینسینک است ، نسی ینسی ، و انسی ینسی ، بمعنی یکی اند ، همچون غرمته و أغرمته . « فمهمل الکافرین امهلهم » . و اگر شیطان این نهی ما بر تو فراموش کند ، و ما ایشان بنشینی ، چون بایادت آید برخیز ، و نیز منشین . و تفسیر این آنجا است که گفت : « و قد نزل علیکم فی الکتاب ان اذا سمعتم » الایة . بس مؤمنان گفتند : یا رسول الله ! هر گاه که ایشان تکذیب آرند ، و استهزا کنند ، و در باطل خوض کنند ، اگر ما برخیزیم و بنشینیم پس نتوانیم که در مسجد حرام بنشینیم ، و نتوانیم که کرد کعبه طواف کنیم . چون ایشان چنین گفتند رب العزة رخصت داد نشستن با ایشان ، بشرط آنکه ایشان را پند دهند و تذکر کنند ، گفت : « و ما علی الذین یتفقون » الشُّرک و الکبائر و الفواحش من حساب الخائفین « من شیء » ای : من آیامهم « و لکن ذکری » - نص علی المصدر یعنی ذکر و هم ذکر ، و روا باشد که موضع آن رفع باشد ، یعنی : علیکم ذکر ، ای علیکم ان تذکروهم « لعلهم یتفقون » الخوض اذا وعظتموهم .

ابن عباس گفت که: مؤمنان گفتند: یا رسول الله! اگر ما از ایشان اعراض کنیم، و ایشانرا بآن خوض بگذاریم، و باز نریم، ترسیم که کنه کار شویم. رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد: «و ما علی الذین یتقون من حسابهم» ای من آنان الخائفین «من شیء»، و لکن امری المؤمنین بهجران الخائفین تذکیر للخائفین. «لعلهم یتقون» الخوض فی الباطل، یعنی اذا قمتم عنهم منعهم ذلك من الخوض والاستهزاء، فأنکروا قیامکم عنهم، فیکون ذلك تذکیراً. سعید جبیر گفت: چون مسلمانان بمدینه هجرت کردند، منافقان با مسلمانان می نشستند، و چون قرآن می شنیدند خوض و استهزا میکردند، چنانکه مشرکان در مکه میکردند. مسلمانان گفتند: بر ما حرج نیست درین مجالست، که الله ما را در آن رخصت داده، و از خوض ایشان بر ما هیچ چیز (۱) نیست. رب العزة در مدینه آن آیت فرستاد که در سورة النساء است: «وقد نزل علیکم فی الکتاب» الایة، و این آیت که «و ما علی الذین یتقون» منسوخ گشت

«و ذالذین اتخنوا دینهم» الایة - این لفظی اسب از الفاظ تهدید و از الفاظ تهاون. در وعید گویند: ذرئی و فلاناً، و در تهاون گویند: ذرفلاناً فی کذا، و ذره یفعل کذا، و قرآن جایها هر دو ناطق. میگوید: گذار ایشانرا یعنی بالمدار از ایشان و خواردار ایشانرا که دین خود بیازی گرفتند، یعنی: اتخذوا دین الاسلام لعباً ای باطلا و لهواً عنه. «و غرتهم الحیوة الدنیا» عن دینهم الاسلام. ابن عباس گفت: این در شأن کافران مکه و ترسایان و جهودان فرو آمد، که رب العزة هر گروهی را عیدی کرد، و هر قومی در عید خویش بیاطل و بازی و نشاط و طرب مشغول شدند مگر امت محمد (ص)، که ایشان عید خود موسم طاعت (۲) ساختند، نماز جماعت (۳) و ذکر فراوان و تکبیر و تهلیل و قربان. رب العزة میگوید: گذار ایشانرا که در عید خود بیاطل و بیهوده مشغول

کشتند ، و بزندگان دنیا غرّه شدند . « و ذکر به » ای بالقرآن ، وقیل : بافذارک و بلاغک . وینده اینانرا پیغام که گزاری و بیم که نمائی . « ان تبسل » یعنی : من قبل ان تبسل نفس بما کسبت . ايسل الرجل اذا دفع الى اشد الهلاك ، پیش از آنکه تن کافرا فراسخت (۱) گرفتن دهند . وقیل : « ان تبسل نفس » یعنی من قبل ان تهلك نفس بما عملت و تجس فی النار . قال قتادة : هذه الآية منسوخة ، نسخها قوله : « فاقتلوا المشركين » ، و قال مجاهد : ليست منسوخة لأنه على التهديد كقوله : « ذرني و من خلقت وحيداً » .

« لس لها من دون الله ولي ولا شفيع » - در نام خداوند جل جلاله ولی و مولی یکی است ، و آن از ولایت اسب بفتح واو بمعنی نصرت ، و آنچه در سورة الرعد گفت : « هوال » ، آن از ولایت است بکسر واو ، و آن تملک است . « وان تعدل کل عدل » یعنی : وان تعد نفس کل فداء لا يؤخذ الفداء منها . این عدل ایدر (۲) فدا است ، از بهر آنکه آن چیز که تن خویش بآن می باز خردن آن چیز همتای تن مینهند ، و عدل آن میکنند ، و عدل برابر کردن هر چیز با دیگری بود و هامتا ساختن (۳) ، و هر دو چیز از آن عدل است و عدیل چون ندوند ید . میگوید : اگر تنی فردا هر که بود از کافران ، خویشتن باز خرید بهمه فدائی . جای دیگر تفسیر کرد ، گفت : « ملء الارض ذهباً » . جای دیگر گفت : « لو فقتدی من عذاب يومئذ بينه » .

« لا يؤخذ منها » - همانست که آنجا گفت : « ولا يقبل منها عدل » . اخذ در قرآن برینج وجه آید : یکی بمعنی قبول ، چنانکه : « وان تعدل کل عدل لا يؤخذ منها » ای لایقبل ، و در آل عمران گفت : « وأخذتم على ذلکم اصری » ای قبلتم علی ذلکم عهدی . و در سورة المائدة گفت : « ان اوتيتم هذا فخذوه » ، ای فاقبلوه ، و در

سورة التَّوْبَةِ كَفَتْ : « و یاخذ الصدقات ، یعنی : و قبل الصدقات ، و در اعراف كَفَتْ : « خذ المغو » ای اقبل الفضل من اموالهم . وجه دوم « اخذ » بمعنی حبس است ، چنانکه در سورة یوسف كَفَتْ : « فخذ احدنا مكانه » یعنی احبس . وجه سوم « اخذ » بمعنی عذاب چنانکه : در حم المؤمن كَفَتْ : « فأخذتهم فكيف كان عقاب » یعنی فعذبتهم ، و در هود كَفَتْ : « و كذلك اخذ ربك اذا اخذ القرى » ، و در عنكبوت كَفَتْ : « فكلما اخذنا بذنبه » یعنی : عذَّبنا . وجه چهارم « اخذ » بمعنی قتل ، چنانکه در حم المؤمن كَفَتْ : « وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه » ای ليقتلوه . وجه پنجم اخذ بمعنی اسر است ، چنانکه در سورة التَّوْبَةِ كَفَتْ : « فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم » ، و در سورة النساء كَفَتْ : « فان تولوا فخذوهم » .

« أولئك الذين ابسلوا » یعنی حبسوا فی النار بما كسبوا من الكفر والتكذيب
 « لهم شراب من حميم » یعنی الماء الحار الذي قد انتهى حره . « و عذاب اليم » و جيع « بما كانوا يكفرون » .

« قل اندعوا » - این جواب ایشانست که رسول خدا را (ص) با شرک میخواندند،
 و میان خویش و میان او ممالات میجستند، جایها در قرآن از آن ذکر است، « و دّوا لو تدهن »
 « و دّوا لو تكفرون » از آنست، و جوابها است آنرا در قرآن، سورة « قل یا ایها الکافرون »
 از آنست، و این آیت از آن است . « قل اندعوا من دون الله » - میگوید : شما که مسلمانان اید
 جواب کافران که شمارا با کفر میخوانند این دهید که : « اندعوا من دون الله ما لا ينفعنا » ای
 لا يملك لنا نفعا فی الآخرة « ولا یضرنا » ، ولا یملك لنا ضرّا فی الدنيا . « و نردّ علی اعقابنا » -
 این اعقاب در قرآن جایها مذکور است گاه بردّ و گاه با انقلاب، و ذکر عقب در آن مستعار
 است ، و جمله کنایت است از باز گشتن از دین .

« کالذی استهوته الشیاطین » - قراءت حمزه « استهویه » بالف مماله بر معنی

جمع شياطين، «و استهوته» بر معنی جماعت شياطين. قال الزجاج: «استهوته» زينت له هوا، و قال ابن عباس: استفزته الغيلان في المهامه. ابن عباس گفت: اين مثلى است که رب العالمين زد آنکس را که بر دين حق بود، و داعی ضلالت او را بر عبادت بت ميخواند، ميگويد: مثل وی مثل آن مرد است که بر راه راست ميرود با رفيقان پسنديده و همراهان گزيده، و غول او را از رفيقان باز برد، تا از راه بيوفتد، و در يابان حيران و عطشان بماند، و بر شرف هلاک بود، پس آن رفيقان و اصحاب او را براه باز خواندند، نيابد، و همچنان سرگردان و حيران سردر بيراهي نهد تا هلاک شود. اين در شأن عبد الرحمن بن ابوبکر آمد، پيش از آنکه مسلمان شد شيطان او را از راه هدی باز داشته بود، و اصحاب وی پدر و مادر وی بودند، و با وی ميگفتند که: ايتنا فانا على الهدى. و هم درين قصه وی آيت آمد: «والذى قال لوالديه انّ لکما» الاية. وی جواب ايشان ميبدهد که من بر هدی و راست راهی ام. رب العالمين گفت: «قل انّ هدى الله هو الهدى» راه اسلام است، که راه راست است و دين حق. رستگاری در آن است نه در کفر و ضلالت که نموده شيطان است. معنی ديگر گفته اند: له اصحاب من المشرکين يدعونه الى الهدى عندهم. و اين معنی در ثوبت اول مختصر گفتيم.

«و امرنا لنسلم لرب العالمين» - قتاده گويد: هذه الاية حجة لقنها الله نبيه يتخاصم بها اهل الاهواء. گفتا: جواب همه متنتطعان و معترضان در دين اينست که الله در آموخت: فرمودند ما را که کردن نهيد الله را تسليم کنيد، و از تسليم درمگذريد. «وأن اقيموا الصلوة» «أن» از بهر آن گفت که لام در «لنسلم» بمعنی «أن» است، يعنی: امرنا ان نسلم و ان نقيم، کقولہ: «يريدون لي طغثوا»، و هما بمعنی واحد، و گفته اند: اسلام اينجا بمعنی اخلاص است. نخست اخلاص فرمود پس عمل، تا بدانی که عمل بی اخلاص بکار نيست، پس تنبيه کرد بر بعث و مجازات، گفت: «وهو الذى اليه تحشرون»

تابدانی که آن عمل را جزا خواهد بود، اگر نیک باشد و اگر بد، پس بر صنع خود دلالت کرد تا او را یکتا و بی همتا دانند. گفت:

«وهو الذى خلق السموات والارض بالحق» - این حق را دو معنی است: یکی آنکه به «کن» آفرید، چنانکه گفت: «قوله الحق» بسخن راست و فرمان روان، و دیگر معنی: بالوحدانیه، چنانکه جای دیگر گفت: «ربنا ما خلقت هذا باطلا». نه باطل آفرید و نه بیازی، که بحق آفرید و یکتائی، و بجدّ نه بعبت و کزاف. وقیل: بالحق ای بکلامه، و هو قوله: «اثبتا طوعاً او کرهاً». «بالحق» - اینجا سخن تمام شد، پس گفت: «و یوم یقول» یاد کن آئروز که گوید: آخرت آی دنیا شو. آنچه گوید: باش، بود. هر چه الله خبر داد که بودنی است آن در علم الله موجود است، و لامحاله بودنی است، و خطاب «کن» بآن درست. وقیل: و یوم یقول للخلق موتوا فیموتون، و انتشروا فینتشرون دل الله سبحانه علی سرعة امر البعث، و ردّ علی من انکره. «قوله الحق» - گفته اند که این متصل است بسخن پیش، یعنی: «یقول کن فیکون». «قوله» ای یا امر فیع امره، این چنانست که گویند: قد قلت فکان قولک، و باین وجه حق نعمت قول باشد. و روا باشد که «کن فیکون» اینجا سخن بریده گردد، پس ابتدا کن «قوله الحق» و له الملك یوم ینفخ فی الصور» - و تخصیص روز قیامت بذکر نه از آن است که در روز کار دیگران قول و آن ملک نبود، بلکه در همه وقت و همه روز بود، اما دیگران بر سبیل مجاز در دنیا دعوی ملک میکردند، و روز قیامت آن دعویها باطل گردد، و ملوک خاضع شود، کس را دست رس نبود، و در کس نفع و ضرر نبود چنانکه الله گفت: «والامر یومئذ لله».

«یوم ینفخ فی الصور» - صور نام آن قرن است که اسرافیل در آن دمدم. روی عبد الله بن عمرو عن النبی (ص): «ان اعراباً قال ما الصور؟ قال: قرن ینفخ فیه»، و قال (ص): «کیف انعم و صاحب الصور قد التقم الصور فیه واصنی

سمعه و حنا جبهته ينتظر مفتی يؤمر أن ینفخ فینفخ . قالوا : یا رسول الله کیف تقول ؟
 نال : « قولوا حسبنا الله ونعم الوکیل . علی الله توکلنا » . و در بعضی کتب آورده اند که :
 سور چهار شاخ دارد : یکی تا زیر عرش است . یکی تا ببری . یکی تا بمیمنه عالم .
 چهارم بمیسره عالم ، چنانکه از عرش تا ثری و از میمنه عالم تا میسره همه در میان
 این چهار شاخ است روز قیامت . روز حشر و نشر چون الله خواهد که خلق را زنده
 کند جانهای پیغامبران در آن شاخ آرند که زیر عرش است و جانهای مؤمنان در
 آن شاخ که بمیمنه عالم است و جانهای جمله کافران در آن شاخ که در ثری است ، و
 جانهای زندیقان و مبتدعان در آن شاخ که بمیسره عالم است ، و بعد در هر جانی درین شاخها
 سوراخها است بر مثال زنبورخانه ، چون جانها برین سوراخها درآید چنان راست آید
 که نه جان زیادت آید نه جای کم بود ، و چهل سال جانها چنان میدارد پس زمین را
 جنباند ، چنانکه الله گفت : « اذا رجعت الارض رجاً » تا خاکهای شخصها از یکدیگر
 جدا شود ، سیاه از سفید و مرد از زن جدا شود ، آنکه بیحرم مجبور فرمان آید ، دریائی است
 در زیر عرش مجید ، آب حیات در آن . فرمایند او را که بیار چهل سال آن دریا آب بزمین
 بی بارد ، تا آن خاکها در زیر زمین آمیخته شود ، پس آن خاکها بفرمان حق رک و بی
 پوست و استخوان گردد . همان شخصها که در دنیا بود ، رب العزة باز آفریند . آنکه زمین
 زکراتباری بحق نالد ، و فرمان آید که : بارها بیرون نه ، فذلك قوله : « وأخرجت
 لارض افعالها » . زمین شکافته شود شخصها از زمین بیرون آید . اسرافیل را فرمایند تا
 برصور دمد ، آن جانهای خلق جمله از صور بیرون آیند جانهای نیکبختان سفید (۱) چون
 روارید ، و جانهای بدبختان سیاه چون قیر ، و همه احوال (۲) عالم از آن پر گردد ، و
 رب العزة گوید جل جلاله : « لیرجعن کل روح الی جسده ، فتأتی الارواح ، فتدخل

فی الخیاشم، فتمشی فی الاجساد کمشی السمّ فی الدلیغ . « عالم الغیب والشّهادة » -
این شهادت با غیب قرین درهمه قرآن معنی آن شهادت و حاضر ، میگوید : دانا بهر
غائب و حاضر اوست . « وهوالحکیم » یعنی حکم البعث « الخیر » بالبعث متی به مشهم .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و اذا رأیت الذین ینخوضون فی آياتنا » الایة - قال ابو جعفر
محمد بن علی : « لا تجالسوا اصحاب الخصومات والاهواء ، و الکلام فی الله و الجدل
فی القرآن ، فانهم الذین ینخوضون فی آیات الله » . اصل دینداری و مایه مسلمانی دو
حرف است : حق را قبول کردن ، و از باطل بر گشتن ، و اول ورد و آخر ورد بهر دو حرف
اشارت است . قبول کردن حق اینست که : « و أمرنا لنسلم لرب العالمین » ، و اعراض از
باطل اینست که : « و اذا رأیت الذین ینخوضون فی آياتنا فأعرض عنهم » میگوید با اهل
هوی و بدعت منشینید ، و سخن خایضان و مجادلان در قرآن مشنوید ، که شنیدن سخن
ایشان دل تاریک کند ، و نشستن با ایشان روی توحید گرد آلود کند ، و زینهار که
بهواء خود در آیات و صفات تصرف نکنید (۱) ، و از خوس پرهیزید ، که خوس درختی
است بیخ آن بدعت ، ساق آن ضلالت ، شاخ آن لعنت ، برگ آن عقوب ، شکوفه آن
ندامت ، میوه آن حسرت . هر که در آیات خوس کند ، خدا او را داور ، و خصم او بیغامبر .
امروز از مسلمانان مهجور ، و لعنت بر سر ، و فردا نابینا ، و منزل اوسفر . هر که دین دار است
و اسلام را بنزدیک او مقدار است ، و او را به الله (۲) سر و کار است تا بامیتدعان و منتطعان
و خایضان ننشیند ، که الله میگوید : « فالتقعدوا معهم » با ایشان منشینید ، « انکم اذا مثلهم »
که پس شما همچون ایشان باشد ، ایشان کتاب و سنت و آپس داشتند ، و معقول فرایش

داشتند. دست در رای و قیاس و کلام زدند، تا در کمراهی افتادند. **مصطفی (ص)** گفت : «من مشی الی سلطان الله فی الارض لیذله اذل الله رقبته يوم القيامة»، و سلطان الله فی الارض کتاب الله و سنة نبیه (ص). و قال (ص) : «من تمسک بسنتی عند فساد امتی فله اجر مائة شهید». تمسک بسنت راه تسلیم است، و راه تسلیم آنست که الله گفت : «و أمرنا لنسلم لرب العالمین» ما را فرمودند که گردن نهید گردن نهاریم، و نادر یافته پذیرفتیم. از صفات الله آنچه اسامی است دائمی، آنچه معانی است ندانیم، ظاهر یابیم، آنچه ظاهر است شناسیم، آنچه باطن است نشناسیم. ایمان ما از راه سمع است نه بحیلت عقل، و بقبول و تسلیم است نه بتصرف و تأویل. امام ما قرآن، و قاضی سنت، و پیشوا مصطفی، و هادی خدا. نادر یافته پذیرفته، و کوش فرا داشته، و تهمت بر خرد خود نهاده. نه علم از کیفیت آن آگاه، نه عقل را فاز آن (۱) راه. نه تفکر در صفات، نه شروع در تأویل، نه بر صاحب شرع رد، و نه عیب بر تنزیل، راه تشبیه بکفر دارد، چنانکه راه تعطیل. ربوبیت تعطیل فانی کرد و وحدانیت تشبیه باطل کرد. خدائی که جز از وی خدا نیست، و در هفت آسمان و زمین هیچ چیز (۲) و هیچ کس چون وی نیست. «لیس کمثله شیء و هو السميع البصیر».

۱۰- النوبة الاولى

قوله تعالى : « و اذ قال ابراهيم لایه آزر » ابراهیم گفت پدر خویش را آزر « اتخذ اصناماً آلهة » بتان خود صورت کرده را بخدائی میکیری و خدایان خوانی « ائی اریک و قومک » من ترا و قوم ترا می بینم « فی ضلال مبین » (۷۲)، در کمراهی آشکارا.

« و كذلك نری ابراهیم » همچنانکه هست با ابراهیم نمودیم « ملکوت

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، آنچه از نشانه‌های پادشاهی ما است در آسمان و زمین ، و لیکن
من الموقنین^(۷۵) ، و تا بود از بی گمانان .

« فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ » چون شب در آمد بروی و او می‌خداوند خویش
جست از زمر « رَأَى كَوْكَبًا » ستاره ای دید تابان « قَالَ هَذَا رَبِّي » گفت که خدای من
اینست « فَلَمَّا أَفَلَ » چون نشیب گرفت ستاره « قَالَ » گفت ابراهیم « لَا أَحْبَبُّ إِلَيَّ فُلَيْنِ^(۷۶) »
زیرینانرا و نشیب گرفتم کائرا دوست ندارم .

« فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا » چون ماه را دید بر آمده روشن « قَالَ هَذَا رَبِّي »
گفت اینست خدای من « فَلَمَّا أَفَلَ » چون ماه نشیب گرفت « قَالَ لَنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي »
گفت اگر راه ننماید مرا خداوند من « لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ^(۷۷) » من ناچاره
از گروه بیراهان باشم .

« فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً » چون خورشید دید بر آمده تابان « قَالَ هَذَا رَبِّي »
گفت اینست خدای من « هَذَا أَكْبَرُ » که این بزرگ است از ستاره و ماه « فَلَمَّا أَفَلَتْ » چون
خورشید نشیب گرفت « قَالَ يَا قَوْمِ » گفت ای قوم « إِنِّي بَرِئٌ مِمَّا تَشْرِكُونَ^(۷۸) » من
بیزارم از آنچه شما بانمازی میگیرید با خدای .

« إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ » من دین و کردار خویش پاک کردم و روی دل خویش
فرادادم « لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » فرا آن خدای که بیافرید آسمانها را و
زمینها را « حَنِيفًا » و من مسلمان ماک دیر « وَ مَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ^(۷۹) » و من از انباز
کیران نستم با الله .

« وَ حَاجَّةٍ قَوْمَهُ » و حاجت جست قوم وی بروی در بکار و دعوی حق کردن
« قَالَ اتَّحَا جَوْنِي فِي اللَّهِ » ابراهیم گفت : فامن^(۸۰) حاجت میجوئید ، و خصومت سازید ،

و بر من غلبه بیوسید بحق در خدای « و قد هدی » و مرا راه فرا دین حق نمود
 « ولا اخاف ما نشر کون به » و من نمی ترسم لز آنجهمی ابناز گیرید با او « الا ان يشاء
 ربی شیفاً » مگر که خدای خود بمن چیزی خواهد از کردند « وسع ربی کل شیء علماً »
 خداوند من رسیده است بهمه چیز و بهر بودنی بدانش خویش « افلا تتذکرون (٨٠) »
 در نیاید که من نترسم از آن چیز که شما کنید و تراشید و آنکه آنرا خدای خواندا
 « و کیف اخاف ما اشرکتکم » و چون ترسم از آن چیز که شما بابابازی گیرید (١)
 با الله « ولا تخافون » و شما نمی ترسید « انکم اشرکتکم بالله » که می ابناز گیرید با الله
 « ما لم ينزل به علیکم سلطاناً » چیزی که الله در پرسنش آن شما را نه عذر فرستاد
 نه آنرا سزای خدائی داد « فای الفرقین احق بالامن » از ما دو گروه کیست سزاوارتر
 بایمنی و بی یمی « ان کنتم تعلمون (٨١) » مرا ناسخ کنید اگر دانید
 « الذین آمنوا » ایشان که بگرویدند « ولم یلبسوا ایمانهم بظلم » و
 ایمان خود نیامیختند شرک « اولئک لهم الامن » ایشانند که بی یمی ایشانرا است
 « وهم مهتدون (٨٢) » و ایشانند که بر راه راست اند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « واذ قال ابراهيم لایه آزر » - ابراهيم مرین لفظ نزدیک قومی
 علما معرب است، که پدر و مادر ویرا ابراهام نام کرده اند چنانکه ابن عامر خواند در
 لحتی از قرآن، و در روایت عبدالحمید بن بکار ادوی همه قرآن نسّامان بر آنند که:
 نام پدر ابراهیم قارخ است چنان می آید که ویرا دو نام بوده، و چنین فراوان است،
 چنانکه یعقوب و اسرائیل. و مقاتل حیّان گفت: آزر لقب است، و قارخ نام

سليمان تيمى گفت: معنى آزر سبّ و طعن است، و هو المخطيء المعوج فى كلامهم، يعنى: و اذ قال ابراهيم لأبيه المخطيء المعوج مجاهد و ابن المسيب گفتند (۱): آزر نام صنم است، و موضعه نصب على اضمار الفعل، كأنه قال: و اذ قال ابراهيم لأبيه اتخذ آزر الهاء، و جعل اصناماً بدلاً من آزر. فقال بعد أن قال: «اتخذ آزر الهاء»، «اتخذ اصناماً الهة». يعقوب، آزر برفع خواند برنداء مفرد، يعنى: يا آزر اى: يا مخطيء و يا معوج! «اتخذ اصناماً الهة» - هر چه از بتان با صورست، صنم است، و هر چه بى صورت وثن. و گویند که پدر ابراهيم بتگر بود، «اننى اريك و قومك فى ضلال مبين».

«و كذلك» - اى كما اريناه البصيرة فى دينه، و استقبح ماكان عليه ابوه من عبادة الاصنام، كذلك نريه «ملكوت السموات والارض» يعنى ملك الله و ماخلق فيهما من الايات والعبر والدلالات. و «الملكوت» الملك، زيد فيه الواو والتاء للمبالغة كالرهبوت للرغبة، و الرّحموت للرّحمة. و ملكوت آسمان و زمين كه با ابراهيم نمودند، بيك قول آن بود كه از سرب بپرون آمد، بر آسمان نكرست. آفتاب ديد و مهتاب و ستارگان و سيرسيارگان، و كردش فلك و ملكوت زمين ديد، از اين كوه و صحرا و دريا و درختان و چهار پاين و پرندگان و امثال آن. بنظر اعتبار و استدلال در آن نكرست. يقين وى يغزود، كه آنرا كرد كاري است دارنده داننده.

قول سدى و مجاهد آنست كه اورا بر صخره اى داشتند، و كائنات از على تا ثرى بوى نمودند، و مكان خویش در بهشت بدید، فذلك قوله: «و آتيناہ اجرہ فی الدنیا» يعنى اريناه مكاه فى الجنة. ابن عباس گفت: ابراهيم از الله در خواست تا ملكوت آسمان و زمين بوى نمايند. فرمان آمد به جبرئيل تا ويرا بر آسمان برد. ويرا اشراف دادند

بر اعمال خلق . یکی را بر معصیت دید ، گفت : « یارب ! ما اقبیح ما یأتی هذا العبد ! اللهم اخسف به » ، و گفته اند که : ابراهیم سخت مشفق و مهربان بود بر خلق خدا ، چنانکه روزی درخود این اندیشه کرد که از من رحیم تر و مهربان تر هیچ کس نیست . رب العالمین او را بر آسمان برد ، و او را اشراف داد بر عمل اهل زمین ، و ایشانرا بر معصیت دید . بر ایشان لعنت کرد ، و هلاک ایشان خواست ، و فی ذلک ماروی فیس بن ابی حازم عن علی (ع) قال : قال رسول (ص) : « لَمَّا رَأَى اِبْرَاهِیمَ مَلٰکُوتَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ اَشْرَفَ عَلٰی رَجُلٍ عَلٰی مَعْصِیَةِ مَنْ مَعَاصٰی اللّٰهَ ، فَدَعَا عَلِیْهِ ، فَهَلٰکَ ، ثُمَّ اَشْرَفَ عَلٰی آخَرَ عَلٰی مَعْصِیَةِ مَنْ مَعَاصٰی اللّٰهَ ، فَدَعَا عَلِیْهِ ، فَهَلٰکَ ، ثُمَّ اَشْرَفَ عَلٰی آخَرَ ، فَذَهَبَ یَدْعُوْا عَلِیْهِ فَاَوْحٰی اللّٰهُ اِلَیْهِ اَنْ یَّا اِبْرَاهِیمَ اِنَّکَ رَجُلٌ مُّسْتَجَابُ الدَّعْوَةِ ، فَلَا تَدْعُ عَلٰی عِبَادِیْ فَانْهَمْنِیْ عَلٰی مَلَاحَ : اَمَّا اَنْ یَّتَوَبَ فَاَتُوْبَ عَلِیْهِ ، وَاَمَّا اَنْ اُخْرِجَ مِنْ صُلْبِهِ نَسَمَةً تَمْلَأُ الْاَرْضَ بِالتَّسْبِیْحِ ، وَاَمَّا اَنْ اَقْبِضَهُ اِلَیَّ فَاَنْ شَتَّ عَفُوْتُ ، وَاَنْ شَتَّ عَاقِبَتْ » .

« فَلَمَّا جَزَّ عَلِیْهِ اللَّیْلُ » - مفسران گفتند : ابراهیم در روزگار نمرود بن کنعان الجبار زاد ، و اوّل کسی که تاج بر سر نهاد ، و مردم را بر عبادت خود خواند ، نمرود بود ، و در همه جهان ملک داشت . وقتی بن خواب دید که ستاره ای بر آمدی ، و نور آفتاب و ماه تاب پیردی . از آن خواب بترسید . ساحران و کاهنان را جمع کرد ، و تعبیر آن درخواست . ایشان گفتند . یولد فی بلدک فی هذه السنة غلام یغسّر دین اهل الارض و یکون هلاکک و زوال ملکک علی یدہ . گفتند : امسال درین شهر کودکی از مادر در وجود آید که زوال ملک تو بر دس وی بود . نمرود فرمود تا آن سال هر فرزند که زادند ، او را بکشند ، و مردان و زنان از هم جدا کرد ، و هر ده زن مردی را بر ایشان موکل کرد ، تا با شوهر بخلوت نه نشیند مگر در حال حیض . و گفته اند : مردان را جمله بلشکر گاه خوش برد ، و با خود میداشت ، و موکلان برایشان گماشته ، تا هیچ کس

از ایشان با اهل خویش در حال طهر نشود ، تا این يك سال بگذرد . روزی آزر را بشغلی فرستاد ، و بر هیچ کس ایمن نبود ، چنانکه بر آزر ایمن بود . از آنکه بشکر بود ، و در دین نمرود متعصب . آزر پیامد ، و آن شغل بگزارد ، و بعاقبت درسرای خویش شد . رب العزة آن ساعت مهر بر وی افکند ، و عشقی در سر وی نهاد ، در اهل خود نگرست طاقت نداشت که باز گردد ، و مباشرتی برفت ، و در آن مباشرت تخم ابراهیم بنهاد .

کاهنان دیگر روز بجای آوردند که تخم ابراهیم در مستقر خویش نهاده شد . برخاستند ، و پیش نمرود شدند ، گفتند : قد جبل به اللبلة . آن فرزند که تو از وی میترسی ، امشب در رحم مادر قرار گرفت . نمرود بترسید . فرزندان را که میزادند میکشت ، تا ابراهیم را وقت زادن نزدیک گشت . مادر وی از شهر بیرون شد و از مردم بگریخت بجوئی خشک رسید که در آن آب بوده ، و گیاه بر آمده . ابراهیم آنجا از مادر جدا شد ، و مادر ویرا در خر قهای پیچید ، و در میان گیاه رها کرد ، و خانه باز آمد ، و پندورا خبر کرد از آن حال و آن فرزند . پند رفت ، و همان جا سربى ساخت ، و کودک را در آن سرب برد و بخوابانید ، و سنگی بر در آن راست کرد ، تا کس آنرا نداند ، و سباع قصد وی نکند . پس مادر هر روز میرفت و ویرا شیر میداد ، و هر گاه که مادر بوی رسیدی ویرا دیدی انگشتان خود در دهان گرفته ، و از آن شرابی در می کشید و مسخورد . مادر نیک نکه کرد ، از يك انگشت شیر می آمد ، و از دیگری آب (۱) ، و از دیگری عسل ، و از دیگری گاو روغن (۲) و از دیگری خرما . و ابراهیم در آن سرب میباید . يك روزه را هفته ای می نمود ، و يك هفته را ماهی ، و يك ماهه را سالی . پس خون فرا سخن آمد ، روزی با مادر گفت : یا امه من ربی ؟ قالت : انا . قال : فمن ربك ؟ قالت : ابوك . قال : فمن رب ابي ؟ قالت : اسكت ، و ضربته مادر بخانه باز شد ، و با پدر گفت :

می‌بینی این کودک! ترسم که این آن کودک است که کاهنان از وی خبر دادند، که خدایان را باطل کند، و دین نو آرد، و ملک نمرود زیر و زیر (۱) کند، و آن قصه باید برگفت. پدربرخاست، و بآن سرب شد. ابراهیم گفت: یا ایه من ربی؟ قال: امك. قال: فمن رب امی؟ قال: انا. قال: فمن ربك؟ قال: نمرود. قال: فمن رب نمرود؟ فطمه لطمه، وقال له: اسكت.

ابن عباس گفت: چون هفت ساله شد، از مادر و پدر درخواست تا او را از آن سرب بیرون آرند. او را بوقت آفتاب فرو شدن بیرون آوردند. شتران و اسبان و کوسفندان را دید، با پدر گفت: ایشان چه اند؟ گفت: چهارپایان چرندگان. ابراهیم گفت: ما لها بد من أن يكون لها رب. ناچار این را خداوندی و آفرید کاری است پس در آسمان و زمین و کوه و صحرا نظر کرد، گفت: این را ناچار کرد کاری و آفرید کاری است. آنکه گفت: ان الذي خلقتي ورزقني وأطعمني وسقاني لربي، مالی اله غیره. پس شب در آمد و مشتری بر آمد، و بروایتی زهره. چون آن کوکب دید. گفت: «هذا ربی»، فلذلك قوله عز وجل:

«فلما جنّ عليه الليل رأى کوکباً» - جنّ عليه غطى عليه. عرب گویند: جنّه الليل، و جنّ عليه الليل جنوناً، وأجنّه، اذا اظلم حتى يستتر بظلمته، والجنان والجنان مار بود، از بهر آنکه پنهان رود. و سقى الجن جنناً، لاجتنانهم عن عين الناس. رأى کوکباً - چون شب برو در آمد، و او خدا را می جست، و از زبر می جست، آن ستاره را دید زهره یا مشتری گفت: «هذا ربی». يك قول آنست که این بر جهت توبیخ گفته است و انکار بر فعل ایشان. الف استفهام در آن مضمّن است، یعنی: اهدا ربی؟ خدای من اینست؟ و مثل این خدای تواند بود؟ هذا کقوله: «افان مت فهم الخالدون»؟

یعنی: افهم الخالدون؟ قول دیگر آنست که این بر سبیل احتجاج گفت برایشان، که ایشان اصحاب نجوم بودند، و تدبیر خلق از آن میدیدند، و آنرا تعظیم مینهادند. ابراهیم گفت: هذا ربی فی زعمکم ایها القائلون بحکم النجوم. هذا کقولہ: «این شرکائی؟ یعنی بزعمکم وقولکم، وانظر الی الہک» یعنی بزعمک وقولک.

ابراہیم خواست که بتدریج جهل و خطاء ایشان بایشان نماید. باوّل آنچه ایشان تعظیم می نهادند، آنرا تعظیم نهاد، پس بعاقبت نقص در آن آورد، و عیب افول باز نمود، فقال: «لا احبّ الافلین» عرفهم جهلهم وخطاهم فی تعظیم النجوم، ودلّ ان ماغاب بعد الظهور کان حادثاً مسخراً و لیس بربّ. و گفته اند: مثل ابراهیم در آنچه گفت: «هذا ربی» پس عیب و نقص در آن آورد، و گفت: «لا احبّ الافلین» مثل آن حواری است که بر قومی بتپرستان رسید، خواست که ایشانرا بتدریج از آن فراستاند، اوّل آنرا تعظیم نهاد و ایشانرا در آن دین خویش بر اجتهاد داشت، تا ویرا پشرو خویش کردند، و کرامی داشتند، و بهر چه وی گفت او را مطیع و منقاد شدند، تا روزی که دشمنی عظیم بر سر ایشان آمد، با این حواری مشورت کردند. وی گفت: رای من آنست که همه بهم آئیم، و پیش صنم تضرع نمائیم، تا کار این دشمن کفایت کند، پس همه بهم آمدند، و تضرع نمودند، و زاری کردند، و از آن نفعی و دفعی ندیدند، و کار دشمن قوی تر میشد و بالا میگرفت. آخر حواری گفت: من خدائی میدانم که بر خوانیم اجابت کند، و دعا کنیم کار آن دشمن کفایت کند، فہلمّ ندعہ. قال: فدعوا اللہ فصرف عنهم ماکانوا یحذرون واسلموا.

«فلما رأى القمر بازغاً» ای طالعاً. از اوّل ماه سه شب هلال گویند، و بعد از آن قمر گویند تا آخر ماه. پس باخر شب چون ماه برآمد همان گفت که با ستاره گفت، ہم بر آن معنی. «قال لئن لم یهدنی ربی» - این لام خلف قسم است، و لام در

« لَأَكُونَنَّ » جواب قسم است . « لئن لم يهدني ربِّي » یعنی لئن لم یبشتنی ربی علی الهدی « لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ » .

« فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربی » - اینکه « هذه » نگفت ، آنرا سه جواب است : یکی آنست که حکایت از رب میکرد نه از عین خورشید ، که آنرا یخدائی میداشت ، و دیگر وجه آنست که : هذا الطالع ربِّي . کنایت از صفت کرد نه از اسم . سدیگر وجه آنست که عرب بر اختیار و بر تذکیر و تأنیث چیزی را که در آن علامت تأنیث نیست . « هذا اکبر » یعنی اعظم من الزهرة والقمر . « فلما اقلت » یعنی غابت ، « قال يا قوم انى يرى مقام تشرکون » بالله من الالهة . اورا گفتند : یا ابراهیم ! چون ازین خدایان یزار شوی کرا پرستی ؟ گفت : اعبد الذی خلق السموات والارض ، « حنیفاً » ای مخلصاً لعبادته ، « وما انا من المشرکین » . « حنیفاً » صفت ابراهیم است ، و منصوب است بر نعمت ، و حنفاً مسلمانان اند و حنیفیه نامی است ملّت اسلام را ، و گفته اند که حنیف مسلمان بود مختتن .

و گفته اند که : حاج و « حاجه قومہ ، المحاجة والمحاقة ادعاء الحق » . این آن خصومت و محاجّت است که فرعون وی کرد با وی نمرود بن کنعان بن ماش بن آدم بن سام صاحب مجدل بابل ، و شرح این محاجه در سورة البقرة رف فی قوله : « الم تر الى الذى حاج » الایة . « قال امحاجونى » قراءت مدنی و شامی بتخفیف نون است . باقی بتشدید خوانند . « وقد هدانى » ای عرفنى توحیده « ولا اخاف ما تشرکون به الا ان يشاء ربی شیئاً » - این جواب آنست که همیشه مشرکان مسلمانانرا می بیم نمودند و مینمایند از کزند بتان ، جنایکه هود را گفتند : « ان تقول الا اعتريك بعض الهتنا بسوء » ، و محمود را به سومنات سدنّه منات تهدید کردند . « وسع ربی کل شیء علماً » - ای ملأ ربی کل شیء علماً . این همچنانست که جای

دیگر گفت: «درحمتی وسعت کل شیء» ای ملأء. «افلا تتذکرون» - تشعظون، فتر کوا عبادة الاصنام ۱۴

«و کف اخاف ما اشرکتکم» - مشرکان ابراهیم را می ترسانیدند، و از گزند بتان تهدید میکردند. ابراهیم گفت: «و کیف اخاف ما اشرکتکم» چون ترسم. من ازین بتان که شما بانبازی گیرید با الله؟! و ایشان تا بینایان اندو تا شنوا و نادان و ناتوان، و شما از خدای پنهان شنوای گویای دانای توانا نمی ترسید! و با وی بتان انباز میگیرید بی عنتری و بی حجتی و بی آنکه ایشانرا سزای خدائی است! «فأى الفرقین احقّ بالامن ان کنتم تعلمون» - اکنون مرا پاسخ کنید اگر دانید، از آن خدای قادر شنوای پنهان دانا سزاتر که ترسند یا ازین بتان عاجز تا شنوای ناپنهان تا گویا؟! و که نزدیکتر بایمن شدن و بی بسم بودن آنکه از يك خدای می امن باید یافت یا آنکه از هزاران؟! آنکه خود پاسخ کرد، گفت: «الذین آمنوا». اگر مستألف نهی این سخن، نه حکایت از ابراهیم، هم بیکواست.

«الذین آمنوا ولم یلبسوا ایمانهم بظلم» - درخبر است که ابوبکر صدیق گفت: یا رسول الله! و آیا ما لم یظلم نفسه؟ جواب دادوی را که: الم ترالی قوله تعالی فی قصّة لقمان: «یا بنی لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظیم» یعنی که این ظلم ایدر (۱) شرك است، چنانکه آنجا است. و قومی بر عموم راندهد، و گفتند که: این ابراهیم و اصحاب ویرا است علی الخصوص، چنانکه روایت کنند از علی (ع) که این آیت برخواند و گفت: «هذه فی ابراهیم و اصحابه خاصة، لیست لهذه الامة».

النوبة الثالثة

فوله تعالى : « واذقال ابراهيم لأبيه آزر ، الایة - الاصل منهمك فی الجحود ، و النسل متصف بالتوحید ، و الحق سبحانه و تعالی یفعل ما یرید . ابن عجب نکر پدر بتکر و پسر پیغامبر ! پدر رانده با خواری و مذلت ! پسر خوانده با هزاران کرامت ؟ پدر در قبضة عدل بداغ قطعیت بر راه نومییدی در لباس بیگانگی ! پسر در سایه فضل در نسیم قرب بر راه پیروزی در لباس آشنائی ! سبحان من یخرج الحی من المیت و یخرج المیت من الحی . فردا در انجمن قیامت در آن عرصه کبری چون ابراهیم را جلوه کنند ، و با صد هزار نواخت و کرامت بیازار قیامت بر آرند ، آزر را بصف خواری پیش پای وی نهند ، از آنکه در دنیا چون ابراهیم در شکم مادر بود آزر تمنی کرد که : اگر مرا پسری نیکو آید ، او را در پای نمرود کشم ، و بتقرب پیش وی قربان کنم . وی نتوانست که دستش نرسید ، و در حق اندیشه خود بجزاؤ آن برسد . این چنانست که مصریان چون جمال یوسف (ع) دیدند ، بر من یزید داشته ، هر کس آرزوی آن کردند که یوسف غلام وی بود . رب العزة تقدیر حنان کرد که مسأله بازگشت ، و مصریان همه بنده و رهی و چاکر وی گشتند .

« و كذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات و الارض » - اول او را ملکوت آسمان و زمین نمودند ، تا از راه استدلال دلیل گرفت بروجود صانع . در کوکب نگرست گفت : « هذا ربی » ای : هذا دلیل علی ربی ، لأن ربی لم یزل و لا یزال ، و هذا قدأفل « لا احب الا فلین » . پس بآخر جمال حقیقت او را روی نمود ، از راه استدلال و برهان بمشاهدت و عیان بازگشت . روی از همه بگردانید ، گفت : « فانهم عدو لى الارب العالمین ، و جبرئیل را گفت : اما اليك فلا . اول عالم وار شد ، آخر عارف وار آمد .

واسطی گوید: خلق عالم بدو همی شوند ، و عارفان ازو همی آیند . گفتا : اگر کسی گوید که : خدای را بدلیل شناسم ، تو او را گوی دلیل را بچه شناختی ؟ بلی در بدایت از دلیل چاره نیست ، چنانکه بدایت راه خلیل بود . چون آن همه دلایل در راه خلیل (ع) آمد ، کوکب و قمر و آفتاب ، بهر دلیلی که میرسید دروی همی آویخت که : « هذا ربی » . چون از درجه دلایل برگزشت ، جمال توحید بدیده عیان بدید . گفت : « یا قوم انی بریء مما تشرکون » ، ای : من الاستدلال بالمخلوقات علی الخالق ، فلا دلیل علیه سواه . همانست که آن مهتر دین گفت : « عرف الله بالله وعرفت ما دون الله بنور الله » ، و هو المشار الیه لقوله : « وأشرق الارض بنور ربها » .

آن جوانمرد طریقت اینجا نکنه ای عزیز گفته ، و روش راهروان را و کشش ربودگان را بیانی نموده ، گفتا : چون از درگاه احدیت بنعت رافت و رحمت این نواخت به خلیل رسید که : « واتخذ الله ابراهیم خلیلاً » ، فرمان آمد که ای خلیل ! در راه خلّت استادگی شرط نیست ، از منزل « اسلمت لرب العالمین » فرائر شو . سفری کن که آنرا سفر تفرید گویند ، « سیروا سبق المفردون » . خلیل طالبی تیز رو بود . جوینده یادگار ازل بود . نعلین قصد در پای همت کرد . سفر « انّی ذاهب الی ربّی » پیش گرفت . از کمین گاه غیب خزائن عزت فرو گشادند ، و از آن درر الغیب و عجائب الذخائر بسی در راه « انّی ذاهب » فرو ریختند . خلیل هنوز رونده بود ، بسته « انّی ذاهب » گشته ، بنقطه جمع نرسیده ، باز نگرست ، غنیمت دید ، بغنیمت مشغول شد . جمال توحید از وی روی بپوشید که چرا باز نگرستی ؟ تا آنکه که استغفار « لا احبّ الاقلین » بکرد ، و آن درر الغیب همچنان میدید ، و وی باز می استاد که « هذا ربّی » ، « هذا ربّی » ، که آن درر الغیب بس دل فریب و بس شاغل بود ، گفتند : ای خلیل ! نبایستی که ترا این وقت بودی ! در راه « انّی ذاهب الی ربّی » روی ، و آنکه بغنیمت و ذخایر باز نگری .

چرا چشم همت از آن فرونگرفتی؟ و چرا سنت «ما زاغ البصر» بکارنداشتی؟! اینست سنت آن مهترعالم، و خاصیت سید ولد آدم، که شب زلفت و الفت آیات کبری در راه او تجلی کرد، و او برین ادب بود که: «ما زاغ البصر و ما طغی». ای خلیل! کسی که یادگار ازل جوید، و راز ولی نعمت، او غنایم و ذخایر را چه کند؟

کسی کش مار نیشی بر جگر زد
 و را تریاق سازد نه طبرزد.

خلیل دست تجرید از آستین تفرید بیرون کرد، و بروی اسباب باز زد که:

«انی و جهت وجهی للذی فطر السموات و الارض حنیفاً و ما انا من المشرکین» یعنی: افردت قصدی لله، و طهرت عقیدی عن غیرالله، و حفظت عهدی فی الله الله، و خلصت وجدی بالله، فانا لله بالله، بل محو فی الله، والله الله.

النوبة الاولى

فوله تعالی: «و تلك حجتنا» و آن جواب که ابراهیم داد حجت جستن ایشانرا «آئینها ابراهیم علی قومه» ما تلقین کردیم ابراهیم را بر قوم خویش «نرفع درجات من نشاء» می برداریم درجات آنها که خواهیم «ان ربك حکیم علیم (۸۳)» که خداوند تو دانائی است راست دان.

«و هبنا له» و بخشیدیم ابراهیم را «اسحق و یعقوب کلاً هدینا» همه را راه نمودیم بایمان «و نوحاً هدینا من قبل» و نوح را هدایت دادیم از پیش فا (۱)، «و من ذریته» و از فرزندان نوح «داود و سلیمان و ایوب و یوسف و هرون و كذلك نجزي المحسنین (۸۴)» و همچنان نیکوکارانرا جزا دهیم.

و زکریا و یحیی و عیسی و الیاس کلّ من الصّالحین (۸۵) همه نیک مردان شایستگان اند.

« و اسمعیل والیسع و یونس و لوطاً و کلاً فضّلنا علی العالمین (۸۶) »

و همه را افزونی دادیم در نبوت بر جنّ و انس .

« و من آبائهم » و پدران ایشان « و ذریّاتهم » و فرزندان ایشان

« و اخوانهم » و برادران ایشان « و اجبتیناهم » برگزیدیم ایشانرا « و هدیناهم »

وراه نمودیم ایشانرا « الی صراط مستقیم (۸۷) » سوی راه راست درست .

« ذلک هدی الله » آن راه نمونی الله است « یهدی به » راه می نماید بآن

« من یشاء من عباده » او را که خواهد از بندگان خویش « و لو اشرکوا » و اگر

انباز گرفتندی چیزی را با خدای « لحبط عنهم » از ایشان نا چیز و تباه و نیست کشتی

« ما کانوا یعملون (۸۸) » آنچه می کردند از جهدها و عبادت‌های نیکو بزرگ پاک .

« اولئک » این پیغامبران که نام بردیم و آنان که نام نبردیم « الذّین

آتیناهم الکتاب » آتند که دادیم ایشانرا نامه « والحقم والنّبوة » و دین و پیغام

« فان یکفر بها » اگر کافر می شد (۱) بآن « هؤلاء » اینان که مشرکان قریش اند

« فعد وکلنا بها قوماً » برکماشتیم بر پذیرفتن آن و استوار گرفتن بآن گروهی

دیگر « لیسوا بها بکافرین (۸۹) » ایشان که بآن کافر نیستند .

« اولئک الذّین هدی الله » ایشان آتند که الله راه نمود ایشانرا

« فیهدیهم اقتده » بر راست راهی ایشان پی بر، و پس روی گیر « قل لا اسئلكم » کوی

نمی خواهم از شما « علیه » بر پیغام رسانیدن و آگاه کردن « اجرآ » مزدی نمی خواهم

خود را « ان هو » نیست اینکه ازن می شنوید « الا ذکرى للعالمین (۹۰) » مگر بپندی

جهانیان را .

« و ما قدر و الله حقّ قدره » خدا برا نشاناختند سزای شناختن وی، و بزرگی

وی ندانستند «اذ قالوا» که بروی دلیری کردند و گفتند «ما انزل الله» فرو فرستاد
 الله مگر «علی بشر من شیء» بر هیچ مردم هیچ چیز (۸) «قل من انزل الكتاب» رسول
 من! گوی که آن کبست که فرو فرستاد این نامه؟ «الذی جاء به موسی» که موسی
 آورد «نورا وهدی للناس» روشنائی و نشان راه مردمان را «تجعلونه قراطیس»
 آنرا در کافذه می نویسید «تبدونها» بعضی از آن آشکارا میکنید «وتخفون کثیرا»
 و فراوانی از آن پنهان می دارید «وعلمتم» و آن کیست که در شما آموخت
 «ما لم تعلموا انتم» آنچه ندانستید شما «ولا آباؤکم» و نه پدران شما «قل الله»
 گوی آن فرستنده تورات و آن در آموزنده خدای است «ثم ذرهم» پس ایشانرا
 گذار «فی خوضهم یلعبون» (۹) «تا در بازی خویش فراخ می روند.

«وهذا کتاب» و این قرآن نامه ایست «انزلناه» ما فرو فرستادیم آنرا
 «مبارک» برکت کرده در آن و آفرین «مصدق الذی بین یدیه» گواه و استوار گیر
 آن نامه را که پیش از آن فابود (۶) «ولتذکر» و تا بیم نمائی و آگاه کنی «ام القری»
 مردمان مکه را «ومن حولها» و هر که گرد بر گرد آن «والذین یؤمنون بالاخرة»
 و ایشان که گرویده اند روز رستاخیز «یؤمنون به» می گردند باین نامه
 «و هم علی صلاتهم یحافظون» و ایشانند که بر هنگام نمازهای خود بر استاد
 میکنند و هنگامهای آن میکوشند.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «و ملک حببتنا آتیناها ابرهیم علی قومه» - چون ابراهیم
 بر قوم خود (۳) حبت آورد که از دو گروه کدام یک (۴) می بیم تر و با من سزاتر؟

۱- نسخه ج: هیچیز. ۲- نسخه ج: پیش از آن بود. ۳- نسخه ج: وی. ۴- نسخه ج: کدام یکی.

او که يك خداى را پرستد؟ يا او که هزاران؟ او که خداوندی پرستد که قادر است و مالك نفع و ضرر؟ يا او که عاجزى را پرستد بى صفت؟ و نیز بر نمرود حجّت آورد که «ربى الذى يحيى ويميت» تا آنجا که گفت: «فبئس الذى كفر». چون این حجتهای روشن برایشان آورد، ایشان بقول ابراهيم اقرار دادند، و حجّت بر خود لازم شناختند. رب العالمين گفت: آن حجّت ما فرا ابراهيم نموده بودیم، و تلقین کردیم، و او را در آموختیم.

«نرفع درجات من نشاء» - زید اسلم گفت: يعنى بالعلم، چنانکه جای دیگر گفت: «والذين اوتوا العلم درجات». قومى گفتند: این طبقات ثواب است در بهشت، چنانکه آنجا گفت: «لهم درجات عند ربهم»، «هم درجات عند الله»، و گفتند (۱): این رفع درجات در دنیا اسب پیغامبران را بمعجزات، و مؤمنان را بکرامات، و توفیق طاعات، چنانکه گفت: «و رفعنا بعضهم فوق بعض درجات». جای دیگر گفت: «نرفع درجات من نشاء و فوق كل ذى علم علم». عاصم و حمزه و کسائی «نرفع درجات من نشاء» بتنویس خوانند. باقى «درجات من نشاء» باضافه خوانند، و بمعنی هر دو یکسان اند. «ان ربك حكيم» فى امره «علم» سخلقه.

«و وهبنا له» يعنى لـ ابراهيم «اسحق و يعقوب» رب العالمين ولد را هبه خواند درقرآن بچند جایکه، چنانکه گفت: «و وهبنا لداود سليمان»، «لأهلبك غلاماً زكياً»، «فهب لى من لدنك ولياً». «و وهبنا له اسحق و يعقوب» - میگوید: ابراهيم را بخشیدیم اسحق و يعقوب. يعقوب پسر اسحق بود، و اسحق پسر ابراهيم از ساره، و ابراهيم را هشت پسر بود. اسحق پدر عبرانیان از ساره، و اسمعیل پدر قازیان از هاجر، و آن شش پسر دیگر از فطوره بنت یقطن الکنعانية. و يعقوب پدر اسرائیلیان بود.

«كَلَّا هَدِينَا» - یعنی للایمان والنبوة، «و نوحاً هَدِينَا مِنْ قَبْلِ» یعنی: من قبل ابراهیم و ولده . میگوید: پیش از ابراهیم و فرزندان وی نوح را راه نمودیم، و نبوت دادیم. «وَمَنْ ذَرِیَّتُهُ» یعنی: و من ذریّۀ نوح، و از فرزندان نوح. آنکه تفسیر کرد که ایشان که اند: داود، و هو داود بن ایشا، هفتم هفت پسر بود، کهنۀ ایشان، کشندۀ جالوت. وقصّۀ وی معروف. و سلیمان پسر داود از زن اوریا زاده بود، و داود و سلیمان از سبط یهودا بودند، و ایوب، میگویند ایوب از فرزندان روم بن عیص بن اسحق بن ابراهیم بود، و در عصر خویش ملک بود، و ده پسر داشت از دختر میثا بن یوسف بن یعقوب، و در روزگار یوسف بود، و قصّۀ وی معروف. و یوسف، و هو یوسف بن یعقوب بن اسحق بن ابراهیم، و فیه قال رسول الله (ص):

ان الکرم بن الکرم بن الکرم بن الکرم

یوسف بن یعقوب بن اسحق بن ابراهیم.

و موسی، و هو موسی بن عمران بن یصهر بن قاهت بن لاوی بن یعقوب و هرون اخوه اکبر منه سنّاً.

«و كذلك نجزي المحسنين» - چنانکه ابراهیم را بر توحید و ثبات وی بر دین خویش و حبّ آوردن بر دشمن جزاء نیکو دادیم، و پاداش نیکو کردیم، که او را برگزیدیم و فرزندان پاک دادیم، و درجات وی بر داشتیم، در نبوت و در ثواب طاعت با نیکوکاران همچنان کنیم، و ایشانرا جزاء نیکو دهیم.

«و زکریّا و یحیی و عیسی و الیاس» - قومی گفتند: الیاس، ادریس اسب، و این درست نیست که ربّ العزّة نسبت الیاس درین آیت با نوح کرد، و از فرزندان نوح شمرد، و معلوم است که نوح از فرزندان ادریس بود. نوح بن لَمَک بن متوشلخ بن ادریس، الَّذی یقال له اخنوخ. و قول درست آنست که از فرزندان هرون

بود، وهو الياس بن بشر بن فينحاص (١) بن العيزار بن هرون بن عمران، «كل من الصالحين».

«و اسمعيل» - وهو ابن ابراهيم «واليسع» وهب گفت: يسع شاگرد الياس بود. گهب گفت: يسع خضر است که موسى را عليه السلام معلم بود. يمان بن رباب گفت: يسع پسر اسحق است پدر روم. حمزه و کسائي و الليسع خوانند بلام مشدد، يعنى که نام وی ليعع است نه يسع، اما الف و لام زيادت در افزودند و مدغم کردند، چنان است که الف و لام بر قراءت حمزه و کسائي زيادت اس، و بر قراءت باقى الف و لام تعريف است. «يونس» وهو يونس بن متى، ويرا دو نام است: ذوالنون و يونس. گفته اند که: الياس و يسع و يونس در يك زمان بودند، و پس از ايشان باندك روزگار زکريا و يحيى و عيسى بودند. «ولوطاً» و هو ابن عم ابراهيم، و اول من آمن به، «و کلاً فضلنا على العالمين» - اى فضلنا هم بالنبوۃ على عالمى زمانهم. «ومن آبائهم» - اين «من» تبعيض است يعنى: هدينا بعض آبائهم وذرّياتهم. ميگويد: و از بدران ايشان که نامشان درين موضع نبرده اند از آدم و هود و صالح و اديس و غير ايشان، و نیز مؤمنان که در عهد آن بدران بر ملت ايشان بودند. «وذرّياتهم» - و از فرزندان اين هشده (٢) پيغامبر که نامشان درين آيات برده اند، و نام آن فرزندان نبرده اند، «و اخوانهم» و برادران ايشان که بر دين و ملت ايشان بوده اند. اينجا سخن منقطع شد، پس گفت: «واجبتناهم» اى استخلصناهم بالنبوۃ، مأخوذ من جبيت الماء فى الحوض اذا جمعته. «و هديناهم الى صراط مستقيم» يعنى الاسلام.

«ذلك هدى الله» - اى دين الله الذى هم عليه. اين است دين خدا و ملت

١- فينحاص يا فينحاص نوه هرون بود. ٢- هشده = هجده و هژده.

بسا که پیغامبران بر آن بودند ، و خدا را عزّوجلّ بدان پرستیدند، یعنی دین اسلام وملت حنیفی. « یهدی به من یشاء من عباده » - آنرا که خواهد از بندگان خویش بآن راه نماید ، و بر آن دارد ، چنانکه پیغامبران را بر آن داشت ، و بآن راه نمود . و این آیت حجتی ظاهر است بر قدریان ، و وجه آن روشن .

« ولو اشرکوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون » - قومی از اصحاب رای باین آیت تمسک کرده اند ، و گفته اند (۱) : مرتد چون بدین اسلام باز گردد فرائض طاعت که در حال اسلام گزارده پیش از ردّت ، قضا باید کرد ، که آن همه بر دّت باطل گشت ، که ربّ العزّة میگوید : « ولو اشرکوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون » - ، و كذلك قوله تعالی : « لن اشرکت لیحبطن عملک » ، و این مذهب باطل است ، و احتجاج ایشان باین آیه درست نیست ، که آیت مجمل است ، و در سورة البقرة مفسّر گفته که : « و من یرتد منکم عن دینه فیمت و هو کافر فاولئک حبطت اعمالهم فی الدنیا و الاخرة » میگوید : کسی که مرتد گردد ، و در ردّت بمیرد ، اعمال وی باطل گردد . پس کسی که توبه کند ، و باسلام باز آید ، اعمال وی که در اسلام کرده بود حابط نگردد ، و بر حال خویش بماند (۲) پس بر مرتد که باسلام باز آید جز قضا آن عمل که در حال کفر از وی فائت گشته واجب نیست ، و این آیت ایشانرا حجت نیست ، و آیه مجمل جز بر وفق مفسّر راندن هیچ وجه نیست . پس بمدح پیغامبران باز آمد و بیان کرد که ایشانرا چه داد ، گفت :

« اولئک الذین آتیناهم الکتاب » - این پیغامبران نامبرده را میگوید ، و آن مبهمان نام نبرده از آبا و ذریات ، و قومی فراوان که در قرآن نام ایشان برده « اولئک » ایشان آنند که داریم ایشانرا کتّاب از آسمان فرو آمده ، صحف ابراهیم و تورات موسی و انجیل عیسی و زبور داود . « و الحکم و النبوة » و علم داریم و فهم و فقه ایشانرا و نبوت .

« فان يكفر بها هؤلاء فقد وگناها قوماً ليسوا بها بكافرين » - اگر اهل مکه بدان می کافر شوند و نپذیرند ما قومی را بر گماشتیم از مهاجرو انصار که آنرا پذیرفتند و تصدیق کردند ، و بجان و دل باز گرفتند . « فقد وگناها » ای بالایمان بها . این همچنانست که جای دیگر گفت : « والزمهم كلمة التقوى » . مجاهد گفت این عجم اند و فرس ، که نا دیده بجان و دل قبول کردند ، و بغیب ایمان آوردند و تصدیق کردند . مصطفی (ص) در حق ایشان میگوید : « لو كان الدين معلقاً بالثريا لثاله رجال من ابناء فارس » ، وعن ابن عمر ، قال : قال رسول الله (ص) : « لله عز و جل خیرتان من خلقه فی ارضه : قریش خیرة الله من العرب ، و فارس خیرة الله من العجم » . پس سخن باز بپیغامبران برد ، و در مدح ایشان بیفزود ، و مصطفی را صلی الله علیه وسلم بسنت و سیرت ایشان اقتدا فرمود ، گفت :

« اولئك الذين هدى الله » - ای هدیهیم الله ، « فبهديهم » ای بسنتهم و سیرتهم بالصبر والاحتساب ، « اقتده » - ابن عامر « اقتدهی » خواند بکسر هاء مشبع . حمزه و کسائی و یعقوب در وصل « ها » بیفکنند ، و در وقف بسکون « ها » وقف کنند ، و این « ها » هاء وقف گویند ، چنانکه : اخبره تمله ، و هم ازین باب است : کتابیه ، حساییه ، ماهیه . باقی قراء در وصل و در وقف بسکون ها خوانند . میگوید : یا محمد ! سیرت انبیا گیر ، و بر پی ایشان رو ، و در صبر کردن (۱) بر تکذیب و اذی دشمن چنانکه ایشان صبر کردند ، تا بمراد رسی ، چنانکه ایشان بمراد رسیدند . آنست که گفت : « فصبروا علی ما کذبوا و اوذوا حتی اتاهم نصرنا » . مفسران گفتند فقه این آیت آنست که هر چه از پیغامبران درست شود و ثابت گردد از اعمال و احکام ، و معلوم شود که آنرا

۱- چنین است در نسخ موجود ، ولی از سیاق عبارت چنین پیدااست که او در آغاز « و در صبر کردن » زائد است .

پیغامبری دیگر و بکتابی دیگر نسخ نکردند، برین امت واجب است که آنرا دین خود دانند، و اتباع آن کنند، بر مقتضای اینکه رب العزّة فرمود: «فبهديهم اقننه».

«قل» یا محمد! : «لا اسئلكم عليه» ای علی القرآن و تبليغ الرسالة «اجراً» ای جملاً و رزقاً. «ان هو» ای ماهو یعنی محمّد (ص)، و قيل القرآن «الا ذكرى للعالمين» موعظة للخلق اجمعين.

«وما قدروا الله حقّ قدره»- این در شأن حیّ بن اخطب آمده از جهودان. بدر صفة مادر مؤمنان پیش رسول خدا آوردند او را، دستهای وی بر پشت بسته، بدنشان خویش قبای دیبای خویش از نازوی خود میکند، و میگفت:

لعمرك ما لآلم ابن اخطب نفسه ولكنه من يخذل الله يخذل.

رسول خدا (ص) سوگند بروی داد که: بآن خدای که به طور سینا با موسی سخن گفت که در تورات خواندی که: «ان الله يبغض الحس السمين». گفت: خواندم گفت: آن توئی. او گفت: ما انزل الله علی موسى التوراة، و لا علی محمد القرآن، فأنزل الله عز وجل هذه الآية: «وما قدروا الله حق قدره»- ای ما علموا عظمة الله اذا اجترؤا علی تكذيبه، و جحد رسالته، «اذ قالوا»- بزرگی خدای نشناختند که بروی دلیری کردند، گفتند: «ما انزل الله علی بشر من شيء» فرو نفرستاد الله هرگز بر هیچ مردم هیچ چیز (۱). ابن عباس گفت: مالك بن الضيف بود که این آیت در شأن وی آمد رئیس جهودان و رانی ایشان. چون این سخن بگفت، با قوم خویش شد. ایشان گفتند: و مالك ما هذا الذي بلغنا عنك؟ چیست اینکه بما رسید که تو گفتی: ما انزل الله علی موسى التوراة، وما انزل الله علی بشر من شيء؟! جواب داد که مرا بخشم آوردند، و از سر غضب گفتم. پس جهودان ویرا معزول کردند، و بجای وی کعب اشرف نشانندند.

و بروایتی دیگر از این عباس آیت مکی است ، و در شأن مشرکان قریش
 فرو آمد ، که قدرت الله را منکر بودند ، و معجزات را رد کردند ، و باین قول معنی « وما
 قدروا الله ای : وما آمنوا ان الله على كل شیء قدير . عظمت الله شناختند ، و جلال و
 بزرگواری وی ندانستند ایشان که معجزات را رد کردند ، و قدرت الله از آن قاصر
 شناختند . محمد بن الکعب القرظی گفت : « و ما قدروا الله حق قدره » لم يدروا
 كيف الله .

« قل من انزل الكتاب الذي جاء به موسى » - ای محمد ! تو آن جهودان را که
 تنزیل ما را می جحد آرند ، جواب ده : « من انزل الكتاب » ؟ آن کیست که تورات
 که موسی آورد فرو فرستاد . « نوراً » ای ضیاء « وهدى للناس » یاناً لبنی اسرائیل .
 آن تورات که روشنائی دلهاست ، و راه نمونی بنی اسرائیل « تجعلونه قراطیس » ای
 نمکشونها فی دفاتر مقطعة حتى لا تكون مجموعة ، لنخفوا منها ما شئتم ، و لا يشعر بها
 العوام ، فذلك قوله : « تبدونها و تخفون كثيراً » - میگوید تورات را در دفترها و قطعها
 برکنده می نویسد ، تا آنچه خود خواهید از آن پنهان کنید ، چنانکه آیت رجم و صفت
 و نعت محمد (ص) پنهان کردند ، مکی و ابو عمر « و يجعلونه قراطیس یدونها و
 يخفون » هر سه بیاء خوانند اخبار از غائب ، حناست که رب العزة مصطفی را صلی الله
 علیه و سلم خسر میکند از ایشان که عظمت الله شناختند ، و بر خدا دلیری کردند ، که
 کتاب را منکر شدند ، و آنکه در تورات تحریف آوردند ، که لختی از آن پوشیدند .
 باقی بقاء خوانند بر مخاطبه ، چنانکه مصطفی (ص) با ایشان این میگوید بفرمان خدا :
 « و علمتم یا معشر الیهود علی لسان محمد » ما لم تعلموا انتم و لا آباؤکم « فی
 التوراة ، فضبعتموه و لم تنفعوا به . « قل الله » - یا محمد ! چون ایشانرا پرسى که « من

انزل الكتاب، اگر ایشان جواب دهند، و الاً توجواب ده، گوی فرستنده آن کتاب الله است.

«ثم ذرهم» - این کلمه خذلان است میان تهاون و تهدید. گذار ایشانرا تادر بازی خویش می روند. کسی که کاری کند که از آن نفعی و خیری نبود، گویند: وی بیازی و هرزه مشغول است. مفسران گفتند: «ثم ذرهم فی خوضهم یلعبون» - همچنانست که جای دیگر گفت: «وأعرض عن الجاهلین»، «فأعرض عمن تولی عن ذکرنا»، «فأعرض عنهم». پس آن همه منسوخ گشت بآیت سیف.

«وهذا کتاب» - ای: و هذا القرآن کتاب مبارک انزلناه. این قرآن کتابی مبارک است که ما فرود (۱) فرستادیم، کتابی پر آفرین و پر برکت، که خیر آن دایم، و نفع آن تمام، و برکت آن فراوان. موعظة خائفان، و رحمة مؤمنان، و شفیع عاصیان، و یادگار دوستان. «مصدق الذی بین یدیه» - یعنی یصدق ما قبله من الکتاب الّتی انزلها الله علی الانبیاء، «و لنبذر» یقول: انزلناه للبرکة والایذار. قراءت عامة قرآن «لتنذر» بتاء مخاطبه است، یعنی: لتنذرن انت یا محمد! بما فی القرآن، وقراءت ابوبکر تنها بیاء است یعنی: لینذر الکتاب، بحکم آنکه کتاب سبب انداز است، اسناد فعل بوی دوس است، و ذلك فی قوله: «هذا بلاغ للناس ولینذروا به»، وقال تعالی: «انما انذركم بالوحی»، وفی معناه قوله: «هذا کتابنا ینطق علیکم بالحق». وروا باشد که این فعل با الله برند جلّ جلاله یعنی: لینذر الله، کقوله: «لینذر یوم التلاق».

«ولنبذر ام القری و من حولها» - ام القری مکّه است، لأنّها قبله الخلق یؤمنونها، وقیل: لأنّها اصل القری، و دحیت الارض من تحتها، وقیل: لأنّها اعظم القری شأناً کما سقی الدماغ ام الرأس. «و من حولها» - شهرهای دیگر است در روی زمین،

یعنی لتتذکر اهل مکتب و اهل سائر الافق ، برّها و بحرّها . « والذین یؤمنون بالآخرة »
 یعنی : یصدقون بالبعث الذی فیہ جزاء الاعمال ، « یؤمنون به » ای : یصدقون بالقرآن انه جاء
 من عند الله . ثمّ نعتهم ، فقال : « و هم علی صلاتهم یحافظون » علیها فی مواقبتها
 لایترکونها .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و تلك حجّتنا آتیناها ابراهیم علی قومه » - حجّت خداوند
 عزوجل برین امت دو چیز است : یکی **مصطفی** پیغامبر او صلی الله علیه وسلم ، دیگر قرآن
 کلام او . مصطفی را گفت : « قد جاءکم برهان من ربکم » . قرآن را گفت : « قد جاءکم
 موعظة من ربکم » . مصطفی (ص) چراغ جهانیان ، و جمال جهان ، و شفیع عاصیان ، و
 پناه مفلسان . قرآن یادگار مؤمنان ، و موعظت عاصیان ، و انس جان دوستان . مصطفی
 حجّت خدا است که میگوید جلّ ذکره : « حتی تأتیهم البینة رسول من الله » ، و از آن
 روی حجّت است که بشری است همچون ایشان بصورت ، و آنکه نه چون ایشان بخاصیت .
 یا محمّد! از آنجا که صورت است همی گوی : « لست كأحدکم » . کجا بود بشری که
 یک ساعت او را از مسجد حرام بمسجد اقصی برند ! و از آنجا با آسمان دنیا ! و از آنجا
 به **سدره منتهی** وافق اعلیٰ و بنمایند او را آیات کبریٰ ! و جنّات مأوی و طوبی و زلفی و
 دیدار مولیٰ ! کجا بود بشری نه نویسنده و نه خواننده ، و هرگز پیش هیچ معلّم
 ننشسته ، و آنکه علم اولین و آخرین دانسته ، و از اسرار هفت آسمان و هفت زمین خبر داده ؟!
 آری که در کتاب قدم و در دیبر سنّان ازل بسی بوده ، و لباس فضل پوشیده ، و کأس لطف
 نوشیده که : « ادّبنی ربّی فأحسن تأدیبی » . از آنجا است که در صحیفه موجودات یک
 نظر مطالعه کرد ، و این خبر باز داد که : « زوت للارض فأريت مشارقها و مغاربها » .

ساکنان حضرت جبروت و مقدسان ملاً اعلیٰ همی بیک بار آواز بر آوردند که : ای سید ثقلین ! وای مہتر خاقین ! هیچ روی آن دارد کہ از آن دبیرستان قدم ، و از آن لوح حقیقت خبری بازدهی ! لفظی بگوی کہ ما نیز طالبان ایم ، سوخته یک لمحت ، و تشنه یک شربت . جواب درد آن طالبان و تشنگان از نطق مقدس وی این بود کہ : « لا یطلع علیہ ملک مقرب و لائبی مرسل » . آشیان آشنائی و دبیرستان درد ما جز قہ قاب قوسین نیست ، و بر تابندہ این شربت جز حوصلہ درد ما نیست :

ما را ز جہانیان شماری دگراست درس بجرا ز بادہ خماری دگراست !

فرمان آمد کہ ای پاکان مملکت ! وای نقطہای عصمت ! ای آدم ! وای نوح ! ای ابراہیم ! و اسحق و یعقوب ! کہ عزت قرآن بہدایت و نبوت شما گواہی میدہد کہ : « کلا ہدینا و نوحاً ہدینا من قبل » . ای شما کہ ذریۂ نوح اید : داود و سلیمان و ایوب و یوسف و موسی و ہرون ، کہ جلال قرآن شما را مینوازد کہ : « و کذلک نجزی المحسنین » . ای زکریا و یحییٰ و عیسیٰ و الیاس ! کہ از آن درگاہ بی نہایت خلعت صلاحیت و پیروزی یافتید کہ « کلّ من الصّالحین » . ای اسمعیل ! وای یسع ! وای یونس و لوط ! کہ ہر جہانیان دست شرف بردید باین توقیع فضل کہ ہر منشور نبوت شما زدند کہ : « کلاّ فضلنا علی العالمین » . ای پدران و فرزندان ایشان ! آنان کہ نام بردیم و ایشان کہ نبردیم ، چہ طمع دارید کہ ہر روز دولت خاتم پیغامبران خواہید رسیدن ؟ یا غبار نعل مر کب اودر خواہید یافتن ؟! ہیہات ! شش ہزار سال این پیغامبران را پیشی دادند کہ شما مر کبہا برانید ، و منزلہا باز رسید ، کہ آن سید جون قدم در مملکت نہد ، بیک میدان شش ہزار سالہ راہ باز برد ، و در پیش افتد ، کہ « نحن الآخرون السابقون » . پس چون مہتر قدم در مملکت نہاد ، واز چہار گوشہ عالم آواز بر آمد کہ : « جاء الحقّ و زہق الباطل » ، و بیک میدان منازل و مراحل شش ہزار سالہ رسید ، پیغامبران ہشتاب

مرکبها دوانندند، تا بوی که بدو در رسند. سید بخانهٔ امّ هانی فرو شد. ایشان بر عتبهٔ آن درگاه عین انتظار گشته که آواز کوس: «نمّ دنی فتدلی، از قاب قوسین و سرادقات عرش مجید شنیدند.

«ذلك هدی الله یهدی به من یشاء من عباده» - این فضل خدا و لطف خدا است، او را داد که خود خواست، نه هر که رفب بمنزل رسید، نه هر که رسید دوست دید. او رسید که در خود برسد، و او دید که در ازل روز قبضه هم او دید.

«اولئك الذین هدی الله فبهیدهم اقتده» - هر که نه در خدمت پیری است یا در بند استادی، یا در مرافقت رفیق، یا در صحبت مهتری، وی بر شرف هلاک است بی استاد و بی رفیق. خود رست است و از خود رسد چیزی ناید. اقتدا را کسی شاید، و مهتری کسی را برآزد، که صحبت مهتران و پرورش ایشان یافته بود، و برکات نظر ایشان بوی رسیده بود. نه بینی که رسول خدا (ص) چون ابوبکر و عمر را از میان صحابه برگزید، و بخود نزدیک گردانید، باین شرف که ایشانرا داد که: «هما منی بمنزلة السمع والبصر»، چون انس نظر و صحبت خود در ایشان بدید، ایشانرا بمنزلت اقتدا رسانید، گفت: «اقتدوا بالذین من بعدی ای بکرو عمر» (۱)، و نیز گفت قومی دیگر را که: «طوبی لمن رآنی، فازمن اتر فیه رؤیتی» (۲).

«وما قدروا الله حقّ قدره» - ای ما عرفوه حقّ معرفته، و ما و صفوه حق وصفه، و ما عظموه حقّ تعظیمة. کس او را بسزای او نشناخت. کس او را بسزای او ندانست. «ولا یحیطون به علماً»، «وما اوتیتهم من العلم الاقلیلاً»، حلّت الاحدیة، فأنسی بالوجود! و تقدست الصمدیة، فکیف الوصول! یعلم، ولكن الاحاطة فی العلم به محال، و یری، ولكن

۱- این حدیث در امر خلافت مورد اسعاده عامه قرار گرفته است ولی علمای شیعه آنرا قبول ندارند. ۲- در نسخه الف پس از «رآنی»، «ای» اضافه دارد.

الادراك في وصفه مستحيل ، و يعرف و لكن الاشراف في نعمته غير صحيح . صفت و قدر خویش برداشت تا هیچ عزیز معزّ او نرسید ، و هیچ فهم حدّ او دریافت ، و هیچ دانا قدر او ندانست . آب و خاک را با لم یزل و لایزال چه آشنائی ! قدم را با حدوث چه مناسبت ! حق باقی در رسم فانی کی پیوندد ! سزا در نامزای کی بندد ! مأسور تلوین بهیئت تمکین کی رسد !

گر حضرت لطفش را اغیار بکارستی عشاق جمالش را امید وصالستی
ممکن شودی جستن گر روی طلب بودی معلوم شدی آخر گر روی سؤالستی
« قل الله ثم ذرهم » - اشارتی بلیغ است بحقیقت تفرید ، و نقطه جمع ، همت یگانه کردن و حق را یکتا شناختن ، و از فیرویی با او پرداختن « قل الله ثم ذرهم » -
دل فا (۱) سوی او دار ، و غیر او فروگذار . گرفتار مهر او و (۱) غیر او چه کار ! دنیا و آخرت در پیش این کار همچون دیوار ، دم زدن ازین حدیث عارف را نیست جز عیب و عارا
قال الشبلی لبعض اصحابه : عليك بالله ، ودع ما سواه ، و كن معه ، و قل الله ثم ذرهم فی خوضهم یلمعون .

۱۲- النوبة الاولى

قوله تعالى : « و من اظلم » و کیست ستمکارتر بر خود « ممن افتری علی الله کذباً » از آن کس که دروغ نهد بر خدای « او قال اوحی الی » یا گوید که پیغام کردند بمن « ولم یوح الیه شیء » و بوی هیچ پیغام نکرده اند « و من قال » و از آن کس که گوید : « ما نزل مثل ما انزل الله » من قرآن فرو فرستم همچنانکه الله فرو فرستاد « ولو تری » و اگر تو بینی « اذ الظالمون فی غمرات الموت » آنکه که

ستمکاران خویشتن در سكرات مرگ باشند (۱) «و الملائكة باسطوا ايديهم» و فریشتگان دستها گسترده (۲) بایشان بزخم «اخرجوا انفسكم» گویند ایشانرا که بیرون دهید جانهای خوش. «اليوم تجزون» امروز آن روز است که باداش دهند شما را «عذاب الهون» عذاب خواری «بما كنتم تقولون على الله» آنچه میگفتید برخدای «غير الحق» از ناسزا و ناراست «و كنتم عن آياته تستكبرون» (۹۳) و از سخنان وی می گردن کشیدید.

«ولقد جئتمونا فرادی» بما که آمدید تنها و یگانه آمدید «كما خلقناكم اول مرة» و چنانکه شما را اول آفریدیم چنان آمدید «و تركتم ما خوئناكم و راه ظهوركم» و به پس باز گذاشتید آنچه شما را داده بودیم از خول و خدم و حشم «و ما لری معكم» و نمی بینیم باشما «شفعاءكم الذين زعمتم» آن شفیعان که می-گفتید بدروغ «انهم فيكم شركاء» که ایشان در شما بخداوندی انبازان اند «لقد تقطع بينكم» آن تو اصل و تعاطف پیوند و مهر که میان شما بود برید و پاره کش «و ضل عنكم ما كنتم تزعمون» (۹۴) آنچه میگفتید بدروغ که درین روز شما را فریادرس اند و یار.

«ان الله فالحق الحب» الله است که شكافنده تخم است [تا نبات از وی بیرون آید] «والنوى» و شكافنده سفال (۳) است تا از وی درخت بیرون آید «يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي» می بیرون آرد زنده از مرده و بیرون آرند مرده است از زنده «ذلکم الله» آن خداوند شما است الله که آن میکند «فأتى تؤفكون» (۹۵) از وی شما را چون می بر گردانند!

۱ - نسخة الف : بیند (بکسر اول و فتح دوم) . ۲ - نسخة الف : گزارده . ۳ - سعال ، پوست گردو پوسته و بادام و پوست اماخسك سده و امثال آن را گویند (اربرهان قاطع) .

« فائق الاصباح ، شكافنده روز است از شب » وجعل الليل سكناً ، وكننده شب جای آرام » والشمس والقمر حساباً ، وخورشید و ماه را شماری ساخت « ذلك تقدير العزيز العليم (٩٦) » آن باز انداخته و ساخته اوست که توانائی است دادنا .
 « وهوالذى جعل لكم النجوم » او آنست که شما را ستارگان آفرید
 « لتبهتوا بها » تا شماراه برید بآن « فى ظلمات البر والبحر » در تاریکی دریا و بیابان (٩٧) « قد فصلنا الايات » باز گشادیم سخنان خویش و هویدا کردیم « لقوم يعلمون (٩٨) » ایشان را که میدانند .

« وهوالذى انشأكم » و او آنست که بیافرید شما را « من نفس واحدة » از يك تن یگانه « فمستقر ومستودع » آنکه گاه مستودع باشید (٩٩) در صلب پدر بودیت نهاده ، گاه در رحم مادر آرام گرفته « قد فصلنا الايات » باز گشادیم سخنان خویش و آشکارا کردیم « لقوم يفقهون (١٠٠) » قومی را که می دریانند .

« وهوالذى انزل من السماء ماء » او آنست که فرو فرستاد از آسمان آبی « فأخرجنا به » تا بیرون آوردیم بآن « نبات كل شىء » رستهها از خاک از هر چیز « فأخرجنا منه » بیرون آوردیم از آن خاک « خضراً » نباتی سبز « فخرج منه » می بیرون آریم از آن خوشه سبز « حباً متراكباً » تخمى بر هم نشسته و در هم رسته « ومن النخل » و از خرمان « من طلعها » از مزرع (١٠١) آن « قنوان » شاخهای سر در آورده « دانية » نزدیک بدست چیننده « وجفات من اعناب » و رزان از انگورها « والزيتون والرمان » و زیتون و انار « مشبهاً » حون هم در رنگ و لون « وغير متشابه »

١ - در نسخه ج : در تاریکی بروبحر دریا و بیابان . متن ارسعه الف . ٢ - نسخه الف : مید . متن ار « ج » اسب ٣ - = منز . رجوع شود بحاشیه برهان قاطع مصحح آقای دکتر معین .

ونه چون هم بطعم و ذوق « انظروا الى ثمره » در نگرید بمیوه آن « اذا اثمر » آنکه که میوه آرد « و ینعه » و پختن و فرار سیدن آن . « ان فی ذلکم لایات » در آن نشانه های پیدا است که کرد کار یکتا است « لقوم یؤمنون » گروهی را که مگروند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « ومن اعظم مقن افتری علی الله کذباً » - این آیه به مدینه فرو آمد در شأن مسیلمه بن حبیب الکذاب ابو المنذر الحنفی . کافران او را و حمن تهامه می خواندند . دو کس فرستاد از مردمان خویش رسول خدا (ص) . رسول ایشانرا گفت : « امشده ان مسیلمه نبی ؟ » فقالا : نعم . فقال (ص) : « لولا ان الرسل لا تقتل لضرت اعناقکم » . دو کذاب خاستند بروز کار رسول خدا ، و دعوی بیغامری کردند : یکی کذاب یمامه ، مسیلمه ، و دیگر کذاب صنعا ، اسود العبسی . رسول خدا گفت : در خواب مرا چنان نمودند که دو سوار زرین در دست من بودی ، و من در آن غمگین و اندوهگن گشته . وحی آمدی بمن که باد در آن دم . باد در آن دیدمی ، و هر دو از من پیریدندی . پس من تأویل نهادم که : آن هر دو دست او رنجن زرین آن دو کذاب اند که من در میان ایشان بودم ، و در روز کار ایشان : یکی کذاب یمامه ، و دیگر کذاب صنعا . قتاده گفت : این آیت در شأن هر دو کذاب فرو آمد .

« و من قال سأنزل مثل ما انزل الله » - این یکی عبد الله بن سعد بن ابی سرح القرشی است از بنی عامر بن لوی هام شیره (۱) عثمان عفان ، لختی از قرآن و وحی بنوشت باملاء رسول خدا (ص) ، و گاه گاه از خوانیم آیت که نامه های خداوند است عز و جل ، چیز چیز تبدیل میکرد . « عزیز حکیم » « علیم حکیم » مینوشت ،

و آنچه باین ماند ، و رسول خدا (ص) آنرا میدید و خاموش میبود ، و تغییر نمیکرد .
 عبد الله بسکوت رسول (ص) بشك افتاد در ایمان خویش ، که اگر راست میگوید که
 وحی است چرا تغییر نمی فرماید چون می بیند که من تبدیل میکنم ؟ و ذلك انه كان (ص)
 امياً لا یکتب . پس مرتد شد ، و به هک باز گشت و گفت : « سأ نزل مثل ما انزل الله » .
 من قرآن فرو فرستم یعنی گویم ، چنانکه الله فرو فرستاد .

و گفته اند که چون این آیت آمد که : « ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طین »
 رسول خدا املا میکرد ، ووی مینوشت . چون اینجا رسید که : « ثم انشأناه خلقاً آخر »
 عبد الله تعجب کرد از تفضیل خلقت آدمی بر آن ترتیب و بر آن نظم ، و از سر آن تعجب
 گفت : « تبارک الله احسن الخالقین » . رسول خدا (ص) گفت : « اکتبها فهذا نزلت » .
 عبد الله آن ساعت بشك افتاد ، گفت : لئن كان محمداً صادقاً ، لقد اوحى الى كما اوحى
 اليه ، ولئن كان كاذباً لقد قلت كما قال ، و از آن پس کافر گشت و بگه باز شد . رسول خدا
 (ص) ویرا گفت : « لا تقله الارض » ، فقال ابو طلحة : ائمت الارض التي مات فيها ، فوجدته
 منبوزاً ، فقلت : ما شأن هذا ؟ فقالوا : دفناه فلم تقبله الارض .

عکرمه گفت : این آیت در شأن النضر بن الحارث آمد که معارضه قرآن
 میکرد . در معارضه سوره والنازعات گفت : « والطحانات طحناً ، و العاجنات عجنأ ،
 فالخابزات خبزأ ، فاللائمات لئماً » . چون این معارضه با رسول خدا (ص) رسید ، از غشائت
 و رکاکت این سخن همه بخندیدند . یکی از صحابه گفت : هلاً اتم السورة ؟ چرا سوره
 تمام نکرد ؟ گفتند : تمامی در چیست ؟ گفت : فالخابزات خبزياً فأضحك الحاضرين و
 السامعين و این نضر حارث همانست که میگفت : « لو نشاء لقلنا مثل هذا » اگر خواهیم
 ما نیز قرآن همچین فرو نهیم و بگوئیم ، و گفت . و معارضه وی این بود که رفت .

« ولو ترى اذ الطالمون » - این کلمتی است از کلمات تعظیم و تعجیب ، نه در

موضع شك. میگوید: اگر تو بنی ای محمد آنکه که این کافران و مشرکان در سكرات و شدائد و احوال مرگ باشند، «والملائكة باسطوا ايديهم» - ملائكه اینجا ملك الموت است و اعوان وی، و آن فریشتگان دست بعذاب بایشان فرا داشته، چنانکه جای دیگر گفت: «يضرّبون وجوههم وادبارهم». «اخرجوا انفسكم» - اینجا قول مضمر است، یعنی: يقولون لهم اخرجوا انفسكم ای ارواحكم. ایشانرا گویند بتعنیف و کرم: بیرون دهید جانهای خویش. مصطفی (ص) گفت: آن مرگ که آسانی تر بود همچون خشك اسب که در پشم شتر آویزد، چه ممکن بود (۱) که آن باسانی از وی بیرون آید. عمر خطاب از کعب احبار پرسید که: توجان کنند چگونه دانی؟ کف: چنانکه شاخی پر خار در درون کسی کنند، و هر خاری در رگی آویزد، و مردی قوی آن خار میکشد. و در خبر است که بوقت وفاة موسی (ع) رب العزة او را گفت: خویشتن را در مرگ چون یافتی؟ کف: چون مرغ زنده که بریان کنند، نه قوت دارد که ببرد، نه بمیرد تا برهد. «اخرجوا انفسكم» - روا باشد که این سخن در قیامت با ایشان گویند بر سبیل توبیخ، یعنی: خلّصوا انفسكم من العذاب، ای: لستم تقدرون علی الخلاص. «اليوم تجزون عذاب الهون» - ای العذاب الذی يقع به الهوان الشدید. «ما كنتم تقولون علی الله غیر الحق» من انّه اوحى اليكم ولم یوح. «و كنتم عن آیاته تستكبرون» ای تكبرون علی الايمان بالقرآن. وقيل: عن فريضة الله والقام بها. قال النبی (ص): «من سجد لله سجدة فقد بريت من الكبیر».

«ولقد جئتمونا فرادی» - جمع فرید است، کفرین و قرانی، و ردیف و ردافی. يقال فردا لرّجل یفرد فهو فراد، اذا تفرّد، و رجل افرد وامرأة فرداء، اذا لم یکن لها انخ. «ولقد جئتمونا» - این در قیامت ما کافران گویند که شما ما آخرت تنها آمدید

بی مال و بی جفت و بی فرزند، یگانه بی هیچ کس، حفاة عرأة غرلا، برهنه بی هیچ چیز. «کما خلقناکم اول مرة» - هم بر آن خلقت اول که در دنیا آمدید، یعنی که بعث شما همچون خلق شما، و نشأة ثابته همچون نشأة اولی.

روی عن ابو هريرة قال : قال النبي (ص) : « تنشق الارض عنکم ، فانا اول من تنشق عنه الارض ، فتسلون سراعاً الى ربکم على سن الثلاثين مهطعين الى الداعي ، فتوقفون في موقف واحد سبعين عاماً غرلا بهماً ، لا ينظر اليکم ، ولا يقضى بينکم . فيبکی الخلائق حتی ينقطع الدم ويلحمهم العرق . وروی ان عائشة قرأت : « ولقد جئتمونا فرادی كما خلقناکم اول مرة » ، فقالت : يا رسول الله واسوأنا ! ان الرجال و النساء يحشرون جميعاً ، ينظر بعضهم الى سواة بعض ! فقال رسول الله (ص) : « لكل امری منهم يومئذ شأن يغنيه » ، لا ينظر الرجال الى الرجال ، ولا النساء الى النساء ، شغل بعضهم عن بعض .

« و ترکتما خولناکم و راء ظهورکم . ای ملکنناکم و أعطیناکم من العبيد و المال و المواشی ، و ما نرى معکم شفعاء کم الذين زعمتم انهم فيکم شرکاء » ای فی خلقکم شرکاء . این جواب نضر حارث است و مشرکان عرب . که میگفتند : « هؤلاء شفعاء لنا عند الله » رب العزة گفت : نمی بینم با شما آن شیعیان که بدروغ میگفتند که آن ما را ابیازان اند در آفرینش شما . « لقد تقطع بینکم » - لافع و کسائی و حفص از عاصم بینکم » بنصب خوانند ، و هونصب علی الظرف باقی برفع خوانند ، یعنی تقطع وصلکم الذي کنتم تتواصلون به فی الدنيا . میگوید : باره کشف و برید میان شما . همانست که که جای دیگر گفت : « تقطعت بهم الاسباب » . « و ضل عنکم » ای : فی الآخرة ، « ما کنتم تزعمون » فی الدنيا ، لأنه مع الله شریک .

« ان الله فالف الحب » - ای : شاقه . فلقت الشيء ای : شققتہ ، و کلمنی من

فلق فيه اى من شقه . و گفته اند : فلق نامى است همه خلق را ، لأن الخلق كله عن انفلاق يكون . و از علي بن ابي طالب (ع) آرند كه سوگند وى بیشتر اين بود : « لاوالذى فلق الحبة وبرأ النسمة » . مقاتل گفت : « ان الله فلق الحب » اى البرّ والشعير والذرة والحبوب كلها . « والنوى » يعنى كل ثمرة لها نوى كالخوخ والمشمش والغبيراء والاجاص وماكان من الثمار لها نوى ، وفوقه مرة ، وهذا يأتى على كل ما اخرجت الارض .

« يخرج الحى من الميت » - مى بيرون آرد آدمى زنده و چهار پاى زنده از نطفه مرده ، وهمجنين مرغ زنده ازخايه مرده . « ويخرج الميت من الحى » - ويرون آرند مرده از زنده ، يعنى نطفه مرده از حيوان زنده و خايه مرده از مرغ زنده . ويقال : « يخرج الحى من الميت » يعنى السنبله من الحبة ، « ويخرج الميت من الحى » يعنى الحب من السنبله . مى بيرون آرد خوشه تازه از دانه خشك ، ويرون آرد دانه خشك از خوشه تازه و ثبات تازه . و قيل : يخرج المؤمن من الكافر ، و الكافر من المؤمن . « ذلكم الله الذى فعل هذه الاشياء التى تشاهدونها ربكم » ، فأتى تؤفكون « - فمن اين تصرفون عن الحق بعد هذا البيان ؟!

« فالى الاصباح » - قراءت حسن بصرى است ، « فالى الاصباح » يعنى كه شكافنده روزاست از شب . اصباح مصدر است مراد بآن اسم ، جنائكه حسن خوانده ، و عرب گاه گاه مصدر اسم سازند ، چنانكه در صدر سورة الزمر اسب تنزيل يعنى منزل . « و جاعل الليل سكناً » - كوفي « وجعل الليل » خواند بر فعل ماضى ، يعنى : جعل الليل سكناً لخلق . شب آرامگاه خلق ساخت ، تا در آن ياسايند از رنجها و تعبها كه بروز كشيده اند ، ويقال : كلّ ماسكن اليه من يب وأهل و وطن ، فهو سكن . وكان من دعاء النسي (س) : « اللهم فالى الاصباح وجاعل الليل سكناً ، اقض عني الدين ، ومتّعني بسمعي وبصري ، وقوتي في سبيلك » .

«والشمس والقمر حسباناً» - ای : جعل الشمس و القمر حسباناً . حسباناً خواهی نعت نه ، خواهی بنزع صفت ، چنانکه آنجا گفت : «الشمس والقمر بحسبان» . اینجا «باء» یو کند (۱)، ومعنی همانست . میگوید: خورشید و ماه را شماری ساخت . آنرا دو معنی گفته اند : یکی آنکه خود بشمار می روند ، و دیگر آنکه شما را عیارند و قانون و حسبان مصدر است همچون رجحان و نقصان ، و روا باشد که جمع حساب بود همچون شهاب و شهبان و رکاب و رکبان . يقول : و جعل الشمس و القمر بحساب لایجازانه فیما یدوران فی حساب حتی ینتہبا الی اقصی منازلہما لتعلموا عدد السنین و الحساب . « ذلك تقدير العزيز العليم » - العزيز فی ملکہ بصنع ما اراد ، العلم بما قدر من خلقه .

« وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر » - ستارگان آسمان قسمی سارات اند و قسمی سوات . سیارات بر روی فلك سیر میکنند ، و سوات همچون قندیلها از فلك درآویخته . میگوید : این ستارها بدان آفریدم تا آن نماز خویش را قبله سازید ، و رفتن خویش را راه شناسید ، و انقضاء فصول سال دانید . « قد فصلنا الايات » - ای قد یبّینا الايات بذلك ، و وقفنا العباد علیہا ، « لقوم یعلمون » - یعلمون ما اراد الله بذلك من الدلالة علی توحیده ، و أن الله واحد لا شریک له

« وهو الذي انشاكم من نفس واحدة » - معنی اشاء آفریدن است بابتدا ، بی سببی که آنرا واجب کند ، و بی منالی و بی عیاری که بوی استعانت کند ، و این جز وصف کردگار قدیم و توانای حکم نیست ، که همه را بغیری حاجب است تا بوی استعانت کند . او را جل جلاله بکس نیاز نیست ، و حاجب باستعانت نیست . « من نفس واحدة » یعنی خلقکم من آدم و حده ، فان حواء ایضاً خلقت من ضلع من اضلاعه ، فصار جميع الناس منه . میگوید : شما را همه از یک تن یگانه آفریدم ، و آن يك تن آدم است ،

که جفت وی حواء هم از آدم است، که از استخوان پهلوی وی آفریده. پس هر چه مردم است، همه از او آفریده. آنکه گفت: «مستقر» - قراءت این کثیر را بوعمر و بکسر قاف است یعنی: فمنکم مستقرّ و منکم مستودع. میگوید: گاه مستقرّ ید (۱) در رحم مادر، آنجا آرام گرفته، و گاه مستودع ید (۱) در صلب پدر، آنجا بودیعت نهاده. قراءت باقی قراء بفتح قاف است یعنی: فلکم مستقر ولکم مستودع، میگوید: شما را از یک تن بیافرید، و آنکه شما را آرامگاهی است و دیعت جای. گاهی درین و دیعت جای نهاده، و گاهی در آن آرامگاه آرمیده و دیعت گاه دنیا است، آدمی در آن آرمیده تاابد: «الی ربك يومئذالمستقر». حصن بصری را از این آیت پرسیدند. جواب داد که: المستقرّ من مات، والمستودع اثم، آنکه گفت: یا ابن آدم انت و دیعة فی اهلك، و یوشك ان تلحق بصاحبك، و انشد قول ثیبید:

ولا المال والاهلون الا ودائع ولا بدّ يوماً ان تردّ الودائع

از ابن عباس روایت کردند که گفت: مستقر ما قد خلق، و مستودع عندالله مالم یخلق بعد. مستقر آنست که ویرا آفریدند، و در دنیا آمد، و دنیا او را آرامگاه است، چنانکه گفت: «ولکم فی الارض مستقر»، و مستودع آنست که در علم خدا است که خواهد بود، و او را خواهد آفرید. سعید جبیر گفت: ابن عباس پرسید که زن خواستی یا ابن جبیر؟ گفتم: لا، و ما ارید ذلك یومی هذا. گفتم: نخواستم، و درین روز که منم سر آن ندارم که زن خواهم. گفتا: آنکه دست بر پشت من زد، و گفت: اما انه مع ذاك ماکان من مستودع فی ظهرك فسیخرج «قد فصلنا الايات» - یسناها و فصلنا بعضها من بعض، «لقوم یفقهون» عن الله ما بین لهم.

«و هو الّذی انزل من السماء ماء» - رب العزة جل جلاله خبر میدهد از صنع

خوش ، و بندگان را دلالت میکند بر وحدانیت خویش ، و بررہیکان (۱) منت مینهد برین نعمتہای ریزان و نواختہای پیکران . میگوید : او آن خداوند است کہ از آسمان آبی فرو فرستاد ، یعنی باران کہ در آن آب ہم حیات است و ہم برکت و ہم طہارت و ہم رحمت . حیات آنست کہ گفت : « وجعلنا من الماء کل شیء حی » ، برکت آنست کہ گفت : « و نزلنا من السماء ماء مبارکاً » ، و طہارت را گفت : « و انزلنا من السماء ماء طهوراً » ، و رحمت را گفت : « ينزل الغيث من بعد ما قنطوا و ينشر رحمته » .

« فأخرجنا به » یعنی بالماء « نبات کل شیء » این را دو معنی گفته اند : یکی فأخرجنا به رزق کل شیء . جای دیگر میگوید : « و فی السماء رزقکم » روزی شما در آسمانست یعنی در آن باران کہ از آسمان آید ، و بآن نبات زمین بر آید ، و خلق از آن روزی خورند . معنی دیگر آنست کہ : فأخرجنا بالماء نبات کل صنف من النبات بیرون آوردیم بآن آب نباتی از زمین از هر صنفی و لونی از انواع حبوب و صنوف اشجار و الوان ثمار . آنکہ تفصیل داد ، گفت : « فأخرجنا منه » یعنی : من الماء ، و قيل : من النبات ، « خضراً » یعنی : اخضر . يقال : اخضر فهو اخضر و خضر ، كما يقال : اعور ، فهو اعور و عور . میگوید : بیرون آوردیم از آن آب و از آن نبات ، برکت سبز و خوشه سبز . « حباً متراكباً » - رکت بعضه بعضاً فی سنبله . تخمی برہم نشسته ، و دانہای درہم رستہ ، و آن گندم است و جو و گاوردس و کنجد و بزرکتنان و امثال آن . بعضی از آن آرد آید طعمہ آدمی را ، و تخم بود نبات زمین را ، و بعضی از آن روغن آید ہم طعام را و ہم روشنائی را ، و تخم بود نبات را و افزودن را . همانست کہ رب العزۃ گفت جایہا در قرآن : « احیناها و اخرجنا منها حباً قمہ یا کلون » ، « فأنبثنا بہ جنات و حب الحصيد » ، « والحب زوالعصف والريحان » . نم قال :

«ومن النخل من طلعه قنوان دائية» - یعنی وأخرجنا من الماء، بیرون آوردیم بآن آب از درخت خرما، «من طلعه» یعنی: اول ما یطلع منها. طلع آنست که از مرغ (۱) درخت آغاز کند، و بیرون آید، و قنوان آن شاخها است که از طلع برآمده، و سردر زیر آورده، و میوه از آن درسته، و درهم نشسته، «دائیه» - صفت قنوان است، یعنی که: بزمین نزدیک است و بدست چنده آسان. زجاج گفت: منها دائیه و منها بعیده، فاجتزء بذکر القریبة عن ذکر البعیده، لدلالة الکلام علیه، کقوله تعالی و تقدس: «سراییل تقیکم الحر» ، و لم یقل: تقیکم البرد، لأن فی الکلام دلیلاً علی انها تقی البرد، لأن ما ستر من الحر، ستر من البرد. و «جنات» - ای: اخرجنا بالماء جنات، وهی البساتین. و سُمی البستان جنة، و کل ثبت متکاف یستر بعضه بعضاً فهو جنة، مشتق من جنت الشيء، اذا سترته. میگوید: بیرون آریم بآن آب بستانها و رزائی از این انگورها و زیتون و انار. این دو درخت را از میان میوهها جدا کرد از بهر آنکه از درختان این دو درخت لطیفتر است و طرفهتر. این دو درخت است از میوه دارها که شاخهای آن از برگ هموار پررود. یکی از خار می یاید، یکی از سنگ. آنکه از سنگ بیرون آید می روغن دهد، و آنکه از خار می بیرون آید از چوب تلخ می نوش دهد، مشتبهاً فی الالوان و غیر متشابه فی الطعوم، مشتبهاً فی الطعوم و غیر متشابه فی الالوان. دو انار هم رنگ (۲) یکی ترش و یکی شیرین، برنگ و دانه دیوست چون هم، یکی جنان و یکی چنین. «انظروا الی ثمره اذا امر و نعه» - این نظر استدلال و عبرتست. میگوید: بنظر عبرت درین میوهها نگرید که اول چون منعقد گردد و باخرا خون فرا رسد ا قراءت حمزه و کسائی «الی نمره» بضمّین، وهو جمع الجمع، یقال: ثمره، و جمع الثمرة ممر و جمع الثمار نمر، ومثله اکمة و آکام و اکم. باقی قراء بفتحین خوانند «الی نمره» ، و

هو جمع الثمرة، مثل قصبة و قصب . ومعنى «ینع» پختن است و فرا رسیدن . يقال : ینع الثمر ینع ینعاً وینوعاً، واینع یونع اینعاً . وروا باشد که « ینع » جمع یناع نهند مثل تاجر و تاجر، ویناع میوه پخته فرا رسیده بود، و در شواذ خوانده اند : « ویناعه » .

« ان فی ذلکم » - یعنی فی هذا الذی ذکر من صنیه و عجائبه لعبرة لقوم یصدقون بأن الله خالق کل شیء . این آیت دلیلی ظاهر است بر منکران بعث و نشور، میگوید : آن خداوند که از عجائب قدرت و بدائع فطرت و لطائف حکمت این چنین صنع نماید ، که از یک آب و یک خاک و یک هوا چندین درختان رنگا رنگ و میوه های کوناگون با رنگ با طعم با بوی بیرون آرد ، و قدرت خود در آن بنماید ، قادر است که فردای قیامت خلق را از خاک بر انگیزد ، و مرده را زنده گرداند . اینست که رب العالمین گفت : « کذلک یحیی الله الموتی و یریکم آیاته لعلکم تعقلون » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « ومن أظلم ممن افترى على الله کذباً » الایة - دروغ نهادن و دروغ بستن بر الله جل جلاله بحکم ظاهر و بر لسان تفسیر آنست که شرح دادیم ، و در قصه مسیلمه و عیسی بیان آن کردیم ، اما بر زبان اهل اشارت و بر ذوق جوانمردان طریقت آنرا سرّی دیگر است و رمزی دیگر، بحکم آن خبر که مصطفی (ص) گفت : « ان لكل آية ظهراً و بطناً » . و حقیقت این سرّ آنست که هر که دعوی معرفت الله کند بحقیقت مفتری است ، که جلال احدیت از معرفت آب و خاک پاک و مستغنی است .

پیران طریقت از اینجا گفته اند : من ذکر فقد افتری ، و من صبر فقد اجتری ، و من عرف فقد ابتری . و جنید گفته : اکبر ذنبی معرفتی ایّاه . مهینه گناه من شناخت وی است ، یعنی که میگوید : وی می پندارد و دعوی میکند که او را بسزای او، بحقیقت

حق او، بحدود عزت او بشناختم، و این شناخت از آدمی خود می‌ناید، و فهم و فهم او خود بدان نرسد، و این شناخت جز در علم ربوبیت نگنجد، که بحقیقت او خود را شناسد، و خود را داند. **يقول الله تعالى: «وما قدرنا الله حق قدره»**. نعت حدثان را بقدم راه نیست. و هر چه از پرکار قدرت بعالم جهلیت آمده، در اسر تلوین است، و تلوینات را بهیئت تمکین راه نیست. هر که راهبر او نظر و استدلال است برپی خود می‌رود، و هر که برپی خود رود جز مغرور نیست، و هر که آرزومند معرفت است نصیب جوی است، و هر که نصیب جوی است جز خود پرور و خود پرست نیست:

دور باش از صحت خود پرور عادت پرست

بوسه بر خاک کف پای ز خود بیزار زن.

آدمی نبود پس بود است، و نبود پس بود نیست است، و از نیست معرفت هست.

چون آید کسی که موجود بین العدمین بود، هیچ چیز (۱) است، و در هیچ چیز (۱) همه چیز چون آید ۱ نه دولت صیلت آید، نه معرفت معلّت. نه سعادت عبادت بود، نه معرفت بکفایت. شبلی گفت: ما عرفتموه بعرفانکم، و ادر کتموه بعلموکم و آرائکم، و عقلتّموه بأوهامکم و افهامکم، و قدرتموه فی عقائدکم و قلوبکم، فهو مصروف الیکم مخلوق مثلکم. «ولقد جئتمونا فرادی» الایة - ما دخلت الدنيا الا بوصف التجرد، ولا خرجت الا بحکم التفرد، ثم الانتقال والا وزار لا یأتی علیها حصر ولا مقدار، فلا مالکم اغنی عنکم، ولا حالکم یدفع عنکم، ولا لکم شفیع یخاطبنا فیکم: «لقد تقطّع بینکم و ضلّ عنکم ما کنتم تزعّمون».

«ان الله فالق الحب والنوی» - دانه طعام شکافد، تا از آن نبات بیرون آید،

و قوت را بشاید. هم چنین دانه دل شکافد، تا جوهر اخلاص روی نماید، و خلاص بنده

در آن بود. آن یکی سبب قوام نفس بنده، و این یکی سبب نبات ایمان بنده، و هر دو را خود پروراننده و روزی رساننده. دل را می پرورد بمشاهده خود، نفس را می پرورد بنعمت خود، و آنکه آن نفس مرکب این دل ساخته، تا در میدان عبادت بروی سواری کند، و منازل طاعات بوی باز برد، تا بمقصد «وان الى ربك المنتهى» رسد. اینست روز پیروزی و سعادت بی نهایت و دولت بیکران، که بنده را بر آمد رایگان، ریحان افتخار از خار افتقار بردمیده، و صبح شادی از مطلع آزادی برآمده.

«فالق الاصباح وجاعل الليل سكناً» - اگر بصبح کون افطار عالم روشن کرد چه عجب، گر بصبح معرفت اسرار دل روشن کند (۱). یکی از پیران طریقت گفته که: «فالق الاصباح» ای فالق القلوب بشرح انوار الغیوب، و منور الاسرار بذکر الاخیار و روح الاخبار.

«وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر» - ستارگان سعادت و اختران آسمان ملت بحقیقت یاران رسول اند. **مصطفی** (ص) گفت: «اصحابی كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم»، ارکان خلائق اند و رهان حقائق. عنوان رضاء حق اند و ملوک مقعد صدق. ائمه اهل سعادت اند و انصار نبوت و رسالت، و مستوجب ترحم امت بهر کدام که اقتدا کنی اقتداء درست، و ازهر یکی که دین گیری دین تمام، راه ایشان راه هدی، و کلمه ایشان کلمه تقوی، و مطلوب ایشان فردوس اعلی، و مقصود ایشان دیدار و رضاء مولی: «مثل اصحابی مثل النجوم من اقتدی بشيء منها اهتدی»

«وهو الذي انشاكم من نفس واحدة» - از روی اشارت میگوید: شما را بیافریدم از آدم، آن نفس یگانه، که در آفریدگان کس را ندادم آن دول که ویرا دادم، و آن منزلت و رتبت که ویرا نهادم. خود را جل جلاله «احسن الخالقین» گفت،

و آدم را « فی احسن تقویم » گفت . یعنی که : الله است نیکوتر آفرینندگان ، و آدم است نیکوتر آفریدگان . ای آدم ! در خالقیت یگانه منم ، و در مخلوقان یگانه توئی . همانست که در بعضی اخبار بیانند در صفت خلقت آدم که : رب العزه گفت جل جلاله : « احببت شیئاً فخلقته فرداً لفرد » .

« وهو الَّذی انزل من السماء ماء » الایة - « هو » اشارت است بذات احدیت ، « الَّذی » اشارت است بصفات ربوبیت ، « انزل » اشارتست ب صنع الهیت . خداوندی موجود بذات ، موصوف بصفات ، معروف بصنایع و آیات . و گفته اند : « هو » اشارتست فرا هست ، تا شنونده گوش بدان دارد ، و جوینده بدان راه یابد ، و نگرنده فرا آن یبند . « الَّذی » کنایات است از هست ، تا شنونده آشنا گردد ، و جوینده یبنا ، و خواهنده دانا . و آن در قرآن چهل کم یکی اند ، بیست از آن بی واو ، و نوزده باواو .

« انزل من السماء ماء » - تا باخر آیه همه نشانست که کرد کار یکتا است ، و در خدائی بی همتا است ، و در قدرت بی احتیال است ، و در قیومیت بی گشتن حال اسب ، و در ملک ایمن از زوال است ، و در ذات و نعت متعال است . رب العالمین بندگان را برین توحید میخواند . نبینی که در آخر آیه میگوید : « انظروا » در نگرید تا بدانید ، و بدانید تا دریابید . اینجا بنظرمی فرماید ، جای دیگر میگوید : « و ما یتذکر الا من ینیب » نظر نکند و نپذیرد و یاد کار شناسد مگر آنکس که دل با حق راست دارد ، و نظر وی پیش چشم خویش دارد . اینست اشارت آخر آیت که گفت : « ان فی ذلکم لایات لقوم یؤمنون » بآیات قدرت آنکس راه برد که بآیت صفت ایمان دارد . از الله وی شرم دارد که از نظر وی خبر دارد ، و از الله وی باک دارد که الله را بر خود قادر داند .

١٣- النوبة الاولى

فوله تعالى : « وجعلوا لله شركاء » و خدايرا ابازان گفتند « ايچن »
 فريشتگان « و خلقهم » و فريشتگان را الله آفريد « و خرقوا له » و بدروغ و افتعال
 برو بستند « بنين و بنات » پسران و دختران « بغير علم » بي هيچ دانش « سبحانه و
 تعالى » چون پاك است او و برتر « عما يصفون (١٠٠) » از آن صفت كه ايشان مي كنند .
 « بديع السموات والارض » نوباوه آورنده آسمانها و زمينها « اني يكون
 له ولد » چون تواند بود او را فرزندى « و كم تكن له صاحبة » و او را هر كز جفت
 نبود « و خلق كل شيء » و ييافريد هر چيز را « و هو بكل شيء عليم (١٠١) » و او بهمه
 چيز دانا .

« ذلكم الله ربكم » آن الله خداوند شما « لا اله الا هو » نيست خدا جز
 از او « خالق كل شيء » آفريد كار هر چيز « فاعبدوه » او را پرستيد « و هو على
 كل شيء وكيل (١٠٢) » و او بر همه چيز توانا است و كار ران .

« لا تدركه الابصار » چشمها درين جهان او را در نيابد و خردها درو نرسد
 « و هو يدرك الابصار » و او بهمه ميرسد و همه را مي دريابد « و هو اللطيف » و او
 رسیده بهمه چيز بدانش و آگاهى « الخبير (١٠٣) » آگاه از هر چيز بدانائى .

« قد جاءكم بصائر من ربكم » آمد بشما نشانهاى روشن پيدا از خداوند
 شما « فمن ابصر » هر كه بداند و دريابد « فلنفسه » خود را بيند و دريابد « و من عمى »
 و هر كه در نيابد و نا بينا دل شود « فعليها » بروى بر آيد « و ما انا عليكم بحفيظ (١٠٤) »
 و من بر شما كوشوان (١) نه ام .

« و كذلك » و همچنین « نصرف الايات » میگردانیم سخنان خویش از روی بروی « وليقولوا » و خواستیم تا گویند « درست » این سخنان راست کرده‌ای با خود « و لنبيته » و تا آنرا پیدا کنیم « لقوم يعلمون (۱۰۵) » قومی را که می‌دانند .
 « اتبع ما اوحى اليك من ربك » بر بی آن رو که فرستاده می‌آید بر تو از خداوند تو « لا اله الا هو » نیست خدائی جز او « وأعرض عن المشركين (۱۰۶) » و روی گردان و می‌فراگذار از انباز گیرندگان با من .

« ولو شاء الله » و اگر الله خواستی (۱) که با او انباز نگیرند « ما اشرکوا » نگرفتندی (۲) انباز « وما جعلناك عليهم حفيظاً » و تو که محمدی برایشان کوشوان نه‌ای ، که ایشانرا از شرک نگه داری « وما انت عليهم بوكيل (۱۰۷) » و کار ایشان بتو سپرده نیست ، و بر ایشان وکیل نه‌ای .

« ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله » و دشنام مدهید ایشانرا که می‌پرستند فرود از الله « فیسبوا الله » که ایشان خدا را دشنام گویند « عدواً » بنادائی و شوخی و دلیری « بغير علم » به بی علمی « كذلك زيناً » همچنان ما بر آراستیم و نیکو نمودیم « لكل امة » هرامتی و هر گروهی را « عملهم » کردار ایشان « ثم الى ربهم مرجعهم » پس آنکه با خداوند ایشان است باز گشت ایشان « فينبئهم بما كانوا يعملون (۱۰۸) » تا خبر کند ایشانرا از آنچه می‌کردند .

« وأقسموا بالله » و سوگندان خوردند بخدای « جهد ايمانهم » بهرسو کنند که شناختند « لئن جاءتهم آية » اگر با ایشان آید از آسمان آیتی « ليقمن بها » بگردند بآن لامحاله . « قل » کوی یا محمد : « انما الايات عند الله » این آیات و معجزات [توان فرستادن آن] بنزدیک الله است « و ما يشعركم » و چه چیز شما را دانا

کرد که مؤمنان آید ، آنها اذا جاءت لایؤمنون (۱۰۹) ، که ایشان چون آیت بینند بنکروند .

« و نَقَلَبْ اَفْئِدَتَهُمْ » و بر گردانیم دل‌های ایشان « و ابْصَارَهُمْ » و دیده‌های دل ایشان و خرد ایشان « کَمَا لَمْ یُؤْمِنُوا بِهٖ اَوَّلَ مَرَّةٍ » چنانکه کوئی ایشان آن نه‌اند که روز عرض گفتند : بلی ، « و نَدْرَهُمْ » و گذاریم ایشان را « فِی طُغْيَانِهِمْ » در افزونی گفت و افزونی جست (۱) و افسار گسستن ایشان « یَعْمَهُونَ » (۱۱۰) ، تا بی سامان در گمراهی می‌روند .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « وجعلوا لله شركاء الجن، الایة - از ایدرفا اقاویص (۲) کَلَهُ اللهُ است از مشرکان عرب ، و از مناکیر کفر ایشان که در زمان جاهلیت جهال بودند ، و دین عرب آن وقت سه دین بود : قومی فریشتگان می‌پرستیدند ، که میگفتند : ایشان دختران خدای اند ، از آن ایشان را پوشیده میدارد ، و قومی بتان را می‌پرستیدند ، و قومی از خزاعه ستاره شعری می‌پرستیدند . در این آیت رب العزّة از ایشان کله میکند و از اهل کتابین : جهودان که میگفتند : « عزیر ابن الله » ، و عرسایان که میگفتند : « المسيح ابن الله » . میگوید : « وجعلوا لله شركاء » - خدا را اربازان کردند یعنی اربازان گفتند ، و آن عرب بودند : جهینه و بنو سلمه و بنو خزاعه و غیر ایشان ، که میگفتند : الملائكة بنات الله .

وجنّ اینجا فریشتگان اند ، سَمَوْا جَنّاً لاجتنانهم عن العیون . جای دیگر گفت : « وجعلوا بینہ و بین الجنة نسباً » یعنی الملائكة . میگوید : میان الله و میان

فریشتگان نسب ساختند. کلیبی گفت: این در شأن زنادقه آمد که ابلیس را شریک الله ساختند در آفریدن شر، گفتند: الله سبحانه خالق الخیر والنور والناس والدواب والائنام، و ابلیس خالق الشر والظلمة والسباع والحیات.

« وخلقهم » - این ها و میم خواهی با کافران بر، یعنی: جعلوا لله الذی خلقهم وصورهم شرکاء، لا یخلقون شیئاً، وخواهی با جن بر، یعنی: جعلوا الجن شرکاء الله، والله خلق الجن، فکیف یكون مخلوقه شریکاً له. خواهی با هر دو فریق بر، یعنی: و هو خلقهم و خلق الجن. « وخرقوا له » - ای: اختلقوا (۱) و کذبوا و افتعلوا. نافع « خرقوا » بتشدید خواند بر معنی تکثیر و مبالغه. « بنین و بنات بغير علم » - ای: لم ینذروه عن علم، واما ذکره تکذباً. پس تنزیه نفس خویش کرد و گفت: « سبحانه و تعالی » تقدس و علا « عما یصفون » یعنی یقولون من الکذب والبهتان.

« بدیع السموات والارض » - نوکار و نوساز آسمان و زمین بی قالبی و بی مثالی و بی عیاری از پیش. از نیست هست کننده، و از عدم در وجود آورنده، و بهیچ مثال حاجت نیفتاده. « انی یكون له ولد ولم تکن له صاحبة » - این از بهر آن گفت که هرگز عرب جفت نگفتند، چنانکه ترسیان گفتند. این خطاب با عرب است که او را فرزند چون تواند بود؟! و شما مداند و اقرار مدهید که ورا هرگز جفت نبود. « و خلق کل شیء » - ای و هو خالق کل شیء. او را فرزند چون تواند بود و وی آفرید کار همه چیز است؟! یعنی که: چون همه آفریده و صنع اوست و هیچ چیز (۲) نه مثل و مانند او، که میگوید: « لیس کمثله شیء » و فرزند اقتضاء مثلثت کند، چون مثلثت نیست معلوم شد که فرزند نیست.

۱- در نسخ « اختلعا » بقاء آمده ولی در سیاق عبارت پیدا است که باید « اختلقوا » باشد

۲- ج: هیچیز.

« و خلق کل شیء » - دلیل است که حادثی که در عالم است فعل خدا است و خلق او و اختراع او و صنع او ، جز وی خالق و صانع نه . جز وی محدث و مقتدر نه . بندگان و رهیگان همه آفریدگان وی . افعال و اعمال ایشان ، حرفت و صنعت ایشان حرکات و سکنات ایشان ، چه درخیر و چه در شر ، همه مخلوق و مصنوع وی ، همه متعلق بقدرت وی ، که میگوید جل جلاله : « و خلق کل شیء » ، « الله خالق کل شیء » ، « والله خلقکم و ما تعملون » ، « الا يعلم من خلق » ؟ بلی ، فعل بنده از روی اکتساب اضافت و ابند (۱) است ، و نواب و عقاب در آن بسته است ، چنانکه حرکت بنده از یک روی خلق خدا است ، و از یک روی وصف و کسب بنده . نتوان گفت که جبر محض است ، که فرق میان حرکت مقدوره و رعد ضروریه پیدا است ، و نتوان گفت که خلق و اختراع بنده است ، که بنده عاجز است از دریافت و دانش اجزاء مکتسبه و اعداد آن . پس اعتقاد درست و طریق راست آنست که گویند : مقدور است قدرت الله از روی خلق و اختراع و قدرت بنده از روی اکتساب ، که الله آن قدرت در وی آفریده ، و وصف بنده کرده . پس این قدرت وصف بنده است و خلق خدا نه کسب بنده ، و حرکت خلق خدا است و وصف و کسب بنده .

و گفته اند « خالق کل شیء » عام است از روی لفظ ، خاص است از روی معنی ، لآنکه لم یخلق نفسه ولا صفته ، « و هو بکل شیء علیم » - عام است در لفظ و در معنی ، لآنکه به و بغیره علیم . ازینجا گفته اند : هیچ عموم نیست که نه تخصیص در آن شود الا قوله تعالی : « و هو مکل شیء علیم » .

« ذلکم الله ربکم » - درین آیت بندگان را بصنع خود بخود راه نمود ، گفت خدای شما آنست که آسمان و زمین آفرید ، و همه چیز وی آفرید ، وزن و فرزند نگرفت

آنکه وحدانیت خود بیان کرد، گفت: «لا اله الا هو خالق کل شیء فاعبدوه، ای: وحدوه، «وهو علی کل شیء وکیل» ضامن لکل شیء، حافظه ورازقه و محیی و ممیت و فیسمه و مدبّر. الوکالة اسم لحفظ الشيء، و القیام علیه، والوکیل سمي وکیلاً لأن الموکل یکل امره الیه و الی تدیرمه و رایه.

«لاتدرکه الابصار» - تفسیر این آیت بر دو وجه است: یکی آنست که معنی ادراک دیدار چشم است، زیرا که دیدن چشم را ادراک بصر گویند، و شنیدن گوش را ادراک سمع گویند. اگر مراد اینست پس در دنیا خواهد نه در آخرت، از بهر آنکه خلق در دنیا خدا را نبینند، و مؤمنان در آخرت بینند، که میگوید رب العزة جل جلاله: «وجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة»، وقال (ص): «انکم لن تمروا ربکم حتی تموتوا». مقابل این يك وجه اختبار کرد، گفت: «لاتدرکه الابصار» فی الدنيا، ای لانراه وهو یری فی الآخرة. قال النبی (ص): «انکم سترون ربکم كما ترون القمر لیلة البدر، لاتضامون فی رؤيته»، وعن الحسین بن واقد عن مطر، انه قال: قضی الله انه لا یراه احد فی الدنيا، لأن من رآه لم یمت، ویرونه فی الآخرة، فلذلك لا یموتون.

دیگر وجه آنست که معنی ادراک دریافتن است بخرد پس از دیدن بچشم، و اگر مراد اینست اندر هر دو جهان شاید، و رؤیت روا است، و ادراک روا نیست، زیرا که رؤیت بر موجود افتد، و الله موجود است، و ادراک بر کیفیت افتد و مرورا کیف گفتن روا نیست. و دیدار در عقی هم چون معرفت است در دنیا. در دنیا شناسد و دریافت نه، در عقی بیند و دریافت نه. روی ابو سعید الخدری قال: قال النبی (ص): «لو أن الجن و الانس و الملائكة و الشاطین مذ خلقوا الی ان فنوا، صفوا صفاً واحداً ما احاطوا بالله ابدأ». «وهو یدرک الابصار» - میگوید: الله جل جلاله، بهم بصرها میرسد، و همه را می در یابد، و اشارت اسب که هیچ کس از خلق خدا بصرها در نیابند، و بحقیقت آن نرسند،

و کیفیت ینائی ندانند ، و تخصیص این دو حدقه در بنائی بیرون از عضوهای دیگر هیچ درنیابند . چون خلق را احاطت و دریافت بصرخوش و رسیدن بکنه آن نیست ، چون روا باشد که ایشانرا احاطت بود بکنه جلال عزت ، و ادراک لم یزل و لایزال . اگر معتزلی در نفی رؤیت بعموم این آیت تمسک کند ، جواب وی آنست که اگر چه لفظ عام است تخصیص در آن شد ، که الله جای دیگر میگوید : « وجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة » . پس بدنیا مخصوص است نه باخرت ، چنانکه بیان کردیم . و تخصیص عموم در مذهب اصولیان در لغت عرب روا است و روان . جواب ثانی آنست که : نفی ادراک اقتضاء نفی رؤیت نکند ، چنانکه باوّل شرح دادیم . نبینی که آسمان مرئی است ، و مدرك نیست . آفتاب و ماهتاب هر دو مرئی اند ، و ذات ایشان مدرك نیست ، و رسیدن بطول و عرض وحد مساحت آن نیست . این همچنانست که گفت : « و لا یحیطون به علماً » احاطت نفی کرد ، و نفی احاطت اقتضاء نفی علم نکند ، فانه معلوم جل جلاله . همچنین نفی ادراک اقتضاء نفی رؤیت نکند . جوابی دیگر بعضی متأخران گفته اند : لامدر که الابصار وانما یدرکه المبصرون .

آنکه گفت : « و هو اللطیف » - اوست خداوند باریک دان دور درینش . « الخبیر » دانا بهر کار ، آگاه بهر گاه ، اما معنی لطیف بتحقیق آنست که دقائق مصالح بندگان شناسد ، و غوامض احوال و کار ایشان داند ، مادی منها و ما لطف از کار و مصالح خلق هیچ دقیقه و هیچ لطیفه بوی فرو نشود . آنکه بر سبیل رفق نه بر سبیل عنف آن منافع و مرافق پند کان رساند ، و راه آن مصالح بایشان نماید . چون رفق در فعل و لطف در علم بهم آید ، لطیف بر کمال بود ، و جز الله را جل جلاله کمال این معنی و سزاواری این نام نیست ، و رب العالمین در قصه لقمان میگوید : « یا بنی ! انما ان تک مثقال حبة من خردل فتکن فی صخرة او فی السموات او فی الارض یأت بها الله ان الله لطیف خبیر » .

خبر داد درین آیت که لطیف آنست که آن داند که کس نداند، و آن تواند که کس نتواند. یکی را پرسیدند از معنی لطیف، جواب داد که نمایندۀ هر چه خواهد، چنانکه خواهد، و سازندۀ هر چه خواهد از هر چه خواهد، و رسانندۀ آنچه خواهد بهره خواهد.

« قد جاءكم بصائر من ربكم » - بقول: یا اهل مکه! قد جاءكم بیّنات من ربکم، وهی القرآن الذی فیہ البصائر و البیان، « فمن ابصر » ای عرفها و آمن بها و اهتدی « فلنفسه » ای فلنفسه عمل و لنفسه نفع ذلك. « و من عمی » فلم يعرفها و لم یصدقها « فعلیها » ای فعلی نفسه ضرر ذلك، فان الله عزوجل غنی عن خلقه. و فی ذلك ما روی ابوذر عن النبی (ص) عن الله عزوجل انه قال فی حدیث فیہ طول، الی أن قال: « یا عبادی! لو أن اولکم و آخرکم و انسکم و جنکم کانوا علی اتقی قلب رجل منکم، لم یزد ذلك فی ملکی شیئاً. یا عبادی! لو أن اولکم و آخرکم و انسکم و جنکم کانوا علی افجر قلب رجل منکم لم ینقص ذلك من ملکی شیئاً. یا عبادی! لو أن اولکم و آخرکم و انسکم و جنکم سألونی، فأعطیت کل انسان منهم ما سأل، لم ینقص ذلك من ملکی شیئاً الا کما ینقص البحر أن ینمس فیہ المخیط غمسة. یا عبادی! انما هی اعمالکم احفظها علیکم، فمن وجد خیراً فلیحمد الله، و من وجد غیر ذلك فلا یأومن الانفسه ».

قوله: « و ما انا علیکم بحفیظ » - اینجا اضماری است یعنی: قل یا محمد! و ما انا علیکم. تو گوی یا محمد! که من بر شما گوشوان (۱) نهام. همانست که آنجا گفت: « فما ارسلناک علیهم حفیظاً »، « لست علیهم به سبطر ». و این پیش از آن بود که ویرا بقتال فرمود. چون آیت قتال فرو آمد این همه منسوخ گشت، و صار صلی الله علیه و سلم حفیظاً علیهم و مسبطراً علی کل من تولى عنه

« و كذلك نصر فی الایات » - و کما صرّ فناء و بیننا فی هذه السورة نصر

الآيات وتبينها في غير هذه السورة من القرآن، ندعوهم بها ونحو فهم، میگوید: چنانکه درین سورة سخنان خویش میگردانیم از روی بروی، گاه وعد گاه وعید، گاه مثل و گاه قصه، همچنین در دیگر سورتها میگردانیم از روی بروی، و ایشانرا بآن تصریف و آن بیان بردین میخوانیم، و ایشانرا بثواب وعده می دهیم، و از عقاب بیم مینمائیم.

« وایقولوا درست » - و تا گویندا، یعنی خواستیم تا گویند که: تو این سخن راست کرده ای با خود، و قرآن ساخته ای. **هکّی و ابو عمرو** « درست » خوانند، یعنی: با کسی و گفته ای، و با کسی بهم ساخته ای. و این آن بود که او را متهم کرده بودند بمردی رومی، از کان یلازم رسول الله (ص) و یحدّنه بما قرأ فی الانجیل. گفتند: **النجیل** ازو میشوند، و بتازی لز آن قرآن میسازد، و ذلك فی قوله: « لسان الذی یلحدون الیه اصجمی ». باین قراءت « وایقولوا » این لام لام عاقبت گویند، معطوفست بر معنی مضمّر، تقدیره: لتلزمهم الحجة، وایقولوا ما یقولون، ویکون عاقبة امرهم الشقاوة التي لحقتهم. **ابن عامر و یعقوب** « درست » بفتح سین و سکون « تا » خوانند، و برین قراءت معنی « وایقولوا » « لثلاث یقولوا » است. میگوید: بیان آیات میکنیم، و تفصیل آن روی بروی میدهیم، تا این تا گردیدگان نگویند که: اساطیر الاولین اسب، اخبار تقدمت و انمحت و درست.

معنی دیگر گفته اند قراءت **ابن عامر** را که: هر يك حندی میگویند اینان که: **کار محمد** و دولت او تباہ و نا چیز نیست گشت هر که که تأخیری افتادی در وحی یا قوت دشمن بودی در جنگ، گفتندی (١): « درست »، یعنی انمحت و بطلت. « درست » در شواذ خوانده اند، یعنی که: ایشان گویند **محمد** را این درس کرده اند و برو خوانده اند، یعنی مردمان درو آموخته اند، چنانکه گفت: « وأعانه علیه قوم آخرون ». « و لنبینه لقوم

يعلمون ، - یعنی اولیائو الذین هداهم ، والذین سعدوا بيمين الحق .

« اتبع ما اوحى اليك من ربك » - **مقاتل حیات** گفت : مشرکان اورا واملت

(۱) پدران خویش میخواندند ، و میگفتند : تو بدین پدران خویش باز آی . اگر آنرا پس آوردی بودی ما ترا کفیل ایم ، ایستادایم بدان ، و برخود میگیریم . رب العالمین آیت فرستاد که : « اتبع ما اوحى اليك من ربك » تو بر پی آن باش که بتو فرستاده اند از قرآن و وحی ، و بدان عمل کن ، و گردن بند باش . آنکه گفت : « لا اله الا هو » - کلمه توحید دزین میان آوردن معنی آنست که : سخن ایشان مشنو ، و ایشانرا برین کلمه توحید خوان که : « لا اله الا هو » . و گفته اند : معنی آنست که بر پی قرآن رو ، آن قرآن که خدای یکتای یگانه فرو فرستاد ، ثم قال : « وأعرض عن المشركين » - از آن آیتها است که آیت سیف آنرا منسوخ کرده .

« ولا تسبوا الذین یدعون من دون الله » - **ابن عباس** گفت : چون این آیت آمد

که « انکم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم » ، مسلمانان هنگامی بتانرا بد میگفتند ، پس آن کافران در برابر آن معبود مسلمانان را بد میگفتند ، و مسلمانان را در آن زمان قوت آن نبود که ایشان را از آن و از داشتندی (۲) و از ایشان کین ستدندی . پس رب العالمین این آیت فرو فرستاد : « ولا تسبوا الذین یدعون من دون الله » . **سدی** گفت : بوقت وفات بو طالب قومی از قریش برخاستند بوسفیان و بوجهل و نضر حارث و امیه و ابی پسران خلف و عقبه بن ابی معیط و عمرو بن العاص و اسود البختری ، این جماعت برخاستند ، و بر بو طالب شدند ، گفتند : تو سرور عرب و سید مائی ، و از بهر حرمت تو ما بسی رنج کشیدیم ازین برادر زاده تو محمد ، و هنوز بر آنست که ما را رنجاند ، و خدایان مارا بد گوید ، تو او را برخوان ، و میان ما عهدی بند ، که نه او نام

خدایان ما برد، و نه ما نام خدای او بریم. سر بر سر بیفکنیم، و از هر دو جانب سخن بد در خدایان نگوئیم. **بو طالب**، مصطفی را (ص) برخواند، گفت: یا محمد! این قوم تو و بنوعم تو چنین میگویند، و انصاف می دهند، تونیز از ایشان قبول کن، و مراد ایشان حاصل کن. **مصطفی** (ص) روی با ایشان (١) کرد و گفت: اگر من مراد شما بدهم، شما نیز کلمه ای از من دریغ مدارید، که اگر بگوئید ملک جهان شما را بود، و عرب و عجم سر بر خط شما نهند. **بو جهل** گفت: آن چه سخن است که تو از ما می در خواهی؟ گفت: کلمه «لا اله الا الله» (٢). ایشان چون کلمه توحید شنیدند یکبارگی سر وازدند، و پرکنده (٣) شدند. **بو طالب** گفت: یا محمد! این کلمه از ایشان مخواه، که ایشان از آن ترسیده اند و ریمیده، و طاقت گفتن آن ندارند. با ایشان سخنی دیگر گوی، و کاری دیگر خواه. **مصطفی** گفت: یا عم! من بر آن نیستم که هرگز جز از این کلمه خواهم گفت، و جز از این بکاری دیگر سر در خواهم آورد. ایشان سخن درشت تر کردند، گفتند: لتكفّن عن شتم آلهتنا او لنشتمنك و لنشتمن من يأمرک، فأنزل الله تعالى: «ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله». و عند نزول هذه الآية قال رسول الله (ص): «لا تسبوا رسکم»، فأمسك المسلمون عند ذلك عن شتم آلهتهم. فرمان آمد که ای محمد! پرستیدگان ایشانرا دشنام مدهید، که ایشان خدای ترا دشنام گویند به بی علمی بردلیری و شوخی. هر سخن که موزی بود بنزدیک عرب آن دشنام اسب، هر چند که در آن تضحی نیست. قراءت **يعقوب** «عدوًّا» بضمّین و تشدید واو، والعدو والعدو والعدوان والاعتداء والتعدى والعداء مصادر.

و این آیت در ابتداء اسلام آمد که هنوز فرمان بقتال نیامده بود، و مسلمانان را قوت نبود بس از آن اسلام قوی شد، و مسلمانان انبوه شدند، و آیت قتال آمد، و این

منسوخ شد . قال بعضهم : فی هذه الایة دلالة ان الحق ان یکف عن سب السفهاء الذين یتسرعون الی سبّه مقابلة له ، لأنه بمنزلة البعث علی المعصية .

« كذلك زینّا لكل امة عملهم » - این بر آراستن عمل بر ایشان همچون آن مهر است بر دل ایشان ، که گفت : « ختم الله علی قلوبهم » ، « بل طبع الله علیها بکفرهم » . جای دیگر گفت : « افمن زین له سوء عمله فرآه حسناً » ، و معنی آنست : کما زینّا لهؤلاء المشرکین عبادة الأوثان وطاعة الشیطان بالحرمان والخذلان ، زینّا لكل امة عملهم من الخیر والشر . و قيل : زینّا لكل امة ما فرطنا علیهم من الأعمال ، فأخرجناها حسنة . کأنه قال : احسنوا المجادلة ، فاتّا امرنا کل امة بأحسن الاعمال و أزینها . « ثم الی ربهم مرجعهم » یعنی فی الآخرة ، « فینبئهم بما كانوا یعملون » - این در موضع تهدید است ، یعنی یخبرهم و یجازیهم بذلك .

« وأقسموا بالله جهدا یمانهم » - ای اجتهدوا فی المبالغة فی الیمان . کلبی ومقاتل گفتند : هر که سو کند خورد بالله ، آن جهد یمان بود . مفسران گفتند : کافران مکّه از رسول خدا (ص) آیات و معجزات خواستند ، گفتند : یا محمد ! موسی را عصا بود که چشمهای آب از آن عصا روان شد ، و عیسی را مرده زنده کردن بود ، و صالح را ناقة بود . تونیز آیتی نمای ، تا بر صدق تو گواهی دهد . رسول خدا (ص) گفت : چه خواهید از آیات ؟ گفتند : این کوه صفار از زر گردان ، و مردگان ما را بعضی زنده گردان تا باما بگویند که تو بر حقی یا بر باطل ، یا فریشتگان را بما نمای آشکارا ، تا از بهر تو گواهی دهند رسول (ص) گفت : اگر از آنچه می خواهید لختی یارم ، بر آن هستید که تصدیق کنید ؟ ایشان سو گندان یاد کردند که تصدیق کنیم ، و ایمان آریم ، و مسلمانان نیز بر ایمان ایشان حریص بودند . گفتند : یا رسول الله ! از خدا میخواه (۱)

تا ازین آیات لختی فرو فرستد ، تا مگرایشان ایمان آرند . **مصطفی (ص)** همت کرد که دعا کند ، و آیت و معجزات خواهد ، چنانکه ایشان در خواسته‌اند . **جبرئیل** آمد و گفت : یا محمّد ! الله میگوید : آنچه خواهی بتو دهم ، و آیت نمایم ، لکن اگر نگرود ، و تصدیق نکنند ، در حال عذاب فرستم ، و اگر آن آیات نخواهی ، در حال عذاب نفرستم ، و اگر از ایشان یکی توبت کند پذیرم . رسول خدا گفت صلی الله علیه وسلم : « بل أمرکم حتی یتوب تائبهم » . فأنزل الله عزوجل : « وأقسموا بالله جهد ایمانهم ، ای حلفوا لئن جاءهم النبی (ص) بآية کما کانت الانبیاء یجیء بها الی قومهم ، لیؤمنن بها . سوگندان یاد کردند که : اگر محمّد آیتی آرد بوی بگروند . رب العالمین گفت :

« قل انما الایات عندالله ، وهو القادر علیها ان شاء ارسلها . ای محمّد ! کوی این آیات و معجزات نزدیک الله است ، اگر خواهد فرستد . « وما یشعرکم » - اینجا وقف نیکو است ، یعنی : وما یدریکم ایمانهم ؟ شما ایمان ایشان چه دانید ؟ شما غیب ندانید . آنکه بر سبیل ابتدا قطعی حکم کرد ، و گفت : « انما » بکسر الف بر قراءت **مکی** و **ابوعمر** ، « اذا جاءت لایؤمنون » البته ایشان چون آیت و معجزات بینند هم ننگرند . قراءت باقی « انما اذا جاءت » بفتح الف ، سخن در اوّل پیوسته ، و بر این قراءت سخن در « انما الایات عندالله » تمام شد ، پس بر سبیل ابتدا گوید : « وما یشعرکم انما اذا جاءت لایؤمنون » یعنی وما اشعرکم ! چون نیک دانید شما که گرویدگان اید که ایشان چون آیت بینند هم ننگرند . وجهی دیگر : و ما یشعرکم لعلها اذا جاءت لایؤمنون . و روا باشد که « لا » صلت نهند و زیادت ، چنانکه گفت : « ما منعک الاتسجد » یعنی : ان تسجد ، « و حرام علی قریة اهلکناها انهم لا یرجعون » ای : یرجعون الی اهلیم . **شامی و حمزه** « لا تؤمنون » بتا خوانند خطاب با مشرکان . میگوید : شما که مکذبان اید نیک دانید که چون آیت آید هم ننگرید .

« وقلب افئدتهم وابصارهم » - بر گردانیم دل‌های ایشان ، که بر آنند که اگر آیت بینند بگردند ، تا اگر آیت بینند بنگرند ، که در ازل حکم شقاوت بر ایشان رفته ، ومن اسقطته السوابق لم تنعشه اللواحق . میگوید : دل‌های ایشان و دیده‌های دل ایشان و خرد ایشان بر گردانیم از پذیرفتن حق ، و ایمان آوردن بآیات . « کمالم يؤمنوا به » - یعنی بالقرآن و بمحمد ، « اول مرة » ، اتمم الایات مثل انشقاق القمر و غیره . میگوید : دل‌هایشان بر گردانیم تا همچنانکه باول بار که انشقاق قمر و امثال آن دیدند بنگریدند ، بدوم بار که آیات طلب میکردند ، و درخواستند ، چون بینند هم بنگرند . **کلیبی** گفت : « کما لم يؤمنوا » یعنی قوم صالح و قوم موسی و عیسی و الامم الخالية بما سألوا من الایات قبلها ، كذلك كفار مكة لا يصدقون بها ان جاءتهم دليله قوله تعالى « اولم يكفروا بما اوتى موسى من قبل » ؟ ! ابن عباس گفت : المرأة الاولى دار الدنيا ، یعنی : و قلب افئدتهم و ابصارهم عن الايمان لو ردوا من الآخرة الى الدنيا ، فلا يؤمنون کما لم يؤمنوا في الدنيا قبل مماتهم . نظیره : « ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه » . وجهی دیگر آنست که در نوبت اول رفت ، وهو اشبه الأفاويل ، والله اعلم . « ونذرهم في طغيانهم يعمهون » ای فی عتوهم و ضلالنهم یترددون لانخرجهم منها .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « وجعلوا لله شركاء الجن » الآية - سَدَّتْ بصائرهم و کَلَّتْ ضمائرهم ، فاکتفوا بكل منقوص ان يعبدوه ، و رضوا بكل مخذول ان يدعوه . راندگان حضرت اند و خستگان عدل و سوختگان قهر . بتیغ هجران خسته ، و بمیخ « ردوا » بسته . آری ! کار بست ساخته ، و قسمتی رفته ، نغزوده و نکاسته . چنان کرد که الله حنین خواسته . صفت آن ییکانگان است که خدا را نشناختند ، و به یحرمی و ناپاکی آواز شرک بر آوردند ،

و دیگری را با وی در خدائی انباز کردند، تا از راه هدی یفتادند. امروز در ماتم بیگانگی و مصیبت جدائی، و فردا علی رؤس الاشهاد فضاحت و رسوائی، و در سر انجام خشم الهی و عذاب جاودانی.

« بديع السموات والارض » توحيد است. « انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة » تنزيه است « وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم » تعظيم است. اما توحيد آنست که در هفت آسمان و هفت زمین خدا است، که یگانه و یکتا است. در ذات می شبیه، و در قدر بی نظیر، و در صفات بی همتا است. تنزيه آنست که از عیب پاک است، و از نقصان منزّه و مقدس، و از آفات بری، نه محل حوادث، نه حال گرد، نه نوعت، نه تغیر پذیر. پیش از کی قایم، پیش از کرد جاعل، پیش از خلق خالق، پیش از صنایع قدیر. تعظيم آنست که بقدر از همه بر است، و بذات و صفات زیر است. علو و برتری صفت و حق اوست، توان بر کمال و دانش تمام نعمت عزت اوست. نه در نعمت مشابه، نه در صفت مشارک. نه در ذات بسته آفات، نه در صفات مشوب علّات در صنعهاش حکمت پیدا، در نشانهاش قدرت پیدا، در یکتائیش حجت پیدا. همه عاجزند و او توانا، همه جاهل اند و او دانا، همه در بندند و او احد، همه معیوبند و او صمد، لم یلد ولم یولد، از ازل تا ابد، نه فضل او را رد، عزت او پیش و همها سدا. « لا تدركه الابصار و هو يدرك الابصار » نادر یافته شناخته، نا جسته یافته، نا دیده دوست داشته.

نا دیده هر آنکسی که نام تو شنید دل ناهزد تو کرد و مهر تو گزید.

پس از نزول این آیت کراسد که دعوی علم کیف صفت کند؟ یا حق را جل جلاله محاط و مدرک داند. او که دعوی علم کیف کند، دعوی باطل و مدعی مبطل است و او که ویرا عزّ سبحانه مدرک و محاط داند معطل است. احاطت بکیفیت و کمیت قدرت چون توان که آنچه آمار قدرت است از مخلوقات، اوهام و افهام مادر آن متحیر است.

نه بینی بعین العیان که آب را در قتن است، والله مسکویت در قرآن که : خاک را گفتن است، و نه آب را جان ، و نه خاک را زبان ، دریافتن این معقل چون توان ! پس جز از قبول ظاهر و تسلیم باطن چه درمان ! ظاهر قبول کن و باطن بسیار، و هر چه محدث است بگذار، و طریق سلف دست بمدار . زینهار زینهار ! که الله میگوید : « لاتدر که الابصار ». یکی از عالمان طریقت میگوید : « لاتدر که الابصار » سیاست قدم صفت (۱) است که از صحرای بی نیازی جلال خود بر سالکان راه جلوه میکند، میگوید : ما را دیدهای فانی و عقلهای مطبوع در نیابد که در ذات و صفات ما پدمانه عقل عقلاء نیست ، وهم و فهم از ما چه نشان دهد که منشور صفات ما را توقیع جز « لیس کمثله شیء » نیست . « لم یزل ولا یزال » نعمت جبروت ما است ، صفت حدان را با جلال قدم چه کار ! ازل و ابد مرکب قضا و قدر ما است . محو و صحو را با ما چه خویشی ! وحدانیت و فردانیت نعمت تعزز ما است . آب و خاک را با ما چه مناسب ! اگر نه آفتاب جلال « و هو یدرک الابصار » از ولایت « لطیف وخبیر » بر شما نافتی ، عواصف « لاتدر که الابصار » دمار از جان شما بر آوردی، و بکنتم عدم باز بردی ، لکنه عز جلاله باللفظ معروف و بالفضل موصوف . پینده نوازی معروف است ، و بمهرمانی موصوف ، بلطف خود و از آمده (۲) نوافد امید داران ، بفضل خود پذیرنده حقیرهای پرستندگان، و بکرم خود سازنده کار بندگان در دوجهان

« قد جاءکم بھائن من ربکم » - جای دیگر گفت : « قد جاءکم موعظۃ من ربکم » . جای دیگر گفت : « قد جاءکم برھان من ربکم » جای دیگر گفت : « قد جاءکم من اللہ نور و کتاب مبین » ، آمد بشما از خداوند شما چراغی روشن ، پندی بلیغ، نوری تمام ، حجتی آشکارا ، نامه ای پیدا . چراغی که دلها افزود ، نوری که روح جان افزایش دهد ، ذکر و سر بنده آراید . نامه ای که بنده بدان نازد ، نامه ای وحه نامه ای که

راه بنده بدان گشاده ، انصاف وی در آن داده ، کار دین وی بدان ساخته ، جبل وی بدان پیوسته ، دل وی بدان آراسته ، عیب وی بدان پوشیده ، دین وی بدان کوشیده ، گوش وی بکلید آن گشاده ، سعادت و پیروزی خود در آن یافته . نامه‌ای که چراغ دلها است ، شستن غمها است ، شفاء دردها است « شفاء لما فی الصدور » . چراغ تنبیه است ، چراغ شرم که ازدل ناپاکان تاریکی شوخی بیرد . چراغ علم که ازدل جاهلان تاریکی سقه بیرد . نامه‌ای که بنده را بآن در دنیا حلاوت طاعت ، بدر مرگ فوز و سلامت ، در گور تلقین حجت ، در قیامت سبکباری و رحمت ، در بهشت رضا و لقا و رؤیت .

« اتبع ما اوحی الیک من ربک » - وحی دیگر است و رسالت دیگر . وحی آنست که در خلوت « او أدنی » سرّاً سرّ بدویوست که : « فأوحی الی عبده ما اوحی » . رسالت آنست که بظاهر بوی فرو فرستادند که : « وهو الذی انزل علیک الکتاب » یعنی بواسطه جبرئیل . پس گفتند : یا محمّد! آنچه بواسطه جبرئیل فرو آمد بخلق رسان : « بلغ ما انزل الیک من ربک » ، و آنچه بخلوت یافتی از وحی ما ، سرّ دوستی است گوش دار و برپی آن باش : « اتبع ما اوحی الیک من ربک » .

« و أقسموا بالله » الایة - وعدوا من انفسهم الایمان لو شاهدوا البرهان ، و لم یعلموا انهم تحت قهر الحکم ، وما یغنی وضوح الأدلة لمن لا یساعده سوا بق الرحمة . السبیل واضح ، والدلیل لائح ، ولكن كما قل :

و ما انتفاع اخي الدنيا بمقلته اذا استوت عنده الانوار و الظلم .

الجزء الثامن

١٤ - النوبة الاولى

قوله تعالى : « ولو أننا فرزنا إليهم الملائكة » و اكر ما فرو فرستادیمی بایشان فریشتگان « و كلمهم الموتى » و پدران مردگان ایشان زنده شدی و با ایشان

سخن گفتی (۱) « و حشرنا علیهم کل شیء » و ما همه چیز زنده و کونده انکیختیمی ویش ایشان آوردیمی تا کواهی دادندی (۲) « قیلا » قیل قیل، جوک جوک (۳) « ما کانوا لیؤمنوا » ایشان آن نبودندی که بگرویدندی (۴) « الا ان یشاء الله » مگر که خدای خواسته بودی (۵) « ولكن اکثرهم یجهلون (۱۱۱) » لکن بیشتر ایشان آند که نمی دانند .

« و كذلك جعلنا » همچنان کردیم « لكل نبی » هر یغامبری را « عدوآ » دشمنانی « شیاطین الانس والجن » شوخان و نا پاکان آدمی و پری « یوحی بعضهم الی بعض » فرا من یکدیگر میدهند « زخرف القول » آرایش سخن « غرورآ » بفریب (۶) « ولو شاء ربك » و اگر خواستی (۷) خداوند تو « ما فعلوه » آنچه دشمنان وی کردند هرگز نکردندی (۸) « فذرهم » گذار ایشان را « وما یفترون (۱۱۲) » و آن دروغها که می ساختند .

« ولتصفی الیه » و تا بآن تمکذیب و افترا چسبد و گراید « افئدة الذین لا یؤمنون بالآخرة » دلهای ایشان که بنمی گروند بر روز ستاخیز « ولیرضوه » و آنرا تا پسندند از خویشتن، آن افترا که در آن اند « ولیقترفوا ما هم مقترفون (۱۱۳) » و تا بکنند آنچه ایشان کنند آن در علم خدا و خواست او .

« افغیر الله ابتغی حکماً » و من جز از خدای داوری و فرمان رانی جویم؟ « و هو الّذی انزل الیکم الکتاب » و او آنست که فرو فرستاد بشما این نامه « مفصلاً » باز گشاده و پیدا کرده احکام آن و حکم آن از یکدیگر « والذین آتیناهم

۱- الف : زنده شدید... گفتید . ۲- الف : انکیختید ... آوردید ... دادندید .

۳- ج : جوک جوک . ۴- الف : نبودندید که بگرویدیدید . ۵- الف : خواهید .

۶- ج : بفریب . ۷- الف : خواستید . ۸- الف : نکردندید .

الكتاب ، وایشان که ما ایشانرا تورات دادیم « يعلمون » میدانند « آتاه منزل من ربك » که این قرآن فرو فرستاده ایست از خداوند تو « بالحق » براستی و سزا « فلا تكونن من المترین » (۱۱۴) ، تو که محمدی از در گمان افتادگان مباش .

« وتمت كلمة ربك » تمام شد و سپری ، و بیشی کرد و راست آمد سخن خداوند تو بودنیها را « صدقاً » بر راستی « وعدلاً » و همواری بر راستی و داد « لا تبدل لكلماته » نیست بدل کننده گفتههای ویرا « وهو السميع العليم » (۱۱۵) ، و اوست آن خداوند شنوای دانا .

« وان تطع » و اگر فرمان بری و مراد نکه داری « اكثر من في الارض » آن بیشتر کس که در زمین است « يضلوك عن سبيل الله » ترا از راه راست بیراه کنند « ان يتبعون الا الظن » نیستند مگر بریری برندهای بینداشت « وان هم الا يخرصون » (۱۱۶) ، و نیستند مگر در دروغی که میسازند .

« ان ربك هو اعلم » خداوند تو میداند و او داناتر ، « من يضل عن سبيله » بآنکس که کم کشته از راه او « وهو اعلم بالمهتدين » (۱۱۷) و او داناتر دانائی است بایشان که راه یافتگان اند بحق .

« فكلوا » بخورید « مما ذكر اسم الله عليه » از آنچه بر کشتن آن خدا را یاد کردند « ان كنتم باياته مؤمنين » (۱۱۸) « اكر بسخنان او گرویدگان اید .

« وما لكم » وجه رسید شما را و چه عذراست ؟ « الا تأكلوا » که نخورید « مما ذكر اسم الله عليه » از آنچه بر کشتن آن الله را یاد کردند « و قد فصل لكم » والله خود تفصیل داد و کشاده باز نمود « ما حرم عليكم » آنچه بسته و حرام کرد بر شما « الا ما اضطررتم اليه » مگر آنچه بیچاره مانید فرا آن از خوردن مردار بوقت ضرورت « وان كثيرآ » و فراوانی از مردمان « ليضلون » بیراه میشوند « باهوانهم »

بهواها و بایستهای خویش « بغير علم » بی هیچ دانش « ان ربك هو اعلم » خداوند تو است که دانایان از همه دانایان است « بالمعتدین » باندازه در گذاردن کان .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة » الآية - این علمها از آن است که الله بآن متفرد است، که این چیزهایی است نابودنی، والله میداند که اگر آن بودی چون بودی . و درین آیت جواب قومی است که از وی چیزهایی از معجزات درخواستند . قومی گفتند : « لولا انزل علينا الملائكة » ؟ قومی گفتند : « ايتو بأبائنا » . جواب داد ایشانرا که : « ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة » فرأوهم عياناً « و كلمهم الموتى » فشهدوا لك بالصدق والنبوة . همانست که در سورة الرعد گفت : « ولو أن قرآناً سيرت به الجبال أوقطعت به الأرض أو كلم به الموتى » ، و این آن بود که کافران مکه از مصطفی (ص) درخواستند که اگر پیغامبری کوه صفا از جای خوش روان گردان ، تا زمین مکه بر ما فراخ گردد ، و زمین را بریده گردان تا حشما بیرون دهد ، و ما کشت زار کنیم ، و پدران ما زنده گردان تا بر صدق تو گواهی دهند . رب العالمین گفت : اگر من حکم کنم که قرآن بر کوه خوانند و روان گردد ، یا بر زمین خوانند و چشمها پدید آید ، یا بر مردگان خوانند تا زنده شوند ، و سخن گویند ، بهیچ حال ایشان ایمان نخواهند آورد ، که ایشان در علم من همیشه کافران بودند ، و در ازل حکم شقاوت (۱) بر ایشان رفته . این همچنانست که نوح را گفت : « لن يؤمن قومك الا من قدامن »

« وحشرنا عليهم » - ای : جمعنا عليهم « كل شيء في الدنيا قبلاً » یکسر قاف

بر قرائت مدنی و شامی یعنی معاينة و مواجهة، برابر، روبرو، و منه قول النبی (ص)

حين سألہ ابوذر اكان آدم نبياً؟ فقال: «نعم كان نبياً كلمه الله عز وجل». «قبلاً، ای عیاناً و مواجہة. باقی بضمتین خوانند. «قبلاً» یعنی قبیل قبیل جوک جوک (۱). قبل جمع قبیل است، و قبائل جمع قبیلہ. عرب ایشانرا کہ از یک نژاد باشند قبیلہ گویند. «ماکانوا لیؤمنوا الا ان یشاء الله» - یعنی: الا ان یتدیعہم الله، «و لكن اکثرہم یجہلون» - این جہل قدر است. ایشان نمیدانند کہ ہدی و ضالالت بمن است. همچنانکہ آنجا گفت: «ولو شاء الله لجمعہم علی الہدی فلا یكونن من الجاہلین» ای: من الجاہلین بالقدر.

«و كذلك جعلنا لكل نبی عدوًّا» - ای اعداء، و ہم فراغتہ الانبیاء. هر پیغامبری را فرعونی بود بروز کار وی، چون نمرود بروز کار ابراهیم، ولید مصعب بروز کار موسی، دیگری بروز کار عیسی، بوجہل و امثالوی بروز کار محمد (ص). رب العزّة ایشانرا بر سر پیغامبران مسلط کردہ، تا مواب و درجات پیغامبران یفزاید بآن رنجہا کہ میکشیدند، و بلاہا کہ ازشان می دیدند. و هیچ کس را آن رنج نبود کہ رسول عربی را بود صلی الله علیہ و سلم، میگوید: «ما اودی نبی مثل ما اودیت قط»، و دشمنان وی از آن شیاطن الانس ولید مغیرہ بود و اسود بن عبدالمطلب و اسود بن عبد یغوث و الحارث بن قیس بن عدی و العاص بن وائل و ابوجہل بن ہشام و العاص بن عمرو بن ہشام و زمعة بن الاسود و النضر بن الحارث و الاسود بن عبد الاسود و عتبہ و شیبہ ابنا ربیعہ و عتبہ بن ابی معیط و الولید بن عتبہ و ابی و امیہ ابنا خلف و نبیہ و منبہ ابنا الحجاج و عتبہ بن عبد العزی و معتب بن عبد العزی. میگوید: یا محمّد! کما ابتلیناک بہؤلاء القوم، كذلك جعلنا لكل نبی عدوًّا. همانست کہ در فرقان گفت: «و كذلك جعلنا لكل نبی عدوًّا من المجرمین».

آنکه بیان کرد که اعدا که اند: «شیاطین الانس والجن» - شباطین منصوب است بر بدل، و روا باشد که مفعول ثانی بود، ای: جعلنا شیاطین الانس والجن اعداء للانبیاء.

و در معنی این آیت علماء تفسیر مختلف اند. **عکرمه وضحاك و سدی و کلبی** گفتند: شیاطین در جن اند نه در انس، و شیاطین الانس یعنی التی مع الانس، و شیاطین الجن ای التی مع الجن، و این آنست که ابلیس لشکر خوش که فرزندان وی اند دو گروه کرد: گروهی به انس فرستاد و گروهی بجن، و هر دو گروه دشمنان رسول خدا (ص) و دشمنان دوستان او اند، و آنکه هر زمان بر یکدیگر رسند، شیطان که بر انس مسلط کرده با آن شیطان گوید که رجن مسلط کرده که من صاحب خود را بیراه کردم بفلان کار و فلان معصیت که بروی آراستم، تونیز همجنین کن. و شیطان الجن با شیطان الانس همین سخن گوید بابتدا چون بروی رسد. اینست که الله گفت: «یوحی بعضهم الی بعض زخرف القول غروراً». قومی دیگر گفتند که: در انس شیاطین اند چنانکه در جن، و معنی شیطان متمرّد است ازین شوخ ناپاک، بر معصیت دلیر، و برخدا عاصی. چون شیطان الجن از اغواء مؤمن درماند، و عاجز گردد، دسب در شیطان الانس زند، و فرا سر مؤمن کند، تا او را در فتنه افکند، چنانکه رسول خدا (ص) گفت فرا بوذر که «یا باذر! هل تمعون بالله من شر شیاطین الجن و الانس؟» قال: قلت یا رسول الله! و هل للانسان شیاطین؟ قال: «نعم، هم شر من شیاطین الجن»، و قال مالك بن دینار: ان شیطان الانس اشدّ علی من شیطان الجن، و ذلك انی اذا تعوذت بالله ذهب عني شیطان الجن، و شیطان الانس یجیء فیجرنی الی المعاصی عیاناً.

«یوحی بعضهم الی بعض زخرف القول غروراً» - زخرف القول باطله الذی زین و وشى بالكذب، و المعنی انهم یزینون لهم الاعمال القبیحه، فیغرّونهم غروراً. «ولو شاء ربك ما فعلوه» - ای یمنع الشیطان عن الوسوسة للجن و الانس، والله یمتنح

عباده بما يعلم انه الابلغ في الحكمة، والاجزل في الثواب، والا صلاح للعباد. «فذرهم»
يعنى خل عنهم، «وما يفترون» من التكذيب. قيل: نسختها آية السيف.
«ولتصغى اليه» - اى: اراد الله لتصغى الى التكذيب والاقتراء، «قلوب الذين
لا يؤمنون بالآخرة» الله خواست كه دلهای نا كرویدگان بآن تكذيب و افترا كرايد،
«وليرضوه» و تا آن افترا از خوشتن پيسندند، «وليقترفوا»، اى ليكتسبوا ما هم
مكتسبون. و گفته اند: «ولتصغى» معطوف است بر آيت پيش، تقديره: يوحى بعضهم
الى بعض ليغرّوهم ولتصغى اليه، و مرين معنى لام ناصبه است نه لام امر بر معنى تهديد
چنانكه قومى گفتند. يقال: صغوت اليه صغواً و صغواً، وصغيت أصغى بالياء ايضاً، و
أصغى يصغى اصفاءً. وأصله الميل الى الشيء لغرض من الاغراض. و معنى الاقتراء
الاكتساب، يقال: خرج يفتري اهل، اى: يكتسب، وقارف فلان هذا الامر، اذا وقعه وعمله،
وفرقتى بما ادّعت على، اى: رميتنى بالريبة، وقرف القرحة، اذا قشر منها، و افترف
كذباً، اى اختلفه.

قوله: «افغير الله ابتغى حكماً» - اينجا قول مضمر است، يعنى: قل لأهل مكة:
افغير الله ابتغى حكماً قاضياً بينى و بينكم؟ معنى آنست كه: اهل مكّه را كوى: هيچ
كس را روا باشد كه از حكم الله بر گردد، و آنرا نپسندد، و بدان رضا ندهد؟ يا هيچ
كس دانيد كه حكم وى برابر حكم الله آيد، تا با حكم وى گرديم در آنچه ميان من و
شما است؟ **كلى** گفت: يعنى اطلب رباً اعبد، چنانكه جاي ديگر گفت: افغير الله ابغى
رباً؟ جاي ديگر گفت: «افغير الله تأمرونى اعبد»؟! مقاتل گفت: افغير الله ابتغى
حكماً فى نزول العذاب؟!

«وهوالذى انزل اليكم الكتاب» - اى القرآن مفصلاً مبيناً فيه امره ونهيه.
«والذين آتيناكم الكتاب» وايشان كه تورات و انجيل داديم ايشانرا «يعلمون أنه

منزل من ربك» - شامی و حفص منزل بتشدید خوانند، من التنزیل. باقی بتخفیف خوانند، من الاتزال، و هر دو یکسانند. يقال: ترتله و انزلته. میگوید: اهل کتاب از جهودان و ترسایان میدانند که: این قرآن منزل است از نزدك خداوند تو. آنکه گفت: «فلا تكونن من الممترین» - «امترا» ترد است در رأی و در سخن، یعنی: لا تكونن من الشاكین انهم يعلمون ذلك. عطا گفت: «والذين آتيناهم الكتاب» سران و مهتران اصحاب رسول خدا اند: ابوبکر و عمر و عثمان و علی و ابوعبیده و سعید بن زید و عبیده بن الحارث و طفیل بن الحارث و مسطح بن اثاثه و وهب الغامدی و ابوسلمه بن عبدالاسد و الارقم بن ابی الارقم و عمار بن یاسر و سعد بن ابی وقاص و طلحه و الزبیر و عبدالرحمن بن عوف و سالم مولی ابی حذیفه و ابو حذیفه بن عتبة بن ربیعہ و ابن مظعون و معمر بن الحارث الجمحی و حبش بن حذافه و اخوه و بلال و صهیب بن سنان رضی الله عنهم.

«وتت كلمة ربك» - این قراءت کوفی و یعقوب است. باقی «کلمات ربك» خوانند بجمع، و معنی هر دو یکسانست. میگوید: تمام شد و راست آمد قول خداوند تو که: پیغامبران را و مؤمنان را بر عموم نصرت دهم، چنانکه گفت: «انا لننصر رسلنا والذين آمنوا»، و محمد را علی الخصوص نصرت دهم روز بدر، و دشمنان ویرا هلاک کنم. این وعده که داده بود راست کرد، و آنچه گفته بود تمام شد و بسر برد، و آن وعید که دشمن را داده بود، و حکم تعذیب که برایشان کرد عدل بود، اینست که گفت: «صدقاً وعدلاً» یعنی: صدقاً فیما وعد، و عدلاً فیما اوعده و حکم، لا تبدیل لقوله فی نصر محمد لأن قوله حق. و قيل: «لا تبدل لكلماته» ای لا مفسر لحکمه، و لا خلف لموعده. «وهو السميع» لتضرع اولیائه، و لقول أعدائه، «العلیم» بما قلوب الفریقین. روى عن النبى (ص) انه قال: «سبق القضاء وجفّ القلم بالسعادة لمن آمن و اتقى، والشقاوة

لمن كفر وعصى . وكان قعادة يقول : هو كتاب الله لا يزيد فيه المقرون ولا ينقصون .
 « و ان تطع اكثر من فى الارض » - گفته اند كه : اين در شأن دانشمندان
 جهودان است ، و بیشتر ساكنان آن زمين در آن وقت ايشان بودند ، و ايشان دو قوم
 بودند . بیشتر ايشان بودند كه بر پى هواى خود پرنداشتى ميرفتند ، وطنى مى بردند ، و
 دروغها بر مى ساختند ، و قومى در كار رسول خدا يقين بودند ، و صدق وى ميشناختند ،
 اما بمعاندى برخاسته بودند . اينست كه الله گفت : « ان يتبعون الا الظن وان هم الا
 يخرصون » . اگر كسى گويد ايشان كه بر ظن بودند ، و يقين نمى دانستند ، تعذيب
 ايشان بر ظن روا باشد يا نه ؟ جواب آنست كه : رب العزة بر ظن تعذيب ميكند ، كه
 ميگويد جل جلاله : « وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا
 فويل للذين كفروا من النار » . و چه حجت آنست كه : ايشانرا بر ظن تعذيب از آن
 كرد كه در طلب بصيرت از موضع خوش تفصير كردند ، و بر پى هواى خود رفتند ، و
 التماس بصيرت و طلب حقيقت و يقين بگذاشتند ، و بر ظن و جهل اقتصار كردند ، لاجرم
 مستوجب عذاب گشتند .

ابن عباس گفت : « و ان تطع اكثر من فى الارض » در شأن مشركان عرب
 آمد كه با رسول خدا و مؤمنان جدال در گرفتند در خوردن مردار ، و گفتند : تأكلون
 ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل ربكم الله گفت : « ان يتبعون الا الظن » يعنى فى تحليل
 الميتة ، « و ان هم الا يخرصون » يكذبون فى تحليل ما حرم الله ميگويد : ايشان بر
 بى ظن مبروند در تحليل مردار ، كه مى ندارند كه اين مردار حلال است ، و نه حنانست
 كه ايشان ميگويند ، كه ايشان دروغ ميگويند ، و حرام كرده خدا هر گز حلال نبود .
 « ان ربك هو اعلم من يضل عن سبيله » - زجاج گفت : موضع « من » رفع
 است بابتداء ، و افط آن لفظ استفهام است ، يعنى : هو اعلم اى الناس يضل عن سبيله ،

گفته : « نعلم ای الحزین احصى لما لبثوا » ، و بقول بصریان موضع « من » نصب است بر ترع خافض ، تا اول و آخر مقابل یکدیگر بود ، یعنی : هو أعلم بالضال عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين . قراءت نصیر از کسائی « یضل » ضم یاء اسم ، ای : هو أعلم بالضل عن سبيله .

« فکلوا متا ذکر اسم الله علیه » - این در جواب قومی است از عرب که چیزهایی از جانوران می حرام کردند خوردن آن از بحیره و سائبه و وصیله و حامی . رب العالمین میگوید : نخورید اگر مؤمنان اید ، آنحه الله حلال کرده است ، و در کشتن آن نام خدا یاد کردند . آنکه تاکید را گفت :

« وما لکم الا تأکلوا مما ذکر اسم الله علیه وقد فصل لکم ما حرّم علیکم » - چه عذر آرید که نخورید آنحه الله حلال کرد و بر کشتن آن الله یاد کردند ؟ و الله خود تفصل محرّمات داد ، و آن مفصل در سورة البقرة گفت ، و در صدر سورة ما ئدة ، و ذلك فی قوله : « حرّم علیکم المیتة والدم » الایة . آنکه گفت : « الا ما اضطررتم الیه » - ای : من اکل المیتة عند المخمصة و المراجعة من غیر نفی و لاعدوان او تعجاف لائم ، وقد مضی شرحه فی المائدة . نافع و حفص از عاصم « فصل » بفتح فا و « حرّم » بفتح حا خوانند . ابن کثیر و ابو عمرو و ابن عامر بضم فا و ضم حا خوانند . ابو بکر از عاصم و حمزه و کسائی فصل بفتح فا خوانند و حرّم بضم حا « الا ما اضطررتم الیه » - یعنی دعتکم الضرورة الى اكله مما لا یحل عند الاختیار

« وان کثیراً لیضلّون » - عاصم و حمزه و کسائی بسم « یا » خوانند ، و معنی آنست که : فراوانی از مردمان یعنی کفار هکّه بیراه میکنند بهواها و بایستهای خوبش باقی « لیضلّون » بفتح « یا » خوانند یعنی می راه میشوند (۱) بهواها و بایستهای

خوش، نه بر بصیرتی و بر علمی که ایشانرا در آن اسب « ان ربك هو اعلم بالمعتدين » - این اعتدا ایندر (١) آنست که آنجا گفت : « فمن اضطر غير باغ ولا عاد » . میگوید : خداوند تواست که دانا اسب باندازه در گذارند کان .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة ، الاية - مردودان حضرت را مسکویت ، و مطرودان قطیع را که . اگر ما فریشتگان آسمانرا ازین مقرّان و کروییان ، و سفره و بره ، و رقباء قضا و قدر و امناء در گاه عزّت بزمین فرستیم ، تا آن مهجوران را بما دعوت کنند ، و ازما خبر دهند ، و مردگان زمین را حشر کنیم ، تا بر درگاه ما ارشاد کنند ، و جملة حیوانات و حمادات و اعبان و اجرام مخلوقات ، و صورت ذات مقدرات ، و آحاد و افراد معلومات ، همه را منطق گردانیم ، و نایشان فرستیم ، تا آیم الیهیم ما و اعلام ربوست ما بر ایشان عرضه کنند ، و هرچه خبر بود همه سینند و بدانند تا من که خداوادم نخواهم ، و ایشانرا راه ننمایم ، ایمان نیارند ، و راه شناخت ما نبرند . مشنی خاک را چه رسد که حدیب قدم کند اگر نه عنایت قدیم و خواست آن کریم بود !

دل کیسب که گوهری فشانند بی تو یا تن که بود که ملک راند بی تو
والله که خرد راه نداند بی تو حان زهره ندارد که بماند بی تو
اعتقاد اهل سنت آنست که تا رب العزة خود را با دل ننده تعریف نکند ،
و شواهد صفات قدیم در دل ننده ست نکند ، نده بشاخصت وی راه برد . ازینجا گفته اند
علماء سنن و ائمة قدوت که : المعرفة تجب بالسَّمْع ، و تلزم بالبلاغ ، و تحصل بالتعريف

آری! شمعیت تا خود کجا بر افروزد! جوهریست تا کجا ودیعت نهد! یقول الله عز وجل: «سرّ من سرّی استودعته قلب من احببت من عبادى». شناختی باید و آشنائی هر دو بهم، تا نشانه این کار شود، و شایسته این خلعت گردد. دعوی آشنائی بی شناخت جحد است، چنانکه از آن بگائگان خبر میدهد که: «نحن ابناء الله واحباؤه». و شناخت بی آشنائی عین مکر است، چنانکه آن مهجور در گاه و سراسقیا ابلیس که شناخت بود اورا، و آشنائی نه، نهایت و بدایت او هر دو از عین مکر در قعر کفر پیوشیده بودند. بظاهر صورت ملکی داشت، و نقاب تقدیس بر بسته، و باطنی خراب. هزاران سال بساط عبادت پیموده بر امید وصل، چون پنداشت که دیده املش گشاده شود، یا نفعه وصال درویش وزد، از سما و سمو بر خاک لعنت افتاد که: «وانّ عليك لعنتی»:

گفتم جو دلم با تو قرین خواهد بود مستوجب شکر و آفرین خواهد بود
بالله که گمان نبردم ای جان و جهان که امید (۱) مرا فذلک این خواهد بود

«و کذلک جعلنا لکل نبی عدواً» - هر که رتبت وی عالی تر بلاء وی تمامتر! هر که بحق نزدیکتر و دل وی صافی تر، نفس وی بدست دشمن گرفتارتر! آری بی غصه محض قصه محض نتوان خواند! بی زهر بلا شهد ولا نتوان یافت! بنگر که آدم صفی آن غرس تکریم حق، و برورده تقدیس، چه دید از آن دشمن خویش ابلیس! یقول تعالی: «فازّاهما الشیطان عنها فأخترجهما معاً کافیه»، و آن دیگر شیخ بغامبران و پندرجاهان نوح (ع) از قوم خویش بنگر که چدید! نهصد و اند سال ایشانرا دعوت کرد. هر روز او را خندان زدند که بیهوش شدی، و فرزندان خود را بر معادات او وصیت کردند (۲) و آن مهتر برین بلیت صبر میکرد، و امید بایمان ایشان میداشت، تا او را گفتند: «لن یؤمن من قومک الا من قد آمن» گفت: بارخدا یا! چون امید بریده گشت، و روی

صلاح پدید نیست، بودن ایشان در دنیا جز زیادتِ فساد و سببِ خرابی نیست. «لَا تَنْفِرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا». و از آن پس ابراهیم پیغامبر که شجرهٔ توحید بود، شب و روز بزانو در افتاده، و شبست سفید (۱) در دست نهاده که: «و اجنبی و بنیٰ اُنْ تعبد الاصلنام». بنگر که او را از آن فرود طغی چه رسید! و از معانده و مکابرهٔ وی چه مقاساة کشید! و علی هذا پیغامبران یکان یکان هود و صالح و لوط و زکریا و یحیی و عیسی و موسی، از دست جباران و متکبران و متمردان همه بفریاد آمدند، و در حق زاریدند، و در آخر همگان محمد عربی و مصطفی هاشمی بلاءِ وی تمامتر، و اذی وی از دشمنان بیشتر، تا میگوید صلی الله علیه و سلم: «ما اوزی نبی مثل ما اوزیت قط»! آن بیگانگان و بیحرمتان قدر وی مهتر ندانستند، و دیدهٔ شناخت او نداشتند، قصد جان او کردند، و جفا و ویرا مبان در بستند. پسران استهزا کردند، و شاعران هجو گفتند، و کودکان سنگ انداختند، و زنان از باها خاك ریختند، و آنکه اتفاق کردند، و با یکدیگر عهد بستند که او را برداریم، و نصرت خدایان خود کنیم، تا جبرئیل آمد و گفت: ای سید! خضر و شهر بایشان بگذار. آهنگ غربت کن که: طَلَبَ الْحَقَّ غُرْبَةً. و درین غربت فرمودن با او سرّی بود که جوآنمردی در آن قافیه شعر خوش باز آورده و گفته:

ای یتیمی کرده اکنون با یتیمان کن تو لطف

ای غریبی کرده اکنون با غریبان کن سخا

با تو در فقر و یتیمی ما چه کردیم از کرم

تو همان کن ای کریم از خلق خود با خلق ما

مادری کن مر یتیمان را پرورشان بلطف

خواجگی کن سائلان را طمعشان گردان وفا.

« افعیر الله ابتغی حکماً » - جز از الله معبودی گیرم؟ کلاً ! جز از الله خدائی را دامن؟ حاشا ! معبود بی همتا اوست ، که یگانه و یکتا خود اوست . در کردگاری و جباری بی نظیر اوست . در کاررانی و کار خدائی بی شبیه اوست . در بنده نوازی معروف اوست . در مهربانی و مهر نمائی موصوف اوست .

پیر طریقت گفت : « الهی ! موجود عارفانی . آرزوی دل مشتاقانی . مذکور زبان مداحانی ، چونت نخواهم که نیوشنده آواز داعیانی ! چونت نستایم که شاد کننده دل بندگانی ! حونت ندانم که زین جهانی ! چونت دوست ندارم که عیش جانی ! »
 « وان تطع اکثر من فی الارض » الایة - وفد خدای از روی عدد اندکی اند ، اما با وزن و با خطراند ، و اهل باطل بسیاراند ، لکن بی وزن و بی معنی اند . يك جهان مجاز را يك ذره حقیقت بس . يك عالم بیهوده و باطل را يك نفس خداوندان یافت بس .

يك تبا نجه شیر و زین مردار خواران يك جهان

يك صدای صور و ز ن فرعون طبعان صد هزار !
 یا محمد ! اگر تو ایشانرا از روی عدد و کثرت بینی ، ترا بفتنه افکنند ، و اگر با ایشان بسازی ، ترا از حق باز دارند . فرمان ما را کردن نه ، و از ایشان روی گردان : « فاصدع بما تؤمر و اعرض عن المشرکین » .

« فکلوا ممّا ذکر اسم الله » - این در حکم تفسیر بذبایح مخصوص است ، و از روی اشارت منع است از خوردن بر غفلت ، و بر شره . هر چه بغفلت و شره خورند جز در طبع سبعی قوت نیفزاید ، و جز هوا جس نفس و وساوس شیطان از آن نروید . اصل مسلمانی پاکی سینه است ، و روشنائی دل ، و راه این پاکی و روشنائی پاک داشتن بشره است . حنان باید که حواس ظاهر چون چشم و گوش و زبان پاک بود ، و جمله حرکات

بوزن شرع بود ، و راه پاکی حواس پاکی پوست و گوشت بود ، چنانکه از حلال رسته باشد ، و راه پاکی پوست و گوشت لقمه حلال است ، و چون لقمه حلال بود ، مرد حلال خوار باید . مادام تا شره و آرزوی غفلت در سینه وی بود ، حلال خوار نبود ، و راه اسیر کردن آرزو شره آنست که چون خورد یرس ذکر بود ، و با آگاهی بود ، و بادب طریق و شرط سنت خورد . اینست که الله گفت : « فکلوا مما ذکر اسم الله علیه ان کنتم بآياته مؤمنين » .

شافعی (رض) گفت که : دوازده مسئله بیاید دانست ، تا يك لقمه بشرط دین بتوان خورد . چهار فریضه ، و چهار سنت ، و چهار ادب . آنچه فریضه است حلال خوردن ، و پاکیزه خوردن ، و روزی که ما را خدا ایرا دانستن ، و شکر وی گزاردن . و آنچه سنت است اول « بسم الله » گفتن ، و پیش از طعام دست بشتن ، و با آخر « الحمد لله » گفتن ، و از کرانه قصه خوردن ، و آنچه ادب است ربای چپ نشستن ، و در لقمه کس ننگرستن و از پیش خود خوردن ، و پس از طعام دست بشتن . خون خوردن باین شرط بود ، فردا در آن حساب نباشد ، و او را در آن جواب دهند ، چنانکه در خبر است که : مؤمن را بر هیچ چیز (۱) ثواب دهند ، تا آن لقمه که در دهن خوش نهد ، یا در دهن عیال خوش ، و الیه الاشارة بقوله تعالى : « کلوا من الطيبات و اعملوا صالحاً » .

۱۵- النوبة الاولى

قوله تعالى : « وذرُوا ظاهِرَ الْاِثْمِ وَبَاطِنَهُ » - گذاردن آشکارای حرام و بزه و نهان آن « اِنَّ الَّذِینَ یُکْسِبُونَ الْاِثْمَ » ایشان که کار با بزه میکنند « سِوِیِ حَزُونٍ » بد باداش دهند ایشانرا « بَمَا کَانُوا یُقْتَرَفُونَ » (۱۲۰) ، بآنچه میکردند .

«و لا تأكلوا» و مخورید «مما لم يذكر اسم الله عليه» از آن چیز که خدایا نام یاد نکردند بر کشتن آن «وانه لفسق» که خوردن آن حرام است و بیرون شد (۱) از طاعت داری «وان الشیاطین» و دیوان «لیوحون الی اولیائهم» سخنان آراسته کثر می او کنند (۲) بدلهای و گوشهای دوستان خوش «لیجادلوکم» تا بآن با شما بیکار کنند «وان اطعموهم» و اگر شما ایشانرا فرمان برید و بایشان پی برید «انکم لمشركون» (۱۲۱) «شما همچون ایشان با من انباز گیرند کان اید».

«او من گان میتا» باش آنکس که مردار دل بود بمرک بیکانگی «فأحیناه» ما زنده کردیم ویرا بزندگانی ایمان «وجعلناه نوراً» ویرا روشنائی دادیم «یمشی به فی الناس» تا میرود بآن در میان مردمان «کم من مثله فی الظلمات» او چنان کس است که هر چه از وی باز گویند، و هر چه ازو نشان دهند همه تاریک . «لیس بخارج منها» که هرگز از آن تاریکی بیرون آمدنی نیست «کذلك» همچنین «زین للکافرین» آراسته نمودند کافرانرا «ما کانوا یعملون» (۱۲۲) آنچه میکنند.

«وکذلك جعلناه» و همچنین کردیم «فی کلّ قریة» در هر شهری «اکابر» مهینان آن در مال و در نام «مجرمیها» بدان و بدکاران ایشان «لیمکروا فیها» خواستیم تا ایشان در آن بد کنند و بد سازند «وما یمکرون الا بأنفسهم» و نمیسازند آن بدها مگر بخویشتن «وما یشعرون» (۱۲۳) و نمیدانند.

«واذا جاءتهم آیه» و هر که که بایشان آید پیغامی و آیتی از قرآن «قالوا لن نقومن» گویند بنگرویم «حتیّ نقوی» تا آنکه که ما را دهند از معجزات «مثل ما اوتی رسل الله» همچنانکه رسولان خدای را دادند از پیش «الله اعلم»

الله دانان را « **حيث يجعل رسالته** » آجا که پيغامهاي خوش مي نهد « **سيصيب الذين اجرموا** » آري رسد بایشان که کافر شدند و بجرم مهين مجرم آمدند « **صغار عند الله** » فرودي و کمتي و کمتي وي آبي بنزدك الله « **وعذاب شديد بما كانوا يمكرون** » (١٢٢) و عذابي سخت بآنچه ميکنند از بد ، و مي سگالند از آن .

« **فمن يرد الله ان يهديه** » هر که الله خواهد که ويرا راه نمايد « **يشرح صدره** » باز گشايد دل وي « **للاسلام** » تصديق و تسليم را « **ومن يرد ان يضله** » و هر که خواهد که ويرا از راه کم کند « **يجعل صدره ضيقاً** » دل ويرا تنگ گرداند « **حرجاً** » سخت تنگ « **كأنما يصعد في السماء** » کوئي باسمان مي باز نشيند « **كذلك** » همچنين « **يجعل الله الرجس** » الله تعالى كزي و نا پاكي و بد سازي مينهد « **على الذين لا يؤمنون** » (١٢٥) بر ايشان که نكرويده اند .

« **وهذا صراط ربك** » اين نامه راه خداوند توانست که در آن بوي روند و بوي رسند « **مستقيماً** » راه راست درست پاينده باز گشاده « **قد فصلنا الايات** » پيدا كرديم اين سخنان خود را « **لقوم يذكرون** » (١٢٦) قومي را كه نپند مي پذيرند ، و حق را در ياد ميدارند .

« **لهم دارالسلام** » ايشانراست سراي رستگي و آزادي و امن آساني « **عند ربهم** » بنزدك خداوند ايشان « **وهو وليهم بما كانوا يعملون** » و وي يار ايشان بآنچه مي کردند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « **و ذروا ظاهر الانم و باطنه** » - كردار آدمي دو طرف دارد : يك طرف بدل پيوسته ، آنرا نيت گويند ، و يك طرف بتن پيوسته ، آنرا عمل گويند .

این ظاهر است و آن باطن . برین اعتبار هر چه بنده کند از محظورات و منہیات شرع بدست و پای و زبان و جوارح ظاهر آنرا ظاهر الائم گویند ، و هر چه بدل بیندیشد و نیت کند از مخالف امر شرع ، آنرا باطن الائم گویند . رب العالمین درین آیه میگوید : هر دو بگذارید ، همان عمل بد که در ظاهر رود ، و همین اندیشه و نیت بد که در باطن بود .

مقال گفت : « ظاهر الائم و باطنه » زنا میخواهد در سر و در علانیه ، و این بدان آمد که قریش از زنا بظاهر می پرهیز کردند ، و آنرا کراهیب می داشتند ، اما باطن در آن باس و بزه نمی دیدند ، و از آن تنگ نمیداشتند . رب العزّة گفت : زنا بگذارید هم در آشکارا و هم در نهان ، که هر دو بزه کاری است . همانست که جای دیگر گفت : « ولا تقرّبوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن » ، و قال النبی (ص) : « ما من ذنب اعظم عند الله من نطفة حرام يضعها رجل في رحم لاهل له ، وما ضجت الارض من عمل يعمل على ظهرها كضجتها من سفك دم حرام ، او اغتسال جنازة من حرام ، و من قدر على امرأة حراماً ، فترکها مخافة الله عز وجل ، امّنه الله من الفزع الاکبر ، و حرّمه على النار » .

و روی ابو امامة : « ان فتی شاباً اتى النبی (ص) فقال : يا رسول الله ! ائذن لي فی الزنا . فأقبل علیه القوم فزجروه ، فقال النبی (ص) : مه مه . ثم قال النبی (ص) : يا فتی ! اذن منی . فدنا منه ، فقال : اجلس ، فجلس . فقال له : اتحبه لأمك ؟ فقال : لا والله ، جعلت فداك يا رسول الله ، ولا الناس يحبونه لأمهاتهم قال : فتحبه لابنتك ؟ قال : لا والله يا رسول الله ، ولا الناس يحبونه لبناتهم . قال : فتحبه لأختك ؟ قال : لا والله يا رسول الله ، ولا الناس يحبونه لأخواتهم . قال : فتحبه لخالتك ؟ قال : لا والله يا رسول الله ، ولا الناس يحبونه لخالاتهم . قال : فتحبه لعمتك ؟ قال : لا والله يا رسول الله . قال : ولا الناس يحبونه كما لا تحب . ثم وضع رسول الله (ص) يده عليه ، فقال : اللهم اغفر ذنبه ، وحصّن فرجه ، وطمس قلبه . فلم يلتفت بعد ذلك الى شيء » . **کلبی** گفت : « ظاهر الائم » طواف الرجال

بالبیت نهاراً عراً ، وباطنه طواف النساء باللیل عراً . پس بر سبیل وعید گفت :
 « ان الذین یکسبون الاثم » یعنی الشریک « سيجزون » فی الآخرة « بما كانوا
 یقتربون » یعنی یکسبون فی الدنيا . الکسب ، فعل ما یجتلب به الی النفس نفع ، اوستدفع
 به ضرر ، ولذلك وصف به العبد ، ولم یجزأ أن یوصف به الخالق القدیم جل جلاله . والفرق
 بین الکسب و الخلق أن الخلق فعل الشیء علی تقدیر و ترتیب ، و الکسب فعل الشیء
 لاجتلاب النفع الی النفس .

«ولا تأکلوا مما لم یذکر اسم الله علیه» - از احکام شرع آنچه باین آیت تعلق
 دارد طرفی بگوئیم بر سبیل اختصار . مذهب شافعی آنست که تسمیت بر ذبیحه در حال
 ذبح مستحب است و فرض نیست . اگر بگذارد تسمیت بعمد یا بنسیان ، ذبیحه حلالست ،
 و حرام نیست ، و بمذهب امام ابوحنیفه اگر بنسیان تسمیت بگذارد ذبیحه حلالست ،
 که در حال نسیان بقول وی تسمیت شرط نیست ، اما اگر بعمد بگذارد تناول آن حرام
 است ، که در آن حال تسمیت شرط است . و بگذاشتن بعمد روا نیست ، و به قال
 سعید بن جبیر و عطاء . اما مذهب داود و بو ثور و شعبی و محمد بن سیرین آنست
 که تسمیت در حال ذکر و نسیان هر دو شرط است ، اگر بعمد بگذارد یا بنسیان ، خوردن
 آن ذبیحه حلال نیست . دلیل شافعی نصوص اخبار صحاح است ، و ذلك ما روی
 البراء ابن عازب ان النبی (ص) قال : « المؤمن یدبح علی اسم الله ، سَمی او لم یسم » .
 و سئل النبی عن من یدبح ولم یدکر اسم الله علیه ناسیاً ، فقال : « اسم الله فی قلب کل
 مؤمن و علی لسانه » ، وقالت عائشة : یا رسول الله ! ان الاعراب تحمل الینا اللحوم و
 نحن لا ندری انهم یدبحون علی اسم الله فی الذبح ام لا . فقال (ص) : « سمّوا و کلوا » .

و خصم را نرسد که باین آیت تمسک کند که : « ولا تأکلوا مما لم یذکر اسم
 الله علیه » ، که حمل این آیت بر میته است ، و مسبب نزول این و سیاق آیت دلالت میکند ،

و ذلك ان المشركين قالوا : يا محمد ! اخبرنا عن الشاة اذا ماتت، من قتلها ؟ فقال : الله قتلها . قالوا فترعم ان ماقتلت انت واصحابك حلال وما قتله الصقر والكلب حلال ، وما قتله الله حرام . فأنزل الله هذه الآية . و روى عكرمة عن ابن عباس : ان المجوس في اهل فارس لما نزل تحريم الميتة كتبوا الى مشركي قريش ، و كانت بينهم مكاتبة ، ان خاصموا محمداً و قولوا له : ما تذبح انت بيدك بسكين فهو حلال ، وما ذبحه الله يعني الميتة فهو حرام ، فنزلت الآية .

« و ان الشياطين » يعنى مرده المجوس « ليوحون الى اوليائهم » من مشركي قريش « ليجادلوكم بالباطل وان أطعموهم » في استحلال الميتة « انكم لمشركون » - لأن من احل شيئاً مما حرم الله فهو مشرك .

« او من كان ميتاً فأحييناه » - سدى گفت : اين درشأن عمر خطاب آمده ، و بوجهل هشام ، و آنچه ميگويد : « جعلنا له نوراً يمشى به في الناس » آن خلافت است كه اورا دادند تا ميرود با آن درميان مردمان ، « كمن مثله » اي صفتي في الظلمات يعنى اباجهل بن هشام ، لا يخرج من الكفر قط ولا يؤمن ابداً ؟ قتاده گفت : هو المؤمن معه من الله سنة يعمل بها ، و بها يأخذ ، واليها ينتهي ، و هو كتاب الله . « كمن مثله في الظلمات » و هو مثل الكافر في الضلالة متحير فيها متسكح لا يجد مخرجاً ولا منفذاً .

ابن عباس گفت : اين درشأن حمزة بن عبدالمطلب و بوجهل بن هشام آمد ، و سبب آن بود كه نجاست پاره ای بر گرفت ، و بر رسول خدا افكند ، و او را ناسزا گفت ، و برنجانيد ، و حمزه هنوز در اسلام نيامده بود ، اما رسول را دوست داشتی ، و از آنكه مردی محتشم بود ، و در ميان قريش محترم و دلاور و مردانه ، مكيان ازيم وى زهره نداشتندی كه رسول خدا را رنجانيدندى ، يا اورا بد گفتندی (۱) . آن روز كه

بوجهل او را برنجانید، و ناسزا گفت، حمزه بصید بود، در آن صحرا از پس آهوئی
 همی رفت. آهوئی روی بازپس کرد و گفت: یا حمزه! ترا شغل از صید من مهم تر هست.
 حمزه باز گشت تا بمگه رسید. او را خبر کردند که بوجهل با محمد چنین کرد.
 خشم گرفت. قصد بوجهل کرد. کمائی داشت بر سر وی زد، تا او را مجروح کرد،
 و گفت: ای نامرد هیچ کس! ترا با محمد چه کار، و چه زهره آن داری که او را برنجانی؟
 بوجهل از وی برتر رسید بتواضع درآمد، گفت: یا بایعلی! اما تری ماجاء به سفه عقولنا،
 وسب آلہتنا، وخالف آباءنا؟ فقال حمزة: ومن اسفه منکم تعبدون الحجارة من دون
 الله! اشهد ان لا اله الا الله، لا شریک له، وان محمداً عبده ورسوله. پس رب العالمین در
 شان ایشان آیت فرستاد:

«او من کان میتاً» - ای ضال کافر! فہدیناہ، «وجعلنا له نوراً» ای دینا و ایماناً،
 «یمشی بہ فی الناس» مع المسلمین مستضیاً بما قذف الله فی قلبہ من نور الحکمة والایمان،
 «کمن مثله فی الظلمات» - «مثل» زیادست یعنی: کمن هو فی ظلمات الکفر و
 الضلالة؟ «لیس بخارج منها» - لیس بمؤمن ابداً. «کذلک» ای: کما زین للمؤمن
 الایمان، «کذلک زین للکافرین ما کانوا یعملون» من عبادة الاصنام.

و گفته اند: موت و میت در قرآن بر پنج وجه آید: یکی بمعنی نطفه که هنوز
 در بند خلقت صورت نیامده، چنانکه در سورة البقرة گفت: «وکنتم امواتاً فأحیاکم»
 یعنی نطفاً لم تخلقوا فخلقکم، و جعل فیکم الارواح. نظیرش در سورة حم المؤمن
 گفت: «امتنا انتین» یعنی بالاولی انا کنا نطفاً فخلقنا، و در سورة آل عمران
 گفت: «وتخرج المیت من الحي» - یعنی النطفة وهی میتہ، و نظیرہ فی یونس و فی
 الروم. وجه دوم موت بمعنی ضلالت، چنانکه درین موضع کف «او من کان میتاً» یعنی
 ضالاً عن الہدی فہدیناہم. همانست کہ در سورة الملائکہ گفت: «وما یتوی الأحياء

ولا الأموات ، « ودر سورة النمل گفت: « فانتك لاتسمع الموتى »، و نظيره فى الانبياء .
 وجه سوم موت است بمعنی قسط و جدوت زمین و نارستن نبات، حنائكه در سورة الاعراف
 گفت: « سقناه الى بلد ميت » يعنى الارض التى ليس فيها نبات. نظيره فى الملائكة وفى
 سورة يس . وجه چهارم موت است بمعنی زهوق روح بر سسل عقوبت پش از استيفاء
 رزق خویش در دنیا ، حنائكه قوم موسى را افتاد . رب العزة ميگوید : « ثم بعثناكم من
 بعد موتكم » . همانست كه گفت : « وهم الوف حذر الموت » ، « فقال لهم الله موتوا ثم
 احياهم » . وجه پنجم حنفت موتست بأجل خویش ، حنائكه گفت : « انك ميت وانهم
 ميتون » ، « كل نفس ذائقة الموت » ، و نظاير اين در قرآن فراوان است .

« و كذلك جعلنا » - اى كما أن فساق مكة جعلنا اكابرها ، كذلك جعلنا
 فساق كل قرية اكابرها ، يعنى رؤساء ها و متر فيها . ميگوید: چنانكه فاسقان مكة را مهيان
 و سران و رئيسان كرديم ، همچنين در هر شهرى فساق آن شهر مهيان و اكابر كرديم .
 « ليمكروا فيها » اى : فى القرية بالمعاصى و صد الناس عن الايمان بآن كرديم تا آن
 اكابر در آن شهر مدها سازند ، و مردم را از ايمان بر گردانند اكابر را باین معنى مخصوص
 كرد كه رياست و خواجگى و تنعم بكنفر و مكر زودتر كشد ، دليل قوله تعالى و تقس :
 « ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الارض » ، و گفته اند كه اين اكابر فراغت انبياء اند
 كه پيوسته مكر ميسازند ، و بدها مى سگالند بيقامران را و مؤمنان را . رب العزة گفت :
 « و ما يمكرون الا بانفسهم و ما يشعرون » - آن مكر را خويشتن ميكند ،
 و نميدانند كه وبال آن بايشان باز گردد ، و عذاب و عقوبت رمند مجاهد گفت: اكابر
 مكة مستهزيان قریش بودند و مقسمان ، كه شعاب مكة قسمت کرده بودند بر جمعى
 رصد كه ايشانرا بر سر راهها نشانده بودند ، و مردمانرا از مصطفى (ص) و ايمان باز
 مبداشتند . پنج كس بودند . وليد مغيرة و عاص بن وائل و عدى بن قيس و اسود بن

عبدالمطلب و اسود بن عبد یغوث . پیوسته مصطفی را برنج داشتندی ، و او را ازی نمودندی (۱) ، تا روزی که جبرئیل نزدیک رسول خدا (ص) آمد ، عاص وائل بوی بر گذشت ، جبرئیل بکعب وی اشارت کرد . ولید مغیره بر گذشت جبرئیل بساق وی اشارت کرد . عدی قیس بگذشت جبرئیل بشکم وی اشارت کرد . اسود عبد یغوث بگذشت ، بروی وی اشارت کرد . اسود بن عبدالمطلب بگذشت بسر وی اشارت کرد . آنکه جبرئیل گفت : ای محمد ! شر ایشان از تو کفایت کردم . پس روزی عبد وائل بر شتر ، نشسته بود بصحرا ، و تماشا میکرد . جائی فرو آمد تا آب خورد . پای بزین نهاد ، گفت : مرا مار گزید ، طلب کردند مار نیافتند ، و آن پایش آماج کرد ، تا چندان شد که گردن شتر فریاد همی کرد و میگفت : قتلنی رب محمد . و اسود عبد یغوث روزی بصحرا بیرون شد . و سموم زد او را ، و رویش سیاه گشت ، چون بخانه باز آمد ، قوم او شناختند او را ، و در سرای نگذاشتند ازغین سر بردر همی زد تا هلاک شد ، و میگفت : قتلنی رب محمد ولید مغیره همی رفت ، جامه تکبر بر زمین همی کشید خاری در جامه وی آویخت . جماعتی زنان در پیش وی بودند . عارش آمد که درپیش ایشان آن خار از جامه باز کند . همچنان همی رفت ، تا پایش مجروح شد ، و از آن هلاک گشت ، و میگفت : قتلنی رب محمد . و اسود عبدالمطلب پسر وی سفر شده بود ، چون باز آمد باستقبال بیرون شد ، و کرما گرم بود بسایه درختی باز شد ، سر بدرخت باز نهاد حرئیل پیامد ، و سروی بر آن درخت همی زد ، و وی همی گفت : ای غلام ! این را از من باز دار . گفت : من هیچ کس را نمی بینم . فریاد همی کرد و میگفت : قتلنی رب محمد ، تا آنکه که هلاک شد و عدی قیس ماهی شور خورد ، و گوشت ماهی تازه ، و از آن تشنه شد . چندان آب ماز خورد که شکمش از هم بشد ،

و هلاك كشت ، و در آن حال میگفت : قتلنى رب محمد . اينست كه رب العالمين گفت : « انا كفيناك المستهزئين » . قوله :

« و اذا جاءتهم آية - اين ها و ميم با اكابر شود ميگويد : چون با ايشان آيد آيتي يعنى معجزتي كه دلالت كند بر وحدانيت خدا و نبوت مصطفى (ص) چون انشقاق قمر و دخان و امثال آن ، ايشان گویند : « لن تؤمن حتى تؤتى مثل ما اوتى رسل الله » يعنى النبى (ص) وحده . گویند : بنگرویم ما تا آنكه كه ما را نیز آن دهند از معجزات كه محمد را دادند ، و هر يكى از ايشان اين سخن ميگفت ، و اين آرزو ميكرد ، چنانكه رب العزة جاي ديگر گفت : « بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفاً منشرة » . وليد مغيرة همى گفت : والله لو كانت النبوة حقاً لكنت اولي بها منه لأنى اكبر منه سنأ و اكثر منه مالاً . بوجهل همى گفت : زاحمنا بنو عبد مناف فى الشرف ، حتى اذا صرنا كقرسى رهان ، قالوا : منا نبى يوحى اليه ، و الله لا نرضى به ، و لا نتبعه ابداً الا أن يأتينا و حى كما يأتيه . ديگرى ميگفت : لولا نزل هذا القرآن على رجل من احدى القريتين الوليد بن المغيرة من اهل مكة ، و عروة بن مسعود الثقفى من اهل الطائف . پس رب العالمين بجواب ايشان گفت :

« الله اعلم حث يجعل رسالته » - الله داند كه شايسة نبوت و سزاي رسالت كيست . جاي ديگر گفت : « ا هم يقسمون رحمة ربك » ؟! جاي ديگر گفت : « و لقد اخترناهم على علم » . اختيار ايشان بگراف نكرديم ، كه بعلم كرديم ، دانستيم كه ايشان اهل آنند ، و سزاي آنند ، و ديگران سزاي آن نه اند . وقال بعضهم : الأبلغ فى تصديق الرسل ألا يكونوا قبل مبغثهم مطاعين فى قومهم ، لأن الطعن كان يتسع عليهم ، فبقولون انما كانوا اكابر و رؤساء فأتبعوا .

« سيصيب الذين اجرموا صغار عند الله » - الصغار الذل الذى يصغر الى المرء

نفسه . يقال : صغرا الانسان يصغر صغراً وصغراً . ای : هم وان كانوا اکابر فی الدنیا فسیصیبهم عندالله ذل و هوان فی الدنیا ، « وعذاب شدید » فی الآخرة . وروا باشد که « عندالله » پیوسته (۱) « صغار » نهند، یعنی : سیصیبهم صغار ثابت لهم عندالله . « بما كانوا یمکرون » ای یلبسون و یکفرون .

« فمن یردالله ان یمیدیه » - یعنی لدینہ ، « یشرح صدره » ای یفتحہ ویوسعه وینوره ، « للإسلام » یعنی : للإستسلام لقبول القدرة، وللتصدق للمغیب، والنسليم للممتنع علی العقل . میگوید : هر که الله ویرا بدین خود راه نماید ، دل وی روشن گرداند ، و باز گشاید ، تا کردن نهد پذیرفتن قدرت را ، و استوار داشتن را بنادیده ، و پذیرفتن چیزی که خرد آنرا درنیابد . روایت کنند از ابن مسعود که گفت : یا رسول الله ! ای الناس اکیس ؟ قال : « اکثرهم للموت ذکرا ، وأحسنهم له استعداداً » . پس رسول خدا (ص) این آیت بر خواند : « فمن یردالله ان یمیدیه یشرح صدره للإسلام » . ابن مسعود گفت : یا رسول الله ! وکیف یشرح له صدره ؟ قال : « هو نور یقذف فیه . ان النور اذا وقع فی القلب انشرح له الصدر و افسح » قالوا : یا رسول الله ! هل لذلك من علامة یعرفون بها ؟ قال : « نعم ، الاناه الی دار الخلور ، و التجافی عن دار الغرور ، و الاستعداد للموت قبل الموت » .

« ومن یرد ان یضله یجعل صدره ضیقاً » - قراءت مکی « ضیقاً » بتخفیف است ، و هما لغتان من میت و مت و هیین و هین . « حرجاً » - مدنی و بوبکر بکسر « را » خوانند ، و باقی بفتح « را » ، و معنی هر دو یکسانست الحرجة عند العرب الغیضة المتکاثرة الشجر . « کأنما یصعد » بسکون و تخفیف عن قراءت مکی است ، و « یصاعد » بالف و تخفیف عن قراءت ابوبکر از عاصم ، و « یصعد » شدیدی الف

قراءت باقی . یصعد یعنی يتصعد ، و یصاعد یعنی يتصاعد . میگوید : کسی که الله ویرا کمره کند ، دل وی تنگ گرداند سخت تنگ ، چنانکه از تنگی ایمان و حکمت در آن نشود ، و خبر بآن نرسد . « کأنما یصعد فی السماء » - ای کأنما کلف الصعود الی السماء اذا دعی الی الاسلام ، لشدّة ثقله علیه . میگوید : چون اسلام برو عرضه کنند ، و اورا با دین حق خوانند ، چنان بروی دشخوار آید ، و کار بروی تنگ شود ، که کسی را تکلیف کنند که بر آسمان می باید شد . زجاج گفت : کأن قلبه یصاعد فی السماء نبواً عن الاسلام واستماع الحکمة ، ای يتباعد فی الہرب منه . میگوید . دل وی از اسلام رمیده و دور گردد ، و از آن بگریزد ، گوئی بآسمان می باز نشیند ، از دوری که می افتد !

« كذلك » - ای : مثل ما قصصنا علیک « یجمل الله الرّجس » وهو اللعنة فی الدنيا والعذاب فی الآخرة . وقیل : الرّجس الشّیطان یسلط علیه وکان النّبی (ص) اذا دخل الخلأ قال : « اللهم ! انی اعوذ بک من الخبث والخبائث الرّجس النّجس الشّیطان الرّجیم » .

« وهذا صراط ربّک » - ای : هذا الذی انت علیه یا محمّد ! دین ربّک وطریق ربّک الذی یراک الیه . « مستقیماً » نصب علی العطف . ابن مسعود گفت : صراط اینجا قرآن است . میگوید : این قرآن آن راه است که بآن حق رسند ، یعنی که بآن راه روید ، و دسب در آن زبید ، چنانکه آنجا گفت : « واعتصموا بحبل الله هو مولیکم » .

« قد فصلنا الامات » - الحق من الباطل ، والهدی من الضلال « لقوم ینذّرون » وهم المؤمنون . « لهم دار السلام » - السلام هو الله عزوجل ، وداره الجنّة ، یعنی لهم حنة الله عند ربهم فی الآخرة . وقیل : هی دار السلام لسلامتها من الافات ، ومن دخول اعداء الله ، کی لا یتنفس عیش اولیاء الله فیها ، کما تنفس بمجاورتهم فی الدنیا ، وقیل : لأن من دخلها سلم عن الرزایا والبلايا . « وهو ولهم » - یمولی ایصال الکرامات الیهم ودفع المضار عنهم « بما کانوا یعملون » فی الدنیا من الطاعات .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و ذروا ظاهر الائم و باطنه » - بدان که رب العزة جل جلاله ، و تقدست اسماءه ، و تعالت صفاته ، و توال آلاؤه و نعمائوه ، بجلال قدرت و کمال عزت خلق را بیافرید ، و بلطافت صنعت و نظر حکمت و کرم بی نهایت ایشان را تربیت کرد ، و نعمتهای بی نهایت هم از روی ظاهر هم از روی باطن مرایشان تمام کرد ، گفت : « و أسبع علیکم نعمه ظاهرة و باطنة » . آنکه از بنده شکر نعمت درخواست ، گفت : « و اشکروا نعمة الله ان کنتم اياه تعبدون » . اگر شرط بندگی می نمائید ، شکر نعمت بجای آرید ، و نعمت خداوند خویش را در مخالفت او نه در ظاهر نه در باطن بکار مدارید . اینست که گفت جل جلاله : « و ذروا ظاهر الائم و باطنه » چنانکه نعمت دو قسم نهاد : ظاهر و باطن ، مخالفت را دو قسم نهاد : ظاهر و باطن . نعمت ظاهر کمال خلق است ، و نعمت باطن جمال خلق . همچنین در مقابله آن ائم ظاهر مخالفت است که در جوارح ظاهر رود ، و ائم باطن دوست داشتن معصیت است که در دل رود . اینست که سهل تستری گفت در معنی آیت : اترکوا المعاصی بالجوارح و حبسوها بالقلوب . و گفته اند : ائم ظاهر طلب دنیا است و ائم باطن طلب بهشت . هر چند که طلب بهشت بر لسان علم معصیت نیست ، اما در طریق جوامع مردان و ذوق عارفان طلب بهشت طلب نعمت است ، و در طلب نعمت باز ماندن است از راز ولی نعمت ، و نیاز حضرت ، و هر چه ترا از راز و نیاز باز دارد ، ایشان شرک شمرند ، و معصیت دانند ، اگر چه در حق قومی طاعت و عبادت بود ، و فی معناه انشدوا :

بهرچه از راه باز افنی، چه کفر آن حریف و چه ایمان

بهرچه از دوست و امانی، چه زشت آن نقش و چه زیبا.

« و لا تأکلوا مما لم یذکر اسم الله علیه » - خوردن شهوت دیگر است ، و

خوردن ضرورت دیگر . خوردن بشهوت اهل غفلت راست بنعت بطالت و مدد قوت . رب العزة میگوید : « یا کلون کما تأکل الانعام » ، و خوردن ضرورت اهل قناعت راست بحکم ضرورت بنعم قربت ، و تقویت نفس از بهر عبادت ، يقول الله تعالى : « فکلوا مما غنمتم حلالا طیباً » ، وراء این هردو حالت حالتی دیگر است در خوردن ، که آن حال عارفان است ، و نشان رهروان ، چنانکه پیر طریقت گفته : اهل المجاهدات و اصحاب الرياضات ، طعامهم الخشن ، و لباسهم الخشن ، والذي بلغ المعرفة لایوافقہ الاکل لطیف ، و لایستأنس الا کلک ملیح . يقول الله جل جلاله : « فلینظر ایها ازکی طعاماً فلیأتکم برزقاً » .

« او من کلان میتاً فأحییناه » . حیات معرفت دیگر است ، و حیات بشریت دیگر . عالمیان بحیات بشریت زنده اند ، و دوستان بحیات معرفت . حیات بشریت روزی بسر آید که دنیا با آخر رسد ، و اجل در رسد ، « اذ جاء اجلهم فلا یستأخرون ساعة ولا یستقدمون » ، و حیات معرفت روا نباشد که هرگز بسر آید ، که معرفت هرگز بنرسد ، روز بروز افزون تر و بحق نزدیکتر ، يقول الله تعالى : « فلنحیینہ حیوة طیبة »

جنید یکی را می شست از مریدان خودش . انگشت مستحبه جنید بگرفت ، و گفت : هذا ینقل من دار الی دار . دوستان او نمیرند ، بلی از سر ایشان و اسرایی (۱) برند . جنید گفت : آری ! میدانم ، و چنین است ، اما انگشت ما رها باید کرد ، تا ترا بشویم ، و سنت شریعت بجای آرم . ابو عبد الله خفیف گفت از ابو الحسین مرین که : درمکه شدم . شیخ بویعقوب اقطع در حال رفتن بود . مرا گفتند که : اگر در تو نکرد شهادت بروی عرضه کن . گفتا : مرا غر گرفتند ، که من کودک بودم . بر مالس وی نشستم . در من نگرست . من گفتم : ایها الشیخ! تشهد أن لا اله الا الله ؟ وی گفت : ایای تعنی ؟ بعزة من

لا يذوق الموت ، مابقی بنی وینه الاحجاب العزة ! ماین مرا میخواهی و بمن میگوئی ؟
بعزت او که هرگز مرگ نچشد که نمانده میان من و او مگر پرده عزت .

شیخ الاسلام گفت : پرده عزت او اوست ، که او خود اوست ، و تو تو .
ابوعبدالله خفیف گفت : مردی در الوهیت میسوخت ، وراء پرده عزت آمدند تا شهادت
برو عرضه کنند . بوالحسین مزین بروز کار می گفت : کدائی چون من آمدم که شهادت
بر دوستان او عرضه کنم . شاه کرمانی این آیت برخواند ، گفت : نشان این حیات سه
چیز است : وجدان الانس بفقدان الوحشة ، والامتلاء من الخلوة بادمان التذكرة ، و
استشعار الهیة بخالص المراقبة . از خلق عزلت ، و با حق خلوت ، زبان در ذکر ، و دل
در فکر . گهی از نظر جلال و عزت در هیبت ، گهی بر امید نظر لطف بر سر مراقبت . پیوسته
جان بر تابه عشق کباب کرده ، و پروانه وار در سوخته ، و در شب تار یک چون والهان بفغان
آمده ، بر امید آنکه تا سحر گاه صبح « ينزل الله » بر آید ، و او معهد بیماران کند ،
گوید : ای فریشتگان ! شما کرد دل ایشان طواف میکنید ، تا من جراحتها را مرهم
می نهم . زبان حال بنده بنعت افتقار همیگوید :

ای شاخ امید وصل عاشق بیرآ ای ماه ز برج سوفائی بدرآ
ای صبح وصال دوست يك روز برآ ای تیره شب فراق يك ره بسرآ .

« فمن یرد الله ان یمدیه یشرح صدره للإسلام » - نشان این شرح آنست که
بنده را سه نور سه وقت در دل افکنند : نور عقل در بدایت ، و نور علم در وساطت ، و نور
عرفان در نهایت . آنکه بمجموع این انوار مشکلیها او را حل شود ، و غیبها بعضی دیدن
کشد . مصطفی (ص) گفت : « اتقوا فراسة المؤمن ، فانه ينظر نور الله » . بنور بدایت
عیب خود بداند . بنور وساطت زیان خود بشناسد . بنور نهایت نابود خود دریابد . بنور
بدایت از شرك برهد . بنور وساطت بخلاف برهد . بنور نهایت از خود برهد :

بیزار شو از خود که زیان تو توئی کم گو ز ستاره کاسمان تو توئی.

« وهذا صراط ريك مستقيماً » - الصراط المستقيم اقامة العبودية مع التحقيق للربوبية . فرقی است مؤید بجمع ، و جمعی است مقصد بشرع . فرقی بی جمع جهد معتزلیان است از راه بیفتاده ، و بمنزل حقیقت نرسیده ، و جمع می فرقی طریق ابا حنیان است ، شریعت دست بداشته ، و حقیقتی که نیست پنداشته . گفته اند که : فرقی بجای شریعت است ، و جمع بجای حقیقت . هر شریعت که از حقیقت خالی است حرمان است ، و هر حقیقت که از شریعت خالی است خذلان است . شریعت بیان است و حقیقت عیان ، و مصطفی (ص) هم صاحب عیان است و هم صاحب بیان ، و تا شریعت و حقیقت در بنده مجتمع نشود ، دارالسلام ویرا جای و منزل نشود . رب العالمین میگوید : « لهم دارالسلام عند ربهم » . بهر حال که باشند ، و بهر صفت که روند ، سلام قرین حال ایشان ، و رفیق روزگار ایشان . باول که در شوند ندا آید : « ادخلوها بسلام آمین » . پس چون آرام گیرند ، فریشتگان همی گویند : « سلام علیکم بما صبرتم » . پس از آن هر سخن که شنوند ، از هر کس که شنوند ، بر سر آن سلام نهاده که : « لا یسمعون فیها لغواً ولا تأتیماً الا قیلاً سلاماً سلاماً » . و ازین عزیزتر که پیوسته سلام حق بایشان میرسد ، و دل و جان ایشان بآن می نازد ، چنانکه میگوید : « محبتهم یوم یلقونه سلام » ، « سلام قولاً من رب رحیم » . و یقال : دار السلام غداً لمن سلم الیوم لسانه من الغیبة ، و جناحه من الغیبة ، و ظواهره من الزلّة ، و ضمائرہ من الغفلة ، و عقیدته من البدعة ، و معاملته من الحرام و الشبهة ، و اعماله من الریاء و المصانعة ، و احواله من الاعجاب و الملاحظة .

ثم قال : « وهو ولیّهم » بهذا شرف قدر تلك المنازل ، حيث قال : « وهو ولیّهم » و اذا كان هو سبحانه ولیّهم ، فان المنازل بأسرها طابت ، کیف كانت ، و اینما كانت . قال قائلهم :

اهوى هواها لمن قد كان ساكنها وليس فى الدار لى هم ولا وطر.

١٦ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا» (١) و آن روز که بر انکیزانیم ایشانرا همه بهم «يا معشر الجنّ» و گوئیم: ای گروه پریان! «قد استكثرتم من الانس» بس فراوان در دست آوردید از آدمیان «وقال اولياؤهم من الانس» و گویند موافقان ایشان از مردمان، «ربّنا» خداوند ما! «استمتع بعضنا ببعض» ما با یکدیگر جهان داشتیم، و در برخورداری یکدیگر دنیا را باز گذاشتیم «و بلغنا اجلنا الذى اجلت لنا» و بدرنگی که ما را نماند کرده بودی رسیدیم [و بر آنکه خواسته بودی ما را آمدیم اکنون حال ما چه؟] «قال» گوید الله ایشان را: «النار مثویکم» آتش بودن گاه شما و جای شما «خالدين فیها» جاوید در آن «الا ماشاء الله» مگر آن مقدار که الله خواست که در آتش نباشند «ان ربّک حکیم علیم» (١٢٨)، خداوند تو دانائی است راست دان.

«و كذلك» و همچنان «تولّى بعض الظالمین بعضاً» بدان را در دست یکدیگر میدهم و فرا یکدیگر میرسانیم و یکدیگر می افکنیم «بما كانوا یکسبون» (١٢٩)، بآن کرد که میکنند.

«يا معشر الجنّ والانس» ای گروه پریان و مردمان! «الم یأتکم» نامد بشما پیش ازین «رسل منکم» فرستادگانی از شما «یقصّون علیکم آیاتی» که میخواندند بر شما سخنان من «وینذروکم» و شما را بیم می نمودند و می آگاهانیدند

١- مؤلف بنا باختلاف قراءت «نحسر» آورده است و در من قرآن کریم «یحشر» است.

« لقاء يومكم هذا » دیدن روز شما این روز شما هن (۱) « قالوا » مقر آیند و گویند : « شهدنا على أنفسنا » گواهی دهیم بر خویشتن « و غرتهم الحياة الدنيا » و فریفته کرد (۲) ایشانرا زندگانی این جهانی « و شهدوا على أنفسهم » و گواهی دهند بر خویشتن « انهم كانوا كافرين » (۱۴۰) « که درین جهان کافران بودند . « ذلك » آن [فرستادن رسل و تعزیر دشمنان] « ان لم يكن ربك » از بهر آنست تا بدانند که خدای تو بر آن نیست و نخواست « مهلك القرى بظلم » که مردمان شهرها را هلاک کند به پیداد « و أهلها غافلون » (۱۴۱) « و اهل آن شهرها [از کار خدای و از رستاخیز] غافل و نا آگاه .

« ولكل درجات » و هر کس را اندازه ای است و بابه ای « مما عملوا » از آنچه میکنند از بکی و بدی « و ما ربك بغافل عما يعملون » (۱۴۲) « و خداوند تو از آنچه میکنند نا آگاه نیست .

« وربك الغني » و خداوند تویی نیاز است « ذو الرحمة » با مهربانی « ان یشأ ینذهبکم » اگر خواهد برد شما را از دنیا « و یتخلف من بعدکم ما یشاء » و تواند که پس شما در زمین نشاند آنچه خواهد از خلق خویش « كما انشأکم من ذریة قوم آخرین » (۱۴۳) « چنانکه شما را آفرید از نژاد گروهان دیگر که پیشوا بودند (۳) ، و توانست .

« ان ما توعدون لآت » آنچه شما را وعده میدهند و سم مینمایند آمدنی است « و ما انتم بمعجزین » (۱۴۴) « و شما آن نهاید که پیش شید (۴) . « قل یا قوم » کوی ای قوم « اعملوا علی مکانتکم » همین که میکنید

۱- چنین است در نسخ موجود ، و در یسنر « وارد این کتاب « هن » مترادف « است » میباشد .

۲- ج : فریفته کرد . ۳- ج : پیش ازین بودند . ۴- ج : سوید .

میکنید « انّی عامل » که من اینکه می کنم می خواهم کرد « فموف تعلمون » آری آگاه شید (۱) و بدانید « من تكون له عاقبة الدار » که پیروزی سرانجام کراست « انه لا يفلح الظالمون » (۱۳۵) ستمکاران بر خویشتن پیروز و سودمند نیایند .

« وجعلوا لله » و خدایرا کردند و بریدند « ممّا ذرأ » از آنچه آفرید
 « من الحرث و الانعام » از کشت و چهار پای « نصیباً » بهره ای « فقالوا هذا لله »
 میگفتند این يك تبر الله راست « بزعمهم » بآن گزاف گفتن خویش میگفتند
 « وهذا لشرکائنا » و آن دیگر تیر را میگفتند که آن انبازان ما است با خدای
 « فما کان لشرکائهم » هر چه انبازان ایشانرا بودند (۲) « فلا یصل الی الله » بخدای
 نمی رسیدید (۳) « وما کان لله » و هر چه خدایرا بود « فهو یصل الی شرکائهم »
 با انبازان ایشان می رسیدید (۴) « ساء ما یحکمون » بدکار می کردند و کژ داوری و
 ناسزا بخشی .

« و كذلك زین » و همچنان بر آراست « لکثیر من المشرکین » فراوانی را
 از مشرکان « قتل اولادهم » کشتن فرزندان ایشان « شرکاءهم » انبازان ایشان
 « لیردوهم » تا ایشانرا هلاک میکردند « و لیلبسوا علیهم دینهم » و دین ایشان بر
 ایشان شوریده میکردند « ولو شاء الله » و اگر خدا خواستی (۵) که ایشان نکنند
 « ما فعلوه » نکردندی (۶) « فذرهم وما یفترون » گذار ایشانرا و آن دروغ
 که میسازند .

« وقالوا » و گفتند « هذه انعام و حرث » آن چهار پایان را و آن کشت

۱- ج : شوید . ۲ و ۳ و ۴ - چنین است در نسخ موجود ، و در « ج » در اینگونه
 موارد می دال آخر می آورد ، رجوع کنید ترجمه آیه بعد : لو شاء الله ما فعلوه .
 ۵ و ۶- الف : خواستید ... نکردندید .

را که خود حرام کرده بودند بتائرا «حجر» که آن حرام است و محرم بر خلق «لایطعمها» بنچشد آنرا «الّا من نشاء» مگر آنکه میخواهیم «برعمهم» بگزاف گفت ایشان «وأنعام حرّمت ظهورها» و چهار پایانی که پشتهای ایشان حرام میداشتند برنشستن «وأنعام لایذکرون اسم الله علیها» چهارپایانی که بر کشتن آن خدا بر نام نمی بردند «افتراء علیه» این همه میکردند بدروغ ساختن بر خدای «سیجزیهم» پاداش دهد الله ایشانرا «بما کانوا یفترون» (۱۲۸) «بآن دروغها که میگفتند».

«وقالوا ما فی بطون هذه الانعام» و میگفتند آنچه در شکمهای این جانوران است از بار «خالصة لذکورنا» حلال است مردان ما را خوردن آن «ومحرّم علی ازواجنا» و حرام کرده است بر زنان ما خوردن آن «وان یکن میتة» و اگر آنچه در شکم آبستن بود مرداری بود «فهم فیہ شرکاء» خوردن آن مردان و زنانرا حلالست «سیجزیهم وصفهم» آری پاداش دهد الله ایشانرا بآن صفت که نمیکردند [خدای خوش را بتحلل حرام و تحریم حلال] «انّه حکیم علیم» (۱۲۹) «الله دانای است راست دان».

«قد خسر» زیان کار شدند و نومید ماندند «الذین قتلوا اولادهم» ایشان که فرزندان خوش را کشتند «سفهاً بغیر علم» بسست رأیی و بی خردی بی هیچ دانش «وحرّموا ما رزقهم الله» و حرام کردند آنچه الله ایشانرا روزی کرده بود «افتراء علی الله» بدروغ نهادن بر خدای «قد ضلّوا» بیراه شدند و کم گشتند «وما کانوا مهتدین» (۱۳۰) «و بیراه راست نبودند».

النوبة الثانية

قوله تعالى: «وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ» - يعني: ثم نقول يا معشر الجن. آئروز كه جن و انس را همه برانگیزانیم، و در موقف قیامت بداریم، گوئیم: «یا معشر الجن». «و یوم نحشرهم جميعاً» یعنی کفار الانس و الشیاطین. آئروز كه کفار مردم و اولاد شیاطین همه بهم آریم، فنقول: یا معشر الشیاطین اگوئیم: ای گروه شیاطین! ای اولاد ابلیس! «قد استکثرت من الانس» بالاعواء والاضلال. بس فراوان مردم را از راه بریدید، و عمل بد برایشان آراستید «و قال اولیائهم» - یعنی اولیاء الجن من کفار الانس، آن کفار مردم که اولیاء شیاطین اند و موافق ایشان و فرمان ایشان اند: «رَبَّنَا اسْتَمِعْ بَعْضُنَا يَبْعُضُ» - استماع ایشان بیکدیگر آن بود که موافق بیکدیگر بودند، و طاعت بیکدیگر داشتند، کفار مردم طاعت شیاطین داشتند، و تمعیر و اضلال ایشان پذیرفتند، و شیاطین بر کفار انس آنچه هواها و مراد نفس ایشان بود برایشان آراستند، تا فعل آن برایشان آسان بود.

کلبی کف: استماع انس بجن آن بود که مردم سفر میکردند در بیابان موحش، شب فرو می آمدند، و از طوارق می ترسیدند، میگفتند: اعوذ بسید اهل هذا الوادی من شر سفهائه فریاد میخوانم بسید قوم این وادی از شر بدان ایشان. باین گفت خود را در جوار و پناه ایشان می داشتند، و ایمن میخفتند، و استماع جن بانس آن بود که میگفتند: لقد سودتنا الانس حين فزعوا الينا وعاذوا بنا چون انس بایشان تعوذ میکردند، ایشان آن بر قوم خود شرف میشناختند، و سرفرازی میکردند، و در خود بفلط و فرهیب (۱) می افتادند. اینست که رب العالمین گفت: «وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادهم رهقاً».

« وبلغنا اجلنا » - يعنى قالت الانس : وبلغنا الموت الذى اجلت لنا ، والظاهر انه البعث والحشر . پس رب العالمين ايشانرا جواب دهد ، وگوید : « النار مثوبكم » اى مقامكم . « خالدين فيها الا ماشاء الله » من المقام فى الدنيا والمكت فى القبر والوقوف فى المحشر . قال عطاء . « الا ماشاء الله » يعنى الا من شاء الله ، وهم من سبق فى علم الله انهم يسلمون و يؤمنون ، فمنهم من آمن قبل الفتح مثل عمير بن وهب و خالد بن الوليد و عمرو بن العاص و جبير بن مطعم و جماعة ، ومنهم من آمن بعد الفتح : عكرمة بن عمرو و العارث بن هشام و حكيم بن حزام و سهيل بن عمرو و ضرار بن الخطاب و صفوان بن امية و عبدالرحمن بن ابي بن خلف و ابوسفیان بن حرب و ابوقحافة وغيرهم . وقبل : « الا من شاء الله » من اخراج اهل التوحيد من النار . « ان ركب حكيم » حكم النار لمن عصاه ، « عليم » لمن لا يعصيه ، وقل : « حكيم » حكم للذين استثنى بالتوبة والتصديق ، « عليم » علم ما فى قلوبهم من البر .

« و كذلك نولّى بعض الظالمين بعضاً » - اى كما خذلنا عصاة الجن والانس ، نكل بعض الظالمين الى بعض حتى يضلّ بعضهم بعضاً . وقيل : ننقم من الظالم ، وقيل نسلط الظالم على الظالم ، يدل عليه قوله (ص) : « من اعان ظالمنا سلطه الله عليه » ، وقال ابن عباس : اذا رضى الله عن قوم وولّى امرهم خيارهم ، واذا سخط على قوم وولّى امرهم شرارهم وقال مالك بن دينار : قرأت فى كتب الله المنزلة : ان الله جل جلاله قال افنى اعدائى بأعدائى ، ثم أفنيهم بأوليائى . و عن ابي الدرداء ، قال : قال رسول الله (ص) : يقول الله عز وجل : انا الله لا اله الا انا مالك الملوك ، و ملك الملوك ، قلوب الملوك بيدى ، الحديث الى آخره ، ذكرته فى آل عمران .

« يا معشر الجن والانس » - يعنى يا جماعات الجن والانس ! يقال : جاء القوم معشر معشر وُعُشْرُ عَشَارٍ ، اى : عشرة عشرة . يعنى يقال لهم يوم القيامة فى وقت حضورهم

« يا معشر الجن والانس » ، « الم يأتكم رُسل منكم » - خلافاست ميان علماء تفسير و ائمة دين كه جن را رسول فرستادند چنانكه انس را يا نه ؟ مقاتل گفت : بعث الله رُسلا من الجن الى الجن ، و بعث رُسلا من الانس الى الانس ، فذلك قوله « الم يأتكم رُسل منكم » اى من انفسكم ، الجن الى الجن ، والانس الى الانس . **كلبى** گفت : كانت الرسل قبل أن يبعث محمد (ص) يبعثون الى الجن والانس جميعاً . **ابن عباس** گفت : كانت الرسل قبل ان يبعث محمد تبعث من الانس ، و أن محمداً بعث الى الانس والجن جميعاً ، فذلك قوله « انى رسول الله اليكم جميعاً » **مجاهد** گفت : الرسل من الانس ، والنذر من الجن ، ثم قرأ « وُلّو الى قومهم منذرين »

يشتري علماء برآند كه **ابن عباس** گفت و **مجاهد** . يعنى كه رسولان همه از انس بودند ، و بجن و انس فرستادند ، كه **مصطفى** (ص) را بجن و انس فرستادند ، پس باين معنى « الم يأتكم » اين كاف وميم در « يأتكم » خطاب باجن و انس است ، وكاف و ميم در « منكم » خطاب با انس اسب خاصة ، و روا باشد كه رسول جن رسول رسول انس باشد ، چنانكه آنجا گفت : « و اذ صرفنا الك نفرأ من الجن » الآية . وسمى الله عز و جل رسل عيسى رسله ، فقال تعالى : « اذ ارسلنا اليهم انين فكذبوهما » **ابن عباس** گفت : رسل الجن هم الذين استمعوا القرآن ، و ابلغوه قومهم ، يعنى الذين « قالوا انا سمعنا قرآناً عجاً » ، فهم بمعنى الرسل .

« يقصّون عليكم آياتى » - يعنى يقرؤن عليكم آيات القرآن ، « و ينذرونكم » اى يخوفونكم « لقاء يومكم هذا » ، وهو يوم القامه ، « قالوا » يعنى الفريقين من الجن والانس « شهدنا على انفسنا » اى اقررنا بالكفر ، « و عرّتهم الحيوه الدنيا » - اين سخن رب العزة مى گويد بامصطفى (ص) كه : اى محمد از دكانى دنيا

و دوستی دنیا ایشانرا فرهیخته (۱) کرد، و از دین اسلام برگردانید، تا از سر فریب (۲) با آخرت آمدند، و برخوشتن گواهی دادند که: در دنیا کافر بودند. و این آنکه باشد که جوارح ایشان بسخن آید، و بشرك ایشان گواهی دهد.

«ذلك» - ای ذلك قصصنا عليك من امر الرسل و أمر عذاب من كذب بها من الامم، لانه «لم يكن ربك مهلك القرى بظلم» - این را دو معنی گفته اند: یکی آنست که: بظلم منه على غفلة من غير تنبيه و تذكير، یعنی: لم يكن ليهلكهم دون التنبيه والتذكير بالرسول والايات، فيكون قد ظلمهم. هذا كقوله: «وما كان ربك ليهلك القرى بظلم و اهلهامصلحون». معنی دیگر آنست که: بظلم منهم حتى يبعث اليهم رسلا، یعنی: لم يكن ليهلكهم بذنوبهم و ظلمهم من قبل أن يأتيهم رسول، فأن رجعوا و الا اتاهم العذاب، كما قال تعالى: «وما كنّا معذبين حتى نبعث رسولا».

و قال علی بن ابی طالب يوم خيبر: أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا. فقال: على رسلك حتى تنزل بساحتهم، ثم ادعهم الى الاسلام، واخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه، فوالله لان يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حمر النعم. «ولكل درجات» - ای: و لكل امه من المؤمنين و الكافرين منازل و درجات مثلاً عملوا في الثواب و العقاب على قدر اعمالهم في الدنيا. میگوید: هر کس را درجتی است و منزلتی فردا در ثواب و عقاب، هم نیکانرا و هم بدانرا. نیکانرا درجات است که در نیکی متفاوت اند، و ثواب ایشان متفاوت، و بدانرا درجات است که در بدی متفاوت اند، و عقوبت ایشان متفاوت.

«و ربك الغنى» - یعنی عن عبادة خلقه. «ذوالرحمة» بخلافه فلا يعجل عليهم بالعقوبة «ان يشأ يذهبكم» یعنی اهل هکة «و يستخلف من بعدکم» یعنی خلقاً

آخر « كما انشأكم » ای خلقکم ابتداء « من ذرية قوم آخرين » یعنی آباءهم الماضين ، و قيل : اهل سفينة نوح . قال عطاء « ويستخلف من بعدكم ما يشاء » يريد به الصحابة والتابعين .

« ان ما توعدون » - من العذاب والقيامة « لآت » لكائن ، « و ما اتم بمعجزين » یعنی سابقين الله بأعمالكم الخبيثة حتى يجزيكم بها ، ويقال : « بمعجزين » ای بفائتين ، بقول لما فاتك : قد اعجزني ، وكذلك الممتنع عليك ، تقول : قد أعجزني ، فيحتمل وما اتم بممتنعين من عذابنا اذا حل بكم .

« قل يا قوم اعملوا على مكانتكم » - قراءت عاصم روايت ابو بكر بجمع است : « مكانتكم » . باقی « مكانتكم » خوانند علی التوحيد ، یعنی : سیروا سیرکم ، والزموا عادتکم . تهدید است نه دستوری ، چنانکه جای دیگر گفت « اعملوا ما شئتم » ، « لی عملی ولکم اعمالکم » ، « لکم دینکم ولی دین » . يقول : « اعملوا علی مكانتکم انی عامل » علی مكانتی . میگوید : شما همان که میکنید میکنید ، و چنانکه هستید می باشید ، که من اینکه میکنم میخواهم کرد (۱) ، و چنانکه هستم خواهد بود (۲) . و قيل هي منسوخة ، نسختها آية السيف . « فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار » - حمزه و كمائي « يكون » یا خوانند . باقی بتاء معجمه از فوق . « من تكون له عاقبة الدار » یعنی الجنة ، انحن ام اتم ؟ اینجا سخن تمام شد . پس گفت : یا محمد ! « انه لا یفلح الظالمون » لا یسعد من كفر بالله . و قيل : « لا یفلح الظالمون » ای : لا یبلغ امانیه . يقال لكل من نال امنيته : افلح اذا اصاب ما اراد .

« وجعلوا لله مآ ذراً » - از ایدر (۳) حکایت است از نهادهائی که اهل جاهلیت نهاده بودند میان خویش و میان الله و میان بتان ، از نهادهای بد و بنیادهای

کثر، و این آن بود که کفار عرب عادت داشتند که چون تقربى کردندى (۱) یا نذرى یا صدقه‌اى دادندى بهچیزی از مال خویش، دو تیر زدندى، يك تیر را گفتندى که: این آن خدای آسمانست، و آن بدرویشان و مهمانان دادندى، و خود از آن بخوردندى، و يك تیر را گفتندى که: این بتان را است، و بخرج بتان و سنده ایشان کردندى اگر باد یا ستور چیزی از بهره خدا یا بهره بت او کندی گفتندى؛ بلك نیست که خدای آسمان بی نیاز است، و اگر چیزی از بهره بت با بهره الله افتادى (۲) آنرا می باز جای کردند و می باز ستدند، که بت را حاجت و نیاز است.

سدى گفت: کشته زارى (۳) که ایشانرا بود، بدو قسم می نهادند: يك قسم الله را، و يك قسم بت را. اگر قسم بت را آفت رسیدى، و بر نیاوردى، از قسم الله بر گرفتندى، و بخرج بتان و سنده کردندى (۴)، و اگر قسم الله آفت رسیدى، چنان بگذاشتندى (۵) و گفتندى: اگر خدای آسمان خواستى قسم خود بپیر آوردى و نمره دادى، و در انعام همین قسمت نهاده بودند، پس آنچه نصیب الله بود، اگر بچه مرده زادى بخوردندى، و آنچه نصیب بت بود بچه مرده که زادى بنخوردندى، و آنرا بزرگداشتندى (۶). پس الله ایشان را ذم کرد باین قسمت که کردند، گفت: «ساء ما يحكمون» - اذ يجعلون الدنية فى القسم لله، و قيل: «ساء ما يحكمون» حيث صرفوا ما جعلوه لله على جهة التبرر الى الاوثان، وقيل معناه: لو كان معي شريك كما يقولون ما عدلوا فى القسمة ان يأخذوا منى

۱ و ۲- افعال شرطی در این دو مورد و در جلاتی که میان شماره ۱ و ۲ قرار گرفته اند عموماً در نسخه الف با دال در آخر آنها آمده اند.

۳- ج: کشت زارى. ۴- الف: برگرفتید... کردید.

۵ و ۶- این فعلهای شرطی و افعال شرطی دیگری که میان شماره ۵ و ۶ قرار گرفته اند در نسخه الف با دال در آخر آنها آمده اند.

ولا يعطوني . کسانی خوانند: « بزعمهم » بضم « زاء » و باقی قراء بفتح « زاء » خوانند، و درین کلمت سه لغت است: الزعم والزعم والزعم، كالفتك و الفتك و الفتك، والودّ والودّ والودّ، شریح قاضی گفت: ان لكل شیء کتبه، و کتبه الکذب زعم .
 « و كذلك » ای: و مثل ذلك الفعل القبیح « زین » بضم « زاء » « قتل » رفع، « اولادهم » بنصب « شرکائهم » بخفض، این قراءت ابن عامر است، و معناه زین لهم قتل شرکائهم اولادهم، و قراءت عامه « زین » بفتح « زاء » است، « قتل » بنصب « اولادهم » بخفض، « شرکائهم » رفع، یعنی: زین لهم شرکائهم قتل اولادهم . و شرکاء درین موضع شیاطین اند که مزینان اند فواحش را بر آدمیان، چنانکه آنجا گفت حکایت از ابلیس: « انی کفرت بما اشرکتمون من قبل » . و کل ما اطعته فی معصیه الله، فقد اشرکته مع الله . و قیل: شرکائهم سادتهم و کبرائهم الذین بطیعون فی معصیه الله . از آن است که گویند فردا: « ربنا انا اطعنا سادتنا و کبراءنا، » و گویند: « فهل انتم معنون عنا من عذاب الله من شیء » ؟ و قومی گویند: « بل مکر اللیل والنهار ان تأمرونا ان نکفر بالله، » و قومی گویند: « لولا انتم لکننا مؤمنین، » در تخصیص در موقف و در دوزخ « تخصیص اهل النار » . و در قراءت ابن عامر شرکاء قرناء بود یاران و هام دینان (۱) و بنزدیک به شتر اهل عربیت این قراءت ابن عامر نامرضی است که این تقدیم و تأخیر بعید جز شاعران در ضرورت شعر استعمال نکرده اند .

« و كذلك زین » این عطف است بر آن فعل بد که از ایشان (۲) حکایت کرده، میگوید: چنانکه بر آراست بر ایشان شیاطین آن فعلهای بد و نیهادهای کثر، همچنان بر آراست برایشان قتل فرزندان از بیم درویشی و عار، آنکد گفت: « لیردوهم » ای: لیهلکوهم فی النار، « و لیلبسوا علیهم دینهم » لیخلطوا و یدخاوا علیهم الشک فی دینهم،

و كانوا على دين اسمعيل ، فرجعوا عنه . پس خبر داد که هر چه ایشان کنند ، همه بمشیت الله کنند ، گفت : « ولو شاء الله ما فعلوه » ای لو شاء ان لن يفعلوه ما فعلوه ، اگر خدا خواستی که ایشان آن نکنند نکردندی (۱) « فذرهم وما يفترون » من التکذیب لقولهم فی الاعراف : والله امرنا بها ، وقيل : فذرهم وما يفترون من أن لله شریکاً .

« وقالوا هذه انعام » - یعنی البحيرة والسائبة والوصيلة والحامی ، « وحرث » یعنی الزرع الذی جعلوه لاوناثم ، « حجر » یعنی حرام حرموها ، و جعلوها لاصنامهم ، ومنه قوله : « حجراً محجوراً » ای حراماً محرماً ، و اصله المنع ، يقال : حجرت علی فلان کذا ، ای منعتہ منه ، والحجر العقل للامتناع به من القبیح . يقال : حجر و حجر و حجر بمعنی المنع بالتحريم ، روایت خفاف است از ابو عمرو « حجر » بضم حا . « لا یطعمها الا من نشاء » - و كان مشیتهم انهم جعلوا اللحوم والالبان للرجال دون النساء . « بزعمهم » اختلاف قراءت در آن همان است که در آیت پیش . معنی آنست که الله می گوید : این تحریم انعام و حرث دروغی است از جهة ایشان ، و نهادی که از یر خود نهاده اند . « و انعام حرمت ظهورها » - کالسائبة والبحيرة والحامی ، « و انعام لا یدکرون اسم الله علیها » ما یدبحونها للانعام خنقاً او وقذاً . قال مجاهد : کانت لهم من انعامهم طائفة لا یدکرون اسم الله علیها ، و لا فی شیء من شأنها لو رکبوها او ولدوها او ذبحوها لم یدکروا اسم الله علیها ، تم قال : « افتراء علی الله » این همه را میگوید که درین سه آیت برفت . میگوید : این همه میگردند بدروغ ساختن بر خدای . و این افترا بخدا آنست که جای دیگر گفت : « واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا علیها آباءنا والله امرنا بها » .

« وقالوا ما فی بطون هذه الانعام » - می گفتند : آنچه در شکمهای آن جانوران است ، یعنی آنچه از بحیره و سائبه زاید « خالصة لذکورنا » یعنی خاصة لذکورنا .

میگوید: علی الخصوص مردان ما را حلال است، و زنانرا نیست، یعنی که مردان در کار اصنام و اوثان قیام میکنند، و باین معنی شرف دارند بر زنان، «و محرم علی ازواجنا» ای نسلانما. هذا ان خرجت الاجنّة حیّة، و ان كانت میتة اشترك فيه الرجال والنساء. زجاج گفت: «محرم» با لفظ «ما» شود نه با معنی، از بهر آنکه «محرمه» نکفت، و «حالة» با معنی ما شود نه با لفظ، و «ما» بمعنی جماعت است، یعنی: جماعة ما فی بطون هذه الانعام.

«و ان یکن میتة» - قراءت بوبکر از عاصم «تکن» بتاء است، «میتة» بنصب، یعنی وان تکن النسمه میتة. قراءت بوعمر و نافع و حمزه و کسایی یکن بیاء است، «میتة» بنصب، یعنی: و ان یکن ما فی بطون هذه الانعام میتة. ابن کثیر «یکن» بیاء خواند، «میتة» برفع، و ابن عامر «تکن» بتاء خواند «میتة» برفع، و باین هر دو قراءت رفع «میتة» بآن است که «کان» بمعنی وقع است باحدث، یعنی: و ان تقع میتة. تائید با لفظ شود و تذکیر با معنی. «سیجزیهم و صفهم» ای بوصفهم الکذب، لقوله «و تصف السننهم الکذب» والوصف والصفة واحد، کالوزن والزنة. «انه حکیم» فیما حرم و أحل، «علیم» بما حرموه علی انفسهم مما لم یأمرهم به. رب العزة جل جلاله درین آیت خبر داد که ایشان هم در حکم خطا کردند که نه از حق جل جلاله بذیرفتند و نه بفرمان وی حلال حرام کردند، و هم در تمثیل و قیاس تناقض نمودند، در آن باطل که خود نهادند، که میان زنان و مردان در خوردن آن فرق کردند.

«قد خسر الذین قتلوا اولادهم سفهاً بغير علم» - این در شأن قومی عرب فروآمده از ریه و مضر و غیر ایشان، که دخترانرا زنده در گور میکردند، و آن شیطان برایشان آراسته بود از بیم درویشی و عار و انفة جاهلیت که درسایشان بود،

چنانکه آنجا گفت . « زین لکثیر من المشرکین قتل اولادهم شر کاؤهم . قیس بن عاصم المنقری سید اهل و بر آمد بر رسول خدا و مسلمان شد ، آنکه در میان سخن میگفت : انی وأدت تسع بنات لی ، فقال له رسول الله (ص) : « اذیح عن کل واحدة منهن شاء . » فقال ان لی ابلا . قال : « فاصحر عن کل واحدة جزوراً . »

و روى فی بعض الاخبار ان دحیة الکلبی کان کافراً من ملوک العرب ، فلما اراد أن یسلم ، اوحی الله تعالی الی النبی (ص) بعد ما کان صلی الفجر : یا محمد ! ان الله یقرئک السلام ، و یقول : ان دحیة الکلبی یدخل علیک الان و یسلم . قال : فلما دخل المسجد ، رفع رسول الله (ص) رداءه عن ظهره ، و بسطه علی الارض بین یدیه ، قال : یا دحیة ! هاهنا ، وأشار الی ردائه ، فبکی دحیة من کرم رسول الله (ص) ، و رفع رداءه و قبله و وضعه علی رأسه و عینیه ، فقال : بأنی من له هذا الرداء ، ثم قال : یا محمدا ما شرائط الاسلام اعرضها علی . فقال : « ان تقول لا اله الا الله محمد رسول الله . » فقال : یا رسول الله ! انی ارتکبت الخطیئة و فاحشة کبيرة ، فماذا کفارتها ؟ ان امرئنی ان اقتل نفسی قتلتها ، وان امرئنی ان اخرج من جمیع مالی خرجت . فقال رسول الله (ص) : « وما ذاک یا دحیة ! » قال : کنت رجلاً من ملوک العرب و استنکمت ان یكون لبنائی ازواج ، فقتلت سبعین من بناتی کلهن ببدی . فتعیر رسول الله (ص) من ذلك حتی نزل جبرئیل ، فقال : « یا محمد ! ان الله یقرئک السلام ، و یقول : قل لدحیة . وعزمتی و جلالی انک لتما قلت : لا اله الا الله غفرت لك کفر ستین سنة ، فکیف لا اغفر لك قتلك بناتک » . قال : فبکی رسول الله (ص) ، و قال : « الهی ! غفرت لدحیة قتل بناته بشهادة واحدة ، فکیف لا تغفر للمؤمنین صغائرهم بشهادات کثیرة ؟ »

« قد حسر الذین قتلوا اولادهم سفهاً بغير علم » - ای بغير حجة ، کقوله : « هل عندکم من علم » ؟ ای : من حجة . « و حرموا ما رزقهم الله » من الحرث و الانعام « افتراء » علی الله « الکذب حین زعموا ان الله امرهم بالتحريم » قد ضلوا ، عن الهدی ، « و ما کانوا مهتدین » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ الْآيَةَ - اِشَارَتُسْتَ بِاِظْهَارِ سِيَاسَتِ وَ عِزَّتِ ، وَخُطَابِ هَيْبَتِ بَا اَهْلِ شَقَاوَتِ ، دَرِ اَن رُوزِ رَسْتَخِيزِ وَ رُوزِ عِظْمَتِ ، رُوزِي كِه اَتَشِ نُوْمِيدِي دَر خَرْمَنَهَايِ خَلَايِقِ زَنْدِ ، وَاعْمَالِ وَ احوَالِ ايشان بِيادِ بِي نِيَازي بَرْدَهَنْدِ كِه : « وَ قَدَمْنَا اِلَى مَا عَمَلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُوراً » . ظَالِمَانِ وَ سَتْمَكَارَانِ خِيْمَةُ اَنْدُوهِ وَ نَدَامَتِ بَزَنْدِ كِه : « وَ يَوْمَ يَعْصِي الظَّالِمُ اِلٰهِي » . كَرْدَنِ هَمَّةُ جِبَارَانِ وَ مَتْمَرْدَانِ فَرُوشَكَنْدِنِ ، وَ اَن عَمَلَهَايِ خَبِثِ هَمْجُونِ عُغْلِي سَاZَنْدِ ، وَ بَر كَرْدَنَهَاشان نَهَنْدِ : « اِنَّا جَعَلْنَا فِيْ اَعْنَاقِهِمْ اَغْلَالاً » ، وَ اَن عَوَانَانِ نَا پَاكِ وَ ظَالِمَانِ بِي رَحْمَتِ رَا بَهَارَنْدِ ، وَ دَر سَر اِبْرِدَةُ اَتَشِيْنِ بَدَارَنْدِ : « اِنَّا اعْتَدْنَا لِلظَّالِمِيْنَ نَاراً اِحْاطَ بِهَمْ سَرَادِقَهَا » . اَفْتَابِ وَ مَاهِ وَ سِيَارَاتِ رَا بَدُودِ هَيْبَتِ رُويِ سِيَاهِ كَرْدَانْدِ ، وَ اَيْنِ كُوسِ زَوَالِ بَكُوبَنْدِ كِه : « اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ . وَ اِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ » . بَر قَدَرِ مَائَةُ هَر كَسِي بَا وِي مَعَامَلَتِ كَنْدِنِ . قَوْمِي رَا نَدَاءِ بَر دَا بَرْدِ اَزِ پِيْشِ مِيْزَنْدِ ، وَ قَوْمِي رَا آوَاZِ كِهْرَا كَسِ دَر قَفَا مِيْنَهَنْدِ . قَوْمِي حُوقِ دَر اَزِ مَبَانِ صَدْفِ مِي اَفْرُوزَنْدِ . قَوْمِي رَا بَايِنِ خُطَابِ كِرَامَتِ مِي نَوَاZَنْدِ كِه : « لَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا » . قَوْمِي رَا بَايِنِ تَاZِيَاْنَةُ اَدْبَارِ زَنْدِ كِه : « اخْسِئُوا فِيْهَا وَلَا تَكْلُمُوْنَ » قَوْمِي رَا اَيْنِ خُطَابِ هَيْبَتِ شِنَوَانْدِ بِنَعْتِ عِزَّتِ وَ اِظْهَارِ سِيَاسَتِ كِه : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِيْ » ؟! قَوْمِي رَا اَيْنِ نَدَاءِ كِرَامَتِ شِنَوَانْدِ بِنَعْتِ لُطْفِ وَ اِظْهَارِ رَحْمَتِ كِه : « يَا عِبَادِيْ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ وَلَا اَنْتُمْ تَحْزَنُوْنَ » .

« وَ رَبِّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرِّحْمَةِ » - اِشَارَتِ بَهَرِ دُو طَرَفِ دَاوِدِ هِمَانِ عِزَّتِ وَ سِيَاسَتِ بَا بِيكَانَنگانِ ، هَمِيْنِ لُطْفِ وَ رَحْمَتِ بَا دُوسْتَانِ . « الْغَنِيُّ » بِشِيْر اِلَى عِزَّةً ، وَ « ذُو الرِّحْمَةِ » بِشِيْر اِلَى لُطْفِهِ . « الْغَنِيُّ » اَخْبَارِ عَنِ جَلَالِهِ ، وَ « ذُو الرِّحْمَةِ » اَخْبَارِ عَنِ اِفْضَالِهِ . فَهْمِ فِي

سماع هذه الآية مترددون بين صحو ومحو ، و بين اكرام و اصطلام ، و بين تقريب و تذبذب ، واسطى كفت : الغنى بذاته ، ذوالرحمة بصفاته ، الغنى عن طاعة المطيعين ، ذوالرحمة على المذنبين .

« ان ما توعدون لآت » - آمدنی آمده گیر ، و رفتنی شده گیر ، و این روز روشن تاریک شده گیر ، و غرور دنیا روزی بسر آمده گیر . جوانمردی را دیدند که بی علتی می لنگید ، گفتند : چرا می لنگی ؟ گفت : فردا بخارستان خواهم رفت . گفتند : تا فردا ! گفت : فردا آمده گیر ، و این پرده دریده گیر ، و رسوا شده گیر !
تا کی از دارالغوری سوختن دارالسرور

تا کی از دارالفراری ساختن دارالقرار

ای جوانمرد ! این حیات دنیا باد است ، تا بنگری از دست رفته است . این دنیا همچون خنده دیوانگان است ، و گریه مستان ! دیوانه بی شادی خندد ، و مست بی اندوه گریه . دنیا مثال یخ اسب در آفتاب نهاده ، و نهیب میگذارد ، یا شکر که در دهن نهاده و می ریزد ، آری ! بس شیرین است بطعم ، لکن کدازنده بجرم ، تا در دهن نهادی کداخت . دنیا نظاره گاهی خوش است ، حلوة خضرة ، لکن تا بنگری گذشت ، و تادل دروستی رفت . لولا الموت لادعی کل الناس الربوبية . اگر ذل مرگ نیستی ، از اطراف عالم آواز « انا ربکم الاعلی » برآمدی . این چندین صدرها بینی از خواجگان خالی شده ، و پس از آنکه چون گل بر بار بشکفته بودند ، از بار بریخته ، و در گل خفته . چون که عبرت نگیری و در سر انجام کار خود اندیشه نکنی ؟ رب العالمین میگوید : « فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار » . آری ! بدانید که این دنیا تا کجا رسد ، و سرای پیروزی و جاویدی کرا رسد ! به بنید که درویشان شکسته را بر مرکب کرامت چون آرند ! و خواجگان بی معنی را به تازیانه قهر چون رانند !

باش تا کل یابی آنها را که امروزند جزء
 باش تا کل بینی آنها را که امروزند خار
 این عزیزانی که آنجا گلستان دولت اند
 تا ندائی و نداری شان بدینجا خار و خوار
 کلبنی کاکنون مرا هیزم نمود از جور دی
 باش تا در جلوه آرد دست انصاف بهار

۱۷- النوبة الاولى

قوله تعالى: «و هو الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ» او آنست که رزها آفرید و ساخت
 «معروشات» هست از آنکه جفتۀ آن بسته و کار آن ساخته «و غیر معروشات»
 و هست از آنکه او کنده (۱) و برنداشته «و النَّخْلَ وَالزَّرْعَ» و خرما بنان (۲) و کشت-
 زار «مختلفاً اكله» جدا جدا طعم آن میوه «و الزَّيْتُونَ وَالرَّهْمَانَ» و زیتون و انار
 «متشابهاً» همنرنگ (۳) «و غیر متشابه» و نه همنرنگ (۴) «كَلُوا مِنْ ثَمَرِهِ» میخورید
 از میوه و بر آن «اِذَا اُثْمِرَ» چون میوه آرد «و آتُوا حَقَّهُ» و حق آن بدهید «يَوْمَ
 حَصَادِهِ» روز درودن آن «و لا تسرفوا» و در کزاف مروید و اندازه در مکنارید
 «اِنَّهٗ لَا يَحِبُّ الْمُسْرِفِينَ» (۱۳۱) که الله دوست ندارد کزاف کاران را.

«و من الانعام» و ساخت از چهارپایان «حمولة» آنها که بیار رسیده اند
 و کار را شایند «و فرشاً» و از آن بچها که آن نیز بیار نرسیدند، یا خود بار را نشایند
 «كَلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ» میخورید از آنچه الله شمارا روزی داد «و لا تتبعوا خطوات

۱ - ج : افکنده . ۲ - الف : و خرما با مان ۳ - ج : هم رنگ .

۴ - ج : هم طعم .

الشَّيْطَانُ ، و بر پی کامهای دیو مروید ، انه لكم عدو مبين (۱۴۳) ، که او شما را دشمنی آشکارا است

« ثمانية ازواج ، هشت تا که چهار جفت اند هر يك زوج آن دیگر »
 « من الضَّانَّ اثْنين ، از میش دو ، یکی نر یکی ماده » و من المعز اثْنين ، « و از بز دو (۱) ، یکی نر یکی ماده » قل ، ای محمد ! مشرکان را گوی « آلد کریں حرّم ، دو نر حرام کرد الله » (۴) الاثْنين ، یا آن دو ماده ؟ « اما (۲) اشتملت علیه ارحام الاثْنين ، یا آنچه رحم هردو ماده بر آن مشتمل است از جهة نازاده نیز (۳) « لبَقُولي ، خبر کنید مرا » بعلم ، بحجتی « ان كنتم صادقين (۱۴۴) ، اگر می راسب گوئید که الله این کرد . « و من الابل اثْنين ، و از شتر دو ، یکی نر یکی ماده » و من البقر اثْنين ، و از گاو دو ، یکی نر یکی ماده « قل آلد کریں حرّم ، گوی آن دو نر حرام کرد » (۴) الاثْنين ، یا آن دو ماده « اما (۴) اشتملت علیه ارحام الاثْنين ، یا آنچه در شکم شتر ماده است و گاو ماده ، و رحم ایشان بر آن مشتمل « ام كنتم شهداء ، یا شما حاضر بودید « اذ وصَّيْكُمْ اللهُ بهذا ، آنگاه که وصیت کرد الله شما را باین « فمن اظلم ، کیست ستمکارتر بر خویشتن « ممن افترى على الله كذباً ، از آن کس که دروغی سازد بر الله « لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ ، تا بپراهم کند مردمان را بی دانش « ان الله لا يهدي القوم الظَّالِمين (۱۴۴) ، الله بیش بر نهد (۵) و صواب نمای گروه ستمکاران بر خویشتن نیست .

« قل ، گوی ای محمد ! « لا اجد ، نمی یابم » فيما اوحى اليّ ، در آنچه پیغام دادند بمن « محرّماً ، حرام کرده ای » على طاعم يطعمه ، بر هیچ جشنده ای

۱- ج : وار برینه دو . ۲- ج : ام ما . ۳- الف : مارادا نیز ،
 ۴- ج : ام ما . ۵- الف : پیش پیوند (!)

که آنرا چشد « **إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِيقَةً** » مگر که مرداری بود « **أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا** » یا
 خونی ریخته « **أَوْ لَحْمِ خَنْزِيرٍ** » یا گوشت خوک « **فَإِنَّهُ رَجَسٌ** » که آن پلبد است
 « **أَوْ فَسَقًا** » یا کشته ای که کشنده آن از طاعت خدا بیرون شد « **أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ** »
 و آنرا بر نام معبود ناسزاگشت « **فَمَنْ اضْطُرَّ** » هر که بیچاره ماند فرا خوردن مردار
 « **غَيْرِ بَاشِعٍ** » نه ستمکار « **وَلَا عَادَ** » و نه افزونی جوی « **فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** » (۱۴۵)
 خدای تو آمرزگار است و مهربان

« **وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا** » و برایشان که جهود شدند حرام کردیم
 « **كُلَّ ذِي ظُفَرٍ** » آنچه ظفر دارد، انگشت پای ناکشاده، و سب ناکشافته « **وَمِنَ الْبَقَرِ**
وَالْغَنَمِ » و از گاو و گوسفند « **حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شَحُومَهُمَا** » حرام کردیم برایشان پیه
 آن هردو « **إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا** » مگر آنچه در استخوان پشت نشسته بود
 « **أَوِ الْحَوَايَا** » یا مر حرب رود « **أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ** » یا دانه که در استخوان پیوسته
 « **ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ** » آن پاداش ایشان کردیم « **بِغِيهِمْ** » ستمکاری ایشان « **وَأَنَّا**
لَصَادِقُونَ » (۱۴۶) و ما می راست گوئیم

« **فَأَنْ كَذَّبُوا** » اگر ترا دروغ زن گیرند « **فَقُلْ رَبِّكُمْ** » کوی خداوند شما
 « **ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ** » با بخشایش فراخ است « **وَلَا يَرُدُّ نَاسَهُ** » اما باز ندارد زور گرفتن
 وی « **عَنِ الْقَوْمِ الْمَجرِمِينَ** » (۱۴۷) از گروه مجرمان .

« **سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا** » میگویند ایشان که اناز گرفتند با خدای
 « **لَوْ شَاءَ اللَّهُ** » اگر الله خواستی (۱) « **مَا أَشْرَكْنَا** » ما انباز نگر فتمی (۲) « **مَا**
وَلَا آبَاؤُنَا » و نه پدران ما « **وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ شَيْءٍ** » و نه حرام کردیمی چیزی (۳)
 « **كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ** » همچنین دروغ زن گرفتند ایشان که بیش از ایشان

بودند فرستادگان ما را « حَتَّى ذَاقُوا بِأَسْنَا » آنکه که زور عذاب ما چشیدند
 « قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ » کوی بنزدیک شما هیچ معلومی و نامه‌ای از الله و حجتی هست؟
 « فَتُخْرِجُوهُ لَنَا » که آنرا بیرون آرید ما را « اِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ » پی نمی‌برید مگر
 پندار « و اِنْ اَنْتُمْ إِلَّا تُخْرَصُونَ » (۱۲۸) و نیستند مگر گروهی که دروغ می‌گوئید .
 « قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ » کوی آن حجت شمارا نیست ، آن خدای راست
 حجت تمام درواخ (۱) راست رسیده (۲) بهر جای و بهر کس « فَلَوشاء » و اگر خواستی
 (۳) « لَهْدِيكُمْ اَجْمَعِينَ » (۱۲۹) راه نمودی (۴) شما را همگان .

« قُلْ » کوی ایشانرا « هَلَمْ شَهِدَاءُ كُمْ » بیارید این خدایان خویش
 « الَّذِينَ يَشْهَدُونَ » ایشان که می‌گوای دهند « اِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا » که الله حرام
 کرد این حرث و انعام « فَاَنْ شَهِدُوا » اگر گواهی دهند « فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُم » تو گواهی
 مده با ایشان « وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا » و بر پی بایست ایشان مرو که
 می‌دروغ شمارند سخنان ما « وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ » و ایشان که نمی‌کروند
 بروز رستاخیز « وَ هُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ » (۱۳۰) و ایشان که با خدای خویش می‌هامتا
 گویند (۵) .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و هو الذي انشأ جنات معروشات » الاية معنى انشاء آفریدن
 است بابتداء بی مثالی و معیاری ، و اختراع آفریدن است بی سببی ، و خلق آفریدن است بر

- ۱- درواخ بمعنی محکم و مضبوط و یقین و درست و محقق (برهان) در فرهنگها بفتح اول
 آمده ولی در نسخه ج روی دال ضمه گذاشته شده است . ۲- الف : درواخ رسیده
 راست . ۳- الف : خواستید ۴- الف نمودید . ۵- ج: خویش همنام می‌گویند .

تقدير وترتيب ، وجنات بستانها است که در آن درخت بود ، و الجنة ما جن ای منع ، و المنع علی ضربین مانع فی الخلقة بحائط و نحوه ، و مانع بالملك الخاص لصاحبه . « معروشات » ماكان لها عروش كالسقوف . ضحاک گفت : این درخت انگور است که بعضی از آن بردارند از زمین ، و آنرا جفته کنند ، و بعضی از آن هم بر زمین بگذارند ، و بر ندارند . اینست معنی معروشات و غیر معروشات . ابن عباس گفت : معروشات آنست که : درخت آن بر زمین منبسط گردد ، و ناچار آنرا عرشی و سقفی باید ، تا از زمین بر گرفته شود ، و غیر معروشات آن درختان است که بر اصول و ساق خویش استوار بایستد (۱) چون خرما بنان و امثال آن از انواع درختان . وجهی دیگر بعید گفته اند که : معروشات آنست که آدمی کارد و رویاند ، و غیر معروشات آنست که در بیابان و کوهان خود رست بود ، و قیل : المعروشات ماحولها حائط ، و غیر المعروشات مالا حائط حولها .

« والنخل و الزرع » - یعنی انشاء النخل و الزرع ، فأفردهما و هما داخلان فی الجنات ، لما فیهما من الفضيلة . « مختلفاً اكله » - یعنی حملة و طعمه . سماء اكله ، لأنه يؤكل . میگوید : طعم آن میوها مختلف است بعضی نیکوتر و خوشتر ، و بعضی فروتر و دونتر ، و بعضی ترش ، بعضی شیرین ، بعضی تلخ ، بعضی خوش ، فكل نوع من الثمر له طعم غیر طعم النوع الاخر ، و كل حب من حبوب الزرع له طعم غیر طعم الاخر .

« والزيتون و الرمان » - أفردهما لما فی الزيتون من المنفعة و الاقوات ، و ما فی الرمان من فضيلة اللذانة فی الطعم متشابهاً فی اللون ، غیر متشابه فی الطعم ، متشابهاً فی الطعم ، غیر متشابه فی اللون . دو انار برنگ یکى ، و بطعم نه ، دو انار بطعم یکى ، و برنگ نه . « کلاوا من نمره اذا ائمر » حین یکون غضاً هذه رخصة للمالك ان يأكل عند ادراكه قبل اخراج حق الله منه .

«وآتوا حقه» - این «ها» با زرع شود، و با نخل شود، و با الله شود. «یوم حصاده» نافع و این کثیر و حمزه و کسائی بکسر «حا» خوانند، و باقی بفتح خوانند، و معنی هر دو یکسانست مگنید: حق آن زرع و آن میوه بدهید، آن روز که دروید. علما را خلاف است که این حق کدام است. ابن عمر و ابوالدرداء و سعید جبیر و ابوالعالیه و مجاهد و عطاء گفتند: صدقه‌ای است بیرون از زکوة مفروضه، که روز دروان (۱) بدرویشان دهند. شعبی گفت: دسته‌ای است از آن دروده که بدرویش دهند، و قیل: هو التقات السنبیل، و فیه روی عن النسی (ص)، قال: «ما سقط من السنبیل». مجاهد گفت: كانوا یعلقون العنق عند الصرام، فیأکل منه الضعیف ومن مر.

اما ابن عباس و انس مائل و محمد حنفیه و جابر زید و سعید مسیب و طاوس و قتاده و ضحاک میگویند: «وآتوا حقه» این حق زکوة مفروضه است، و شافعی و فقها این قول اختیار کرده اند، و گفتند معنی آنست که: اعطوا زکوة حین ادراکه، و هو اکمل ما یکون من احواله، و یقال: حین کبله سدی گفت و نخعی و جماعنی که: این سورة الانعام مکی است، و فرض زکوة بمدینه فروآمد که یعنی این صدقه‌ای بود پیش از نزول زکوة، پس عشر و نصف العشر که فرضیت آن بمدینه فروآمد، آنرا منسوخ کرد ابن عباس گفت: نسخت الزکوة کل نفقة فی القرآن.

«ولا تسرفوا» ای: ولا تعطوا کله. ابن درشان ثابت قیس بن شماس فروآمد، که ویرا بانصد خرما بنان بود، پربار رسده. چون این آیت فروآمد که: «وآتوا حقه یوم حصاده»، و مردمانرا دید که هر کس صدقه‌ای میکرد، وی رفت و آن همه یک روز بدرویشان داد، و از مهر عیال خود هیچ چیز (۲) بنگذاشت، رب العزة گفت «ولا تسرفوا» همه بدرویش مدهید، که عیال خود بی‌کام بگذارید اندأ بمن تعمل، نخست

بر عيال خود نفقه کنید، و آنچه بسر می آید بدرویشان دهید **زهري** گفت: «لاسر فوا» ای لاتنفقوا فی المعاصی. **قال مجاهد**. لو كان ابو قيس ذهباً لرجل، فأنفقه في طاعة الله، لم يكن مسرفاً، ولو أنفق درهماً واحداً في معصية الله كان مسرفاً، وفي هذا المعنى قيل لحاتم **لطائي**: لا خير في السرف. فقال: لا سرف في الخير. **قال عبد الرحمن بن زيد الخطاب** للسلطين يقول: لاتاخذوا فوق حركم.

«ومن الانعام» - ای: وانشأ من الانعام، «حمولة» یعنی ما ادرك الحمل، واطاق العمل، «وفرشاً» هي الصغار التي لا يحمل عليها كالغنم والبقر والابل الصغار «حمولة» آند که بکار و بار رسیده اند، و «فرش» آند که سار و کار نرسیده اند از بچه شنرو گاو، و سار و کار را نشانند از کوسفند.

«كلوا مما رزقكم الله من الحث والانعام ولا تتبعوا خطوات الشيطان» - این اتباع خطوات آنسب که از حموله، بحیره و سائمه و حامی ساختند، و از فرش و صیله ساختند. «انه لكم عدومين» بین العداوة، اخرج آباءکم من الجنة، و قال: «لأحتکن ذرینه». پس تفسیر حموله و فرش کرد، گفت:

«ثمانية ازواح» - هشت تا، یعنی چهار حفت عرب تا را زوج خوانند، از بهر آنکه تا وادوم (۱) اسب که آنرا جفت کند (۲)، «من الصان انين و من المعز انين» این تفسیر فرش است.

«ومن الابل انين ومن البقر انين» - این تفسیر حموله است، و الصان ذوات الصوف من الغنم، و المعز ذوات الشعر قرأ ابن كثير و ابن عامر و ابو عمرو: من المعز تحريك المعن میگوید: این هشت تا صان است نروماده، و ابل است نروماده، و قر است نروماده. رب العزة میگوید: این مشرکان که این انعام بر خود حرام کرده اند ایشانرا

گوی: «آلذکرین» من الضأن و المعز «حرم الله علیکم» «ام الانثین» - این وصیله که الله ساخت ازضأن و معز، و حرام کرد بر شما، هر دو نحر حرام کرده است یا هر دو ماده؟ اگر نحر حرام کرده است همه ترهای آن باید که حرام بود، و اگر ماده حرام کرده است همه مادهای آن حرام باید، و اگر آن حرام کرده است ازضأن و معز که رحم ایشان بر آن مشتمل است پس بجهای ایشان همه حرام است، که رحم بر همه مشتمل است. آنکه گفت: «نبؤنی یعلم ان کنتم صادقین» - ای: فسروا ما حرمتم بعام ان کلکم علم فی تحریمه، و هو قوله: «ان کنتم صادقین». میگوید: اگر شما را درین تحریم علمی اسب، علم آن بیارید، و بیان کنید، و اگر میگوئید که این تحریم پدران ما حرام کرده اند: «وجدنا علیها آباءنا» آن پدران از که آموختند؟ و از کجا گرفتند؟ اگر گوئید که الله فرمود، چنانکه گفت: «والله امرنا بها» پس حتی ببارید که چنین است.

«ومن الابل انین ومن البقر انین» - و در شتر و گاو هم چنین گفت. «قل آلذکرین حرم ام الانثین»؟ شتر و گاو نحر حرام کرد، و آنرا سائبه و حامی ساخت، یا شتر ماده و گاو ماده حرام کرد، و آنرا بحیره و سائبه کرد «اما اشملت علیه ارحام الانثین» یا آنچه رحم ایشان بر آن مشتمل است از بیجه نازاد در جمله معنی آبت آنست که اگر تحریم از جهت ذکرین است همه نحر حرام اند، و اگر از جهت انثین، همه ماده حرام اند، و اگر از جهت اشتمال رحم است، پس همه آند که رحم بر ایشان مشتمل بود، همه حرام اند. ابن عباس ازینجا گفت: و هل تشتمل الارحام الا علی ذکرو انثی؟ فلم یحرمون بعضاً و یحلون بعضاً؟!

«ام کنتم شهداء از وصیکم الله» - هل شاهدتم الله قد حرم هذا از کنتم لا تؤمنون بر سوله؟ میگوید: الله را دیدید که این تحریم کرد، خون بر رسول ایمان می نیارید یا آنچه گفت؟ چون حجت بر ایشان لازم گشت بیان کرد که این جز دروغ نیست که بر الله

بستند، و نهندۀ این دروغ عمرو بن لُحی بود که تفسیر در دین اسمعیل وی آورد، و این سنت تحریم وی نهاد. رب العالمین در شأن وی گفت: «فمن اظلم ممن افترى على الله كذباً يضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين». پس رب العزة بوحی پاک ذکر محرمات کرد، و مخطئۀ ایشان کرد در تحریم حرث و انعام، گفت:

«قل لا اجد فيما اوحى الى محرماً على طاعم يطعمه» - یعنی علی آکل یا کله
مقا حرمته. «الا ان تكون» بناءً منقوطة از فوق قراءت مکی است و شامی و حمزه،
یعنی: الا ان تكون الاطعمة او النسمة او النفس او العين ميتة. باقی بیاء خوانند، یعنی:
الا ان يكون ذلك المحرم او لمأ کول او الموجود ميتة، و قراءت شامی و بوجعفر
«میتة» رفع است و برین قراءت «کان» بمعنی حدوث است، و «میتة» رفع بفعله،
یعنی الا ان يقع، او يحدث ميتة. اصل میت است و هاء را افزودند مبالغت را.

«او دماً مسفوحاً» - ای مصبوحاً سائلاً. در مسفوح چهار چیز مستثنی است: الکبد
و الطحال و دم المسك و ماء اللحم الاحمر. «اولحم خنزیر فانه رجس» - قدر و نجس،
«اوفسقا» ای مفسوقاً به، یعنی مذبحاً، او منحوراً فسق فی ذبحه او نحره، فذبح و نحر علی
اسم غر الله و نظم الایة: الا ان يكون ميتة اوفسقا فانه رجس. «فمن اضطر» ای من
دعته الضرورة الى اكله، فأكله، «غیر باغ» ای غر قاصد لتحلیل ما حرم الله «ولا عاد»
ای ولا معاوز للقصود و قدر الحاجة، «فان ربك غفور رحيم» يغفر لمن لم يتعد. «غفور رحيم»
درین آیت ازهر آن گفت که خوردن مردار باصل حلال نیست، و آن قدر که درین آیت
مباح است خوردن آن رخصتی است که الله داد بر رحمت خویش. میگوید: حکم بالرخصة
کما حکم بالمغفرة. اگر کسی گوید: چونست که محرمات درین آیت بر سه قسم اقتصار
کرد، و در سورة المائدة بسار بر شمرده از منخنقه و موقوفه و غیر آن؟ جواب آنست که
هر چه درین آیت گفت اصناف و انواع میتة است. آنجا بتفصیل گفت، و اینجا بر جمله، که

اسم میته بر همه افتد . اگر گویند : بیرون از انواع میتات در شرع محرمات بسیار است از خبائث و سموم و غیر آن ؟ جواب آنست که : **الحسین بن فضل** گفت در معنی آیت : « قل لا اجد » یعنی فی وحی القرآن ، فأما وحی السنة فقد حرم اشیاء كثيرة ، فمنها ما روی ان النبی (ص) حرم يوم خيبر الحمر الانسية ، ولحوم البغال ، و كل ذی ناب من السباع ، و كل ذی مخلب من الطیر ، و نهى عن اكل الهر وأكل نممها ، و قال : « اذا وقعت الفأرة فی السمن فان كان جامداً فألقوها ومن حولها ، وان كان مائعا فلا تقربوه » ، وعن المقدام بن معدی كرب ، قال : قال رسول الله (ص) : « الا انی اوتيت القرآن ومثله معه ، الا یوشك رجل شبعان علی اریكته یقول علیكم بهذا القرآن فما وجدتم فیہ من حلال فأحلوه ، وما وجدتم فیہ من حرام فحرموه ، وان ما حرم رسول الله كما حرم الله . الا لا یحل لكم الحمار الا هلی ، ولا كل ذی ناب من السباع ، ولا لقطه معاهد الا ان یستغنی عنها صاحبها ، و من نزل یقوم فعلمهم ان یقروه ، فان لم یقروه فله ان یعقبهم بمثل قراه » .

« وعلی الذین هادوا » - یعنی : رجعوا عن دین موسی الی ما احدثوا . هذنا الیک ای رجعنا ، و العرب یسمى بالمستقبل كما سمی یحیی و یعیش و یموت و یعمرو و یمجدو و یحمد و یزید و یشکر ، و كذلك یهود ، و سموّ ا یهود لیهیودتهم عن الدین درین آیت بیان کرد آنچه بر جهودان حرام است ، گفت : « وعلی الذین هادوا حرمانا » ریشان حرام کردیم ، « كل ذی ظفر » یعنی كل مالیس بمنفرج الاصابع ، و لا بمشقوق الحافر ، كالال والنعامه الاوز و البط و ما شبه ذلك . این قول ابن عباس اسب و سعید جبیر و مجاهد و قتاده و سدی ، اما اهل معانی گفتند : یدخل فی ذلك جمیع انواع السباع و الکلاب و السنائیر و سائر ما یصطاد بظفره من الطیر . قال ثعلب : كل مال یمد فهو ذو ظفر و ذو مخلب ما صاد . « و من البقر و الغنم حرمانا علیهم شحومهما » - بیه گاو و گوسفند برایشان حرام کرد ، بس بعضی از آن مستثنی کرد ، گفت : « الا ما حملت ظهورهما » مگر آن بیه که بر

پشت باشد یا بر کتف، «والحوایا» یا چرب رود، «اوما اختلط بعظم» یار تبه، و كذلك کل شحم مختلط بعظم، یعنی ما تعلق من الشحم بهذه الاشياء غیر محرم علیهم، وانما حرم علیهم شحوم الکلیتین والثروب. عن ابن عباس: ان رسول الله (ص) کان قاعداً خلف المقام اذ رفع بصره الى السماء، وقال: «لعن الله اليهود ثلاثاً. ان الله حرم علیهم الشحوم فباعوها، واکلوا اثمائها، وان الله لم يحرم علی قوم اكل شیء الا حرم علیهم ثمنه.»

«ذلك» ای: ذلك التحريم «جزیناهم بیغیهم» یعنی عقوبة لقتلهم الانبیاء، و بصدّهم عن سبیل الله کثیراً، و بأکلهم الربا و استحلال اموال الناس بالباطل، فهذا البغی. «وانا الصادقون» فی الاخبار عن التحريم وعن بیغیهم. اینست تفصیل محرمات بوحی قرآن، هم آنکه محرم است بر مسلمانان، و هم آنکه محرم است بر جهودان. و مصطفی (ص) فرامشکان عرب گفت که: تفصیل محرمات بآن پیغام که بمن دادند، و بآن وحی قرآن که بمن گزاردند (۱) همین است. کافران او را تکذیب کردند و گفتند: فانک لم تصب. رب العالمین گفت:

«فان کذبوک فقل بکم ذو رحمة واسعة» - بتأخیر العذاب عنکم، «ولا یرد بأسه» ای عذابه اذا جاء الوقت، «عن القوم المجرمین» الذین کذبوک بما تقول. این کیسان از ثعلب پرسید در معنی این آیت، گفت: جزاء تکذیب رحمت چون باشد؟ ثعلب جواب داد که: ذو رحمة واسعة، اذلّم یعاجلکم بالعقوبة. این کیسان گفت: قد عوجل من الامم قبل محمد. قال ثعلب: اولست تقرأ: «وما ارسلناک الا رحمة للعالمین»؟ فمن رحمته وشرفه وبرکته ومقداره عند خالقه انه اخر عقوبة من کذبه الى الآخرة، لأن عیونهم قد وقعت علی عینه، فلحقهم برکاته بما اخرت عنهم العقوبات الى الآخرة، فمنهم من اسام ببرکته، ومنهم من رقه فی الدنيا ببرکته صلی الله علیه وسلم.

« سيقول الذين اشر كوا » - مشرکان عرب چون حجت برایشان لازم گشت،
 وبدانستند یقین که آنچه بدست دارند و آنچه با اعتقاد کرده اند از تحریم حرث و انعام و
 غیر آن باطل است، گفتند : « لو شاء الله ما اشر كنا ولا آباؤنا ولا حرمنا » من البحائر
 والسوائب وغير ذلك . مشیت خدا حجت خود ساختند ، و این مشیت نه آن مشیت الله است
 در خلق خویش ، چنانکه آنجا گفت : « ولو شاء الله ما اشر كوا وما جعلناك عليهم حفيظاً » ،
 بلکه مشرکان باین مشیت امر خواستند و رضا و محبت ، یعنی : ان الله رضى منا ما نحن عليه
 وأراد منا ، و امرنا به ، و لولم يرضه لحال يئنا وبينه . دعوی کردند که الله مارا فرمود ، و
 از ما بیسندید این تحریم که کردیم ، و پدران ما کردند ، و اگر خواستی مارا نفرمودی ،
 و بجای آنکه فرمود باز زدی (۱) . و کافران را درین بس حجتی نیست ، که ایشان امر
 بگذاشتند ، و در مشیت آویختند ، و امر خدا دیگر است ، و ارادت و مشیت او دیگر . انه
 جل جلاله مرید بجمیع الکائنات غیر آمر بجمیع مایرید . پس بر بنده آنست که فرمان
 گوئش دارد ، و اتباع آن کند ، و او را نرسد که بعد از ورود امر در مشیت آویزد . رب العالمین
 گفت : « كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا » . چنانکه ترا تکذیب کردند ای
 محمد ! این کافران ، اسلاف ایشان و پدران ایشان با انبیا همان تکذیب کردند . تشبیه
 اینان با اسلاف بتکذیب کرد ، و تعرض گفت ایشان که : « لو شاء الله » نکرد ، نگفت :
 پدران ایشان دروغ گفتند ، چنانکه اینان در « لو شاء الله » دروغ گفتند ، که اگر معنی این
 بودی کذب بتخفیف گفתי . چون نسبت ایشان با تکذیب کرد نه با کذب ، معلوم گشت
 که کافران دعوی آن میکردند ، که الله ما را باین تحریم فرمود . رب العزة گفت : « قل
 هل عندكم من علم » ؟ یعنی علی ما قلتم من برهان و کتاب منزل ؟ « فخرجوه لنا » ، چنانکه
 جای دیگر گفت : « قل فأتوا بكتاب من عند الله » . آنکه گفت : « ان تتبعون الا الظن »

ای : ما تتبعون فيما اتم عليه الا الظن لا العلم والیقین ، « وان انتم الا تخرسون » یعنی وما انتم الا کاذبون .

« قل فله الحجة البالغة » - بالکتاب و الرسول و البیان . « فلو شاء لهدیکم اجمعین » اخبار عن تعلق مشیة الله بکفرهم ، وان ذلك حصل بمشیته ، اذ لو شاء لهدیکم . « قل هلم شهداءکم » - سیبویه گفت : « هلم » اصل هاء است ، فضمت الیها « لم » ، وجعلها کالکلمة . پس قومی عرب آنرا تشنیه و جمع گویند : هلم ، هلم ، هلموا ، هلمی ، هلمن ، وقومی آنرا تشنیه و جمع نکویند ، و این فصیح تر است ، که این لغت قرآن است ، و باین قرآن فرو آمد . بقول تعالی : « هلم الینا » ، « و هلم شهداءکم » ، و این بمعنی جمع است . و « هلم » متعدی آید و لازم آید . لازم بمعنی تعالوا است ، کقوله : « هلم الینا » ، و متعدی بمعنی هاتوا . کقوله : « هلم الینا شهداءکم » ای هاتوا شهداءکم و قربوا شهداءکم . « الذین یشهدون ان الله حرم هذا » الحرت و الانعام .

« فان شهدوا فلا تشهد معهم » - رب العزة مصطفی را میفرماید که : تصدیق گفت این محرمان و این شهدا ممکن ، و بصدق ایشان گواهی مده ، که ایشان دروغ زنان اند ، و گواهی بدروغ دهند . « ولا تتبع اهواء الذین کذبوا بآیاتنا » - یعنی : القرآن الذی فیہ تحلیل ماحرموا . « والذین لا یؤمنون بالآخرة » ای لا یصدقون بالبعث الذی فیہ جزاء الاعمال ، و هم الدهریة من الزنادقة ، « و هم ربهم یعدلون » - بشر کون و یجعلون له عدیلاً .

النوبة الثالثة

قوله تعالی : « و هو الذی انشأ جنات معروشات » الایة - دیدم ای باید پاک ، از غشاوت غیبت نجات یافته ، و از سرمه توحید مددی تمام یافته ، تا نظاره اسرار صنایع ربوبیت در عالم خلقت از وی درست آید ، و آن آمار رحم و آیات و رایات قدرت و دلالات

وامارات حکمت بیند درین باغ وستان، و انواع والوان درختان، تا در هر جزوی از اجزاء مخلوقات و مقدرات صد هزار صنایع و بدایع و ودایع بیند نهاده، که یکی یکی نماید. سهلها معطر، بحر ها معنبر، خاکها منور، یاغها مزخرف، گلها ملون. یکی سرخ چون چون خون دل مشتاقان، یکی زرد چون روی زاهدان، یکی سپید چون دل مؤمنان، یکی لعل چون جان عاشقان. این همه تأثیر يك نظر حق است که هر سال یکبار بزمین نکرد. چون از آن يك نظر این همه عجائب و لطائف پدید آید، از سیصد و شصت نظر بدل دوستان گوئی چه اثر نماید، و چه اعجوبه و چه لطیفه پدید آرد!

«و آتوا حقه يوم حصاده» - بندگان را میگوید که حق این نعمت بشناسید، و بشکر آن قیام نمائید، و با درویشان مواسات کنید، تا نعمت بماند، و درویش بیاساید، و دوستی حق شما را حاصل شود. به داود وحی آمد که: یا داود! خواهی که بمن نزدیک شوی، و ترا بدوست گیرم، رو درویشان را بازجوی، شکستگان را بنواز، و بایشان تقرب کن، بلقمه ای نان، بشربتی آب، تا ایشان ترا دوست دارند، و بدل خود راه دهند. ای داود! من بر دل ایشان اطلاع کنم، هر که را در دل ایشان بینم، او را بدست خود گیرم. «ولا تسرفوا انه لایحب المسرفین» - برفوق جوانمردان طریقت اسراف آنست که حفظ نفس در آن است و گریه جبهه ای بود یا زده ای. بموسی وحی آمد که یا موسی! خواهی که همه آن رود که مراد تو بود، حفظ نفس خود در باقی کن، و مراد خود فداء مراد ازلی کن. تو بنده ای و بنده را مراد نیست، و حفظ خود دیدن سیرت جوانمردان نیست، و از خود باز رستن جز کار صدیقان نیست:

تا با تو توئی ترا به خود ره ندهند چون بی توشدی زدریده بیرون نهند.

«ومن الانعام حمولة وفرشاً» - این باز (۱) نعمتی دیگر است، و ببرند کان

منتی دیگر، که شما را نه خود باغ و بستان و انواع درختان و میوه‌های الوان آفریدم و ساختم، که چهار پایان و جانوران را هم آفریدم، و شما را مسخر کردم، و منافع شما در آن نهادم، چنانکه جایها در قرآن از آن منافع خبر داد، و منت نهاد، گفت: «وَلَلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ»، «وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ»، «وَالْأَنْعَامُ خَلْقُهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ»، «وَلَكُمْ فِيهَا الْإِیةُ. جَای دیگر گفت: «لِئَلَّكُمْ تَكْبُوهَا وَزِينَةٌ»، گفتا: و نه خود حیوانات شمارا مسخر کردم، که جمادات هم مسخر شما کردم: «وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّیْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُ مَسْخَرَاتُ بَآمِرِهِ». آنکه در افضال و انعام بفزود، و همه فراهم گرفت و گفت: «رَبِّهِ مَحْدَثَاتُ اسْتِ وَمَخْلُوقَاتُ دَرَّ آسْمَانِ وَزَمِنِ، شما را مسخر کردم: «وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِی السَّمَوَاتِ وَمَا فِی الْأَرْضِ جَمِیْعًا مِنْهُ». این از بهر آنست که من خداوندی بی نیازم، بهیچ چیز و بهیچ کس حاجت و نیاز ندارم. هر چه آفریدم برای بندگان و رهیگان آفریدم: «هُوَ الَّذِی خَلَقَ لَكُم مَّا فِی الْأَرْضِ جَمِیْعًا». بنده من! این همه نعمت و نواخت از ما بین، و شکر از ما کن. فضل ما بین نه فعل خود. عون ما بین نه جهد خود. نعمت ما بطاعت ما بکاردار، و شیطان را خواردار، که او ترا دشمن است و راهزن. اینست که رب العزة گفت: «فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّیْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِیْنٌ». آنکه پس ازین آیت لختی نعمتهای خود بتفصیل یاد کرد، و محرمات و محملات از هم جدا کرد، و هر یکی را گروهی ناعزد کرد، که ایشانرا آن روزی کرد: طیبات حلال مؤمنان پاک را، و خبیثات حرام دشمنان ناپاک را: «الطَّیِّبَاتُ لِلطَّیِّبِیْنَ وَالْخَبِیْثَاتُ لِلْخَبِیْثِیْنَ». آنکه هر دو را حوالت با صفت خود کرد، و درین آیت اشارت کرد که: «فَقَلِّدْ بَکُم ذُو رَحْمَةٍ وَاسْعَةً وَلا یُرِیدُ بِأَسْءَ عَنْ الْقَوْمِ الْمَجْرِمِیْنَ». گفت: ما را هم رحمت است و هم بأس و شدت. رحمت از مؤمنان دریغ نیست، و بأس و شدت از دشمنان دور نیست. روزی پاک مؤمنانرا برحمت ما است، و رزق خبیث دشمنانرا از تقمت ما است، و ما

آن کنیم که خود خواهیم، کس را بر حکم ما اعتراض نه، و بر صنع ما جون و چرا نه. آنچه کنیم بحجت خداوندی و کردگاری و جباری کنیم، که حجت بالغه بحقیقت ما را است، و حکم روان و عزت ییکران ما را سزا است. اینست که گفت جل جلاله :

« قل لله الحجة البالغة فلو شاء لهدیکم اجمعین » - قال النصر ابادی :

الخلق کلهم منعهم شدة الحاجة عن معانی رؤیة الحجة، ولوسقط عنهم الحاجات، لكشف لهم براهین الحجة، وقال : رؤیة الحاجة حسنة، ورؤیة الحجة احسن منها.

۱۸- النوبة الاولى

فوله تعالى : « قل تعالوا » یا محمدا کوی ییائید « اقل ما حرّم ربکم علیکم » تا بر خوانم آنچه حرام کرد خداوند شما بر شما « الاّ تشرکوا به شیئاً » انباز مگیرید با خدای هیچ چیز را (۱) « و بالوالدین احساناً » می وصیت کنم شما را بنیکو کاری باید و مادر « ولا تقتلوا اولادکم » و فرزندان خویش را مکشید « من املأق » ازیم درویشی و تنگی نفقه « نحن نرزقکم و ایاهم » ما روزی دهیم شما را و ایشانرا « ولا تقر بوا الفواحش » و کرد زشتها مگردید « ما ظهر منها و ما بطن » آنچه از آن آشکارا و آنچه از آن نهان « ولا تقتلوا النفس التي حرّم الله » و مکشید من مسلمانان که الله حرام کرد خون آن « الاّ بالحق » مگر بقصاص یا رجم زانی پس احسان « ذلکم وصیکم » این آنست که می وصیت کند الله شما را « لعنکم تعقلون (۱۵۱) » تا مگر دریابید (۲).

« ولا تقر بوا مال الیتیم » و کرد مال یتیم مگردید « الاّ بائتی هی احسن » مگر بآنچه آن نیکوتر « حتیّ یبلغ اشدّه » تا آنکه که وی ببلوغ خویش رسد و برشد

خوش « و اوفوا الکیل » و تمام پیمائید چون میسپارید « والمیزان » و تمام منجید که میسپارید « بالقسط » بسنگ راست « لا تکلف نفساً الا وسعها » بر تنهیم بر هیچ تنی مگر توان آن « و اذا قلتم فاعدوا » و چون (۱) حکم برید (۲) یا توسط کنید راست بید (۳) یا گواهی دهید راست گوئید « ولو کان ذا قربی » اگر همه آن گواهی بر خوش خویشن می دهید « و بعهد الله اوفوا » و نذر که با الله کنید بآن وفا کنید، و آنرا باز آئید « ذلکم وصیکم به » این آنست که وصیت میکند الله شما را بآن « لعنکم تذکرون (۱۵۲) » تا مگر پند پذیرید و دریابید والله را یاد دارید .

« و ان هذا صراطی » و آن قرآن راه منست « مستقیماً » راهی راست پاینده « فاتبعوه » بری آن ایستند « ولا تتبعوا السبل » و بری راهها جفته ناشایسته مروید « ففرق بکم » که آن راهها شما را جدا و پرکنده (۴) کند « عن سبیله » از راه راست و دین او « ذلکم وصیکم به » این آنست که الله وصیت کرد شما را بآن « لعنکم تذکرون (۱۵۳) » تا مگر پرهیزیده آئید از عذاب و خشم خدای .

« ثم آتینا موسی الکتاب » پس بر ایشان خوانای محمد ! آنچه موسی را دادیم از تورات « تماماً علی الذی احسن » تمام کردن نعمت خویش را بر نیکوکاران بنی اسرائیل « و تفصیلاً لكل شیء » و تفصیل دادن و روشن کردن هر چیز را از احکام دین که بکار باید « و هدی و رحمة » و راه نمونی و بخشایش « لعنهم بلقاء ربهم يؤمنون (۱۵۴) » تا مگر ایشان بر ستاخیز و شدن پیش خداوند ایشان بگردند . « و هذا کتاب » و این قرآن نامه ای است « انزلناه » که فرو فرستادیم آنرا « مبارک » برکت کرده بر فرستادن آن « فاتبعوه » بری آن روید « و اتقوا » و پرهیزید « لعنکم ترحمون (۱۵۵) » تا مگر بر شما رحمت کنند

« ان تقولوا » پرهیزید از آنچه فردا گوئید « انما انزل الكتاب » نامه که از آسمان فرو فرستادند « علی طائفتین من قبلنا » مردو گروه فرستادند پیش از ما سریانیان و عبرانیان ، « وان کنا عن دراستهم لغافلیین (۱۵۶) » و ما از خواندن ایشان نا آگاه بودیم و بزبان ایشان .

« او تقولوا » یا گوئید فردا « لو انّا انزل علینا الكتاب » اگر بر ما کتاب فرستادندی (۱) [چنانکه مرقوم موسی و عیسی] « لکنّا اهدی منهم » ما بآن کتاب حق شناس تر و راهبر تر بودیم (۲) از ایشان « فقد جاء کم بینة من ربکم » آنک آمد بشما پیغامی روشن پیدا از خداوند شما « و هدی و رحمة » و راه نمونی و بخشایشی « فمن اظلم » آن کیست ستمکار تر مر خود « ممن کذب بآیات الله » از آنکس که دروغ شمرد سخنان خدای « و صدف عنها » و برگردد از آن « سنجزی الذین یصدقون عن آیاتنا » آری پاداش دهیم ایشانرا که برمی گردند از سخنان ما « سوء العذاب » عذاب بد « بما کانوا یصدقون (۱۵۷) » بآنچه می برگشتند .

« هل ینظرون » درین باز نشستن از ایمان حشم میدارند چیزی را « الا ان تأتیهم الملائكة » نمیدارند چشم مگر آنرا که بایشان آید فریشتگان میرانیدن را « او یأتی ربک » یا خدای تو آید داوری کردن را « او یأتی بعض آیات ربک » یا خورشید از مغرب بر آید ترسانیدن را و بیدار کردن را (۳) « یوم یأتی بعض آیات ربک » آنروز که آید چیزی از نشانههای خداوند تو « لا ینفع نفساً ایمانها » سود ندارد هیچ تن را کرویدن وی « لم تکن آمنتم من قبل » که نکریده بود از پیش « او کسبت فی ایمانها خیرآ » و یا با کرویدن خویش نماز نکرده بود « قل انتظروا » کوی

۱ - الف : فرستادندید . ۲ - الف : بودید . ۳ - کذا ! ومؤلف ارحمدود ترجمه خارج شده است .

چشم میدارید « اَنَا مُنْتَظَرُونَ (۱۵۸) » که ما چشم دارند گانیم [که بشما چه بود] .
 « اَنْ اَتَذِیْرَ فَرَقُوا دِیْنَهُمْ » ایشان که از دین خویش جدا شدند و بی دین
 ماندند « و کَانُوا شِیْعًا » و جوک جوک (۱) شدند « لست مِنْهُمْ فِی شَیْءٍ » از ایشان
 در هیچ چیز (۲) نه ای [تو که رسولی ، و ایشان از امت اجاب نه اند ترا] « اِنَّمَا اَمْرُهُمْ
 اِلَى اللّٰهِ » کار ایشان با خدای است و شمار ایشان بروی « ثُمَّ یَنْبَغُهُمْ بَمَا کَانُوا یَفْعَلُونَ (۱۵۹) »
 تا خبر کند ایشانرا فردا بآنچه میکردند.

النوبة الثانية

قوله تعالى : « قل تعالوا اتل ما حرم » - ابن عباس گفت : از اینجا تا آخر سه
 آیت از محکمات قرآن اند ام الکتاب ، که الله گفت در صدر سورة آل عمران . « تعالوا »
 این تعالی اصفاء است و حسن استماع و استقبال امر ، نه آمدن پهای ، و فی معناه قال (۳) الشاعر :
 تعالوا نداری جهدنا عن قلوبنا فیوشک أن تبقى بغیر قلوب
 « اتل ما حرم ربکم علیکم » - ای اقرأ علیکم الذی حرم الله . میگوید : گوش فرادارید
 و نیگو بنیوشید ای شما که تحریم حرث و انعام کردید تا بر شما خوانم آنچه الله بر شما
 حرام کرده : « ان لا تشرکوا به شیئا » ای : هوأن لا تشرکوا ، و قيل معناه : حرم ربکم
 علیکم ان لا تشرکوا ، و « لا » صله است ، کقوله تعالی و تقدس : « ما منعک ان لا تسجد »
 ای تسجد ، و قيل : اوصی ان لا تشرکوا به شیئا و بالوالدین احساناً ، یعنی اوصیکم
 بالوالدین برآ .

مصطفی (ص) گفت : « من احب ان ینسا له اجله ، ویزاد فی رزقه فلیبرّ والديه ،
 ولیصل رحمه » قال ابو الولید : النساء فی الاجل و الزیادة فی الرزق قد فرغ الله منهما ، و

لكنه يصح الله بدنه في بقية اجله، وهو النسء في الاجل والزيادة في الرزق.

« ولا تقتلوا اولادكم » - يعنى دفن البنات و هن احياء و هى المؤودة . « من املق » خشية الفقر و العار ، يقال : املق الرجل فهو مملق ، اذا افتقر . مصطفی (ص) گفت : « من كانت له انثى فلم يثدها ولم يهنها ولم يؤثر ولده عليها - يعنى الذكور - ادخله الله الجنة » . قال : « ومن عال ثلاث بنات او مثلهن من الاخوات ، فأدبهن ورحمن حتى يغنيهن الله ، اوجب الله له الجنة » . فقال رجل : يا رسول الله ! او اثنتين ، قال : « او اثنتين ، حتى لو قالوا : او واحدة ، لقال : واحدة ، وقال (ص) : « من حمل طرفه من السوق الى ولده كان كحامل صدقة حتى يضعها فيهم ، وليبدأ بالاناث قبل الذكور ، و من رق للاناث كان كمن بكى من خشية الله ، و من بكى من خشية الله غفر الله له » .

« ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها و ما بطن » - ابن عباس و ضحاک و سدى گفتند : اهل جاهليت بظاهر زنا مستبجح ميداشتند ، اما در باطن روا ميداشتند ، و از آن تهرج نميکردند . رب العالمين درين آيت ظاهر و باطن زنا حرام کرد . مجاهد گفت : فاحشة ظاهر ، الجمع بين الاختين بود که در جاهليت روا ميداشتند ، و همچنين زنى که پدران ايشان بزنى کرده بودند ، نکاح وى روا ميداشتند . رب العزة در اسلام هر دو حرام کرد ، گفت « ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم » ، وقال : « ان تجمعوا بين الاختين » . اين فاحشة ظاهر است و فاحشة باطن زنا است ، و در جمله هر چه مکروهات است و نا شايست ناپسندیده در تحت اين آيت شود . ظاهر عمل جوارح است و باطن عمل دل ، که آنرا نيت و اعتقاد گویند .

« ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق » - و حقها ما قال النبي (ص) : « لا يحل دم امرىء مسلم باحدى ثلاث : كفر بعد ايمان ، و زناً بعد احصان ، و قتل نفس بغير نفس . « ذلكم وصيكم به » - اى ذلك التحريم امر کم بلزومه و الاقامة عليه . « لعلکم

تفلقون * لکی تفعلوا ما نهیکم عنه وما امر کم به.

«ولا تقربوا مال الیتیم الا بالتی هی احسن» - احسن آنست که در مال وی بصلاح تصرف کند، و در آن قیام نماید، بحسبت یا بمزد بر عدل بنزدیک حاجت، و آمیختن در مال وی بر نصف و اقتصاد بر تمول و انتفاع، تا آنکه که یتیم بالغ شود، و برشد خویش رسد. حدّ اشدّ گفته اند که: حد بلوغ است بآن نشانه‌ها که شرع بیان کرده بر اختلاف علما با قوت عقل تمام، و رسیدن بآن حال که حسنات و سیئات بروی نویسند. **کلبی و سدی** گفتند: من ثمانی عشرة سنة الى ثلاثین سنة. والاشد جمع فی قول بعضهم، واحده شد، کا الضّرّ والاضرّ والشرّ والاشرّ، وفی قول بعض البصرین هو واحد، وهو قوّة الشباب عند ارتفاعه، كما ان شد النهار قوّة الضیاء عند ارتفاعه، و معنی الایة: حتی یبلغ اشدّه، وتونسوا رشفه، فتدفعوه حیثئذ الیه، کقوله: «فان آنستم منهم رشداً فادفعوا الیهم اموالهم».

«وأوفوا الکیل» - اتموه من غیر نقص، «والمیزان» یعنی وزن المیزان «بالنسط» ای بالعدل لا بخس ولا شطط، لازیادة ولا نقصان. میگوید: تمام پیمائید وراست سنجید نه زیادة و نه نقصان. آنکه گفت: «لانکلف نفساً الا وسعها» - در کیل ووزن بر هر کسی آن نهیم که طاقت دارد. اگر دهند را تکلیف زیادت دادن کنیم، نفس وی طاقت ندارد، وبتک آید، و همچنین ستاننده را اگر تکلیف کنیم که حق خود را کم کند طاقت ندارد. معنی دیگر گفته اند: «لانکلف نفساً الا وسعها» - میگوید: چون هر دو بعد طاقت در کیل ووزن عدل بجای آورند، اگر اندکی در آن فرو شود که طاقت بدریافت آن می نرسد، ایشان را بزه ای نیست، که بر هر کسی آن نهند که طاقت دارد.

«واذا قلتم فاعدلوا ولو کان ذاقربی» - میگوید: اگر شما را میان مردم حکم سازند، و میبایجی کنند، بداد حکم کنید و برآستی بی مبل، اگر چه آن حکم خویشان

شما را بود یا بر ایشان بود، و در کواهی دادن همچنین کواهی راست دهید، و سخن که گوئید بحق گوئید. «و یعهد الله اوفوا» - میگوید: حق شرع در اوامر و نواهی بگزارید، و در حدود آن تجاوز نکنید، و سوگندها که خورید، و نذرها که کنید، بوفاء آن باز آئید. «ذلکم وصیکم به لعلکم تذكرون» - التذکر الا تعاض وأن لا یغفل قلبک عن ذکر الله و نبيه.

«و ان هذا صراطی» - حمزه و کما فی «و ان هذا» بکسر الف خوانند. باقی بفتح الف خوانند، و قراءت عامه قراء «وان» بشدید نون است مگر این عامر تنها، که وی بتخفیف نون خواند، و همچنین عامه قراء «صراطی» بسکون یا خوانند مگر این عامر که وی بفتح یا خواند، و این کثیر و این عامر «صراطی» بسین خوانند، و حمزه میان صاد و زاء. باقی بصاد خالص. «و أن هذا صراطی» اگر بفتح الف خوانی عطف است بر أن لا نشرکوا، یا معنی آنست که: و لأن هذا صراطی، و اگر بکسر الف خوانی بر سبیل ابتداء است. اصل سخن «و هذا صراطی» است و «أن» تاکید را در آوردند. «و أن هذا صراطی مستقیماً» - یرید دینی دین الحنفیة اقوم الادیان. «فاتبعوه ولا تتبعوا السبل» - یعنی الاهواء المختلفة. عن عبد الله بن مسعود قال: خط لنا رسول الله (ص) خطاً، ثم قال: «هذا سبیل الله»، ثم خط خطوطاً عن یمنه و شماله، وقال: «هذه سبل، علی کل سبیل منها شیطان یدعو الیه»، وقرأ: «ان هذا صراطی مستقیماً فاتبعوه و لا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیلہ». «ذلکم وصیکم به» - ای امر کم به فی الکتاب «لعلکم تتقون» لکی تتقوا السبل.

این آیات را وجهی دیگر است در تأویل «لا» که در «لا نشرکوا» است، و این عارض که در میان این مناهی است از احسان با والدین، و آن آنست که وقف کنی بر «تعالوا امل ما حرّم ربکم» اینجا وقف است، پس ابتدا کنی «علیکم ان لا نشرکوا

به شیئاً . معنی آنست که بر شما بادا که ابناء نگیرید باخدای هیچ چیز (۱)، و بر شما بادا که با پدر و مادر نیکوئی کنید، و بر شما بادا که فرزند خویش نکشید، و کرد فواحش نگردید، و خون ناحق نریزید، و کرد مال یتیم به پیداد نگردید، و کیل و وزن و مکیال و میزان راست دارید، و گواهی راست دهید، و بنور وفا کنید، و بر بی نامۀ الله روید . این از آیات محکمات است که در هیچ کتاب از کتب الله ناسخ آن نیامده، و هیچ چیز (۱) از آن منسوخ نگشته، و این احکام بر همه بنی آدم تا بقیامت روان شده، این معنی را گفت : « وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ » - یعنی هذه الايات، لأنها المحكمات التي لم تنسخ في ملة من الملل .

« تم آئینا موسی الکتاب تماماً » - این ثم بر تعقیب تلاوت است، یعنی : « تعالوا اتل ما حرم ربکم » . ثم قال : تعالوا اتل ما آئینا موسی الکتاب « تماماً علی الذی احسن » یعنی تماماً علی احسان الله الی موسی بالنبوة و غیرها من الکرامة . میگوید : موسی را کتاب دادیم تمام کردن نعمت خویش را بروی، و افزودن احسان خویش باوی، یعنی که از اول با وی نیکوئیها کردیم، که ویرا پیغامبری دادیم، و به فرعون و قبطیان فرستادیم، و بعضا و ید بیضاء و آیات و معجزات او را گرامی کردیم . اکنون آن نعمت و احسان تمام کردیم، که کتاب تورات بوی دادیم، کتابی که در آن بیان احکام دین است و تفصیل هر چیز .

معنی دیگر : « تماماً علی الذی احسن » - یعنی اتماماً لنعمتی بالتسوراة علی المحسنين من بنی اسرائیل . تمام کردن نعمت خود را بر نیکوکاران بنی اسرائیل که ایشانرا وعده داده بود آنجا که گفت جل جلاله : « وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُوا فِي الْأَرْضِ » الی آخر الایتین . رب العزة جل جلاله آن وعده وفا کرد، و آن نعمت بر

ایشان تمام کرد، وقیل: معناه تماماً علی احسانه، ای: احسان موسی بطااعاته، یعنی لبکمل احسانه علی الذی یشحق به کمال ثوابه فی الآخرة، وقیل: تماماً لکرامته فی الجنة علی احسانه فی الدنیا.

«وتفصيلاً لكل شيء وهدى» ای التوراة هدی من الضلالة ورحمة من العذاب «لعلهم یلقاء ربهم یؤمنون» - یعنی بالبعث الذی فیہ جزاء الأعمال.

«وهذا» - یعنی القرآن «کتاب انزلناه مبارک» - البرکة النماء و الزیادة، فهو برکة لمن آمن به وعمل بما فیہ، وان من برکة هذا الکتاب ما احله الله لنا فیہ مما حرّمه علی اليهود، وما احل لنا فیہ من العنائم الّتی حرّمها علی من کان قبلنا، وما فیہ من الزیادة فی العمل و الجهاد و ما علی ذلک من زیادة الثواب. «فاتبعوه» - ای: اقتدوا به، «واتقوا لعلکم ترحمون».

«ان تقولوا» - معنی آنست که: اتقوا ان تقولوا. میگوید: بتصدیق واستوار داشت رسول من و پذیرفتن پیغام من برهیزید از آنچه فردا گوئید: «انما انزل الکتاب علی طائفتین من قبلنا وان کنا عن دراستهم لغافلین» - ای: ما کنا الا غافلین عن تلاوة کتبهم. این خطاب با اهل مکه است، و مراد اقباط حجب است بر ایشان بر انزال قرآن بر محمد (ص)، یعنی که تا فردا بقیامت نگویند این کفار عرب که: اگر از ما آن میخواستند که از پیشینیان، ما را کتاب دادندی همچون ایشان، که جهودان و ترسایان را تورات دادند، و ما از آن غافل بودیم، و آن زبان ندانستیم. یعنی که بقیامت این سخن نتوانند گفت، که ما ایشانرا کتاب قرآن دادیم، و فرستادیم، و احکام آن روشن کردیم، و بآوا امر و نواهی فرمودیم.

«او تقولوا لو انّا انزل علینا الکتاب» - این جواب کفار مکه است که گفته بودند: قاتل الله اليهود و انصارى! کیف کذبوا انبیاءهم! لو جاء ناذیر و کتاب

لكننا اهدى منهم . انكار نمودند ، و طعن کردند بر جهودان و ترسايان كه تكذيب انبيا و كتاب خدا کردند ، و گفتند : اگر بما پيغامبري يا كتابي آمدی ، ما بهتر قبول کردیم (١) ، و راست راه تر بودیم (٢) . رب العالمين ايشانرا درين سخن دروغ زن کرد ، گفت : « فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة » - هدى من الضلالة ، ورحمة من العذاب ، و نجات من المهلكات . آمد بشما قرآن ، و درآن كافر شديد ، و دروغ شمردید .

« فمن اظلم ممن كذب بآيات الله » - يعنى : بالقرآن ، « وصدف عنها » اى اعرض عنها ، فلم يؤمن بها . پس بر سبيل تهديد و وعيد گفت : « سنجزى » اى : فى الآخرة « الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون » .

« هل ينظرون » - اى : ما ينظر كفار مكّة بالايمان ، « الا ان تأتيتهم الملائكة » قرأ حمزة و الكسالى : « الا ان تأتيتهم » بالياء ، يعنى : الا ان تأتيتهم ملك الموت وحده بالموت ، « او يأتى ربك » يوم القيامة فى ظلل من الغمام . « او يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفساً ايمانها » يعنى نفساً كافرة حين لم تؤمن من قبل أن تجي هذه الآية . « لم تكن آمنتم من قبل » - يقول : لم تكن صدقت قبل طلوع الشمس من مغربها ، اولم تكن كسبت فى ايمانها خيراً . بقول : لم تكن عملت هذه النفس قبل طلوع الشمس من مغربها ، فانه لا يقبل منها بعد طلوعها ، و من كان يقبل منه قبل طلوع الشمس ، فانه يقبل منه بعد طلوعها . قوله : « او كسبت فى ايمانها خيراً » - دليل على ان العمل مع الايمان مشروط . روى ابو هريرة قال : قال رسول الله (ص) : « ثلاث اذا خرجن لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنتم من قبل ، او كسبت فى ايمانها خيراً : طلوع الشمس من مغربها و الدجال و دابة الارض » ، وقال (ص) : « لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ، فاذا طلعت ورآها الناس آمنوا اجمعون ، و ذلك حين لا ينفع نفساً ايمانها » ، ثم قرأ الآية . و قال (ص) : « بادروا بالاعمال

ستاً : الدخان والدجال و دابة الارض و طلوع الشمس من مغربها و أمر العامة یعنی القيامة و خويصة احدكم یعنی موته .

و حذيفة بن اسيد الغفاری گفت : رسول خدا (ص) روزی بیرون آمد ، و ما جمعی یاران بهم نشسته بودیم ، و مذاکره میکردیم در کار قیامت و شدت و هول آن رسول خدا (ص) چون دانست که ما حدیث قیامت میکنیم ، گفت : رستاخیز پدید نیاید و قیامت برنخیزد تا نخست ده آیت به بینند . ده نشان از نشانهای قیامت دخان است و دجال و دابه و طلوع الشمس من مغربها و نزول عیسی و یاجوج و ماجوج و سه خسف یکی بمشرق یکی بمغرب یکی بجزیره عرب ، دهم نار تخرج من الیمز تطرد الناس الی محشرهم ، و یروی نار تخرج من قعر عدن تسوق الناس الی المحشر ، و یروی فی العاشرة ریح تلقی الناس فی البحر .

« قل انتظروا » یعنی احد هذه الاشياء ، « انا منتظرون » بکم احدها ، و قيل انه نسخت بآية السيف .

و در بیان آفتاب برآمدن از مغرب خبری جامع است بروایت عکرمه از ابن عباس از رسول خدا (ص) ، گفتا : آفتاب که بمغرب فرو میشود ، آن ساعت او را بآسمان هفتم می برند ، تا بمستقر خویش رسد زیر عرش مجید . پس بوقت صبح دستوری خواهد که از کجا برآیم ؟ فرمان آید که : هم از مطلع خویش برآی از جانب مشرق و او را بتازگی هر روز نور دهند و روشنائی . پس بآسمانها و درجات بهشت گذاره کند و فرو آید ، حیال المشرق فی سرعة طیران الملائكة ، تا باین آسمان دنیا رسد . آن ساعت وقت انفجار صبح بود . گفتا : روز کار برین نسق همی رود تا بارادت حق قیامت نزدیک گردد ، و جهان همه کفر و فساد و معاصی بگبرد . منکر آشکارا شود ، و امر معروف بردارند ، تا شبی در رسد که آفتاب بر عادت خویش دستوری ناز گشتن خواهد

و قمر همچنان در آفتاب رسد . هر دو سجود کنند ، و دستوری خواهند دستوری -
 شان ندهند ، تا آن شب بسر آید ، و ظلمت روز در آن پیوندد ، و این حال اول متعبدان
 بدانند شب خیزان ، که عادت قیام شب داشتند ، و ایشان اندکی باشند در آن
 وقت ، و در آن زمان ایشان بیرون آیند ، و در آسمان نگرند ، و تعجب همی کنند که
 این شب را صبح نیست ، و ظلمت را پایان نیست ، بسر ورد خویش باز میشوند ، و باز
 بر آسمان می نگرند ، و هیچ روشنائی صبح پیدا نه ، تا زمانی در گذرد ، و ستارگان
 اول شب باز پدید آیند بمکان خویش ، چنانکه هر شب می دیدند . بدانند که روزی
 در ظلمت گذشت و آفتاب نیامد ، همه شب زاری کنند ، و در اوراد خویش بیفزایند ، تا
 آن شب نیز در گذرد ، و روز همچنان در تاریکی بآن پیوسته ، تا سوم شب بگذرد ، و
 عالمیان همه بدانند ، و غریو و زاری در جهان افتد ، و از هول قیامت بیم در دلها ، و
 لرزه بر اندامها افتد ، و مؤمنان آن روز کار و متعبدان در هر شهری بمسجدها جمع شوند ،
 و غرض کنند . چون سه شب گذشت ، رب العزة جل جلاله و عز کبریاؤه جبرئیل را
 بفرستد ، تا شمس و قمر هر دو بهم از جانب مغرب بر آیند ، نور از ایشان واستده ،
 که ایشانرا هیچ روشنائی نه ، بر آن مثال که هر بار ایشانرا اکسوف افتادی سیاه بر آیند
 همچون دوشتر قرین یکدیگر ، منازع یکدیگر ، تا کدام یکی در پیش افتد . اینست
 که رب العزة گفت : « وجمع الشمس والقمر » .

قال : « فتذهل الاممات عن اولادها والاحبة عن نمرات قلوبها ، و يجأرون
 الى الله بالبكاء والصراخ . فأما الصالحون والابرار ينفعهم بكاؤهم يومئذ ، و يكتب لهم
 ذلك عبادة ، وأما الفاسقون والفجار فلا ينفعهم بكاؤهم يومئذ ، و يكتب ذلك عليهم حسرة » .
 پس چون شمس و قمر بر آن صفت بسر آسمان رسند ، جبرئیل آید بفرمان
 حق جل جلاله ، و ایشان را باز گرداند سوی مغرب ، و در مغرب دری است که آنرا

باب التوبة کويند . عمر خطاب گفت : یاى انت و اُمى يا رسول الله ! و ما باب التوبة ؟ فقال : « يا عمر ! خلق الله باباً للتوبة ، خلف المغرب ، له مصراعان من ذهب مشكلان بالدر والجواهر ، ما بين المصراع الى المصراع الاخر اربعين سنة للراكب المسرع ، فذلك الباب مفتوح منذ خلق الله خلقه الى صبيحة تلك الليلة عند طلوع الشمس والقمر من مغاربهما ، ولم يتب عبد من عباد الله توبة نصوحاً منذ خلق الله آدم الى ذلك اليوم الا ولجت تلك التوبة فى ذلك الباب ، ثم ترفع الى الله » .

پس چون باز کردند آفتاب و ماه از میان آسمان بسوى مغرب ، نه بمغرب خویش فرو شوند ، چنانکه هر بار میشدند ، بلکه بآن در توبت فرو شوند ، و پس از آن در فراز کنند ، و استوار ببنند ، که نیز نگشایند ، پس از آن توبت هیچ کس نپذیرند ، و اسلام هیچ کس بکار نیاید مگر کسی که پیش از آن مسلمان بوده و محسن ، فذلك قوله : « يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت فى ايمانها خيراً » . فقال ابي بن كعب ياى انت و اُمى يا رسول الله ! فكيف بالشمس والقمر يومئذ ؟ وبعد ذلك ؟ وكيف بالناس والدنيا ؟ فقال : « يا ابي ! ان الشمس والقمر يكسبان بعد ذلك الضوء والنور ، ثم يطلعان على الناس و يغربان ، كما كانا قبل ذلك يطلعان و يغربان ، و اما الناس فأنهم رأوا ما رأوا من فظاعة تلك الاية و عظمتها ، فيلحون على الدنيا حتى صجروا فيها الانهار ، و يغرسوا فيها الاشجار ، و يبنيوا النيان ، و أما الدنيا فلونتج لرجل منهم لم ير كبه حتى تقوم الساعة من لدن طلوع الشمس من مغربها الى أن ينفخ فى الصور » . « ان الذين فارقوا دينهم » - بالف قراعت حمزه و كسالى است . مى گوید : ایشان که از دین خویش جدا شدند ، و بى دین ماندند . باقى « فرقوا » خوانند بتشديد ، يعنى جعلوا دین الله وهو واحد دین ابراهيم ادياناً مختلفة ، فتهود قوم ، و تنصر قوم ، و تمجس قوم . و گفته اند : « فرقوا دينهم » آنست که دین خویش پاره پاره کردند ، در

بعضی تسلیم و در بعضی تکلف، در بعضی اتباع و در بعضی مخالفت، در بعضی استسلام، و در بعضی تحریف، و آنچه رب العزة گفت: «جعلوا القرآن عضین» هم مرین تأویل است، یعنی: آنرا اجزا کردند. جزئی میذرفتند، و جزئی نمیذرفتند، چنانکه قومی گفتند: «نؤمن ببعض و نکفر ببعض»، و آن جهودان اند در آن آیت، تا ایشانرا گفتند: «افتؤمنون ببعض الكتاب و تکفرون ببعض»؟! و این «جعلوا القرآن عضین» مشرکان مکه اند، «و فرقوا دینهم» اهل بدع اند تا روز رستاخیز. و آنجا گفت: «لا تفرقوا فيه» نهی است از آنچه مبتدعان کردند از تفریق دین خویش.

«و کانوا شیعاً» - ای فرقاً و احزاباً. روی طاووس عن ابی هریرة، قال: قال رسول الله (ص) فی هذه الایة: «ان الذین فرقوا دینهم و کانوا شیعاً لست منهم فی شیء» و لیسوا منک، هم اهل البدع و اهل الشبهات و اهل الضلالة من هذه الامة.

و روی ابو امامة عن النبی (ص)، قال: «هم الخوارج»، قيل: و اهل البدع فی هذه الامة کلهم خوارج روی زاذان ابو عمر، قال: قال لی علی: یا با عمر! اتدري علی کم افترقت الیهود؟ قلب الله و رسوله اعلم. قال: «افترقت علی احدى و سبعین فرقة، کلها فی الهاویة الا واحدة هی الناجیة». اتدري علم کم تفرق هذه الامة؟ قلت: الله و رسوله اعلم. قال: «تفرق علی ثلاث و سبعین فرقة، کلها فی الهاویة الا واحدة هی الناجیة». ثم قال علی: «اتدري علی کم تفرقت علی؟» قلب: و انه لتفرق فیک یا امیر المؤمنین؟ قال: «نعم» تفرق فی ثنتی عشرة فرقة، کلها فی الهاویة الا واحدة هی الناجیة و انت منهم یا با عمر.

و قال النبی (ص): «لیأتین علی امتی کما اتی علی بنی اسرائیل حذوا النعل بالنعل، حتی ان کان منهم من اتی امة علانة، لکان فی امتی من یصنع ذلک، و ان بنی اسرائیل تفرقت علی ننتین و سبعین ملة، و تفرقت امتی علی ثلاث و سبعین ملة، کلهم فی النار الا ملة

واحدة». قالوا: من هم يا رسول الله؟ قال: «ما انا عليه واصحابي». درین خبر اختلاف روایات است و اختلاف الفاظ، و شرح آن بر سبیل اختصار در سورة آل عمران رفت.

«لست منهم فی شیء» - ای لبس الیک شیء من امرهم. «انما امرهم الی الله» یعنی لم تؤمر یا محمد! بقتالهم، فلما امر بقتالهم نسخ هذا، وقیل: لیس علیک من جنایاتهم ضرر، انما امرهم الی الله ای یتولی جزاءهم. «م ینبئهم بما کانوا یفعلون» ای یعاقبهم و یجازیهم.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «قل تعالوا» الایة - جلیل و جبار، خدای نزر گوار، وفادار نیکوکار، خداوند دادگر، کشاینده هر در، آغاز کننده هر سر، از لطیفی و مهربانی که که هست بر بندگان، و نده نوازی و کار سازی و خداوندی خود را که فرا مینماید بایشان، درین آیت رهبران را (۱) بتوحید راه می نماید، و بر اخلاق پسندیده میخواند، و از فواحش و کبائر باز می زند، و آنچه زهر دین ایشان است فرا می نماید، و از آن پرهیز مفرماید، همچون طبیب مهربان که سر بیمار شود، و علت شناسد، و دارو داند، گوید: این خور که ترا سازنده است، آن مخور که ترا هلاک کننده است. هر چه سازگار بود بدان وصیت کند. هر چه زیان کار بود، از آن پرهیز فرماید. رب العزة بسمب رحمت خویش با بنده همین مسکنند از شرک پرهیز می فرماید، که شرک زهر دین است، آن زهری که تریاق (۲) مغفرت آنرا سود ندارد: «ان الله لا یغفر أن یشرك به».

شرک دو قسم است: شرک جلی، و شرک خفی. شرک جلی عبادت اصنام است، و شرک خفی ملاحظه خلق بچشم اعظام. آن یکی از بهشت و درجات محروم گرداند، و این یکی از روح مناحات.

پس آنکه محرمات و فواحش لغتی برشمرد ، و از آن حذر نمود ، و باخلاق پسندیده بر طاعت الله فرمود ، گفت: عقوق پدر و مادر بگذارید ، و توقیر ایشان بردست گیرید ، و فرزندان را از درویشی مکشید ، و روزی گمار را در ضمان استوار دارید ، و در نهان و آشکارا کرد خیانت مگردید ، و آبروی خویش بمبرید (۱) ، و از خوردن مال یتیم پرهیز کنید ، و بیچشم تکریم و شفقت بدو نگرید ، و در معاملات خلق برانصاف روید ، و از مظالم و تبعات دور باشید ، و پیمانه و ترازو راست دارید ، تا برستخیر در مقام ترازو نجات یابید . اینست وصیت خداوند بینندگان . نپوشید و سکاردارید تا برهید . اگر کسی گوید : احسان با پدر و مادر در قرآن نانی توحید ساختن چه حکمت است ؟ جواب آنست که آدمی در وجود آمد اول ماختراع و ایجاد حق ، و آنچه ویرا در بایست بود از خلق و خلق و روزی و غیر آن ویرا بیافرید ، و آنکه بتانی الحال بتربت پدر و مادر . پس وجود کمال ویرا دوسبب است : سبب اول اختراع حق سبحانه و تعالی ، و سبب دوم تربیت پدر و مادر . پس چون الله ویرا بیافرید ، بر خود رحمت نبشت (۲) از بهر وی ، و بر مقابل آن شکر و نعمت توحید بروی واجب کرد . این رحمت خویش کرد . همچنین چون مادر و پدر سبب وجود وی بودند ، از راه تربیت و رحمت که الله در دل ایشان نهاد ، شکر آن نعمت تربیت بر ایشان واجب کرد باحسان با ایشان ازینجا مناسبتی ظاهر گشت میان رحم و رحمت ، مناسبتی معنوی بعد از مناسبت لفظی ، از اینجاست که شکر والدین و احسان با ایشان در نظر شرع عظیم است و نزرک و نانی توحید ، تا رب العزة حل جلاله که میگوید : « ان اشکر لی و لوالدیک » ، « الا تعبدوا الا اياه و بالوالدین احساناً » تنبیهی باشد خلق را که ایشان وجود فرزند را سبب آخراند ، چنانکه الله جل جلاله سبب اول است .

« وَاِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا » - سخن چون بعد رود در عاجل و آجل آنرا تبعه‌ای نبود، و ليس ذلك الا ذکر الله عز و جل . **بو سلیمان** گفت : « اِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا » یعنی اِذَا تَكَلَّمْتُمْ فَتَكَلَّمُوا بذكره . سخن که گوئید سخن خدا گوئید، و کتاب او خوانید، و حدیث او کنید . **پیر بوعلی سیاه** قدس الله روحه هر که که درویشی سوخته‌ای بروی در شدی، چراغ وی فرا چراغ وی داشتی، و از درد دل بنالیدی، گفتمی : مردی ام فارغ . شغلی ندارم . کاری ندانم . سروسامان خود گم کرده‌ام . در فرقاب حیرت دستی می زدم . دستگیری می طلبم . دمسازی میجویم، تا با من حدیث دوست کند، من با وی حدیث دوست کنم، که حدیث دوست بوی دوست آید :

این دیده من همه جمالت خواهد طبع دل من بوی وصال خواهد
بخشای بر آنکسی که اندر شب و روز در خواب بآرزو خیالت خواهد .

« وبعده الله افوا » - قال **البوزجانی** : المهود كثيرة ، وأحق المهود بالوفاء الامر بالمعروف والنهي عن المنكر، تأمر نفسك بالمعروف، فان قبلت منك، و الا رضتها بالجوع والسهر وكثرة الذكر ومجالسه الصالحين لترغب في المعروف . ثم تأمر نفسك ونهي نفسك عن المنكر، فان قبلت والا فادبها بالسياحة والتقطع والعزلة وقلة الكلام و ملازمة الصبر لتنتهي، فاذا انتهت فانه الناس عن المنكر .

« ثم آتينا موسى الكتاب تماماً » الآية - ای **محمد** ! پس از آنکه راه شرع نمودی، و آداب و احکام شرع در آموختی، و محلات و محرمات روشن کردی، و نامر معروف و نهی منکر فرمودی، بشارت ده ایشانرا که این نعمت بر ایشان تمام کنم . امروز بروح مناجات و حلاوت طاعات، و فردا بنعم باقی و فضائل درجات . سنت ما چنین است . ما پیغامبران و مؤمنان **موسی** و **بنی اسرائیل** را گفتیم : « تماماً علی الذی احسن » . **مصطفی محمد عربی و امت وبرا** گفتیم : « اتممت علیکم نعمتی » ، و تمام نعمت آنست

که چراغ هدایت از روزن رسالت بتأیید الهیت در دل شما افروختیم ، تا بصراط مستقیم راه بردید ، و در سنت و جماعت راست رفتید ، تا از خوض معترضان و جدال مضطربان و تأویل جهمیان و ساخته متبدعان آزاد گشتید . اینست که رب العالمین گفت : « وأن هذا صراطی مستقیماً فاتبعوه » . براین صراط مستقیم محکم باشید ، و بر پی آن روید ، و منهج صواب آن دانید ، و سبب نجات آن شناسید ، تا بنعم باقی و سعادت جاودان رسید ، نه ینی که در آخر ورد گفت رب العزة : « ان الذین فرقوا دینهم وکانوا شیعاً لست منهم فی شیء » . ایشان که صراط مستقیم را پی بر نبودند ، و در سنت و جماعت راست نرفتند ، و راههای حیرت و ضلالت بر گرفتند ، نه ایشان امت تواند از روی اتباع ، نه تو شفیع ایشان . نه ایشان را نور بصیرت ، نه چراغ معرفت ، نه سخن بر یستن ، نه اتباع کتاب و سنت . مصطفی (ص) ایشانرا میگوید : « یكون فی آخر الزمان دجالون کذابون ، یاؤنکم من الاحادیث بمالم تسمعوا اثم ولا آباؤکم ، فایاکم وایاهم ، لایضلونکم ولا یفتنونکم » !

۱۹- النوبة الاولى

فوله تعالی : « من جاء بالحسنة ، هر که نیکی آورد » فله عشر امثالها ، او را است فردا ده چندان « ومن جاء بالسيئة ، و هر که بدی آورد » فلا یجزی الا مثلاً ، پاداش ندهند او را مگر هم چندان « وهم لا یظلمون » (۱۶۰) ، و بر هر دو ازما ستم نیاید . « قل ، کوی یا محمد ! ائنی هدائی ربی » من آنم که راه نمود مرا خداوند من « الی صراط مستقیم » بر راه راست . « دیناً قیماً » دینی پاینده راست « ملّة ابراهیم » کیش ابراهیم « حنیفاً » آن موحد مخلص پاک « وماکان من المشرکین » (۱۶۱) ، و ابراهیم از انباز گیرندگان نبود با خدای .

« قل ان صلوتی ، کوی نماز من » و نسکی ، و سجود من و قربان من

« و محیای و معائی ، و زندگانی من و مرگی (۱) من الله ، خدایرا است » رب العالمین (۱۶۲) ، خداوند جهانیان .

« لا شریک له » با وی انباز نیست « و بذلک امرت » و بدین فرمودند مرا « و انا اول المسلمين (۱۶۳) » و من اول مسلمانم که کردن نهاد ویرا .

« قل اغیر الله ابغی رباً ، کوی جز از الله خداوندی جویم ؟ » و هو رب کل شیء ، « و او خداوند همه چیزی است » و لا تکسب کل نفس الا علیها ، « و هیچ کس چیزی نکند مگر بر خویشتن » و لا تزر وازرة ، « و بر ندارد هیچ بر دارنده ای » و زر اخری ، « کرد بد تنی دیگر » ثم الی ربکم مرجعکم ، « آنکه با خدای است بازگشت شما » فینبئکم ، « تا خبر کند شما را » بما کنتم فیہ تختلفون (۱۶۴) ، « آنچه در آن بودید از اختلاف ، و جدا جذا (۲) که میکفتید

« و هو الذی جعلکم خلائف الارض » ، او آنست که شما را کرد خلیفتان زمین « و رفع بعضکم فوق بعض درجات » ، و بر داشت شما را زیر یکدیگر پیایها افزونی « لیلوکم » آنرا تایید نماید شما را « فیما آتیکم » در آنچه شمارا داد ، سپاس - دار یابد یا ناسپاس « ان ربک سریع العقاب » ، که خداوند تو نا سپاسان را زود گیر است « و الله لغفور رحیم (۱۶۵) » ، و سپاس داران را آمرزگار و بخشاینده .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « من جاء بالحسنة فله عشر امثالها » - قراءت یستحب « عشر » بتئوین است ، « امثالها » برفع ، ومعناه : فله حسنات عشر امثالها ، ای امثال الحسنة

التي عملها . باقى باضافت خوانند ، ومعناه : فله عشر حسنات امثالها . قومی گفتند : حسنة درين آيت توحيد است ، و سيئة شرك ، ميگويد جل جلاله : هر كه فردا در قيامت توحيد آرد ، كه در دنيا موحد بوده ، و خدا را بيجانگي شناخته ، و شرك نياورده ، عمل وي مضاعف كنند ، يكي را ده نويستند ، و بده جزا دهند ، و هر كه شرك آرد كه در دنيا مشرك بوده ، جزاء خود پند مثل فعل خود ، بسزاي خود ، و آن جزاء آتش دوزخ است ، و عقوبت جاودان ، يعنى كه اين عقوبت مثل آن عمل است ، كه آن عمل اعظم الذنوب است . و اين آتش اعظم العقوبات ، و ذلك قوله تعالى : « جزاء وفاقاً » اى وافق الجزاء العمل .

قومی گفتند : آيت عام است در حسنات و سيئات ، يعنى : من عمل من المؤمنين حسنة كتبت له عشر حسنات ، و من جاء بالسيئة اى الخطيئة فلا يجزى الا جزاء مثلها ، لا يكون اكثر منها . ميگويد : نيكوكار را نيكى مضاعف كنيم ، يكي ده نويسيم ، و بد كردار را يكي يكي نويسيم ، و در آن نيفزائيم : آنكه گفت :

« وهم لا يظلمون » اى : ولا يظلمون قليلا . الفريقين جميعاً . نه از نيكوكار نيكى كاهيم و نه مزد او ، و نه بربد كردار جرم افزائيم ناكرده . و رسول خدا (ص) باين معنى اشارت كرده در آن خبر كه گفت : « من صام رمضان و أتبعه بست من شوال ، فقد صام السنة كلها ، فأحسنوا ان شئتم » ، و عن ابي ذر ، قال قال رسول الله (ص) : « يقول الله عز وجل من جاء بالحسنة فله عشر امثالها و ازيد ، و من جاء بالسيئة فجزاها سيئة مثلها او اعفو ، و من تقرب منى شبراً تقرب منه ذراعاً ، و من تقرب منى ذراعاً ، تقرب منه باعاً ، و من أتانى بمشي اتيته هرولة ، و من لقيني بقراب الارض خطبة لا يشرك بي شيئاً ، لقينه بمثلها مغفرة » .

قال ابن عمر : الاية فى غير الصدقات من الحسنات ، فأما الصدقات تضاعف سبع

مائة ضعف، وقال قتاده: ذكر لنا ان نبي الله (ص) قال: «الاعمال ستة، فموجبة وموجبة، ومضاعفة ومضاعفة، ومثل بمثل، فأما الموجبتان فمن لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة، ومن لقي الله يشرك به دخل النار، وأما المضاعفتان فنقطة الرجل على اهله عشر أمثالها، ونقطة الرجل في سبيل الله سبع مائة ضعف، وأما مثل بمثل، فإن العبد إذا هم بحسنة لم يعملها كتبت واحدة، وإذا هم بسيئة لم عملها كتبت سيئة».

وقال سفیان الثوري: لما نزلت: «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها»، قال النبي (ص) «زدني»، فنزلت: «مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة» الآية. قال: «يا رب زد امتي»، فنزلت: «من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه؟» الآية. قال: «يا رب زد امتي»، فنزلت: «انما يؤتى في الصابرون أجرهم بغير حساب»، وقيل: من جاء بالايمن فقد جاء بعشر حسنات، وهي المذكورة في قوله تعالى: «ان المسلمين والمسلمات» الآية، وكفته اند: معنى تضعيف آنت كه اعمال بنده امروز در سراي عمل يكي يكي نويسند، اما فردا در سراي جزا رب العزة گويد: بنده من! كم تتمني على طاعتك من الثواب؟ چند خواهی که تراهم از جواب عمل خویش؟ چندانکه بنده خواهد رب العزة بفضل خود ده چندانکه بنده خواهد دهد بسزای خود، والله بسزای خود بفضل خود دهد. يكي را ده چندانکه بنده خواهد دهد، چنانکه گفت: «له عشر امثالها». دیگری را اضعاف مضاعفه دهد، چنانکه گفت: «فيضاعفه له اضعافاً كثيرة»، و حکمت در آنکه «من جاء بالحسنة» گفت، و نگفت «من عمل بالحسنة» آنت كه: این لفظ شامل است بر اقوال و افعال و اسرار، و لفظ عمل جز بر اعمال ثنقتد، و حسنات بنده هم قول زبان است، و هم عمل ارکان، و هم نيست دل، و همه در تحت «جاء بالحسنة» شود، و نیز نه هر كه عمل كرد مقبول آمد و شايسته، و بقيات رسیده، و جواب آن یافته. پس كار آن دارد كه بقيات برد شايسته و پذيرفته و بوي نجات یافته.

مردی فرا شیخ الاسلام گفت: خدای از تو عبادت پذیرد (۱). شیخ الاسلام گفت: مکوی چنین، که او اگر خواهد پذیرد، و آنکه بخصمان دهد. چنین کوی: خدای تورا میپذیرد (۱) تا از رستگان باشیم. و گفته اند که این تضعیف حسنات خاصیت امت محمد است، که ایشان دین که پذیرفتند برضا پذیرفتند نه بکراهیت، و امتهای پیشینه دین بکراهیت پذیرفتند نه بینی قوم موسی که تا کوه بر سر ایشان بنداشتند، دین حق و کتاب خدا قبول نکردند، و ذلك فی قوله تعالی: «واذ نتقنا الجبل فوقهم» الایة، و نظیر الایة قوله «من جاء بالحسنة فله خیر منها». قیل: فله تقدیم و تأخیر، یعنی: فله منها خیر، وقیل: یعنی بذلك الاضعاف، وهی خیر له، از لامطمع للخصوم فی الاضعاف، و اما طمعهم فی عمل العبد، و لان الطاعة علی استحقاق العبد، و الاضعاف علی استحقاق الرب، وقیل: «فله خیر منها» یعنی رضوان الله، یقول الله تعالی: «ورضوان من الله اکبر». قوله: «قل اننی هدائی ربی الی صراط مستقیم» یعنی: دین الاسلام. آنکه تفسیر کرد، گفت: «دیناً قیماً» یعنی مستقیماً علی نهاية الاستقامة. ابن کثیر و ابو عمرو و نافع «قیماً» بتشدید خوانند. باقی «قیماً» بتخفیف قیم مصدر است همچون کبر و صغر، یعنی دیناً ذاقیم ای ذا استقامة تامة. قیسم بوزن فاعل بناؤ مبالغة اسب در وصف استقامت، یعنی بنهایت استقامت است این دین، و بر کمال راستی. حکم آن ثابت، شرح آن لازم. نسخ در شرایع آن روا نه، و باطل را بدان راه نه، و اصل آن سه چیز اسب: کتاب و سنت و اجماع، کتاب خدا و سنت مصطفی و اجماع مسلمانان. کتاب و سنت آنند که رب العزة در يك آیت جمع کرد: «واتزلنا الیک الذکر لیس للناس ما نزل الیه»، و اجماع آنست که گفت جل جلاله: «و یتبع غیر سبیل المؤمنین». این سبیل مؤمنان اجماع است. هر که خرق اجماع کند، کتاب و سنت را رد کرد، و هر که کتاب و سنت را رد کرد، از دین اسلام بیرون شد.

« دیناً قیماً » - زجاج گفت: دیناً نصب علی المفعول به ، یعنی عرفنی دیناً ، و قيل معناه : اتبعوا دیناً قیماً والزموه . و « قماً » نصب علی الوصف . « ملة » نصب علی البدل ، « حنیفاً » نصب علی الحال ، یعنی فی حال حنیفیته و اسنقامته . و دین اسلام را بملت ابراهیم وصف کردن از آن است تا خلق در آن رغبت یش (۱) کنند ، که همه اهل دینها در عرب و عجم ابراهیم را نزرک دارند ، و دینی که بوی منسوب باشد در آن رغبت نمایند . روی ان النبی (ص) کان اذا اصبح یقول : « اصبحنا علی فطرة الاسلام و کلمة الاخلاص و ملة اینا ابراهیم حنیفاً و ما کان مشرکین » .

« قل ان صلاتی و نسکی » - ای عبادتی زجاج گفت : معنی « نسک » اخلاص است در عبادت ، یقال: فلان ناسک ای عابد لله عزوجل ، ضر مشرک به . از نسکیه گرفته اند ، و هی النفرة المذابة المصفاء من کل خلط ، و گفته اند : نسکیه فرمان است ، و نسک ذبایح است در حج و عمره . « و محیای » - قراءت عامه قراءت فتح یاء است ، مگر نافع که بسکون یاء خواند . یقول : هو یحیی و هو یمیتنی ، و انا اتوجه بصلاتی و سائر المناسک الی الله عزوجل ، لا الی غیره . قال یمان : محیای بالعمل الصالح ، و مماتی اذا مت علی الایمان « لله رب العالمین » رب الجن و الانس ، و العالم کلها .

« لاشریک له و بذلك امرت » - میگوید : زندگانی من در عبادت و طاعت ، و مرگی (۲) من برایمان و شهادت ، بتوفیق و هدایت خدا است . مرا بدان راه نمود ، و مرا بدان فرمود . « و انا اول المسلمین » - و من اول مسلمانم از این امت و درین زمان ، و قيل : و انا اول من استحق هذا الاسم .

« قل اغیر الله » - این آیت جواب است مشرکان قریشی را که میان خوش و میان وی نصف می ساختند در دین ، و معاملات میخواستند ، که او بایشان گراید بچیزی ،

تا ایشان با او گرایند بچیزی، چنانکه گفت: «وَدَّوْا لَوْ تَدَّهِنَ فَيَدَّهِنُونَ». میگوید: ای محمد: ایشانرا جواب ده: «إفیر الله ابعی رباً» - ای امتخذ رباً «وهو رب کل شیء» فی السموات و فی الارض. جز از الله خدائی جویم، و دیگری را بمعبودی پسندم، و بخدائی کرم ۱۹ و الله است که خداوند است هر چیز را که آنرا خداوند خوانند، خدای همه خداوندان است، و آفرید کار همگان است، و کرد کار جهان و جهانیان است.

«و لا تکسب کل نفس الا علیها» - لا تجنی نفس ذنباً الا اخذت به. «و لا تزر وازرة وزر اخرى» - این جواب ولید مغیره است، که گفته بود: اتبعوا سبیلی احمل اوزارکم. او را جواب دادند که: لا یحمل احد جناية غيره، حتی لا یؤاخذ به البجانی. «م الی ربکم مرجعکم» - این وعید است، «فینبئکم بما کنتم فیہ»، یعنی فی الدین «تختلفون» - گفته اند: این اختلاف ایشان اختلاف است در کار محمد و در قرآن. قومی گفتند: ساحر است. قومی گفتند: شاعر. قومی گفتند: مجنون، و در قرآن همچنین طایفه ای گفتند: «اساطیر الاولین». قومی گفتند: «ان هذا الاسحری یؤثر ان هذا الا قول البشر».

«وهو الذی جعلکم» - یا محمد ۱ «خلائف» الامم الماضیة فی الارض بأن اهلکم وأوریکم الارض بعدهم هماسب که آنجا گفت: «ان الارض یرثها عبادی الصالحون»، و قیل: «خلائف الارض» ای سکان الارض بدل البجن، و قیل: یرثها اهل کل عصر من کان قبله. خلیفه آمده بود از سب پیشینه ای، و خلائف جمع اسب کصحیفة و صحائف، و سفیئة و سفائن، و وصیفة و وصائف.

سه کس آتند که خلافت را نامزدند در قرآن: یکی آدم، دیگر داود، سدیگر ابوبکر صدیق. آدم را گفت: «انی جاعل فی الارض خليفة». داود را گفت: «انا جعلناک خليفة فی الارض». ابوبکر را گفت: «لیست خلقنهم فی الارض» (۱). آدم خلیفه بود

ابلیس در وطن کرد، وحسد برد. خلافت با آدم بماند و ابلیس بلعنت باز گشت: «وان عليك لعنتی». «او د خلیفه بود. جهودان درو طعن کردند. خلافت ویرا بماند، و جهودان ملعون شدند.» لعن الذین کفروا من بنی اسرائیل «الایة» بوبکر خلیفه بود، و رافضیان بروطن کردند، خلافت او را بماند، و رافضی بلعنت بماند درین جهان و در آن جهان، چنانکه گفت: «لعنوا فی الدنیا والاخرة (۱).

«ورفع بعضکم فوق بعض درجات» - میگوید: شما را برداشت زیر یکدیگر بدرجها، یکی را بدانش، یکی را بنسبت، یکی را بمال، یکی را بشرف، یکی را بصورت، یکی را بصوت، یکی را بقوت. «لیلو کم» - ای: لیتلیکم فیما اعطاکم، لیخبر کم فیما رزقکم، تا شمارا پیازاید بآن نعمت و روزی که شمارا داد، تا شکور یابد شما را یا کفور، مطیع یا عاصی. آنکه گفت: اگر عاصی شوید سریع العقاب و اگر مطیع شوید غفور رحیم ام. «سریع العقاب» گفت، و این عقوبت بقیامت خواهد بود، یعنی که قیامت نزدیک است، و رستاخیز بزودی خواهد بود، و لهذا قال تعالی: «انهم یرونه یبعداً و نریه قریباً»، و قال: «ما امر الساعة الا کلمح البصر او هو اقرب».

النوبة الثالثة

قوله تعالی: «من جاء بالحسنة فله عشر امثالها» - فضلا، «ومن جاء بالسیئة فلا یجزی الا مثلها» عدلا. ای خداوندی که اگر فضل کنی فضل ترا حد نیست، و بر عدل کنی بر عدل تو رد نیست. اگر فضل کنی تو از دیگران چه داد و چه بیداد! و بر عدل کنی تو، فضل دیگران چون باد. ار فضل کنی بفضل سزائی، و بر عدل کنی سزد که نیفزائی. از فضل اوست که حسنات بنده یکی ده شود، و از فضل او سیئات

بحسنات بدل شود . يقول الله تعالى : « فَأُولَئِكَ يَبْدَلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ » . روی ابوذر
 قال : قلت : يا رسول الله علمني عملا يقرني من الجنة ، ويباعدني من النار . قال : « إذا عملت
 سيئة فأتبعها حسنة » . قال : قلت : من الحسنات لا اله الا الله ؟ قال : « هي احسن الحسنات » .
 حسنات عابدان دیگر است ، و حسنات عارفان دیگر . عابدان در مقام خدمت اند ، و
 عارفان بر بساط شهود در مقام قربت و انس مشاهدت اند . حسنات هر کس بر اندازه روش
 او . حسنات زاهدان همتی است مه از دنیا ، حسنات مریدان مرادی است مه از عقبی .
 حسنات صدیقان اشتیاقیست و ا دریدار (۱) مولی . زاهدان را خدمت است بر سنت ،
 مریدان را معرفت است در مشاهدت ، صدیقان را ثنا است در حقیقت . اینست نهایت روش
 سالکان ، و غایت رتبت صدیقان ، و آغاز جذبہ حق . مصطفی (ص) برین مقام بود که زبان
 ثنا بگشاد ، بنعت دهشت گفت : « لا احصى ثناء عليك ، انت كما اثنيت على نفسك » .
 « قل انني هدائي ربي الى صراط مستقيم » - صراط مستقیم را بدایتی و نهایتی
 است . بدایت سنت و جماعت است ، و نهایت انس یافت و دوام مشاهدت . سنت و جماعت
 آنست که آیات و اخبار صفات نا دریافته بجان و دل قبول کنی ، و بتصدیق و تسلیم پیش
 آئی ، و بر اسم و ظاهر بایستی (۲) ، و بخیال گرد آن نگردی ، و از تکلف و تأویل و تفکر
 در آن پرهیزی . بشرط زمت بی زیادت و بی نقصان ، می قیاس و بی تشبیه و بی کتمان ، و
 رسانیدن آن چنانکه رسید همچنان .

پیر طریقت گفته : هر که از در تصدیق و تسلیم در آید ، ویرا از سه شربت یکی
 دهند : یا شربتی دهند از معرفت ، تا دل وی بحق زنده گردد ، یا زهری دهند که نفس
 اماره در زیر قهر او کشته گردد ، یا شرابی دهند که جان از وجود او مست و سرگشته
 شود از اینجا یافت حقیقت و انس صحبت آغاز کند . لذت خدمت و حلاوت طاعت بیابد .
 سرور معرفت در پیوندد . بروح مناجات رسد . پس در شغلی افتد که از آن عبارت نتوان
 تا آنگاه که همه زندگانی شود در آن :

یا حیوة الروح مالی لیس لی علم بحالی
تلك روحی منك ملأی و سوادى عنك خالی

خالی نه‌ای از من و نبینم رویت جانی تو که با منی و دیدار نه‌ای!

« قل ان صلاتی ونسکی ومحیای ومماتی لله » - من علم انه بالله، علم انه لله ،
فاذا علم نفسه لله ، لم یبق فیه نصیب لغیر الله ، فهو مستسلم لحکم الله ، غیر معترض علی
تقدیر الله ، ولامعارض لأخیار الله ، ولامعرض عن اعتناق امر الله . این آیت از مصطفی (ص)
اشارت است فرا مقام مواصلت ، ومواصلت بحق پیوستن است ، واز خود باز رستن ، و نشان
این کار دلی است زنده بفکر ، وزبانی گشاده بذکر ، باخلق عاریت ، و باخود بیگانه ،
واز تعلق آسوده ، و بحق آرمیده .

پیر طریقت گفت : الهی ! تارهی را خواندی ، رهی در میان ملأ تنهاست ،
تا گفתי که بیا ، هفت اندام رهی شنواست . از آدمی چه آید ! قدر آدمی پیدا است ! کیسه
تهی و باد پیماست . این کار بیش از آدم و حواست ، و عطا پیش از خوف و رجاست ،
اما آدمی بسبب دیدن مبتلا است . بنابر کسی است که از سبب دیدن رهاست ، و باخود
بجفاست . گر آسبای احوال گردان است ، چه بود ، قطب مشیب بجاست :

ای دوست بجملگی ترا گشتم من حقا که درین سخن نه زرق است و نه فن
گرتوز خودی خود برون جستی پاک شاید صنما بجای تو هستم من .

« قل اغیر الله ابنی رباً » - اسواه اطلب حافظاً و راعیاً و وکیلاً ! و هو الذی کفانی

المهم ، و الهمنی الرشد ؟ ! چون سزد که دیگری را پرستم ، و خدای همگان اوست !
از کجا شاید که دیگری را خوانم و کافی مهمات اوست ! چرا بکسی طمع دارم ، و
بخشاینده (۱) فراخ بخش اوست ! شب معراج با سعید گفت صلوات الله علیه : یا محمد
سمیت نفسی معزأ و مذلاً ، وهم یطلبون العز من سوی ! و یطلبون الحاجة من غیری ! یاسید !

يَأْكُلُونَ رِزْقِي ، وَ يَشْكُرُونَ غَيْرِي ! يَا مُحَمَّد ! لَمْ أَكْلَفْهُمْ عَمَلِ الْغَد ، وَ هُمْ يَطْلُبُونَ مِنِّي رِزْقَ غَد !

« وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ خُلَافَ الْأَرْضِ » - این آیت امت محمد را هم تنهیت است، و هم مدحت ، و هم بشارت . تنهیت بسزا ، و مدحت نیکو ، و بشارت تمام . خبر میدهد کردگار قدیم ، و رهی دار کریم ، جل جلاله ، که شما که رهبران امت محمد اید و ارثان زمین شما اید ، خلیفتان خلق و بهینه ذرت آدم ، امت پیغامبری مهینه خلق عالم ای شما که خلائق اید ! بکنتم عدم باز شوید ، و روزنامه خود فرو نگرید ، تا رقم عزل ببینید ، که ما در ازل منشور کاینات بنام امت محمد نوشتیم (۱) .

« وَ لَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ » -
 بندگانی که خورشید فلک ارادت ایشانند ، مقبول شواهد الهیت ایشانند ، مسنقر عهد دولت اسلام ایشانند . لختی صدر اول بودند صحابه مصطفی ، سرهنگان درگاه خدا ، انصار نبوت و رسالت ، و اشراف دولت اسلام ، و ملوک مقعد صدق . حوکی (۲) با آخر رسیدند ، و در عالم روش سابقان پیوستند . جلال احدیت بصائر ایشان را سرمه عنایت کشید ، تا بجمال نبوت و رسالت سید انبیا بینا گشتند ، و بر اتباع سنت مبارک وی کمر بستند ، و بدوستی وی راست رفتند ، لاجرم از حضرت نذیر این تحفه یافتند که : « وَ اشوقاه الی لقاء اخوانی ! آن صدر اول و این جوگ (۳) آخر آیند که گفت رب العزة جل جلاله : « مائة من الاولین و ثلثة من الاخرین » ، و مصطفی (ص) هر دو اشارت فرموده ، و لاحقه بسابقه در رسانیده ، و گفته : « مثل امتی مثل القطر ، لایدری اوله خیر ام آخره » ؟ و الله اعلم .

سورة الاحراف

۱- النوبة الاولى

قوله تعالى

« بسم الله » بنام خداوند « الرحمن » بخشاینده « الرحيم » مهربان .
« المص »^(۱) « منم خداوند دانای راستگوی ، همه چیز دانم ، و حق از باطل جدا کنم .

« کتاب ، این نامه ای است » انزل اليك « فرو فرستاده آمد بتو » فلا يكن في صدرك حرج منه « مبادا که در دل تو کمائی بادا از آن » لعنذر به « تا سم نمائی و آگاه کنی ، آن » و ذكرى للمؤمنين^(۲) « و یاد کاری است گرویدگان را .
« آتبعوا » پس روید^(۱) « ما انزل اليكم من ربكم » آنرا که فرستاده آمد بشما از خداوند شما « ولا تتبعوا » و سر رو مبدید^(۲) « من دونه » فرود ازو « اولياء » هیچ معبودان و یاران و دوستان باطل را « قليلا ما تذكرون^(۳) » حون اندك بند می پذیرید و حق می دریاید !

« و کم من قرية » و خدا از شهرهائی « اهلکناها » که تباہ کردیم ، و مردمان آنرا هلاک کردیم « فجاءها » بآن آمد « باسنا » زور گرفتیم ما « بیاتاً » شبیخون « اوهم قائلون^(۴) » یا نیم روز خفته و ایشان در غفلت .
« فما كان دعويهم » نبود سخن ایشان و خواندن ایشان و بازخواست ایشان

« اِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا ، آنکه که بایشان آمد زور گرفتن ما » **« اَلَا اَنْ قَالُوا »** مگر که اقرار (۱) دادند و گفتند : **« اِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ (۵) »** که گناهکار ما ایم .

« فَلَنَسْئَلَنَّ » ناچاره خواهیم پرسید **« الَّذِي ارْسَلَ إِلَيْهِمْ »** ایشانرا که پیغام بایشان فرستاده آمد که پاسخ چه دارید **« وَلَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ (۶) »** و ناچار خواهیم پرسید فرستادگان را که پیغام رسانیدید و جواب چه شنیدید ؟

« فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ » و ناچار بر هر دو قوم خواهیم خواند گفت و کرد ایشان **« بَعْلَمَ »** بدانش خویش [که دانسته بودیم که همه چه گفتند ، و چه شنیدند ، و چه کردند هر دو گروه] **« وَ مَا كُنَّا غَائِبِينَ (۷) »** که نا آگاه نبودم و نه غائب و نه دور .

« وَالْوَزْنُ يَوْمُنَا الْحَقُّ » و سختن کرداران روز بودنی است **« فَمَنْ ثَقَلَتْ مَوَازِينُهُ »** هر که کران آمد از فرمان برداری ترازوی وی **« فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُثْلَحُونَ (۸) »** ایشانند که جاوید پیروز آمدگان اند .

« وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ » و هر که سبک آمد از نافرمانی ترازوی وی **« فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ »** ایشان زیان زدگان اند از خویشستن درماندگان **« بِمَا كَانُوا بآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ (۹) »** بآنچه بر خویشستن ستم میکردند که سخنان ما می کافر شدند

« وَ لَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ » و شما را در زمین نشادیم و جای دادیم و دست رس و پایگاه **« وَ جَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ »** و شما را در آن روزیها و آرام گاهها ساختیم **« قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ (۱۰) »** حون آنکه می سپاس دارید !

النوبة الثانية

روی ابی بن کعب قال ، قال السی (ص) : « من قرأ سورة الاعراف جعل الله بينه وبين ابليس سترًا ، وكان آدم له شفعا يوم القيامة » . این سورة الاعراف بعدد کوفیان

دویست و شش آیت است ، و سه هزار و هشتصد و بیست و پنج کلمه ، و سیزده هزار و هشتصد و هفتاد و هفت حرف . جمله بمکه فرو آمد بروایت جویر از ضحاک . مقاتل گفت : مگر پنج آیت که در مدنیات شمرند : « و استلهم عن القرية » نا بآخر پنج آیت . گفت : این پنج آیت به مدینه فرو آمد باقی همه به مکه فرو آمد .

و درین سوره منسوخ نیست مگر يك آیت ، و هی قوله تعالى : « خذ العفو وأمر بالعرف » . گفته اند که : اول این آیت منسوخ است ، و مائه آیت محکم ، و آخر آیت منسوخ . اول گفت : « خذ العفو » یعنی الفضل من اموالهم ، و این آن بود که در ابتداء اسلام کسی که صاحب مال بود ، هزار درم از بهر خویش بنهادی ، یا ثلث مال ، و باقی بصدقه دادی . و اگر صاحب ضیاع و زرع بودی ، يك ساله نفقه خود و عیال بنهادی ، و باقی بصدقه دادی . اگر پیشه ور بودی ، قوت يك روزه بنهادی ، و باقی بصدقه دادی . پس زكوة فرض آنرا منسوخ کرد و مائه آیت ، « وأمر بالعرف » یعنی بالمعروف ، این محکم است ، « و أعرض عن الجاهلین » منسوخ است بآیت سیف .

« المص » - نامی اسب از نامهای قرآن بقول حسن . آنکه گفت : « کتاب انزل اليك » مالمعلوم شود که نام قرآن است . میگوید : قرآن نامه ای است فرو فرستاده بتو . ابن عباس گفت : انا لله الصادق بروایتی دیگر هم از وی : انا لله افصل زید بن علی گفت : انا لله الفاصل . عكرمه گفت : انا لله اعلم وأصدق . عطاء بن ابی رباح گفت : تنائی است که الله بر خویشان کرد بسزای خویش و بقدر خویش . ابن عباس گفت : سوگند است که الله یاد کرد بنام خویش وصف خویش . قومی گفتند : معنی این همانست که گفت : « الم نشرح لك صدرك » ؛ و شرح این کلمات در صدر سورة البقرة مستوفی رفت . « کتاب انزل اليك » - ای : هذا كتاب انزل اليك ، « فلا يكن في صدرك حرج منه » ای شك منه ، ای من الكتاب أنه من الله . نگر که بگمان نباشی که این کتاب

از نزدیک خدا است ، و گفته اوست ، و صفت و علم اوست . معنی دیگر : فلا یضیق صدرک با بلاغ ما ارسلت به . باین قول « منه » این « ها » با انذار شود ، میگوید : یا محمد ! نگر تا دلت بتسک نیاید ، و از دشمن ترسی بیغام رسانیدن ، و ایشان را بیم نمودن ، و این از بهر آن گفت که مصطفی (ص) در ابتداء وحی از دشمنان میترسید و میگفت : « ای رب اننی اخاف ان یثلغوا رأسی » . پس رب العزة خبر داد که وی در امان و زینهار حق است ، و از کید دشمنان معصوم ، و ذلك فی قوله تعالی : « واللّٰه یعصمک من الناس » . پس گفت : « لتتذبره » - یعنی : ایمن باش و مترس ، و بقوت دل پیغام برسان ، و ایشان را بیم نمای ، و آگاه کن که این قرآن بآن فرو فرستادیم تا تو بوی انذار کنی ، و ایشانرا از عذاب ما بترسانی . « و ذکر ی للمؤمنین » یعنی : مواظب للمصدقین .

« اتبعوا ما انزل الیکم من ربکم » - این خطاب با اهل مکه است . ایشانرا اتباع دین حق میفرماید ، و بر طاعت خدا و رسول میخواند ، و از مخالفت دین و پرستیدن بتان باز میزند . میگوید : دین آنست که رسول آورد ، و کتاب خدا بآن فرو آمد . بر پی آن روید ، و بر پی ناطل مروید ، و فرود از الله این بتانرا بخدائی مگیرید ، و ایشانرا دوستان و یاران مگیرید و میپسندید .

« قلیلا ما تذکرون » - یعنی : قلیلا یا معشر المشرکین اتعاطکم ! و قیل : معناه ، قلیلا من یتذکر منکم ! حمزه و کسائی و حفص از عاصم « تذکرون » بتخفیف ذال خوانند . باقی بتشدید ذال ، مگر ابن عامر که بیاء و تاء خواند : « یتذکرون » علی الغیبة .

« و کم من قرية اهلکنها » - « کم » دومعنی را گویند : کثرة را و استفهام را ، و اینجا بمعنی کثرت است ، و القرية المدينة سمیت قرية ، لانها تفری الناس ای تجمعهم . « اهلکنها » ای : اهلکنها بالعباد ، یعنی الامم الماضین الذین کذبوا الرسل خبر

میدهد رب العالمین که مردمان شهرها بسی هلاک کردیم، و بایشان انواع عذاب فرو
کشادیم، و نشان ایشان از زمین برداشتیم چون عاد و ثمود و قوم لوط و قوم صالح
و قوم نوح و قوم تبع و امثال ایشان. رب العزة میگوید: «کلّ کذب الرسل
فحقّ وعید» - اینان همگان رسولان ما را دروغ زن گرفتند، تا واجب کشت و سزا،
رسانیدن بایشان آنچه بیم داده بودیم ایشانرا بآن. آنکه بیان کرد که ایشانرا چون
کشتیم و چون هلاک کردیم، گفت:

«فجاءها بأسنايائاً اوهم قائلون» - باس و بطش ما و عذاب ما فرا سرایشان
نشست ناگاه، و ایشان در خواب و غفلت. وقت شب بخون و وقت قیلوله بذکر مخصوص
کرد، که باین دو وقت مردم در خواب شوند، و از حوادث و طواریق غافل باشند. یعنی
که ایشان توقع نداشتند، و غافل بودند که ناگاه بایشان عذاب آمد. آنکه چون
عذاب معاینه بدیدند، بظلم خود و کفر خود اقرار دادند. اینست که رب العالمین گفت:
«فما کان دعویهم» - ای: قولهم و دعاؤهم و تضرعهم، «ان جاءهم بأسنا الا ان»
اقراروا علی انفسهم بالشرك، و «قالوا انا كنا ظالمين». ظلم ایدر (۱) بمعنی شرك است.
همانست که در سورة الانبیاء گفت: «یا ویلنا انا كنا ظالمين». فما زالت تلك دعویهم
حتی جعلناهم حصیداً خامدین». پشیمان شدند و بجرم خود اقرار دادند لکن بوقت
معاینه عذاب ندامت و اقرار سود ندارد، و تضرع و ابتهال بکار نیاید.

«فلنستلنّ» یعنی فی الاخرة «الذین ارسل الیهم» یعنی الامم الغالیة الذین اهلکوا
فی الدنیا، ما اجابوا الرسل؟ «ولنستلنّ المرسلین» ماذا اجیبوا فی التوحید؟ ونسألهم هل
بلغوهم؟ وقیل: لنسألنّ الذین ارسل الیهم عن قبول الرسالة والقیام بشروطها، ولنسألن
المرسلین عن اداء الرسالة و الامانة فیها، و قیل: لنسألنّ الذین ارسل الیهم عن حفظ

حرمت الرسل ، و لنسألن المرسلین علی الشفقة علی الامم . رب العزة جل جلاله خود دانامر که ایشان چه گفتند ؟ و چه جواب شنیدند ؟ اما در قیامت از ایشان پرسد تا حاجت آرد بر کافران که از توحید سرور زدند ، و حق نپذیرفتند ، و ایشانرا در آن عذر نماند ، و حجت نبود . آنکه در شرح بیفزود ، و این معنی را بیان کرد ، گفت :

« فلنقصنّ علیهم » - یعنی اعمالهم بعلم منا « و ما كنا غائبین » عن اعمالهم من الخير والشر فی الدنيا ، فلا يخفی علیهم منها صغیر ولا کبیر ، و لا سر ، و لا علانیة . خبر میدهد جل جلاله که : سؤال ما از ایشان نه از آنست که می ندانیم که چه گفتند ؟ و چه جواب شنیدند ؟ که ما کردار و گفتار و انفس و حرکات خلق همه دانسته ایم ، و شمرده ایم . بر ما هیچ (۱) پوشیده نیست ، و بعلم ما هیچ فرو شده نیست ، اما سؤال میکنیم از روی توبیخ و تقریع ایشان ، و اقامت حجت بر ایشان . و آنجا که گفت جل جلاله : « و لا یسأل عن ذنوبهم المجرمون » یعنی : لا یسألون سؤال استرشاد و استعمال ، اما هو سؤال توبیخ و تبکیت ، و قیل : انه فی وقت انقطاع المسئلة عند حصولهم علی العقوبة ، كما قال تعالی : « فیومئذ لا یسئل عن ذنبه انس ولا جان » ، و قیل : استشهاد الرسل کاستنطاق الجوارح ، و روی عن النبی (ص) انه قال : « ان الله یسأل کل احد بکلامه ، لیس ینه و ینه ترجمان » .

« والوزن یومئذ الحق » - میگوید : وزن اعمال روز رستاخیز بودنی است در ترازویی که آنرا عمود است و دو کفه و زبان . مردی از این عیاس پرسید که : ترازوی قیامت بر چه صفت است ؟ گفت : طول العمود خمسون الف سنة ، و هومن نور شطره ، و شطره من ظلمة . اما الظلمة فیها السیئات ، و الشطر الذی هو من نور ، فیه الحسنات ، فویل للمکذبین بهذا ایها الرجل ! و روی انه قال : الکفة الّتی توزن بها الحسنات

من نور ، وموضعها عن يمين العرش ، والتي توزن بها السيئات من ظلمة ، و موضعها عن يسار العرش . وروى ان داود النبي (ع) سأل ربه ان يريه الميزان ، فأراه ، فإذا كل كفة من كفتيه مثل السماء و الارض . فلما رآه خر مغشياً عليه ، ثم افاق ، فقال : الهى ! من يقدر على ان يملأها حسنات ؟ فقال الله سبحانه : يا داود ! انى اذا رضيت عن عبدى ملأتها بتمرة .

اگر کسی گوید : عمل از جمله اعراض است نه از جمله اجسام که در ترازو توان نهاد ، یا وصف آن بشکل و حقه توان کرد ، پس سختن آن در ترازو چون درست آید؟ و اعتقاد در آن چگونه توان داشت ؟ جواب آنست که : مقتضى خبر مصطفى (ص) آنست که این سخن بصحف آن باز میگردد ، یعنی که آن صحیفها که اعمال بنده در آن نوشته اند (۱) در ترازو نهند ، و این قول عبد الله بن عمرو است ، بدل علیه قول النبي (ص) : « يؤتى بالرجل يوم القيامة الى الميزان ، ثم يخرج له تسعة وتسعون سجلاً ، كل سجل منها مثل مد البصر ، فيها خطايا و ذنوبه ، فيوضع في كفة ، ثم يخرج له كتاب مثل الأمانة ، فيها شهادة ان لا اله الا الله ، و أن محمداً عبده و رسوله ، فيوضع في الكفة الاخرى ، فترجح خطايا و ذنوبه » . و قيل : يوزن الانسان كما قال عبيد بن عمير : يؤتى بالرجل العظيم الجثة ، فلا يزن جناح بعوضة . و قيل : يجعل الله في كفة الحسنات ثقلاً و في كفة السيئات خفة يراها الناس يوم القيامة .

اگر کسی گوید : اعمال و احوال بندگان همه بعلم خدا است . همه میدانند . خرد و بزرگ آن می بینند . کمیت و کیفیت آن و اندازه آن میشناسد ، پس سختن آن در ترازو چه معنی دارد ؟ جواب آنست که : رب العزة با خلق می نماید که بندگان را بنزدیک وی چیست جزاء کردار از خیر و شر ، و تا اهل سعادت را از اهل شقاوت بآن علامت باز دانند . گرانی کفه حسنات گروهی را نشان نجات است ، یعنی که الله نجات وی خواسته

و ویرا آمرزیده ، و گرانى کفه سیئات گروهى را نشان هلاک است ، يعنى که الله هلاک
وى خواسته ، و او را از درگاه خود رانده . و نیز تا الله را بر خلق حجت باشد هر جزاء
کردار (۱)، و دانند که الله مجازات که میکند بحق میکند ، و ایشان سزای آند ، و نظيره
قوله : « هذا کتابنا ينطق علیکم بالحق انا کنّا نستنسخ ما کنتم تعلمون » .

« فمن ثقلت موازينه » - میزان یکى است ، اما بجمع گفت ، از بهر آنکه
اعمال که بدان مى سنجند بسيار است ، و کثرت در آن است ، پس بحکم جوار اعمال
موزونه میزان را نیز بجمع گفتند ، همچنانکه ابراهيم (ع) يك مرد است در ذات خود ،
اما کثرت اتباع را ویرا امت نام نهادند : « ان ابراهيم کان امة قانتاً لله » . و روا باشد که
بلفظ جمع باشد و به معنی واحد ، چنانکه گفت : « يا ايها الرسل » و المراد به الرسول (ص)
و حده . جای دیگر گفت : « الذين قال لهم الناس » ، و المراد به نعيم بن مسعود ،
« ان الناس » يعنى ابا سفیان و اصحابه ، و گفته اند : میزان مشتمل است بر چند چیز :
عمود و لسان و کفتين ، و تا این اجزاء مجتمع نبود ، سختن بوى راست نیاید ، پس جمع
آن اشارت باجماع این اجزاست ، و قيل : لأن لكل عبد يوم القيامة ميزاناً ، يوزن به
عمله ، فلذلك ذكره على الجمع .

قال ابو بكر الصديق حين حضره الموت فى وصيته لعمر بن الخطاب :
انما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتّباعهم للحق فى الدنيا ، و ثقله عليهم ،
و حق لميزان يوضع فيه الحق غداً ان يكون ثقيلاً ، و انما خفت موازين من خفت موازينه
يوم القيامة باتّباعهم الباطل فى الدنيا و خفته عليهم ، و حق لميزان فيه الباطل غداً ان
يكون خفيفاً . و قيل : الموازين ثلاثة : میزان يفرق به بين الحق و الباطل ، و هو العقل ،
و میزان يفرق به بين الحلال و الحرام ، و هو العلم ، و میزان يفرق به بين السعادة و الشقاوة

وهو المشية والارادة ، والله اعلم .

« فمن ثقلت موازينه » - يعنى : رحبت حسناته على سيئاته و لو وزن ذرة ،
« فأولئك هم المفلحون » - افلحوا وسعدوا وخلصوا فى الجنة .

« ومن خفت موازينه » - اى رحبت سيئاته على حسناته ، « فأولئك الذين
خسروا انفسهم » صاروا الى العذاب . « بما كانوا بآياتنا يظلمون » - اى يجحدون بما
جاء به محمد (ص). اين « با » از بهر آن درآمد که مراد باین ظلم کفر و تکذیب است ،
چنانکه جای دیگر گفت : « فظلموا بها » اى فکفروا بها .

« ولقد مكنناكم فى الارض » - اين خطاب بامشرکان مکه است . يقول : مكنناكم
فيما بين مكة الى اليمن و الى الشام . ميگويد : شما را درين ديار حجاز از مکه تا
يمن تا بشام دست رس داديم ، و تمكين كرديم تا در آن مي نشينيد ، و اين راهها بر شما
گشاديم ، تا بتجارت در آن مي رويد ، و مال و نعمت در دست شما نهاديم ، تا از آن روزى
خود مي خوريد . المعاش جمع المعيشه ، و هو ما يتعيشون به ، و قيل : ما منه العيش
من مطعم و مشرب . آنکه گفت : « قليلا ما تشكرون » - اى ما اقل شکر کم ! و قد
فعلت بكم هذه كلها ، و قيل : معناه ، قل من يشكر منكم !

النوبة الثالثة

« بسم الله الرحمن الرحيم » - اسم يشير الى سموه فى ازله ، اسم يدل على
علوه فى ابدنه . سموه فى ازله نفى البداية ، وعلوه فى ابدنه نفى النهاية ، فهو الاول لا افتتاح
لوجوده الاخر ، لا انقطاع لثبوته الظاهر ، لا خفاء لجلال عزه الباطن ، لا سبيل الى ادراك حقه .
نام خداى كريم ، جبار ، نام دار ، عظيم ، اول بدانائى و توانائى ، و آخر
بكار رانى و كار خدائى ، ظاهر بگردگارى و پادشاهى ، باطن از چون و چرائى . اول هر
نعمت ، آخر هر محنت ، ظاهر هر رحمت ، باطن هر حكمت . اول كه نبوده ا دانست ،

آخر که میداند آنچه دانست . ظاهر بدانچه ساخت در جهان ، باطن از وهمهای پنهان ، فراخ بخشایش است و مهربان ، یگانه و یکتاست از ازل تا جاودان ، واحد و وحید در نام و در نشان ، رازها شنود چه آشکارا و چه نهان ، مایهٔ رمیدگان ، و پناه مضطربان ، و یاد گاری دلان :

بریاد تو بی تو روز گاری دارم در دینه ز صورت نگاری دارم !
 جنید گفت : بسم الله هیته ، و فی الرحمن عونه ، و فی الرحیم مودته و محبته .
 الله اشارت است بجلال الوهیت و عزت احدیت . رحمن اشارت است بکمال نعمت و حسن معونت و عموم رحمت بر کافهٔ بریت . رحیم اشارت است بمهر و محبت خصوصاً با اهل کرامت . **حمین منصور** گفت : « بسم الله » از بنده چنان است که کاف و نون از حق . چون حق گوید جل جلاله : « کن » ، پیش از آنکه کاف بنون پیوندند ، بفرمان الله عالمی در وجود آید . همچنین بنده چون بصدق گوید : « بسم الله » ، بر هر چه خواند راست آید ، و آنچه خواهد یابد بگفتار « بسم الله » . قومی حروف « بسم الله » تفسیر کرده اند که « با » بر خدا است با پیغامبران بالهام نبوت و رسالت . سین سر خدا است با عارفان بالهام انس و قربت . میم منت خدا است بر مریدان بنوام نظر رحمت . الف آلاء اوست . لام اول لطف او . لام دوم لقاء او . هاء تنبیه و ارشاد او . میگوید : بآلاء الله و لطفه وصل من وصل الی لقاء الله فاتقوا .

در اخبار موسی (ع) آورده اند که رب العزة در مقام مناجات با وی گفت : یا موسی ! ان الله الرحمن الرحیم . الکبرياء نعتی ، والجبروت صفتی ، والذیان اسمی ، فمن مثلی ؟ زهی سخن پر آفرین ، و بردلها شیرین ، نظم پاک ، و کف پاک ، از خداوند پاک . نظم بسزا ، و کف زیبا ، و علم پاک ، و مهر قدیم ، آئین زبان ، و چراغ جان ، و نثار جاودان . همی گوید : ای موسی ! منم خداوند همگان ، بار خدای مهربان ، کریم و لطیف ، نوازنده

بندگان، دارنده جهان، ونعمت بخش آفریدگان، ونوبت ساز جهانیان . الکبریاء نعتی .
ای موسی ! برتری وبزرگواری نعت من ، جباری و کامکاری (۱) صفت من ، دستان و
مهربان نام من ، درعالم خود که چون من؟ امید عاصیان بمن، درمان بلاها ازم ، شادی
درویشان بفضل من، آرام ایشان بوعدمن، منزلشان بر درگاه من، نشستن ایشان بامید
وصل من ، بودن ایشان در بند عهد من ، آرزوی ایشان سلام و کلام من ، شادی ایشان
بیدار من .

« ا لمص » - گفته اند که : علم همه چیز در قرآن هست ، و علم قرآن در
حروف اوائل سور است ، و علم حروف در لام الف است ، و علم لام الف در الف است ،
و علم الف در نقطه حقیقی است ، و علم نقطه در معرفت اصلی است ، و علم معرفت اصلی
در مشیت ازلی است ، و علم مشیت در غیب هویت ، و غیب هویت را غایت نیست ، و آنرا
دریافت نه (۲) ، که ویرا مثل ومانند نیست : « لیس کمثله شیء و هو السميع البصیر » .
حسین منصور گفت : الف الف ازل است ولام لام ابد ، ومیم مابین الازل والابد ، و صاد
اتصال قومی وانفصال قومی . صد هزار مدعی را بسموم آتش قهر بسوزند، و در وهند انفصال
افکنند ، تا يك جوانمرد را بنعت لطف در دائرۀ اتصال آرام دهند ، و تشنگی ویرا بشربت
طهوریت بنشانند . سر های سروران قریش را بسی در خاک مذلت بریدند ، چون
بوجهل و بولهب و عتبه و شیبه و ولید مغیره و امثال ایشان ، تا نقطه در دل (۳)
سلیمان و بلال و بودرداء سر از مطلع دولت خویش برزد ، و در حمایت عنایت سیداولین
و آخرین محمد مرسل شد . آری عقدی است که در اول بسته اند ، و عطری است که در
ازل سرشته اند، و خلعتی است که در کارگاه ازل بافته اند ، و کس را بر آن اطلاع نداده اند .
صد هزار جان مقدس فدای آن يك ذره عنایت باد که روز میثاق بر جانهای عاشقان تجلی

نمود، عنایة الازلیة کفایة الابدیة .

« کتاب انزل الیک » - عهد خصصت به من بین الانبیاء انک خاتم الرسل ، وعهدک خاتم المهدود ، تشرح به صدرأ ، و تقرّ به عیناً . یا محمد ! چشم روشن دار ، دل شاد و جان خرم (۱) ، که از میان پیغامبران کوی سبق تو بردی ، و دولت مواصلت در عین مشاهدت تو یافتی . پیغامبران همه بر خبر اند ، و تو با عیان . شراک نعلین تو آمد حاج همگان .

« فلا یکن فی صدرك حرج منه » - یا محمد ! نگر تا رک غیرت ینگیزی ، و حرج در دل خود نیاری ، بدان سبب که ما با موسی بر طور سخن گفتیم ، که آنچه گفتیم همه در کار تو گفتیم ، و حدیث تو کردیم . همانست که آنجا گفت : « و ما کنت بجانب الطور ان نادینا » . یا محمد ! و اگر با موسی سخن گفتیم ، از پس پرده گفتیم ، و با تودر خلوت « اوأدنی » بر بساط انبساط خود دانی که چه رفت و چه بود ؟

زان گونه پیامها که او پنهان داد یک ذره بصدهزار جان نتوان داد .
« فلا یکن فی صدرك حرج منه » - اینجا لطیفه ای نسکوست . « فی صدرك » گفت ، و « فی قلبک » نگفت ، از آنکه حرج را بصدر راه است ، و بقلب راه نیست . جای دیگر گفت : « و لقد نعلم انک یضیق صدرك » . اضافت ضیق با صدر کردند نه با قلب ، از آنکه قلب در محل شهود است ، و لذّة نظر ، و دوام انس ؛ و ما لذت نظر و انس شهود حرج نبود . مصطفی (ص) از اینجا گفت : « تنام عینای ولاینام قلبی » .

« اتبعوا ما انزل الیکم من ربکم » الایة - ای شما که خلائق اید ! عقلهای مدخول را و بصائر معلول را در بوته اتباع فرو گذارید ، و خود رایی و خود پسندی در باقی کنید ، که خود رایی را نوائی نیست ، و خود پسندی را روی نیست . نقادان دین اسلام و

خازنان حضرت نبوت دیر است تانافهای هدایت بر گشادند، و صبای دولت دین را فرمودند که نسیم ابن نافها بودیعت بتو دادیم. کرد عالم طواف همی کن، و احوال هر قومی مطالعت می کن. هر کجا دماغی بینی عاشقانه، و هر کجا دلی بینی بر مجمره قهر عشق سوخته، نسیمی ازوی بدان دل و بدان خاطر رسان. آن بیچارگان و یمایگان کفره قریش، آن راندگان حضرت، و مطرودان طبیعت، دماغهای ایشان در قهر خذلان بود. نسیمی نصیب دماغ ایشان نیامد، تا رب العزة بحکم حرمان ایشانرا میگوید: «قلیلاً ما تذکرون». «و کم من قرية اهلکناها» - کم من اهل قرية رکنوا الى الغفلة، و اغتروا بطول المهلة، فباتوا فی خفض الدعة، و أصبحوا وقد صادفتهم البلیا بغتة، و أدرکتهم القضية الازلیة. ملک سنة الله فی الذین خلوا من الکافرين وعادته فی الماضین من الماردین. ای مسکین! تکر که بروز کار امن و صحت و نعمت فریفته نگردي، و اگر روزی مرادیت بر آید، از دنیا ایمن نشینی، که زوال نعمت و بطش جباری بیشتر بوقت امن آید. يقول الله تعالى: «حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة»، «حتى اذا اخذت الارض زخرفها» الایة. «وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله» الایة، «یحسب أن ماله اخلده، کلاً»، «کم مرقوا من جنات و عیون» الایة، «اولم تکنونوا اقسامنم» الایة، «انی اریکم بخیر» الایة. هر که درین آیات تدبیر کند داند که این ساط لعب و لهو در نوشتنی است، و این خافهای بنقش و نگار گذاشتی است، و این جهانیان و جهانداران که خسته دهر اند، و مست شهوت، در سفینه خطر اند، و در گرداب هلاک:

در جهان شاهان بسی بودند کز کردون ملک

تیرشان پروین کسل بود و سنا نشان جان گذار

بنگرید اکنون بنات النعش وار از دست مرگ

نیزها شان شاخ شاخ و تیرهاشان تار تار

یکی از بزرگان دین بیناهای نعمات هتدو برگذشت ، آنجا که خورنق و سدیر کویند ، گفت : آن بناهای عظیم دیدم ، و ایوانهای برکشیده خراب گشته ، و دودی و گردی از آن برآمده ، همه بی کار و بی کس مانده . بدیده عبرت در آن می نگریستم و می گفتم : این سگانک ؟ این جبرانک ؟ ما فعل قطآنک ؟ گفتا : هاتفی آواز داد که : افناهم حدثان الدهر و الحقب و غالهم زمن فی صرفه نوب گفتا : و بر دیواری دیدم که خطی بدین صیغه نوشته که (۱) :

هذی منازل اقوام عهدتهم فی خفس عیش و عزّ ما له خطر
صاحت بهم نائبات الدهر فاقبلوا الی القبور فلا عین ولا اثر
« فلنستلن الذین ارسل الیهم »۔ سؤال تعنیف است و تعذیب « ولنستلن المرسلین »
سؤال تشریف است و تقریب . روز قیامت سؤال متقنن است ، از آنکه احوال خلق متفاوت است . سؤال هر کس بر اندازه روش او . قومی را از کردار پرسند . قومی را از نعمت . قومی را از صدق و صفاوت . قومی را سؤال کنند از روی سیاست و هیبت ، قومی را از لطف و کرامت . سؤال کردار آن است که : « فوربک لنسألنهم اجمعین عما كانوا یعملون » .
سؤال نعمت : « ثم لنستلن یومئذ عن النعم » . سؤال صدق و صفاوت : « لیسأل الصادقین عن صدقهم » . سؤال هیبت و سیامت : « این شرکاؤکم الذین کنتم تزعمون » ؟ و سؤال لطف و کرامت سؤال پیغامبران است ، وهو قوله تعالی : « ولنستلن المرسلین » .

« والوزن یومئذ الحق » ۔ وزن اعمال میزان اخلاص حق است ، و وزن احوال میزان صدق عدل . بیچاره و محروم کسی که عمل وی بریا آلوده ، و حال وی بعجب آمیخته ، که در مقام ترازو نه آن حال را قدری بود ، نه این عمل را وزنی . یقول الله تعالی : « فلا نقم لهم یوم القیمة وزناً » ، و در انر عمر است : حاسبوا انفسکم قبل أن تحاسبوا ،

و زنها قبل آن توزنوا، و تهیثوا للعرض الاکبر. میگوید: اعمال خویش را وزن کنید پیش از آنکه بر شما وزن کنند، و شمار خویش بر گیرید، و در کار خود نظر کنید، که عرض اکبر را و انجمن قیامت را چه ساخته اید؟ اینست که رب العالمین گفت: «و لتنظر نفس ما قدمت یداء»، و در خبر است که عاقل را چهار ساعت بود که سعادت خویش در آن طلب کند، و روزگار خویش بآن بیاراید: ساعتی که در آن حساب خویش کند، و اعمال و احوال خود سنجد، و ساعتی که وی را در آن باحق رازی بود، و نبازی نماید، و ساعتی که در آن تدبیر معاش خویش بجای آرد، و ساعتی که در مناجات و بدانیچه او را دادند از دنیا بیاساید.

«والوزن یومئذ الحق» - پیران طریقت و ارباب معرفت گفتند: موازین مختلف است: نفس و روح را میزانی است و قلب و عقل را میزانی، و معرفت و سر را میزانی. نفس و روح را میزان امر و نهی است، و هر دو کفه آن کتاب و سنت. قلب و عقل را میزان نواب است، و هر دو کفه آن وعد و وعید است. معرفت و سر را میزان رضا است، و هر دو کفه آن هرب و طلب. هرب از دنیا بگریختن است، و در عقبی آویختن، و طلب عقبی بگذشتن است، و مولی را جستن. همه چیزی تا نجوئی نیایی، و حق را تا ندایی نحوئی. از آنست که طالبان حق عزیز اند.

پیر طریقت گفت: الهی! اگر کسی ترا بطلب یافت، من خود طلب از تو یافتم. اگر کسی ترا بجستن یافت، من بگریختن یافتم. الهی! چون وجود تو پیش از طلب و طالب است، طالب از آن در طلب است که بی قراری مرو غالب است. عجب آنست که یاف نقد شد و طلب برنخواست. حق دیده ورشد، و پرده عزت سچاست! ای جمالی کز وصال عالمی مهجور و دور

بر میانشان از غمت جز حیرت و زناز نیست

دیدنها هست آری گفتیها روی نیست

در میان کام افعی صورت گفتار نیست.

۲ - النوبة الاولى

قوله تعالى: **وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ** شما را بیافریدیم **ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ** آنکه شما را جبرها نکاشتیم **ثُمَّ قَلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ** آنکه فرشتگان را گفتیم: **اسجدوا لآدم** سجود کنید آدم را **فَسَجَدُوا إِلَّا ابليس** سجود کردند مگر ابلیس **لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ** (۱۱) که وی از سجود کنندگان نبود.

قَالَ مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ الله گفت ویرا: چه باز داشت ترا که سجود نکردی؟ **إِذْ أُمِرْتُ** آنکه که فرمودم ترا **قَالَ إِنَا خَيْرٌ مِنْهُ** ابلیس گفت من بهام ازو **خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ** مرا که بیافریدی از آتش بیافریدی **وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ** (۱۲) و ویرا از گل آفریدی.

قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا گفت: اکنون پس فرو شو از آسمان **فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا** که نباید ترا و نرسد که کردن کشی کنی و در آسمان باشی **فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ** (۱۳) از بهشت سرون شو تو از کم آمدگانی خوار و از پسان (۱) **قَالَ انْظُرْنِي** ابلیس گفت: درنگ ده مرا **إِلَى يَوْمٍ يَعْثُونُ** (۱۴) تا آروز که آدم و فرزندان را بر انگیزانند پس مرگی (۲).

قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ (۱۵) الله گفت تو از درنگ دادگانی.

قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي ابلیس گفت: پس اکنون بآنچه مرا بی راه کردی **لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ** (۱۶) ایشان را در راه راست توتشینم و در گذرایشان **ثُمَّ لَأَنْتَبِهَهُمْ** آنکه در آیم بایشان (۳) **مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ**

از پیش ایشان و از پس ایشان « **وعن ایمانهم وعن شمالكهم** » و از راست ایشان و از چپ ایشان « **ولا تجد اکثرهم شاکرین** » (۱۷)، و بیشتر ایشان را سپاس‌دار و منعم‌شناس نیایی. « **قال اخرج منها** » الله گفت: بیرون شو از بهشت و آسمان « **مذموماً** » نکوهیده و ناشایست کرده « **مدحوراً** » رانده و دور کرده. « **لن تبعك منهم** » هر که بر پی تو بیاید از ایشان « **لأ ملأت جهنم منکم اجمعین** » (۱۸) « ناچاره پر کنم دوزخ را از شما همگان [از کفره جن و انس] .

النوبة الثانية

قوله تعالى: « ولقد خلقناکم ثم صورناکم » الایة - اقوال مفسران درین آیت مختلف است. قومی گفتند: این خلق آدم است و تصویر وی، یعنی: خلقنا اباکم و صورنا اباکم، یعنی آدم (ع)، بحکم آنکه فرزندان همه از اجزاء او اند، و منفصل ازو. خلق آدم را منزلت خلق همگان داد، و مضاف الیه بجای مضاف نهاد. و قول جمهور مفسران در خلق و تصویر آدم (ع) آنست که: رب العزة چون خواست که آدم را بیافریند، بزمین وحی آمد که: « **انی خالق منک خلقاً** »، منهم من یطیعنی، و منهم من یعصینی، فمن اطاعنی ادخلته الجنة، و من عصانی ادخلته النار » گفت: من از تو خلقی خواهم آفرید از ایشان هست که فرمان برداری کند، و هست که نافرمان شود. هر که فرمان بردار بود، او را بهشت فرو آرد، و هر که نافرمان بود او را با آتش بسوزم.

پس جبرئیل را فرستاد، تا قبضه‌ای خاک بردارد زمین بفریاد آمد: **انی اعوذ بعزة الذی ارسلک ان تأخذ منی الیوم شیئاً** یکون فیه عدلاً للنار نصیب. زمین بزهار آمد. جبرئیل او را ز نهار داد، و باز گشت. **میکائیل** آمد بفرمان حق تا قبضه‌ای بردارد، همان شنید و باز گشت **ملک الموت** آمد بفرمان حق جل جلاله زمین همان گفت. **ملک**.

الموت جواب داد که : و انا اعوز بعزته ان اعصى له امرأ . قبضه‌ای تر گرفت از چهار گوشه زمین ، از روی آنکه در آن هم شور بود و هم خوش ، هم سرخ و هم سیاه و هم سپیده ، هم هامون و هم شکسته . لاجرم فرزندان آدم مختلف آمدند چنانکه قبضه خاك مختلف بود ، فمنهم الطيب والخيث والصالح والجميل والقيح . از آن است که رنگ‌هایشان مختلف اس ، و صورتها و لونها و خلقها مختلف . قال الله تعالى : « ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم وألوانكم ان في ذلك لآيات للعالمين » .

ملك الموت آن خاك باسمان برد ، و فرمودند تا آن خاك بآب خوش و آب شور تر کردند . ازینجاس که طبایع (۱) و اخلاق فرزندان آدم متفاوت اس : بعضی خوشخوی اند ، و بعضی بدخوی . پس جبرئیل را فرمود تا از روضه مدینه آنجا که قبر مصطفی است صلوات الله علیه ، قبضه‌ای سپید برداشت ، قبضه نورانی که نور زمین از آن بود ، و بحوض کومر و تسنیم و سلسبیل تر کردند ، و بیالودند (۲) ، و از آن شمامه‌ای بساختند همچون دانه مروارید روشن ، و باسمانها بگردانیدند ، تا آسمانیان و جمله کرویّیان و قدیسان محمد را صلی الله علیه بشناختند ، و فضل و کرامت وی بدیدند ، پیش از آنکه آدم را شناختند . پس آن شمامه در طنت آدم نهادند ، و مایه خمیری کردند ، و روز کاری چنین فرو گذاشتند ، طیناً لازباً ، کلی دوسنده (۳) . پس روز کاری بر آمد تا صلصال گشت کلی خشك . صلصل ای صوت ، و حکمت درین کل خشك آن بود تا عالمان بدانند که کار وی ب صنع و قدرت بود نه بطبع و حیلت ، فان الطین الیابس لا ینقاد ولا یتأثی تصویره . پس رب العزة بکمال قدرت خویش ، و حلال عزت خویش آنرا جسدی ساخت افکنده میان مکه و طائف بر طریق فریشتگان چهل سال . اینست که رب العالمین گفت : « هدائی علی الانسان حین من الدهر لم یکن شئاً مذکوراً » .

قال : و کَلَّمَا مَرْءً بِهِ مَلَأَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ عَجِبُوا مِنْ حَسَنِ صُورَتِهِ وَطُولِ قَامَتِهِ ،
وَلَمْ يَكُونُوا رَأَوْا قَبْلَ ذَلِكَ مِثْلَهُ ، وَ مَرْءٌ بِهِ إِبْلِيسُ ، فَقَالَ : لَأَمْرٌ مَا خَلَقْتَ ؟ ثُمَّ ضَرَبَهُ بِيَدِهِ ،
فَإِذَا هُوَ أَجُوفٌ ، فَدَخَلَ مِنْ فِيهِ وَخَرَجَ مِنْ دُبُرِهِ ، وَقَالَ لِأَصْحَابِهِ الَّذِينَ مَعَهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ :
هَذَا خَلَقَ أَجُوفٌ ، لَا يَثْبُتُ وَلَا يَتَمَاسِكُ . وَقَالَ النَّبِيُّ (ص) : « خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مِمَّا قَدْ وَصَفَ
لَكُمْ مِنْ طِينٍ ، وَخَلَقْتَ الْمَلَائِكَةَ مِنْ نُورٍ » .

و درست آنست که الله تعالی قبضه ای خاک که آدم را از آن آفرید از روی
زمین خود گرفت ، بدل علی ذلك ما روی ابو موسی الاشعری أن النبی (ص) قال :
« ان الله تعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض ، فجاء بنو آدم على قدر الارض ،
منهم الاحمر والابيض والاسود و بين ذلك ، والسهل والحزن والخيث والطيب » ، و قد
اورد هذا الحديث ابو داود سليمان بن الاشعث المجستاني رحمه الله في سنته . وعليه
اهل السنة والجماعة .

قومی گفتند : « و لقد خلقناكم » با آدم شود ، « نم صورنا کم » با فرزندان .
یعنی : خلقنا اما کم نم صورنا کم فی ظهره ، و فی ذلك ما روی : ان النبی (ص) قال : « خلق الله
آدم ، ثم مسح ظهره بيمينه ، فاستخرج منه ذرية » و ذکر الحديث . این آفرینش اول
است که فرزندان آدم را نگاشتند ، و ایشانرا از صلب وی بیرون آوردند ، و برو عرض
کردند . میان ابی کعب و عبدالله عباس در آن خلاف است . عبدالله عباس گفت :
نطف بودند ، ابی کعب گفت : ارواح بودند . قومی گفتند : « خلقنا کم نم صورنا کم »
هر دو با فرزندان شود ، یعنی : خلقنا کم فی اصلاب الابهاء ، نم صورنا کم فی بطون الامهات ،
و فی ذلك ما روی : ان النبی (ص) قال : « اذا اراد الله خلق عبد ، فجاء مع الرجل المرأة طار
ماؤه فی کل عرق وعضو ، فاذا كان يوم السابع جمعه الله عز وجل ، ثم احضره کل عرق له
فی ای صورة ما شاء ركبہ » ، و قيل : خلقنا کم نطفاً وعلقاً و مضغاً ، نم صورنا کم بالوجوه

والعيون والاعضاء .

وفي ذلك ما روى ان النبي (ص) قال : « ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين ليلة ، ثم يكون علقه مثل ذلك ، ثم يكون مضغه مثل ذلك ، ثم يبعث الله عزوجل اليه ملكاً بأربع كلمات ، فيقول : اكتب اجله و رزقه . وشقى أو سعيد ، » ، وفي بعض الآثار : « ان الله عزوجل خلق الارض والسماء والجمادات اظهاراً لقدرته ، وخلق الملائكة والشیاطين والجن اظهاراً لسلطانه و هيئته ، وخلق بنی آدم اظهاراً لمغفرته و رحمته . »

« ثم قلنا للملائكة » - بر قول اول « تم » بموقع خویش افتاده ، وسخن بر يك نظم راست است بترتيب خویش ، كه خلق و تصوير و خطاب هر سه با آدم شود . اول خلق وی بود از كل ، پس تصویر ، پس خطاب ، و اگر خلق و تصویر با فرزند ان شود پس « ثم » معنی آنست كه : « ثم أخبركم اننا » قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين ، « لآدم مع الملائكة ، و فی علم الله (١) . و در بعضی تفسیر آورده اند كه رب العزة دو بار فریشتگان را سجود فرمود : آدم را يكبار آنكه كه خلقت وی تمام كشته بود ، و ذلك قوله : « فاذا سويته و نفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين » ، و يكبار آنكه كه گفت : « ابثوني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين » . و این قول بر خلاف اجماع مفسران است . قومی گفتند : بیست و اند فرشته بودند كه ایشانرا سجود فرمودند . قومی گفتند : فریشتگان زمین را فرمودند ، و قول درست آنست كه همه فریشتگان بودند ، كه رب العزة گفت : « فسجدوا للملائكة كلهم اجمعون » ، و این نهایت توکید است . « كلهم » دلیل است كه همه سجود كردند نه بعضی ، و « اجمعون » دلیل سرعت طاعت است یعنی كه همه بهم بودند در يك وقت نه در اوقات مختلفه ، و تمامی شرح این قصه در سورة البقرة رفت .

« قال ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك » - این سؤال توبیخ و تعنی است ، و « لا » زیاده است ، یعنی : ما منعك ان تسجد از امرتك ؟ این دلیل است که علی الانفراد او را سجود فرمودند ، پس با فرشتگان در خطاب شد ، و رب العالمین دانست که چه چیز او را بازداشت از سجود ، لکن خواست که ورا درین سؤال توبیخ کند ، و تا آنچه در دل دارد بزبان بگوید ، و باخلق نماید ، که وی معاند است ، تا این معنی موعظتی باشد فرزند آدم را ، و زجری باشد ایشانرا از نافرمانی .

« قال انا خیر منه » - یعنی معنی من السجود له انی خیر منه ، از کنت نارياً و كان طينياً ، والنار تغلب الطين . قال ابن عباس : اول من قاس ابليس ، فأخطأ القياس ، فمن قاس الدين بشيء من رأيه قرنه الله مع ابليس ، و قال ابن سيرين : اول من قاس ابليس ، وما عبدت الشمس والقمر الا بالمقاييس . ابليس قیاس کرد ، و در قیاس خطا کرد گفت : من از آتشم ، و آدم از گل ، و آتش به از گل ، پس من بهام از آدم . قیاس کرد و در قیاس خطا کرد ، که بعضی جواهر بر بعضی تفضیل نهاد ، بی آنکه ورا در آن علمی بود . جوهر آتش پسندید ، و جوهر گل بنکوهید ، و ندانست که این دو جوهر دو خلق اند از خلق خدا ، که منافع عباد را آفریدم ، و از آنجا که جوهریت است همه یکسان اند اگر اختلافیست در اعراض و اوصاف است ، و اگر ناچار است تفضیل بعضی بر بعضی ، پس گل فضل دارد بر آتش . از وجوه یکی آنکه در جوهر گل رزانت است و سکون و وقار و حلم و حیا و صبر ، و این داعیه توبه و تواضع و تضرع است و موجب مغفرت ، و در جوهر آتش خفت و طیش و حدت است و ارتفاع و اضطراب ، و این داعیه تمرد و استکبار است و موجب لعنت . دیگر وجه آنست که گل سبب جمع است ، و آتش سبب تفریق . سوم : آتش سبب عذاب است ، و گل سبب عذاب نیست . چهارم خبر ناطق است که : « تراب الجنة مشك ازفر » ، و در هیچ خبر نیامد که در بهشت آتش است ، یا در آتش خاک

است. چون درست شد که آتش را بر کل فضل است، و تفضیل جواهر بعضی بر بعضی وجه نیست، معلوم گشت که قیاس ابلیس خطا بود و عین معصیت و موجب لعنت، اما قیاس صحیح روا باشد و عین طاعت بود، چنانکه ابراهیم (ع) کرد: چون غروب کواکب و شمس و قمر دید دلیل گرفت بر حدوث آن، و دانست که آنرا محدثی و معدبری است. از آن بر گشت، و روی در طلب حق نهاد، گفت: «انی و جهت وجهی للذی فطر السموات والارض حنیفاً» الاية. لاجرم رب العزة اورا از آن باز نزد، و از وی طاعت شمرد. و گفته اند: جواب این سخن که ابلیس گفت: «انا خیر منه خلقتنی من نار و خلقتنه من طین» آنست که اینجا گفت: «و يقول الکافر یالیتنی کنت تراباً». فردا که کرامت آدم آشکارا گردد ابلیس گوید: کاشکی من از آن خاک بودمی (۱) که آدم را از آن آفریده اند.

«قال فاهبط منها» - یعنی من الجنة. وقيل: من السماء. «فما یکون لك ان تتکبر فیها» - یعنی فی الجنة. معنی آنست که از بهشت بیرون شو، و از آسمان بنزیر شو. آنکس که برتری جوید و فرمان را مخالف بود، ویرا نرسد و نرسد که در بهشت نشیند، یا در آسمان. والفرق بین النزول والهبوط ان النزول یقتضی انه منزلة بعد منزلة، و ليس كذلك الهبوط، لانه کالانحدار فی المرور الی جهة السفلى دفعة واحدة، و گفته اند: «منها» و «فیها» هر دوبا زمین شود، ای: فاهبط من الارض الی جزائر البحور، فما یکون لك ان تتکبر فی الارض علی آدم و ولده! میگوید: ترا نرسد که در زمین تکبر کنی، و برتری جوئی بر آدم و فرزندان. اکنون وطن ابلیس در جزائر است، و عرش او بر بحر است. و سلطان و عظمت او آنجا روان است. کس ویرا در زمین نبیند مگر بصورت پیری شکسته، بروی جامه ای کهنه، بر هیئت دزدان ترسان و لرزان. وقيل: «فاهبط منها» یعنی من المرتبة التي انت فیها، «فما یکون لك ان تتکبر فیها» ای تترفع و تمتنع عما امرت به. «فاخرج اناک من الصاغرين» الأذلاء بترك الطاعة.

« قال أنظرنی »۔ ابلیس تا بروز قیامت زمان خواست ، و درین زمان خواستن مراد وی آن بود تا مرگ نبچشد، گفت : « أنظرنی » ای : امهلنی ، « الی یوم یبعثون » من قبورهم ، وهو النفخة الاخرة عند قیام الساعة . رب العزة گفت : « انک من المنظرین » رو که ترا زمان دادم . قومی گفتند : این انتظار تا بنفخة اولی است . قومی گفتند : تا بروز قیامت . و درست آنست که وقت آن معین نیست ، که رب العزة بجواب وی نگفت : انک من المنظرین الی یوم یبعثون ، و لا الی یوم القیامة ، و آنجا که گفت : « الی یوم الوقت المعلوم ، » در آن تعیین وقت نیست ، و این تعیین در حق هیچ کس مقتضی حکمت نیست ، که هر که داند که تا کی میزید ، نفس خود فرا پی مرادات و شهوات و ارتکاب محظورات دارد ، و توبه و عنذر خواستن همیشه در تأخیر می نهد ، تا بآن وقت معین نزدیک گردد ، آنکه توبه کند ، پس در تعیین وقت مرگ اغراء است بر معاصی و دلیری ، و این در دین روا نیست ، و بحکمت راست نیست .

« قال فبما اخويتنی »۔ ای فبما اضللتنی ولعنتنی وخبیتنی وأهلکتنی . گفته اند : این « ما » مصدری است ، یعنی باغوائک ایای « لأقعدن لهم صراطك المستقیم » ، ای اترصد لهم فأصدهم عن سلوك الصراط المستقیم ، وهو الدین القيم ، وقیل : هو طریق الجنة ، وقیل : طریق مكة . قال النبی (ص) : « ان الشیطان قعد لابن آدم بطرقه ، فقعد له بطریق الاسلام ، فقال اسلم وتذر دینک و دین آبائک ؟ ! فعصاه ، فأسلم . ثم قعد له بطریق الهجرة ، فقال : اتهاجر وتذر أرضک و دیارک ؟ ! فعصاه ، وهاجر . ثم قعد له بطریق الجهاد ، و هو جهد النفس والمال ، قال : تقاقل فتقتل ، فتتکحم المرأة ، و یقسم المال ؟ ! فعصاه ، فجاهد . یکی از علماء دین و اصحاب حدیث در مسجد حرام نشسته بود نام وی طاوس .

فقیهی قدری در پیش وی شد . طاوس بچشم انکار دروی نگرست ، و او را از مسجد بیرون کرد . یکی گفت طاوس را که : این مردی فقیه است ، بروی می استخفاف کنی ؟ ! طاوس

گفت : ابلیس اققه منه ، يقول ابليس : « رب بما اغويتني » ، وهذا يقول : انا اغويت نفسي ، یعنی که ابلیس اغواء و اضلال از حق دید ، و قدری از خود می بیند ، پس ابلیس ازو فقیه تر بود .

« ثم لآتينهم » - آنکه در آیم برایشان « من بین ایدیهم » ازیش ایشان ، یعنی از سوی دنیای ایشان بأمل دراز نمودن ، « ومن خلفهم » و از سوی آخرت ایشان بفراموش کردن آن برایشان ، « وعن ایمانهم » و از سوی دین ایشان ، چنانکه آنجا گفت : « انکم کنتم تأتوننا عن الیمین » ای من قبل الدین ، « وعن شمائلهم » من قبل دنیاهم و امانیهم ، و يقال من بین ایدیهم من قبل الاخرة ، فأزین لهم التکذیب بالبعث و بالجنة و النار ، و من خلفهم ، یعنی من قبل الدنيا فأزینها فی اعینهم ، فأرغبهم فیها ، فلا یعطون فیها حقاً ، و عن ایمانهم ، یعنی من قبل دینهم ، فان كانوا علی هدی شبهته علیهم ، حتی یشکوا فیہ ، و ان كانوا علی ضلالة زیستهایلهم ، و عن شمائلهم ، یعنی من قبل الشهوات و اللذات من المعاصی و أشتهیهایلهم ، و يقال : من بین ایدیهم مکابرة ، و من خلفهم مخالطة ، و عن ایمانهم من طریق الهدی ، و عن شمائلهم الاحتجاج بحجج المضلین .

قال ابن عباس : ولم یقل من فوقهم ، لان رحمة الله تنزل علیهم من فوقهم ، ولم یقل من تحتهم ، لان الاتیان منه موحش . و قال فی الاولین « من » لابتداء الغایة ، و فی الاخرین « عن » ، لان « عن » يدل علی الانحراف . « و لا تجد اکثرهم شاكرین » موحدین مطیعین . قال الحسن : لما اغوی آدم (ع) علم أن ذریته اضعف منه ، فقال الله : « ولقد صدق علیهم ابلیس ظنه » .

« قال اخرج » - ای قال الله لابلیس اخرج منها . این امر اهانت است نه امر تکلیف ، و اگر نه امر اهانت بودی امتناع نمودی ، چنانکه در « اسجدوا لآدم » کرد . « قال اخرج منها » ای من الجنة ، « مذموماً » ای مذموماً معیباً بأبلغ الذم و العیب . الذم و الذمیر و الذم ، العیب .

«مدحوراً» ای مطروداً مبعداً من رحمة الله، وقبل : مطروداً من السماء . « لمن تبعك منهم » این لام ایند (۱) لام قسم است، و «لأملأن» این لام جواب قسم است، ای لمن تبعك منهم علی دینك من اولاد آدم «لأملأن جهنم منكم اجمعين» یعنی من الكافرين وقرنائهم من الشياطين. كرر الخروج فی هذه الايات ثلاث مرات، لان الاول خروج مطلق، والثاني خروج بصفة صفار وذل، والثالث بصفة طرد وذم شدید. قال سعيد بن المسيب : ابليس ابوالشياطين، و هم ذكور واناث، يتوالدون ولا يموتون، والجان ابوالجن، وهم ذكور واناث، يتوالدون و يموتون، والملائكة ليسوا بذكور ولا اناث، ولا يتوالدون ولا يموتون.

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « ولقد خلقناكم ثم صورناكم » الاية - خداوند حكيم، جبار نام دار عظيم، كرد كار رهی دار عليم، جل جلاله و عظم شأنه، منت می نهد بر فرزند آدم، ونيك خدائي ونيك عهدی خود درياد ایشان می دهد میگوید : شمارا من آفریدم، وچهرهای زیباتان من نگاشتم. قد وبالاتان من کشیدم دوچشم بینا و دو گوش شنوا و زبان گویاتان من دادم. و من آن خداوندی که از نیست هست کنم، وز (۲) نبود بود آرم، وز آغاز نوسازم. نگارنده رویها منم . آراینده همه نیكوئنها منم. جفت سازنده هر چیز بایار منم. کننده هر هست چنانکه سزاوار منم. آسمان و زمین و جمادات آفریدم اظهار قدرت را، ملائکه و شياطين و جن آفریدم اظهار هیبت را. آدم و آدمیان را آفریدم اظهار مغفرت و رحمت را. هفتصد هزار سال جبرئیل و میکائیل و اسرافیل و کرویّان و حافین و صافین کرد کعبه جبروت طواف کردند، و سیوح قدوس گفتند. هر گز بنام و دودی و مهربانی و دوستی ما راه نبردند، و خود نشناختند. هر گز زهره نداشتند که دعوی دوستی ما کنند، ما خود

دعوی دوستی خاکیان کردیم که : « نحن اولیاءکم » ، « یحبهم » . چندین نام خود از دوستی و مهربانی برایشان مشتق کردیم که : « هو الغفور الودود الرؤف الرحیم » . فریشتگان را همه قهاری و جباری نمودیم ، در حجب هیبتشان بداشتیم . خاکیان راهمه رؤفی و رحیمی نمودیم ، بر بساط انبساطشان بداشتیم . در میان فریشتگان جبرئیل مقدم و محترم بود ، و بتخصایص قربت مخصوص بود ، و نامش خادم الرحمن بود . پیوسته بر بساط عدل بنعت هیبت ایستاده بود . هرگز بساط فضل و انبساط ندیده بود . تا آدم صغی (ح) نیامد فراق و وصال و رد و قبول نبود . حدیث دل و دلارام و دوستی نبود . این عجائب و ذخائر همه در جریده عشق است ، و جز دل آدم صدف در عشق نبود . دیگران همه از راه خلق آمدند . او از راه عشق آمد : « یحبهم و یحبونه » . از آدم تسبیح و تقدیس بیش نبود . کارایشان یگرننگ بود . عجائب خدمت و آداب صحبت و ذخائر مودت و لطائف محبت بآدم پیدا گشت ، که بوقلمون تقدیر بود .

این رسم قلندری و آئین قمار در شهر تو آوردی ای زیبا یارا

« ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم » - فریشتگان را فرمودند که آدم را سجود کنید . سرش آنست که فریشتگان بچشم تعظیم در آن عبادت بی فترت خود می نگرستند ، و تسبیح و تقدیس خویش را وزنی تمام مینهادند ، و لهذا قالوا : « و نحن نسبح بحمدك و نقدر لك » . جلال احدیت و جناب جبروت عزت استغناء لم یزل با ایشان نمود از طاعت همه مطیعان و عبادت همه آسمانیان ، گفت : روید ، و آدم را سجود کنید ، و آن سجود خود را بحضرت عزت مابس وزنی منهدید . هنوز رقم وجود بر موجودات نکشیده بودیم ، که جمال ما شاهد جلال ما بود ما خود بخود خود را بسندیدیم . امروز که خلق آفریدیم ، همان عزیزیم که بودیم . از ایمان و طاعت حدثنان جلال لم یزل رایبوندی می در نباید :

و لوجهها من وجهها قمر و لعینها من عینها کحل .

لطیفه دیگر شنو از اسرار « ولقد خلقناکم تم صورنا کم ثم قلنا للملائكة اسجدوا

لآدم : آدمی جسم است وجان ، و آنچه را جسم وجان است ، ارآن عبارت نتوان :
مکن درجسم وجان منزل، که این دوست وآن والا

قدم زین هر دو بیرون نه ، مه اینجا باش ومه آنجا.

جسم را گفت : « ولقد خلقناکم ». جان را گفت : « نم صورنا کم ». همانست که
جای دیگر گفت : « ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طین ». باز گفت : « نم انشاءنا خلقاً
آخر ». وبدان که این خانهای خلایق از هفتاد هزار پرده بر آورده اند، پردهای نور وظلمت،
و خبر بدان ناطق است : « ان لله تعالی سبعین الف حجاب من نور وظلمه ». هر چه نور است،
تغم کلمه طیه است، و هر چه ظلمت تخم کلمه خبیثه ، و آنکه همه بخاک پیوشیده، و خاک
پرده همه گشته. کوئی درین جمله خزینة اسرار کیست؟ و آن درمکنون تعبیه دربار کیست؟

با هر جانی بغمزه رازی داری بر شارع هر دلی جوازی داری!

در دور آدم صفی آفتاب عزت دین از مرج شرف خود بتافت. هر کسی بنقد خویش
بینا شد. آدم محک بود ، « وعصی آدم » سیاهی محک بود، هر کسی نقد خویش بر محک نزد،
تا نقد هاشان بیان افتاد که چیست ملاعلی بنقد پندار « ونحن نسبح بحمدك » بینا شدند.
ابلیس مهجور بنقد « انا خیر » بینا شد. آنجا خاری بود محقق، و کلی بود مزور، کل بکند
وبینداخت، و خار بماند در دیده پنداشت :

كلها كه من از باغ وصال چیدم

در هاكه من از نوش لبث دزدیدم

آن گل همه خار گشت در جان رهی

وان در همه از دیده فرو باریدم

آن مهجور مطرود هفتصد هزار سال مهمان پندار بود. با خود درست کرده که در
معدن او زر است، و خود کبریت احمر است ! چون نقد خویش بر محک صفوت آدم زد ،

نقدش قلب آمد در معدن خود نطف و قیر دید، و بجای زر سبج سیاه دید (۱) :

در دیده رمی ز تو خیالی بنگاشت

م دیدن آن خیال عمری بگذاشت

چون طلعت خورشید عیان سر برداشت

در دیده هوس بماند و در سر پنداشت.

گفته اند که : ابلیس به پنج چیز مستوجب لعنت و مهجور در گاه بی نیازی شد، و آدم بعکس آن به پنج چیز کرامت حق یافت و نور هدی و قبول توبه یکی از آن است که ابلیس «لم یقر بالذنب»، بگناه خویش معترف نشد. کبر وی او را فراعتراف نگذاشت، و آدم بصف عجز باز آمد، و بگناه خویش مقرر آمد. دیگر «لم یندم علبه»، ابلیس از کرده پشیمان نکشت، و عذر نخواست، و آدم از کرده خود پشیمان شد، و عذر خواست، و تضرع کرد سوم «لم یلم نفسه»، ابلیس در آن نافرمانی با خود نیفتاد، و ملامت نفس خود نکرد، و آدم روی با خود کرد، و خود را در آن ذلت ملامت کرد. چهارم «لم یری التوبه علی نفسه واجباً»، ابلیس توبه بر خود واجب ندید. از آن عذر نخواست، و تضرع نکرد، و آدم دانست که توبه کلید سعادت است، و شفیع مغفرت، بر خود واجب دید، و بشتافت، و تاروی قبول ندید باز نگردید. پنجم آنست که: «فقط من رحمة الله»، از رحمت خدا نومید شد ابلیس ندانست آن بدبخت که نومیدی از لثیمان باشد، و رب العزة لثیم نیست، و حنانکه نومیدی نیست، ایمنی هم نیست، که ایمنی از عاجزان باشد، والله عاجز نیست. پس چون نومید شد آن شقی در توبه بوی فرو بسته شد، و آدم نومید نکشت. دل در رحمت و مغفرت سست. مردر گاه بی- نیازی میزاید و می نالید، تا بر رحمت و مغفرت رسید.

پیر طریقت گفت : میدان راه دوستی افراد است. آشمنده (۲) شراب دوستی

از دیدار بر میعاد است. برسد هر که صادق روی به آنچه مراد است.

۳- النبوة الاولى

قوله تعالى : « ويا آدم اسكن انت وزوجك الجنة » ای آدم ! آرام گیر و بنشین تو و جفت تو در بهشت « و كلا من حيث شئتما » و میخورید هر دو از هر جائی که خواهید « ولا تقربا هذه الشجرة » و نزدیک این يك درخت مگردید « فتكونا من الظالمين » (۱۸) ، که آنکه از ستمکاران بید (۱) برخود

« فوسوس لهما الشيطان » در دل داد ایشانرا دبو و بایست گشت در ایشان و بایستاد کرد بر اندیشه ایشان « لیدی لهما » تا ایشانرا بآن روز آورد که پیدا کرد ایشانرا « ما ووری عنهما من سواتهما » آنچه پوشیده بود از عورت های ایشان « وقال » و گفت ابلیس ایشانرا هر دو « ما نهیکما ربكما » باز نزد خداوند شما « عن هذه الشجرة » از خوردن این درخت « الا ان تكونا ملکین » مگر که تاشما دو فرشته نبید (۲) که مرگی (۳) نجشید « او تكونا من الخالدين » (۴) و ایدر (۴) جاوید نبید (۵) .

« و قاسمهما » و سو کند خورد ایشانرا هر دو « انی لکماله من الصالحين » (۲۱) ، که من شما را از نیک خواهانم .

« فدلّیها بغرور » فرو هشت ایشانرا از بالای بهشت در زمین بفریب (۶) « فلما ذاقا الشجرة » چون بحشیدند از درخت « بدت لهما سواتهما » دید آمد ایشانرا عورت های ایشان « و طفقا یخصفان علیهما من ورق الجنة » و درایستادند و برهم می نهادند بر عورت خویش از برگ درخت بهشت « و نادیهما ربهما » باز خواند

۱- ج : باشید . ۲- = باشد . ۳- ج : مرگ . ۴- ج : ایجا . ۵- ج : بایستد .

۶- ج : بفریب .

الله ابشارا: «الم انهكما» نه شما را بازدم «عن تلكما الشجرة» از آن يك درخت
 «وأقل لكما» و كفتم شمارا «ان الشيطان لكما عدو مبين (۲۲)» كه ديو شما را
 دشمنی است آشكارا!

«قالا» گفتند هر دو آدم و حوا: «ربنا» خداوند ما! «ظلمنا انفسنا»
 ستم كرديم بر خود «وان لم تغفر لنا» و اگر نيامرزی ما را «و ترحمنا» و
 بنده بخشائی بر ما «لتكونن من الخاسرين (۲۳)» ناچاره از زیان كاران يسم (۱).
 «قال اهبطوا» الله كف فرو روید از آسمان «بعضكم لبعض عدو»
 يكديگر را دشمن «ولكم في الارض مستقر» و شما را در زمین آرامشگاهی و
 روزگار گذاشتی «و متاع الى حين (۲۴)» و برخورداری تا روز رستاخیز.

«قال فيها تحيون» گفت در زمین زنده می بید (۲) «وفيهاموتون» و در
 زمین می میرید «و منها تخرجون (۲۵)» و شما را از زمین بیرون آرند

«يا بني آدم» ای فرزندان آدم! «قد انزلنا عليكم لباسا» بر شما فرو
 فرستاديم پوشیدنی «يواری سواكم» كه پوشیده دارد عورت های شما «وريشا» و
 جامه ای كه آسای هر كس بآن بدانند «ولباس التقوى ذاك خير» و لباس پرهیز
 از همه لباسها به «ذلك من آيات الله» این [بخشن لباسها لباس ضرورت و لباس
 مروت و لباس دیانت] از نشانه های نيك خدائی خدا است، [و از شگفته های لطیف كه اوساخت
 «لعلهم يذكرون (۲۶)» تا مگر دریاوند (۳) خدائی وی و پند پذیرند از وی.

«يا بني آدم» ای فرزندان آدم! «لا يفتنكم الشيطان» شما را فتنه
 مكناد ديو، و تباهی میفكند «كما اخرج ابويكم من الجنة» چنانكه پدر و مادر
 شما را بيرون آورد از بهشت «ينزع عنهما لباسهما» می بر كشید بر سر ایشان جامه

ایشان « لیریهما سوآتهما » تا بایشان نماید عورت‌های ایشان « الله یریکم هو و قبیلہ » دیو می‌بیند شمارا، او و گروه او « من حیث لاترونهم » از آن جای که نمی‌بینید شما او را و جو که (۱) او را « انا جعلنا الشیاطین » ما شیاطین را کردیم « اولیاء للذین لایؤمنون (۲۷) » هم‌کاران (۳) و یاران و دوستان ایشان که نمی‌گروند .

« و اذا فعلوا فاحشة » و چون (۳) بدی کنند « قالوا وجدنا علیها آباءنا » گویند که پدران خود را برین یافتیم « والله أمرنا بها » و الله ما را برین فرمود « قل ان الله لایأمر بالفحشاء » گوی الله هیچ زشت و ناپسند نفرماید « اتقولون علی الله ما لاتعلمون (۲۸) » چیزی می‌گوئید بر الله که ندانید ؟ !

النوبة الثانية

قوله تعالى : « و یا آدم اسکن » - ای : و قلنا له بعد اخراج ابليس من الجنة : « یا آدم اسکن انت و زوجك الجنة » ای اتخاذها مسکناً تسکنان فيه . پس از آنکه ابليس نا فرمانی کرد ، و او را از بهشت بیرون کردند ، با آدم (ع) این خطاب رفت که : « یا آدم اسکن انت و زوجك الجنة » . ای آدم ! در جنة الخلد آرام گیر تو و جفت تو حوا ، و آنرا مسکن خویش سازید . سکون ضد ، حرکت است ، و ساکن منزل اگر چه حرکت کند ، او را ساکن گویند ، که سکون بر حرکت غلبه دارد در بیشترین اوقات شبانروز . و این بهشت که آدم را فرمودند تا در آن نشیند جنة الخلد است ، که رب العزة مؤمنان را آفریده ، و ایشانرا وعده داده که در آن شوند ، و ذلك فی قوله : « قل اذلك خیرام جنة الخلد النی وعد المتقون » ؟ « مثل الجنة التي وعد المتقون » ، « تلك الجنة النی نورث من عبادنا من كان تقياً » . قومی از اهل بدعت گفتند : آن بهشتی بود در آسمان که آدم و حوا را

بود علی الخصوص، نه آن جنة الخلد که مؤمنان را وعده داده اند، و قومی گفتند: در زمین بود آن بهشت، و این هر دو قول باطلست، و قول درست آنست که اول گفتیم .

« فکلا من حیث شئتما » - متى شئتما ، و این شئتما و کیف شئتما . « ولا تقربا هذه الشجرة » - یقال: قرب الشيء ، لازم، و قریته متعد، و الشجرة هی شجرة العلم، من اكل منها علم الخیر و الشر ، و قيل : شجرة الخلد التي تأكل منها الملائكة ، و قيل : شجرة من اكل منها احدث، و لا ينبغي أن يكون فی الجنة حدث. و عن اهل الكتابین انها شجرة الحنظل، ای لیستدلا علی مرارة احوال الدنيا ، و قيل : هی الکرم . قال سعيد بن المسیب : والله ما اكل منها و هو یعقل ، و لكن حوا عصرت الکرم فسقته حتی سکر، ثم قادته . « فتکونا من الظالمین » - موضعه من الاعراب نصب علی الجواب ، و قيل جزم علی النهی . « فوسوس لهما الشیطان » - ای وسوس الیهما . قيل : کان وسواساً و الهاماً، و قيل : کان کلاماً، لقوله عقیبه : « و قال ما نهیکما » ، و قيل : اصل الوسوسة الدعاء الی امر بصوت خفی کالخشخشة و الهیمة . « لیبدی لهما » این لام لام عاقبت گویند ، یعنی : ان عاقبة تلك الوسوسة أدت الی ان بدت لهما سوآتهما . سوآة نامی است آن موضع را از عورت که پوشیدن آن فرض است، آنکه آنرا نام نهادند هر چیز را که آدمی آنرا پوشیده خواهد از افعال فواحش . یقال : وجدت فلاناً علی سوآة، ای علی فاحشة ، و قایل گفت برادر خویش را : « سوآة اخي » . جيفة هایل را سوآة خواند از بهر آنکه نمیخواست که او را کشته بینند ، که در ظهور او سوآة فعل قایل می بیند (۱). قتاده گفت : هما کانا لایریان سوآتهما قبل المعصية، و قيل : لم یکن یری کل واحد منهما عورة صاحبه قبل المعصية، فلما عصیا بدت عوراتهما .

« و قال ما نهیکما » - این « قال » تفسر و سوسه است، « عن هذه الشجرة » یعنی

عن اكلها ، « الا ان تكونا ملكين » يعنى : ان لاتكونا ملكين لامموتان كما لامموت
 الملائكة ، وقيل : ان لاتكونا ملكين بكسر اللام من الملك ، اخذ من قوله : « هل ادلك
 على شجرة الخلد وملك لا يبلى » . « او تكونا من الخالدين » - اى الباقيين الذين لا يموتون .
 « وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين » - اول كسى كه سو گند بدروغ خورد
 ابليس بود ، و ايشانرا فریفته بسو گند كرد . ندانسته بودند كه كسى باشد كه به الله سو گند
 بدروغ خورد . ازینجا گفته اند كه : مؤمن را بالله توان فریفت ، ومنه قول بعضهم : من خادعنا
 بالله خدعنا به . قال النبى (ص) : « المؤمن غر كريم و الفاجر خب لئيم » . ابليس گفت :
 مرا پیش از شما آفریدند ، و آن دامن كه شما ندانید . نصیحت من بپذیرید . و آنكه سو گند
 یاد كرد به الله كه من شما را نيكخواهم . اين درخت درخت خلد است . ازین بخوريد تا
 ایدر (۱) جاويد بمانيد . رب العالمين گفت :

« فذلّهما بغرور » - حطّهما الى المعصية ، وجرّاهما على المخالفة ، وزيّن لهما
 الباطل ، وغرّهما بهذه اليمين . ومعنى الغرور اظهار النصح مع ابطان الشر . فلما ذاقا الشجرة
 بدت لهما سوآتهما « - ظهرت عورة بعضهما لبعض ، و نزع عنهما لباسهما ، و كان من نور
 لم يبق منه عليهما شيء الا ما فى الاطراف وهى الاظافر .

قال ابراهيم بن عباس : كانت كسوتهما من النور ، و قيل : كانت حلّة ، وقال قتادة :
 كان لباس آدم و حوا ظفراً كله ، فلما وقعا فى الذنب بدّل بهذا الجلد ، و ابقیت منه بقية
 فى اقلامهما ، ليتذكّرا بذلك اول حالهما . روى ابي بن كعب عن النبى (ص) ، قال : « ان آدم
 كان رجلاً طوالاً ، كأنه نخلة سحق كثير شعر الرأس ، فلما وقعا فيما وقع من الخطيئة بدت
 له سوآته ، و كان لا يراها قبل ذلك ، فانطلق هارباً فى الجنة ، فتعلقت به شجرة من شجر
 الجنة . قيل هى شجرة العناب ، وقيل : شجرة التين ، فحبسته بشعره ، فقال لها : ارسلىنى فقالت :
 لست بمرسلتك ، فناداه ربه : يا آدم : امنسى غفراً ؟ قال : رب استحيى منك . قال : يا آدم !

الم يكن لك بما ابحتك من الجنة مندوحة عن الشجرة؟! فقال : بلى وعزتك ، ولكن ما ظننت ان احداً من خلقك يحلف بك كاذباً . قال : فبعزتي لأهبطنك الى الارض ، ثم لانتال العيش الاكدآ . قال : فعلم صنعة الحديد ، وأمر بالحرث ، فحرث ، وزرع ، ثم سقى ، حتى اذا بلغ حصد ، ثم نقاه ، ثم طحنه ، ثم خبزه ، ثم اكله .

« وطفقا يخصفان عليهما » - اى اقبلا يرقعان الورق و يلصقان بعضه على بعض كهيئة الثوب ليستترا به . قيل : هو ورق التين ، وقيل : ورق الموز . « خصف » برهم ساختن است تويهاى نعل را ، وآنچه بدان ماند ، وآنكس را خصاف كويند ، وآن چیز را خصيف . اين آيت دليل است كه كشف عورت از عهد آدم باز قبيح است ، و اظهار آن معصيت ، وفى قوله : « فلما ذاقا الشجرة » رد على من زعم انه اذا ذاق الخمر لم يعص الله « و ناديهما ربهما الم انهما عن تلكما الشجرة » - اى عن اكلها ، « و اقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين » ظاهر العداوة . روى أن آدم و ابليس التقيا معاً عند رب العالمين ، فقيل لآدم : انك لن تلقاه بعد هذا المجلس ابداً ، و كل شىء حدثتك نفسك خلاف طاعتى فهو من امر هذا .

« قالاربنا ظلمنا انفسنا » - اسأنا اليها بالمعصية ، « وان لم تغفر لنا ذنوبنا و تجاوز عنا لنكونن من الخاسرين » فى العقوبة . گفته اند : روز عاشورا بود ، روز آدينه كه الله ويرا توبه داد ، و توبه وى قبول كرد .

« قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم فى الارض مستقر و متاع » - شرح اين آيت در سورة البقره مستوفى رفت . روى عن الصدى ، قال : اخرج آدم من الجنة ومعه حجر فى يده اليمنى ، و ورق فى الكف الاخرى ، فبث الورق فى الهند ، فمنه ما ترون من الطيب ، و أما الحجر فكان باقوتة بضاء ، يستضىء بها ، فلما بنى ابراهيم البيت ، فبلغ موضع الحجر ، طلب حجراً ليضعه هناك ، فجاءه جبرئيل بالحجر من الهند الذى اخرج به آدم من الجنة ، فوضعه .

وعن ابي بريدة ، قال - لما خلق الله آدم و جرت الروح فيه عطس ، فقال : الحمد لله فقال الله تعالى : رحمك ربك يا آدم ! سبقت رحمتي غضبي . من ربك ؟ قال : انت . قال : من تعبد ؟ قال . اياك . فدعى بالحجر ، فمسح يده على الحجر كالبيعة . وروى : ان آدم لما هبط بارض الهند ، بكى على الجنة مائتي سنة حتى جرى من عينه اليمنى مثل دجلة ، ومن عينه اليسرى مثل فرات ، فخلق الله مقاسال من عينه اليمنى الطير والسباع ، ومقاسال من عينه اليسرى الدنر والفاقوت والألنجوج و هو العود ، وعن ابن عمر ، قال : قال رسول الله (ص) : دخل ابليس العراق ، قضى منها حاجته ، ثم دخل الشام فطردوه . ثم دخل مصر فباض فيها و فرّخ و بسط عقبه .

« قال فيها تحيون و فيها تموتون » - يعنى : فى الارض عنده منتهى آجالكم ، « و منها تخرجون » فى القيامة للبعث والحساب ، هماست كه حاي ديكر كفت : « منها خلقناكم و فيها نعيدكم و منها نخرجكم تارة اخرى » . وعن وهب بن منبه ، قال : اوحى الله تعالى الى آدم بعد ما تاب : يا آدم ! انى اجمع لك العلم كله فى اربعة كلمات ، واحدة لى ، وواحدة لك ، وواحدة فيما بينى وبينك ، وواحدة فيما بينك و بين الناس . فأما التى لى فتعبدنى لا تشرك بى شيئاً ، وأما التى لك فأجزيك بعملك اخرج ما تكون اليه ، و أما التى فيما بينى وبينك ، فمنك الدعاء ومنى الاجابة ، وأما التى بينك و بين الناس ، فأن ترضى لهم ما ترضى لنفسك فقال آدم : يارب ! شغلت بطلب الرزق والمعيشة عن التسبيح والعبادة ، و لسب اعرف ساعات التسبيح من ايام الدنيا . فأهبط الله تعالى ديكاً و أسمعه اصوات الملائكة بالتسبيح ، فهو اول داجن اتخذه آدم من الخلق . فكان الديك اذا سمع التسبيح من السماء مَبَّح فى الارض فسَبَّح آدم بتسبيحه .

و روى أن الله تعالى اوحى الى آدم (ع) لما اراد أن يهبطه الى الارض : يا آدم ! انى انزلك و ذريتك داراً مبنية على اربع قواعد : اما الاولى فانى اقطع ما تصلون ، والثانية

افرق ما تجمعون ، والثالثة اخرب ما تبنون ، والرابعة اميت ما تلدون ، و لذلك قيل :
لدوا للموت و ابنوا للخراب فكلکم يصير الى التراب .
« يا بنی آدم قد انزلنا اليکم لباساً » - چون ذکر برهنگی آدم و حوا رفت ،
و اضطرار ایشان بلباس و ستره ، منت نهاد بر ایشان در آفرینش لباس ایشان ، گفت :
« يا بنی آدم قد أنزلنا اليکم لباساً » یعنی : خلقنا ، لقوله : « و أنزل لكم من الانعام ثمانية
ازواج » ای خلق ، و قيل : « انزلنا عليكم لباساً » یعنی الماء الذي هو السبب لكل
ملبوس انزله من السماء فأسكنه الارض ، فنبت به القطن والكتان وغيره مما يكون لباساً
للخلق من الثياب ، و تعيش به الدواب والانعام ، فيخرج بذلك اوبارها و اشعارها و
اصوافها ، فالماء حياة الابدان ، والدين حياة القلوب ، و ذلك كله من السماء ، و قيل : اصل
كل نبات في الارض انزل مع آدم من الجنة ، و قيل : « انزلنا عليكم لباساً » ای الهمناكم
کیفیه صنعتہ ، میگوید : شما را الهام دادیم و در آموختیم جامه بافتن ، و ساز آن
راست کردن ، و عورت بآن پوشیدن .

و اول کسی که جامه بافت آدم بود : چون از آسمان بزمین آمد از برهنگی
بنالید . جبرئیل آمد ، و او را فرمود تا یکی ترهیش را مکشت ، و آنرا پوست کند ،
و پشم آن برچید ، و به حوا داد تا برشت ، و آدم از آن جامه صوف بافت بتعلیم
جبرئیل . ازینجا گفت مصطفی (ص) : « اول من سبج آدم ، و کان جبرئیل معلّمه ، و آدم
تلميذه ثلاثة ايام » . روی ابو امامة قال ، قال رسول الله (ص) : « عليكم بلباس الصوف
تعرفون به في الآخرة ، فان النظر في الصوف يورث في القلب التفكير ، والتفكير يورث الحكمة ،
والحكمة تجرى في الجوف مجرى الدم ، فمن كثر تفكره قلّ طعمه ، و كلّ لسانه ، و
من قلّ تفكره كثر طعمه ، و عظم بدنه ، و قسا قلبه ، و القلب القاسي بعيد من الله ، بعيد
من الجنة ، قريب من النار » . وعن جابر ، قال : جاء رجل الى النبي (ص) فقال : يا رسول الله !

ما تقول في حرفتي؟ فقال: رسول الله (ص): «حرفتك حرفة ايننا آدم، و ان الله يحب حرفتك، و ان حرفتك يحتاج اليها الاحياء والاموات، فمن انف منكم فقد انف من آدم، و من اذاكم فقد اذى آدم».

قوله تعالى: «وريشاً» - ريش جامه اى باشد که هر قومى را زى ايشان بود، تا از ديگران پيدا شوند، چون طيالس اصحاب آنرا، و قلانس اصحاب آنرا، و اُقييه اصحاب آنرا، و اُعييه اصحاب آنرا. ابن عباس گفت و مجاهد: الريش هو المال، يقال تريش الرجل اذا تمول. ابن زيد گفت: ما يتجملون به من الثياب الحسنة، و قيل: هو الاثاث، و ما ظهر من المتاع والثياب والفرش. و در شواذ خوانده اند: «وريشاً»، فقيل: هو جمع ريش كقذح وقذاح وذئب وذئاب، و قيل: الريش اسم للمال و ما فيه الجمال، والريش النخصب والسعة في المعاش.

«و لباس التقوى ذلك خير» - يعنى الحياء. شرم را لباس التقوى خوانند از بهر آنکه تا شرم بجای است تقوى بجا است و تا تقوى بجا است ايمان بجا است:
 اما والله ما فى الدين خير ولا الدنيا اذا ذهب الحياء
 يعيش المرء ما استحيا بخير و يبقى العود ما بقى اللحاء.

و قيل: لباس التقوى هو التشمير فى الثوب. در خبر است که مصطفى (ص) هم زاده خویش را گفت ريعة بن الحارث بن عبدالمطلب: «نعم الفتى ريعة لو قصر من شعره و شتر من نوبه»، و عبدالله عمر پسر خود را گفت: شتر ذيلك فانه اتقى لثوبك و اتقى لربك. و قيل: لباس التقوى العمل الصالح والعفة والورع، اى العمل الصالح والعفة والورع خير من الثياب والمال، و قيل: هو السلاح و آلة الحرب، و قيل: هو السمى الحسن فى الدنيا.

قال الحسن فى قوله؟ «ذلك من آيات الله»: الورع والسمى الحسن من آيات

الله على المؤمن. یعنی: من علامات الخیر التي لبس الله المؤمن في الدنيا. و قال ابن عباس في هذه الآية: أما اللباس فهو الثياب، وأما الراتب فهو المتاع والمال، وأما التقوى فالعفاف. ان التقى العفيف لا تبدوا له عورة وان كان عارياً من الثياب، وان الفاجر يادی العورة وان كان كاسياً من الثياب، وان فجوره يبدي عورته للناس، لانزال تطلع منه على شر، و به قال النبي (ص): «والذي نفس محمد بيده ما عمل احد قط سوءاً الا لبسه الله رداء عمله علانية، ان خيراً فخير وان شراً فشر». ثم تلا هذه الآية: «و لباس التقوى ذلك خير»، و قال وهب بن منبه: الايمان عريان، و لباسه التقوى، و زينته الحياء، و ماله العفة، و ثمرته العمل الصالح.

اما سبب نزول این آیت آن بود که مشرکان عرب از ثقیف و بنو عامر بن صعصعه و خزاعة و بنی مدلیج و جماعتی آن بودند که برهنه طواف خانه می کردند، مردان بهمه وقت و زنان بشب، و آن برهنگی و جامه بر کندن عبادتی می شناختند و میگفتند: جامه ای که در آن معصیت میکنیم نه روا باشد که بآن طواف خانه کعبه کنند، و رب العالمین این آیت فرستاد، و ایشان را از آن باز زد، یعنی که عورت پوشیدن و پرهیزکاری کردن و سمت نیکو داشتن به است شمارا از این جامه بر کندن (۱) و برهنه کشتن. نافع و ابن عامر و کمالی «ولباس» بنصب خوانند معطوف بر «ریشاً» باقی بر رفع خوانند را ابتدا، و خبره «ذلك خير». «ذلك من آیات الله» - قال بعضهم ای من فرائضه التي اوجبها بآياته، یريد ستر العورة. «لعلهم يذكرون» ای يتعظون.

«يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان» - این فتنه ایدر (۲) فضاحت است، یعنی:

لا يفضحنكم. اصل فتنه آزمایش است و بر رسیدن، و آنچه نهان است در چیزی بیرون آوردن، چنانکه باتش نقره گذارند تا آنچه در آن است بیرون آید، «كما اخرج ابوكم

من الجنة ينزع عنهما لباسهما». این «ینزع» تفسیر اخراج است، چنانکه آنجا گفت: «لاتتخذوا عدوی وعدوكم اولیاء تلقون الیهم بالمودة». این القاء تفسیر اتحاد است. «لیربهما سوآتهما». این دلیل است که ایشان عورت‌های یکدیگر ندیده بودند. عا^۱ثه گفت (۱): ما رایت سوآة رسول الله (ص) قط.

«انه یریکم هو وقبیلہ من حیث لاترونہم». یبلغو^۲کم من حیث لاتبلغونہم. و یأتو^۳کم من حیث لاتأتونہم. و فی الخبر: ان الشیطان یجرى من ابن آدم مجرى الدم. ان الشیطان یحضر ابن آدم علی کل احوالہ. وعن مجاهد، قال: یقول ابلیس: نحن نری ولا نری، و نخرج من تحت الثری، و یعود شیخنا فتی. قال مالک بن دینار: ان عدوآ یراک ولا تراہ لشدید المؤمن الا من عصمه الله. و قال ذوالنون: ان کان هو یراک من حیث لا تراہ، فان الله یراہ من حیث لا یرى الله، فاستعن بالله علیہ، فان کید الشیطان کان ضعیفاً. «و قبیلہ» - یعنی: و جنوده، من قوله تعالى: «و جنود ابلیس»، و قيل: خیلہ ورجلہ، من قوله تعالى: «بخیلک ورجلک»، و قيل: ذریته، من قوله تعالى: «افتتخونہ و ذریته»؛ «من حیث لاترونہم». لاترون اجسادہم، و لاتعلمون مکانہم، لان اجسامہم رقیقہ، و فی ابصارنا ضعف عن ادراک الرقیق اللطیف. وعن محمد بن اسحق، قال: بلغنی ان ابلیس تزوج الحیة التي دخل فی جوفها حین کلم آدم بعد ما اخرج الجنة، فمنها ذریته. «انا جعلنا الشیاطین اولیاء للذین لا یؤمنون» - سلطنانہم علیہم لیزیدوا فی غیثم. میگوید: ما شیاطین را مسلط کردیم بر کافران، تا دریراهی و کفرشان بیفزایند. همانست کہ جای دیگر گفت: «ارسلنا الشیاطین علی الکافرین تؤزّهم ازّا، ای: تحملیم علی المعاصی حملاً شدیداً، اما المؤمن فلا یقبل قولہم ولا یجیب دعوتہم.

«واذا فعلوا فاحشة» - فاحشه اینجا کشف عورت است در طواف، و گفته اند:

تحریم بحیره و سائبه و وصیله است ، و گفته اند : عام است در همه معاصی ، و درین آیت اضمار است ، یعنی : و اذا فعلوا فاحشة عبادة فنهوا عنها ، « قالوا وجدنا عليها آباءنا » - میگوید : چون کاری زشت کنند ، و آنرا از خود عبادتی شناسند ، و ایشان را از آن نهی کنند ، جواب دهند و گویند : « وجدنا عليها آباءنا » ، ما پدران و اسلاف خود را برین یافتیم . چون ایشانرا گویند : پدران شما این از کجا گرفتند ؟ و از کجا بر ساختند ؟ جواب دهند که : « الله امرنا بها » . رب العالمین گفت : یا محمد ! بگوی : « ان الله لا يأمر بالفحشاء » . الله هیچ زشت و ناپسند نفرماید . « فحشاء » و « فاحشه » آن زشتها است از فعل و از قول که مروت را خراب کند ، و مرد را بد نام کند ، و ازینجاست که بخیل را فاحش خواند ، از بهر آنکه بخل بهر زبان و در هر کیش و بنزدیک هر قوم کوهیده است و بخیل بدنام . و درخبر است از مصطفی (ص) : « ان الله يبغض الفاحش المتفحش البغى » . الله زشت دارد هر بخیل بدگوی از شرم نهی .

و درخبرست که مردی بار خواست بدرحجره عائشه مادر مؤمنان . رسول خدا (ص) سه بار گفت : بد مرد که اوست . آنگه گفت که : ویرا بازده . چون بار داد ، ویرا بنواخت ، و با وی سخنان خوش گفت . چون پیرون شد عائشه گفت : یا رسول الله ! این مرد را آن گفتمی که گفتمی ، و چون در آمد با وی چنان کردی ! جواب داد رسول خدا (ص) : ان ابغض الناس الى الله من يكرم اتقاء فحشه . « بترینه مردم (۱) ، بنزدیک الله آنکس است که مردمان او را نیکو دارند از بیم فحش زبان وی .

و بدان که « فاحشه » در قرآن بر چهار وجه آید : یکی بمعنی زنا است ، چنانکه در سورة النساء گفت : « واللاتي يأتين الفاحشة » ، یعنی الزنا . همانست که برین سورة اعراف گفت : « قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن » . بیک قول

این فواحش زنا است، یعنی: حرم الزنا فی السر والعلانیة، ودر سورة الاحزاب گفت: «من یأت منکن بفاحشة مبینة» یعنی الزنا. وجه دوم فاحشه نشوز است زنانرا، چنانکه در سورة النساء گفت: «ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتیتموهن الا أن یأتین بفاحشة مبینة» یعنی العصیان، وهوالنشوزالبین من المرأة علی زوجها، در سورة الطلاق گفت: «ولا یمخرجن الا ان یأتین بفاحشة مبینة». وجه سوم آنست که در حق قوم لوط گفت در عنکبوت: «انکم لتأتون الفاحشة» یعنی ایمان الرجال فی ابدارهم، ونظیر این در سورة النمل است و درین سورة اعنی سورة الاعراف. چهارم فاحشه معصیت است در شرکت، چنانکه رب العزة گفت: «واذا فعلوا فاحشة» یعنی ما حرم اهل الجاهلیة علی انفسهم فی الشریک، «قالوا وجدنا علیها آباءنا والله امرنا بها قل ان الله لا یأمر بالفحشاء» یعنی بالمعاصی وهو تحریم الحرث والانعام وغیر ذلك. «اتقولون علی الله ما لا تعلمون»؟ استفهام انکار متضمن نهیاً.

النوبة الثالثة

قوله تعالی: «و یا آدم اسکن انت وزوجک الجنة» آدم را چهار نام است: آدم و خلیف و بشر و انسان. آدم نام کردند او را که از آدم زمین آفریده اند، و از هر بقعتی کشیده، چنانکه گفت جل جلاله: «من سلالة من طین» ای سلت من کل بقعة طینیة و سبخیة سهل و وعر. در خاک آدم هم شور بود و هم خوش، هم درشت بود و هم نرم. لاجرم طبایع فرزندان مختلف آمد. در ایشان هم خوشخوی است و هم بدخوی، هم گشاده هم گرفته، هم سخی هم بخیل، هم سازگار هم بدساز، هم سیاه هم سفید (۱).

جای دیگر گفت: «من صلصال کافخار» فخار کلی خشک باشد که ویرا آواز و پر خوان بود، یعنی که آدمی باشغب است. در سر آشوب و شور دارد، و در بند گفت و گوی باشد. جای دیگر گفت: «من طین لازب» از کلی دوسنده (۲)، بهر چیز در آویزد، و با

هر کس در آمیزد. جای دیگر گفت: «من حماء مسنون» از کلی سیاه تیره. عرفه قدره لئلا
 بعدو طوره. اصل وی باوی نمود، تا اگر کرامتی بیند نه از خود بیند، و داند که شرف در
 تربیت است نه در تربت. از تربت چه خاست؟ ظلومی و جهولی و سیاست: «وعصی آدم ربه».
 از تربیت چه آمد؟ کرامت هدایت و قبول توبه و تواخت: «ان الله اصطفى آدم». نتیجه تربت
 است که گفت: «خلق الانسان من عجل». نمره تربیت است که گفت: «يجبهم ويحبونه».
 محمود در سرای ایاز شد. آن مال و نعمت و زروسیم و جواهر و دیباهای
 رنگارنگ دید. از آن خلعتها که محمود او را داده و بخشده، بگوشه ای نگه کرد
 قبایکی دید کهنه و پاره پاره بر هم بسته از میخی در آویخته. محمود گفت: این یکی باری
 چیست؟ ایاز جواب داد که این یکی منم بدین بیچارگی و بدین خواری، و آن همه جمال
 و آرایش و آن عز و ناز همه تویی. درین نگریم عجز خود بینم. قدر خود بدانم. در آن نگریم
 تر اینم، و او تودانم، بنام و سببم از منم:

جز خداوند مفرمای که خوانند مرا
 سزد این نام کسی را که غلام تو بود
 در خبر است که کالبد آدم از گل ساخته چهل سال میان مکه و طائف نهاده بود.
 و ابلیس هر بار که بوی برگذشتی، گفتی: لأمر ما خلقت؟ و رب العزة با فرشتگان میگفت:
 «إذا نفخت فيه من روحي فاسجدوا له». پس چون روح بس روی در آمد، حشم باز کرد تن خود را
 همه گل دید. حکمت درین آن بود تا اصل خود داند، و نفس خود را شناسد، و بخود فریفته
 نگردد. لطایفی که بیند از حق بیند، پس چون روح بسینه وی رسید تاریکئی دید. قومی
 گفتند: تاریکی زلت بود. قومی گفتند: تاریکی خاک بود، که اصل خاک از ظلمت است،
 و اصل روح از نور. روح خواست که باز گردد، نسیم وی به خیاشیم رسید. عطسه زد (۱).
 گفت: الحمد لله. رب العزة گفت: رحمك ربك. روح ذکر حمد و رحمت حق شدند ساکن

گفت: او که حمد خدا و رحمت را شاید، جای من نیز شاید. چون بناف رسید اشتها طعمش پدید آمد. میوه بهشت دید. آرزوش خاست. خواست که برخیزد نتوانست. رب العزة گفت: «خلق الانسان من عجل».

دیگر (۱) نام وی «خلیفه» بود، که بجای فرشتگان نشست. نخست ساکنان زمین فرشتگان بودند. پس بآدم دادند. سرش آنتست که تا آدمیان را عذرباشد بمیلی و آرامی که ایشان را بادیابود، یعنی که فرشتگان که نه دیوی بودند، و نه از خاکشان آفریدند، چون در دنیا نشستند بادیابیار میدند، و بیرون کردن برایشان دشوار آمد، تا میگفتند: «اجعل فیها من یفسد فیها»؟ پس چه عجب اگر فرزند آدم را بدنبا میل باشد، که خود از آن آفریده اند، و ایشانرا ساخته اند، وفي الخبر: «اذا مات المؤمن علی الاسلام تقول الملائكة: کیف نجا هذا من دنیا فسد فیها خیارنا»؟

سدیگر (۲) نام وی «بشر» است، و سماء بشرأ لمباشرته الامور.

چهارم نام وی «انسان» است که عهد الله فراموش کرد، چنانکه گفت: «فنیسی ولم نجد له عزماً»، ای لم نجد له عزماً فی التقصد علی الخلاف، بل كان ذلك بمقتضى النسیان. آنجا که عنایت را بود نواخت را چه نهایت بود! آن نافرمانی ازوی در گذاشت، و عذرش بنهاد، گفت: نه بقصد کرد آن مخالفت، و نه بر آن عزم بود که کند، لکن فراموش کرد عهد ما، و در گذاشت ازوی کرم ما. و گفته اند: انسان از انس است، یعنی که ویرا باجفت خود انس بود، و در دل وی مهر داشت، چنانکه الله گفت: «وجعل ینکم مودة و رحمة». ازینجا گفت رب العزة:

«یا آدم اسکن انت و زوجک الجنة». ای آدم! باجفت خود درین بهشت آرام گیر و ساکن باش. جنس باجنس داد، و خلق در خلق بست، و شکل در شکل ساخت، که صفت حدنان

جز با شکل خود نسازد، و جز بجنس خود نگراید، و جز با همچون خودی آرام نگیرد. آن جلال قدم است و عزت احدیت که از اشکال و امثال واجناس پاکست، و مقدس متفرد بجمال و جلال خود، متعزز بصفات کمال خود. همیشه هست، و از همه چیز نخست بخود بزرگوار، و با همه نیکوکار، و بیزر کواری و نیکوکاری سزاوار. آنکه گفت: «و کلا من حیث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة» آنچه خواهید، چنانکه خواهید درین بهشت میخورید، و می نازید، و کرد این يك درخت مگردید. ایشانرا از خوردن آن نهی کرد، و در علم غیب خوردن آن پنهان کرد، و آن قضا برسر ایشان روان کرد، تا ایشان عجز وضعف خود بدانند، و عصمت از توفیق الهی بینند نه از جهد بندگی.

«فوسوس لهما الشيطان» - این هم از امارات عنایت است و دلائل کرامت، که گناه ایشان کردند، و حواله بر وسوسه شیطان کرد که: «فوسوس لهما الشيطان». آنکه در عنایت یفزود، گفت: «لیبیدی لهما ما ووری عنهما من سوا آنها» - گفتا: عورت ایشان هم برایشان پیدا کرد نه بر دیگران. گفته اند که: آدم و ابلیس پس از آن هر دو بهم (۱) رسیدند. آدم گفت: یا شقی! وسوست الی و فعلت ما فعلت. ای شقی دانی که چه کردی تو بامن؟! و چه کرد انگیختی در راه من؟! ابلیس گفت: یا آدم! هب انی کنت ابلیستک، فمن کلن ابلیسنی؟ گیرم که ترا من از راه بردم، بامن بگوی که مرا از راه که ببرد؟ و گفته اند که: ایشان هر دو فرمان بگذاشتند، لکن فرقت میان ایشان. زلت آدم از روی شهوت بود، و زلت ابلیس از راه کبر، و کبر آوردن صعب تر از شهوت راندن. گناهی که از شهوت خیزد عفو در آن گنجد. گناهی که از کبر خیزد ایمان در سر آن شود. در خبر است که: «الکبرياء ردائی، والعظمة ازاری، فمن نازعنی فی واحد منهما قصمته». «فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سواهما» هر که برخلاف فرمان حق برپی شهوت نفس

رود از حق درماند ، و بآن شهوت نرسد . آدم صفی هنوز از آن درخت منهی جز ذوقی
 نچشیده بود که نازنافه عتاب بر سرش فرود آمده بود ، وحالش بگشته ، نه آن شهوت بتمامی
 رانده ، و نه رضاء حق پاوی بمافده . چون باز تکرست ، نه تاج بر سر دید ، نه حله دربر !
 از اول خود را دید بر سر بر اصطفا نشسته ، پشت بمسند خلافت باز نهاده ، بحلل وحلی بهشت
 آراسته ، و بآخر از همه درمانده ، برهنه و کرسنه ، محتاج يك برگ درخت شده :

لله درهم من فتيه بكروا

مثل الملوک و راحوا کالمفالیس !

وأنشدوا :

لا تعجبوا لمذلتی فأنا الذی

عبث الزمان بمهجتي فأذلها

فرمان آمد که : ای آدم ! آن چنان نعمت بی رنج و بی کد ندانستی خورد ، اکنون
 رو بر سرای محنت و شدت ، کار کن ، و تخم کار ، و رنج بر ، و صبر کن . آدم گفت : این همه
 خوار است ، اگر روزی مارا برین در که باز بازست ، همی بدرد دل بنالید ، و نیاز و هجر
 خود بر کف حسرت نهاد ، و در زارید و گفت : « ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا و ترحمنا
 لنكونن من الخاسرين » . الهی ! اگر (۱) زاریم ، در تو زاریدن خوش است ، و در نالیم بر تو
 نالیدمان در خور است . الهی ! از خاک چه آید مگر خطا ، و از علت چه زاید مگر جفا ، و
 از کریم چه آید جز وفا . الهی ! و از آمدیم (۲) با دو دست تهی ، چه باشد اگر مرهمی
 بر خستگان نهی ! الهی ! کنج درویشانی ، زاد مضطرائی ، مایه رمبدگانی ، دستگیر
 درماندگانی . چون می آفریدی جوهر معیوب می دیدی ، می بر گزیدی ، و با عیب می خریدی ،
 بر گرفتی و کس نکفت که بردار . اکنون که بر گرفتی بمگذار ، و در سایه لطف (۳)
 میدار ، و جز فضل خود مسپار :

گر آب دهی نهال خود کاشته ای
 ور پست کنی بنا خود افراشته ای
 من بنده همانم که تو پنداشته ای
 از دست میفکنم چو بر داشته ای .

۴- النوبة الاولى

قوله تعالى : « قل امرؤئى بالقسط » کوی ای محمد ! خداوند من بداد
 میفرماید « و اقيموا وجوهکم » و روی خویش را و دل خویش را و آهنگ خویش
 را راست دارید « عند کل مسجد » بنزدیک هر نماز و سجود که کنند « و ادعوه »
 و در بیم و امید او را خوانید « مخلصین له الدين » پرستش و خواندن ویرا پاک دانید
 « كما بدأکم تعدون » که وی آنست که شمارا نخست او آفرید ، و کرد ، و بآخر (۱)
 باز فردا دیگر بار پدید آئید چنانکه اول کرد ، و بآن (۲) گردید که خواست « فریقاً
 هدی » گروهی را راه نمود « و فریقاً حق علیهم الضلالة » و گروهی را چنان کرد
 که برایشان در علم وی ضلالت واجب گشت که آنرا سزا بودند « انهم اتخذوا الشیاطین
 اولیاء من دون الله » ایشان شیاطین را فرود از خدای معبودان و یاران گرفتند « و
 یحسبون انهم مهتدون (۳) » و می پندارند که بر راه راست اند .

« یا بنی آدم » ای فرزندان آدم ! « خذوا زینتکم » آرایش گیرید و جامه
 پوشید « عند کل مسجد » نزدیک هر نماز و سجود و طواف که کنید « و کلوا و اشربوا »
 و بخورید و میاشامید « ولا تسرفوا » و بگراف مروید و اندازه در مکنز انید
 « انه لا یحب المرفین (۴) » که او دوست ندارد گزاف کاران را .

« قل من حرم زينة الله » کوی که حرام کرد و در بند آورد آرایش این جهانی؟ « التي اخرج لعباده » که الله بیرون آورد رهبران خوش را « والطيبات من الرزق » و این شیرینیا و خوشیا از روزی که ساخت « قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا » کوی این زینت درین جهان مؤمنانرا است [بابازی دشمنان خدای] « خالصة يوم القيمة » و زینت آن جهانی باز مؤمنان را است تنها بی انبازان « كذلك تفصل الايات » چنین هن (۱) می باز گشایم پیدا و روشن سخنان خوش « لقوم يعلمون (۲) » گروهی دامایان را [که سخن دانند و فحوی آن خطاب دریابند و مقتضی آن] .

« قل انما حرم ربی الفواحش » کوی : خداوند من حرام کرد زشتیا « ما ظهر منها وما بطن » آنچه از آن آشکارا است ، و آنچه از آن پنهان است « والاثم » و دروغ و خیانت و بزها « والبغى بغیر الحق » و افزونی هستن بی حق (۲) « وأن تشرکوا بالله » و آنکه انباز گیرید ما خدای « ما لم ينزل به سلطاناً » چیزی که الله در آن هیچ کس را عذری نفرستاد [به معبود را سزاواری به عابد را عذر] « وأن تقولوا علی الله ما لا تعلمون (۳) » و آنچه برخدای آن گوئید که نداید .

« ولكل أمة أجل » و هرامتی را درین جهان درنگی است و اجامی و اندازهای [که کی در آید و تا کی بماند] « فاذا جاء اجلهم » چون همگام سر انجام ایشان در رسید « لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (۴) » نه يك ساعت مابس مانند نه فرایش شند (۳) .

« يا بني آدم » ای فرزندان آدم ! « أما یأتینکم » اگر شما آید از من « رسل منکم » پیغام رسانان هم از شما « یقصون علیکم آیاتی » بر شما میخوانند

سخنان من « فَمَنْ اتَّقَى » هر که باز پرهیزد از عذاب من « وَاصْلَح » و دین خود و کردار خود (۱) راست کند « فَلَاخَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (۴۴) » بر ایشان بیم نیست و نه هرگز اندوهگین باشند.

« وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا » و ایشان که دروغ شمرند سخنان ما « وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا » و کردن کشیدند از نیوشیدن و پذیرفتن آن « أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (۴۵) » ایشان اند که آتشیان اند جاوید در آن اند.

« فَمَنْ أَظْلَمَ » کیست ستمکار تر بر خوبشتن « مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » از آنکس که دروغ سازد بر خدای « أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ » یا دروغ شمرد سخنان او « أُولَئِكَ يَنْالُهُمْ » ایشان اند که بایشان رسد « نَصِيحُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ » بهره ایشان از آن تهدید که در قرآن گفته ام « حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا » تا آنکه بایشان آید فرستادگان ما « يَتَوَقَّوْنَهُمْ » که می میرانند ایشان را « قَالُوا » ایشان را گویند: « إِنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَنَا إِلَى دُونِ اللَّهِ » کجا اند آنچه خدای میخواندید فرود از الله؟ « قَالُوا » گویند ایشان: « ضَلُّوا عَنَّا » کم گشتند از ما « وَ شَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ » و گواهی دهند بر تنهای خود « أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ (۴۶) » که اندرین جهان کافران بودند

« قَالَ ادْخُلُوا فِي هَٰؤُلَاءِ » ایشان را گوید الله که در روید در گروهبانی « فَدَخَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ » که پیش از شما بودند از پری و آدمی در آتش « كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ » هر که در رود گروهی در آتش « لَعْنَتْ أَسْوَطَهَا » لعنت کنند بر هام فعالان و هام راهان (۲) خود که در آتش باشند « حَتَّى إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا » تا آنکه که ما هم آیند و فراهم رسند در آتش « قَالَتْ أَخْرِجِيَهُمْ لِأُولِيهِمْ » پسینان پیشینان را گویند فرا خدای عز و حل: « رَبَّنَا هَٰؤُلَاءِ اذْخُلُونَا » خداوند ما اینان

ایشان اند که ما را می‌راه کردند « فَأْتَهُمْ عَذَابًا ضَعِيفًا مِنَ النَّارِ » ایشان را عذاب دو چندان کن که ما را « قَالَ لِكُلِّ ضَعْفٍ » جواب دهند ایشان را که هر یکی را هم چندان که چشید است، و هر یکی را چندان که دیگر راه است هست « وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ (۲۷) » لکن این نمی‌دانید

« وَقَالَتْ أُولَئِهِمْ لِأَخْرِيهِمْ » و پیشینان گویند پسینان را: « فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ » نه شما را بر ما افزونی است « فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون (۲۸) » عذاب می‌چشید بآنچه میکردید

« إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا » و ایشان که دروغ شمرده‌اند سخنان ما « وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا » و کردن کشیدند از نیوشیدن آن « لَا تَفْتَحْ لَهُمُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ » درهای آسمان ایشان را باز نکشایند « وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ » و در بهشت نشوند « حَتَّى يُلَاحِظَ إِلَهُكُمْ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ » تا آنکه که شتر در سوراخ سوزن در کنند « وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ » و چنین پاداش کنیم مجرمان را .

« لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ » ایشان را از دوزخ تابوتهای آتش است بهای ستر « وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٌ » و از بالای ایشان طغیای از آتش « وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ » و پاداش ستمکاران بر خویشانشان ، چنین کنیم .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « قُلْ أَمْرِي بِالْقَسْطِ » - این جواب ایشان است که کارهایی دیدند و رسمهایی که در جاهلیت پدران ایشان نهاده بودند، و گمان بردند که آنرا آغاز راس است، و از آسمان بآن فرمان است، گفتند : « وَاللَّهِ أَمْرُنَا هَذَا » و العالمین آن را ایشان رد کرد، یعنی آن فحشاء است، والله بفحشاء فرماید، بلکه بعدل فرماید « أَمْرِي بِالْقَسْطِ » ای :

بالعدل. میگوید: الله بداد میفرماید ، بدانستن هر چیز بر آن جای که هست ، و نگرستن
بهر چیز بآن سزا که هست . آفریدگار بخدائی دانی ، و آفریده بیندگی دانی ، و
حرام بحرামী دانی ، و حلال بحلالی دانی ، و مردار پلید دانی .

«وَأَقِمُوا وَجوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ» - مسجد ایدر سجود است . يك قول آنست که
هر جا که باشد در نماز روی فرا کعبه کنید ، و گفته اند : معنی آنست که دل خورش در نماز
و در سجود راست دارید آنکس را که سزای سجود شما است . «وَادْعُوا مَخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» - ای
وحدوه و لا تشرکوا به شیئاً . آنکه خطاب بامنکران بعث گردانید ، گفت : «کما بدأکم»
ولم تکنوا شیئاً «تعودون» خلقاً جدیداً . چنانکه نبودید و شمارا بیافرید ، همچنان بآخر
شمارا باز آفریند ، یعنی هم بر آن صورت اول چنانکه بودید ، و گفته اند که : از شکم مادر
برهنه بیرون (۱) آمدید بی هیچ چیز (۲) ، فردا از خاک برهنه بر آئید بی هیچ چیز (۳) .
و منه قول النبی (ص) : «يَحْشُرُ النَّاسَ حِفَاةَ عِزَاءٍ عِزَاءً ، و اول من یکسا
ابراهیم (ع)» ثم قرأ : «کما بدأنا اول خلق نعوذ و وعداً علینا» مجاهد و مقاتل گفتند .
کما بدأکم فی الخلق شقیاً و سعیداً فکذلك تعودون سعداء و أشقیاء ، یعنی که در ازل شما
را دو فرقت آفرید : «فریقاً هدی» یعنی هداهم لدینه ، «و فریقاً حق» ای وجب «علیهم
الضلالة» لما سبق من علمه فهم ، و در دنیا همان دو فرقت باشد ، چنانکه گفت : «فمنکم
کافر و منکم مؤمن» ، و فردا در قیامت همان دو فرقت بر آن صفت که بودند از خاک بر آیند ،
المؤمن علی ایمانه و المنافق علی نفاقه ، و منه قوله (ص) «يموت الرجل علی ماعاش علیه
و يحشر علی مامات علیه» محمد بن کعب گفت هر که در ازل در خلقت اول سعید آمد
در ابد در خلقت آخر هم سعید آید ، و اگر چه عمل وی عمل اهل شقاوت بود ، چنانکه
سحرة فرعون ؛ و هر که در خلقت اول شقی آمد ، در خلقت آخر هم شقی آید اگر چه عمل

وی عمل اهل سعادت باشد همچون الیس .

قال النبی (ص): « ان العبد لیعمل عمل اهل النار ، وانه من اهل الجنة ، و یعمل عمل اهل الجنة ، وانه من اهل النار ، واما الاعمال بالخواتیم » ، وروی : « ان الرجل لیعمل بعمل اهل النار حتی ما یمکون بینه و بینها الا ذراع ، فیسبق علیه الکتاب ، فیعمل بعمل اهل الجنة فیدخل الجنة ، و ان الرجل لیعمل بعمل اهل الجنة حتی ما یمکون بینه و بینها الا ذراع ، فیسبق علیه الکتاب ، فیعمل بعمل اهل النار فیدخل النار » .

قتاده کہ : بدأهم من التراب ، و الى التراب یعودون نظیره قوله : « منها خلقناکم و فیها نعیدکم » قال ابن عباس فی هذه الاية : اذا امان الله الخلق فی النفخة الاولى انزل من السماء ماء فأنبت بذلك الماء احسامهم ، كما خلقهم من الماء كذلك یعید خلقهم بالماء ، وهو قوله : « كما بدأنا اول خلق نعیدہ وعداً علینا » « انهم اتخذوا الشیاطین اولیاء من دون الله و یحسبون انهم مهتدون » - فیہ دلالة علی ان من کان کافراً و هو لا یعلم انه کافر فهو کافر ، لان الله تعالی اعلما انهم یحسبون انهم مهتدون ، و هم مطلقون .

« یا بنی آدم خذوا زینتکم عند کل مسجد » - الزینة الثیاب ، وقیل : النعال . و قیل : المشط ، وقیل : التخشع و السکینه و الوقار ، لقول النبی (ص) « ایتوها و علیکم السکینه و الوقار » ، وقیل : رفع الایدی فی الصلوة لقول النبی (ص) : « ان لكل شیء زینة ، و ان زینة الصلوة رفع الایدی فیها فی ثلاث مواطن : عند الاحرام ، و عند الركوع ، و عند رفع الرأس من الركوع . و گفته اند : درین آیت فرمان است ستر عورت در نماز و در طواف ، که در عرب قومی طواف میکردند برهنه ، هم زنان و هم مردان ، اما زنان دو الکه در يك نظم یا هم میکردند ، و عورت خود فرومی آویختند ، و گویند : زنی برین صفت طواف میکرد و میگفت :

اليوم یبدوا بعضه او کله و ما بدأ منه فلا احله

و تعظیم خانه را چنین میکردند . رب العالمین ایشانرا ازین نهی کرد درین آیت ،
و ستر عورت در طواف و در نماز واجب کرد ، گفت : « خذوا زینتکم عند کل مسجد »
یعنی عند الطواف ، و انما سمی الطواف مسجداً لانه یختص به .

« وکلوا و اشربوا » اهل جاهلیت در ایام حج گوشت و چربش و شیر نمی خوردند تعظیم
حج را . مسلمانان گفتند : ما سزاوار تریم که تعظیم حج را چربش نخوریم ، و ریاضت کنیم :
رب العالمین آیت فرستاد : « کلوا و اشربوا » ای : کلوا اللحم و الدسم و اشربوا اللبن ، و
« لا تسرفوا بحظرکم علی انفسکم ما احللت لکم من اللحم و الدسم » .

« انه لا یحب المرفین » قال سفیان : ما قصرت به عن حق الله فهو اسراف ، و ماجاوزت
به حق الله فهو اسراف : و قال : « لو أنفقت مثل احد فی طاعة الله لم تکن مسرفاً ، ولو أنفقت
درهماً فی معصية الله لکان اسرافاً ، و قال الکلبی لا تسرفوا ای لا تحرموا طیبات ما احل الله
لکم ، « انه لا یحب المرفین » المجاوزین الحلال الی الحرام فی الطعام و الشراب .

در مجلس هرون الرشید طبیبی ترسا از واقدی برسد که میگویند : علم دو اسب :
علم ادیان و علم ابدان ، در کتاب شما ازین علم طب چیزی هست ؟ واقدی گفت : رب
العزة در یک نیمه آیت علم طب جمع کرد ، و ذلك قوله : « کلوا و اشربوا و لا تسرفوا » .
نصرانی گفت : و از بیغامر شما هیچ چیز (۱) روایت کنند ازین علم ؟ گفت : آری ،
روایت کنند که گفت : « المعدة بیت الداء ، و الحمیه رأس کل دواء ، و أعط کل بدن
ماعودته » . نصرانی گفت : ما ترک کتابکم و لا نبیکم لجالینوس طباً .

« قل من حرم زينة الله » این اضافت ملک و تمليك است « التي اخرج لعباده » یعنی
خلقه و أظهره . « و الطيبات من الرزق » گفته اند : ابن زینت و رزق که الله بندگانرا بیرون
آورد ان ریشم است از کرم ، و غسل است از نحل ، و جوهر از خاک ، و در از صدف ، و بوی

از عود، و میوه از زمین. «و الطیبات من الرزق» قیل هی الشاء و البانها ، لأنهم حرموه فی حجهم ، و قیل: هی البحائر و السواحب. «قل هی للذین آمنوا فی الحیوة الدنیا» یعنی مباحة لهم مع اشتراك الكافرين معهم فی الدنیا ، «خالصة يوم القيمة» ای لا یشاركهم فیها يوم القيامة من لیس بمؤمن ، و قیل: هی للمؤمنین فی الدنیا مشوبة بالكد و الحزن ، خالصة يوم القيامة من التعب و النصب و الحزن. «خالصة» قراعت علمه نصب است بر حال مگر نافع که برفع خواند ، و معناه : قل هی خالصة يوم القيامة. «كذلك فصل الايات» - نفس ما احدثت و ما حرمت ، «لقوم یعلمون» انی انا الله لا شریك لی . این آیت رد است بر دو گروه از مجرمان : يك گروه از عرب که از انعام و حرث حرامها ساختند ، چون بحیره و سائبه و وصیله و حامی و اولاد آن ، و دیگر (۱) گروه رهبان اند ، و من نعا نحوهم ، که حلالهای مطاعم و ملابس و معایش بر خویشتن حرام کردند بترهب. الله آن تحریم بر هر دو گروه رد کرد ، و آنکه از حرام کردهای خود بعضی بر شمرد ، گفت: قل انما حرم ربی الفواحش ما ظهر منها و ما بطن ، - فواحش آشکارا محرمات مطاعم اند و ملابس ، چون ابریشم آزاد بر مردان، و درمکرو هات چون فرانس پوست سباع ، و اشره حرام چون مسکرات ، و مکروه چون عصیرهای نشیش آورده ، و آنچه ازین باب است چون میاثر ارجوان و میاثر حمز و میاثر نمور و قبایع حمائلها از زر ، و تدخن بمجامر سیمین و زرین ، و اکل و شرب باوانی و ملاعق سیمین و زرین ، و تزیی مردان بزی زنان و تزیی زنان بزی مردان ، چون وشم و تغلیج و تنمض و خضاب سیاه مردان را ، و وصل موی زنان را، و فواحش زبان چون لقب کردن و غیبت کردن ، و در نسب مسلمانان عمص کردن ، و آنچه ازین باب است فرقة الاصابع که این همه از مناهی اند. و باطن فواحش فروج اند و سرقات و تخلیطهای نهانی و غش در بضاعات و بخش در کیل و وزن و امثال آن .

« والاثم » - یعنی الذنوب كلها ، و قيل : هو مادون الحد ، و قيل : هو الخمر .
 « والبغى بغیر الحق » - بغی نامی است و چیزی را : بیداد جستن را و حسد بردن را ، اما آنچه
 بیداد است و افزونی جستن ، آنست که گفت : « ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فی الارض » ،
 « ان قارون كان من قوم موسى بغی علیهم » ، « اذا هم یبغون فی الارض بغیر الحق » ،
 « بغی بعضنا علی بعض » ، « و ینهى عن الفحشاء والمنکر والبغی » ، « والاثم والبغی بغیر
 الحق » - این همه بمعنی بیداد است و افزونی جستن چیزی که آدمی را آن نرسد ،
 یا بدلیری باری بر خود نهادن که با آن نتاود ، یا کاری در گرفتن که علم آن نداند ، یا
 خود را بی کردار چیزی بیوسیدن که آن نیرزد ، و گذاره حق خود طلب کردن از
 گفت یا کرد که ویرا نرسد و نرسد .

و آنچه حسد است در قصه جهودان است که در مصطفی (ص) و در نبوتوی و
 در امت وی حسد بردند . آنست که گفت : « بغیاً ان ینزل الله من فضله علی من یشاء
 من عباده » . و جای دیگر گفت : « الا من بعد ما جاء هم العلم بغیاً بینهم » . جای دیگر
 این بغی را تفسیر کرد ، گفت : « حسداً من عند انفسهم » . و گفته اند : آنچه در دل آید
 آدمی را حسداً آنست ، چون کرد و گفت آن حسد بغی گشت . و در خبر است از مصطفی (ص)
 که گفت : « اذا ظننتم فلا تحققوا ، و اذا حسدتم فلا تبغوا ، و اذا تطبرتم فلا ترجعوا » .
 میگوید : چون شما را پنداشتی در دل آید ، و در مسلمانی ببندی ظنی برید ، آن
 پنداشت و آن ظن فرا درستی مبرید ، و که (۱) شما را از کسی بدی در دل آید ، بر آن
 کس بیرون میآید ، و که (۲) شما را فال بد افتاد ، در آن کار که میروید ، یا بر آن راه ،
 بر مگردید .

۱- که بمعنی چون است چنانکه در موارد دیگر نیز بهین معنی مکرراً آمده
 است و در نسخه الف غالباً در مفهوم چون ، « که » دیده میشود . ۲- ج : چون .

« و أن تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً » - ای: حجة و برهاناً، لانهم زعموا ان الله امرهم بعبادة الالهة الاوثان . « و أن تقولوا على الله ما لا تعلمون » من أنه حرّم الحرف والانعام ، و أن الملائكة بنات الله . و گفته اند : « و أن تقولوا على الله ما لا تعلمون » این بر قصاص است و بر گویند کان بی علم . درین آیت جامع همه ناپسند های ظاهر و باطن حرام کرد ، و آنکه آنرا ختم کرد بردانشمندی بی علم، و خبر درست است از مصطفی (ص): « ليس احد اغیر من الله ، من اجل ذلك حرّم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، و ليس احد احب اليه العذر من الله عزوجل ، من اجل ذلك انزل الكتاب و ارسل الرسل .

« و لكل امة اجل » - این جواب قومی است که از رسول خدا (ص) تمعجل عذاب میخواستند ، چنانکه گفت : « يستعجلونك بالعذاب » . رب العزة گفت : هر گروهی را وقتی است نامزد کرده، که ایشانرا در آن وقت عذاب و هلاک آید که در آن تقدیم و تأخیر نبود (۱) .

« یا بنی آدم » - این مشرکان عرب اند، « اما یاتینکم رسل منکم ، رسل اینجا مصطفی است صلی الله علیه وسلم ، « یقصون علیکم آیاتی ، یعنی القرآن . « اما یاتینکم » این سخن معقب است بر فرو فرستادن آدم و حوا بزمین ، و « ما » صلت است ، یعنی: ان یاتیکم رسل منکم . این شرط است ، و جواب آن : « فمن اتقی و اُصلح » ، و گفته اند که : « ان » ایدر (۲) نه شرط است « ان » در موضع تاریخ است چون « ان » و « اذا » . « فمن اتقی » یعنی اتقی الشریک بالله و التوب علی الحق و الاستعصاء علی الرسول و الایاء علی التذیر ، و اُصلح دین و عمله ، « فلا خوف علیهم ، اذا خاف الخلق فی القيامة » و لاهم یحزنون « اذا حزنوا ، و قيل: فلا خوف علیهم ای لا یخافون فی الآخرة ذهاب ثوابهم ، و لاهم یحزنون علی ما فاتهم من العمل بها فی الدنیا ، كما یحزنون من ترک العمل بها .

« والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها » - اين استكبار استكبار تكذيب است همچنانكه آنجا گفت : « استكباراً في الارض » ، « واستكبر هو و جنوده » ، « ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر » . اين استكبار كفر است . « اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون » لا يموتون .

« فمن اظلم » - اي : لا اجد اظلم معن افترى على الله كذباً ، بأن معدشريك وأنه امر بتحريم الحرث والانعام والالبان والثياب ، « او كذب بآياته » يعنى بآيات القرآن فأفكر النبوة ورد الرسالة ، « اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب » يعنى ما كتب لهم من العذاب في القرآن ، وهو سواد الوجه وزرقة العيون لمن يقترى على الله ، وذلك في قوله : « و يوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة » . باين قول كتاب قرآن است ، و گفته اند : كتاب لوح محفوظ است ، و معنى آنست كه بايشان رسد آنچه ايشانرا نوشته و حكم کرده در لوح محفوظ از عمر و رزق و عمل و شقاوت و سعادت . قال رسول الله (ص) : « ما منكم من احد الا و قد كتب مقعده من النار ، و مقعده من الجنة » . قالوا : يا رسول الله ! افلا تتكل على كتابنا و ندع العمل ؟ قال : « اعملوا فكل ميسر لما خلق له ، اما من كان اهل السعادة فييسر لعمل السعادة ، و اما من كان من اهل الشقاوة فييسر لعمل الشقاوة » ، ثم قرأ : « فأما من اعطى واتقى و صدق بالحسنى » الآية . و قال (ص) : « ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوماً ، ثم يكون علقه مثل ذلك ، ثم يكون مضغه مثل ذلك ، ثم يبعث الله اليه ملكاً بأربع كلمات ، فيكتب عمله و احله و رزقه ، و شقى او سعيد ، ثم ينفخ فيه الروح » .

و گفته اند : كتاب اينجا كلمات حفظه است ، يعنى جريده كردار بنده نيك و بد طاعت و معصيت . ميگويد : جزاء آن بايشان رسد لامحاله ، خير آكان او شرّاً ، و ذلك قوله تعالى : « ليجزى الذين اساؤا بما عملوا و يجزى الذين احسنوا بالحسنى » . « حتى

اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم» - یعنی بنالهم ما کتب لهم من الارزاق والاعمال والاعمار ، فاذا فنیست وفرغوا منها جاءهم ملک الموت و اعوانه یقبضون ارواحهم . « قالوا این ما کنتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا» بطلوا وذهبوا . این سؤال تبکیست و تقریع است ، یعنی فریشتگان با ایشان گویند : « این ما کنتم تدعون » ای تعبدون من دون الله ؟ « قالوا ضلوا عنا » بطلوا وذهبوا .

روا باشد که این سخن با ایشان خزنة جهنم گویند در قیامت ، یعنی قال لهم خزنة جهنم قبل دخول النار فی الآخرة : این ما کنتم تعبدون من دون الله من الالهة هل یمنعونکم من النار؟ قالوا ضلوا عنا ، یعنی ضلت الالهة عنا فلا نراهم . يقول الله تعالی : « وشهدوا علی انفسهم أنهم كانوا کافرین » ، معترف شوند بگناه خویش و اقرار دهند بر کفر خویش . و گفته اند : این آنکه باشد که کافران گویند : « والله ربنا ما کنّا مشرکین » ، وجوارح ایشان برایشان کواهی دهند ، چنانکه رب العزة گفت : « شهد علیهم سمعهم ابصارهم وجلودهم بما كانوا یعملون » .

« قال ادخلوا » - ای : قال الله ، وقل : قال خزنة جهنم : « ادخلوا فی امم » ای ادخلوا النار مجتمعین مع امم ، « قد خلّت من قبلکم من الجن والانس » . این دلیل است که جن میرند همیچون انس ، و قول حسن آنست که نمیرند . و دلیل است این آیت که جن و انس در کفر یکسان اند . « کلما دخلت امة النار لعنت اختها » التي ادخلت قبلها . آن قوم که هام فعلان و هام راهان (۱) ایشان بوده باشند ، ویش از ایشان در آتش شده ، پسینان که ایشانرا ببینند برایشان لعنت کنند ، تلاعن تحية دوزخیان است ، بر پیشینان لعنت کنند ، و پیشینان پسینان را ببینند ، گویند : « لامرحباً بکم » .

گفته اند که : مشرکان مشرکان را لعنت کنند ، و جهود جهود را و ترسا ترسارا و کبر کبر

را وصایى صایى را . پس روان بیش روان را ، گویند: لعنکم الله انتم غررتمونا واثقیتمونا
 هذا الملقى «حتى اذا اذّارکوا» ای مدارکوا و تلاحقوا واجتمعوا جميعاً فی النار ، «قالت
 اخیهم» - مقاتل گفت : اخیهم دخولا ، وهم الاتباع «لاولیهم» و هم القادة . ابن عباس
 گفت : «اخیهم» ، یعنی آخر الامم ، «لاولیهم» یعنی اول الامم . صدی گفت : «اخیهم» یعنی
 الذین كانوا فی آخر الزمان ، «لاولیهم» یعنی الذین شرعوا لهم ذلك الدین . ابن لام لام
 نسب است ، می گوید : پسینان پیشینان را گویند فرا خداوند عزوجل : ربنا هؤلاء اضلونا ،
 زینوه لنا وسنوا الضلالة ، وافتدینا بهم . «فاتهم عذاباً ضعفاً من النار» - ای عذاباً ذا زیادة
 مثله علیه . قال ابن عباس : زیادة حیات و افاق .

وقیل : معناه اضعف علیهم العذاب بأشد مما تعذبنا به ، قال الله تعالى : « لكل
 ضعف » للتابع والمتبوع عذاب مضعف ، للمتبوع بکفره و اغوائه ، و للتابع بکفره و
 تقلیده و الاقتداء به ، ای : کفیتم ما تسألون . «ولکن لا تعلمون» - یا قرأت ابو بکر است
 از عاصم ، حمل بر لفظ است نه بر معنی ، زیرا که کل اسمی است ظاهر غیبت را موضوع .
 مراد آنست که : لا یعلم کل فریق مقدار عذاب الفریق الاخر . باقی «تعلمون» بتاء خوانند
 بر خطاب ، و معنی آنست که : لکلکم ضعف من العذاب ، و الخطاب للتابعین و المتبوعین ،
 و هم المضلّون ، ای : ولکن لا تعلمون ما لكل من العذاب .

«و قالت اولیهم لأخیهم فما کان لکم علینا من فضل» - لانکم کفرتم کما کفرنا ،
 فنحن و أنتم فی الکفر سواء . «فذوقوا العذاب بما کنتم تکسبون» - ای فذوقوا بکسبکم
 و کفرکم ، و لا تحیلوا الذنب علی غیرکم .

«ان الذین کذبوا بآیاتنا» - یعنی القرآن ، «واستکبروا عنها» ای عن الایمان
 بها ، «لا تفتح لهم ابواب السماء» - این گشاد در آسمان درین موضع آنست که : هیچ آدمی
 نیست مگر او را در آسمان دو در است : یکی کردار وی برند بآن ، و دیگر روزی وی

فرستند از آن ، و اگر مرد کافر است ، آن يك در کردار خود بسته است ، که کردار وی به آسمان نبرند ، و چون مرگ آمد آن در روزی در بوندند ، هر دو در بر کافر بسته بمانند .
و قيل : لا تفتح لهم ابواب السماء ، ای ابواب الجنة ، لان الجنة فی السماء ، و لهذا قال : « ولا يدخلون الجنة » . و قيل : لا تفتح لهم ابواب السماء یعنی لارواحهم و اعمالهم ، لانها خبیثه ، فلا یصعد بها بل یهوی بها الى سجين تحت الارضین .

و فی ذلك روى ابو هريرة عن رسول الله (ص) ، قال : « ان المیت تحضره الملائكة ، فاذا كان الرجل الصالح ، قالوا اخرجی ايتها النفس المطمئنة الطيبة التي كانت فی الجسد الطيب . اخرجی حمیداً و أبشری بروح من الله و ریحان ، و رب غیر غضبان ، فيقولون ذلك حتى یخرج بها الى السماء ، فيستفتح لها ، فيقال : من هذا؟ فيقولون : فلان . فيقال مرحباً بالنفس المطمئنة الطيبة التي كانت فی الجسد الطيب . ادخلی حمیداً و أبشری بروح و ریحان ، و رب غیر غضبان . فيقال لها ذلك حتى یسرى بها الى السماء السابعة ، و اذا كان الرجل السوء قالوا : اخرجی ايتها النفس الخبيثة التي كانت فی الجسد الخبيث . اخرجی ذمیماً و أبشری بحميم و غساق ، و آخر من شكله ازواج . فيقولون ذلك حتى یخرج (١) ثم یخرج بها الى السماء فيستفتح لها ، فقال : من هذا؟ فيقولون : فلان . فيقال : لامرحباً بالنفس الخبيثة كانت فی الجسد الخبيث . ارجعی ذمیماً ، فانه لا تفتح لك ابواب السماء ، فترسل بین السماء و الارض ، فتصیر الى القبر .

و فی أخبار المعراج انه قال صلى الله عليه و سلم : « ثم انتهى بی الى السماء الدنيا ، و اذا انا برجل کهیئته يوم خلقه الله ، لم یتغیر منه شيء ، و اذا هو یعرض علیه ارواح ذریته ، فاذا كان روح مؤمن ، قال : روح طيب ، و ریح طيبة . اجعلوا کتابه فی علین ، و اذا كان روح کافر ، قال : روح خبيث ، و ریح خبیثه . اجعلوا کتابه فی سجين . فقلت : یا

جبرئیل : من هذا ؟ قال : هذا ابوك آدم (ع).

« لا تفتح » - بتاء وتخفيف قراءت **بوعمر** و است ، و تأثیت تأثیت ابواب راست که جمع است ، و اما تخفیف از آن است که فعل مخفف کثرة فائده دهد ، چنانکه فعل مشدد ، و حجة این قراءت آنست که در سورة القمر گفت : « ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر » ، و یاء و تخفیف قراءت حمزه و کسائی است . وجه یاء آنست که فعل متقدم است ، و تأثیت ابواب نه حقیقی است ، و وجه تخفیف گفته آمد . « و تفتح » بتاء و تشدید قراءت باقی است ، تاء تأثیت ابواب را است ، چنانکه گفتیم ، و تشدید کثرت ابواب را ، لانه یقتضی فتحاً بعد فتح ، و قيل : معنی التشدید انه ليس حالهم كحال المؤمنين في التفتح مرة بعد مرة .

« و لا یدخلون الجنة حتی یلج الجمل فی سمّ الخياط » - ای یدخل البعیر فی نقب الابرة . و جمل ، بضمّ جیم و تشدید میم درشواز خوانده اند ، و آن رسن غلیظ باشد که کشتی بآن بندند ، و این سخن بر آن تأویل است که عرب گویند : ما فعلت ذلك (۱) و لا افعله حتی یشب الغراب و یسود اللبن و یبيض القار و ما ذی شارق ، و بر تعارف است و نه آنست که اهل کلام گفتند که الله بر محال نه قادر است « و كذلك تجزی المجرمین » ای : و هكذا تجزی المجرمین لا یدخلون الجنة .

« لهم من جهنم مهاد » - ای توایست من نار قد سقروا فیها بالمسامیر مع قرناء من الشیاطین ، « و من فوقهم غواش » اطباق من نار اطبقت علیهم ، فلا یدخل علیهم فیها روح ، و لا یخرج منهم نفس . « المهاد » الوطاء الذی یفرش ، و منه مهد الصبی ، و « الغواشی » اللباس المجلل مثل اللحاف ، و منه غاشية السرج ، و غشی المريض ، و الغشاوة التي تكون علی الولد ، و نظیر الایة قوله : « يوم یغشیهم العذاب من فوقهم و من تحت ارجلهم » ، و قوله :

« لهم من فوقهم ظلل من النار و من تحتهم ظلل » ثم قال : « و كذلك نجزي الظالمين » الذين اشرکوا بالله تجزيهم جهنم وما فيها من العذاب .

قال رسول الله (ص) : « نار کم جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم » . قيل : يا رسول الله ! ان كانت لكافية ، قال : « فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً کلّهن مثل حرّها » ، وقال (ص) : « اشتكت النار الى ربها ، فقالت : رب اكل بعضي بعضاً ، فأذن لها بنفسين : نفس في الشتاء ، و نفس في الصيف ، اشد ما تجدون من الحر ، و اشد ما تجدون من الزمهرير » .

و در اخبار معراج است که **مصطفی (ص)** مالک را دید خازن دوزخ ، ترش روی و خشمگین ، از خشم روی درهم کشیده . کس نماند در آسمان از فریشتگان که نه آن شب شادی نمود ، و تازه روی و خندان به **مصطفی (ص)** نگرست مگر مالک و خزنه دوزخ که در ایشان همه خشم دید و ترشی و ناخوشی . **جبرئیل** گفت : ای **محمد** ! عجب مدار که رب العالمین در ایشان خود شادی و تازه روئی و خنده نیافرید ، آنکه رسول (ص) گفت : « یا مالک ! صف لی جهنم » . مرا صفت کن که دوزخ چون است ؟ گفت : یا **محمد** ! والذي بعثک بالحق لو أن حلقة من السلسلة التي ذکر الله وضعت علی جبال الدنيا لذابت حتی تبلغ تخوم الارضين السفلى . یا محمد ! ان فی جهنم وادیاً تستعید بالله جهنم منه فی کل يوم سبعین مرة ، و ان فی الوادی بئراً تستعید بالله ذلک الوادی و جهنم سبعین مرة منها ، و ان فی البئر حباً تستعید بالله تلک البئر و ذلک الوادی و جهنم منه سبعین مرة ، و ان فی ذلک الجب حبة يستعید بالله ذلک الجب و تلک البئر و ذلک الوادی و جهنم فی کل يوم سبعین مرة منها ، اعدھا الله للفسقة من حملة القرآن من امتک .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « قل امر ربی بالقسط » - الاية - خداوند زمین و آسمان ، کرد کار جهان و جهانیان ، بخشنده و بخشاینده و مهربان بر بندگان ، جلّ جلاله ، و تقدست

اسماؤه ، و تعالت صفاته ، درین آیت مبانی خدمت و معالمت و حقائق معرفت جمع کرد ، و مؤمنان را از پسندیده اخلاق آگاه کرد ، و نیکو پرستیدن خود و نیکو زیستن با خلق ایشان را تلقین کرد ، و بشناخت اسباب رضاء خود گرامی کرد . و این آیت از جوامع الکلم است که مصطفی (ص) گفته : « بعثت بجوامع الکلم ، و اختصر لی العلم اختصاراً » .

و در قرآن ازین نمط فراوان است . یکی از آن باز گویم : « ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون » . آیتی بدین کوتاهی نگر که در زیر آن چند است ازین معانی . هر چه نواخت است از اکرام و افضال حق جل جلاله مر بندگان ، همه در زیر آنست که : « ان الله مع » ، و هر چه خدمت است از انواع عبادت و ابواب معاملت که بنده کند الله را همه در زیر این شود که « اتقوا » ، و هر چه حقوق خلق است بر یکدیگر در فنون معاملات همه در زیر این است که « محسنون » . همچنین هر چه ارکان دین است و وجوه شریعت و ابواب حقیقت در زیر این کلمات است که : « امر ربی بالقسط و اقیما وجوهکم عند کل مسجد و ادعوه مخلصین له الدین » . معنی قسط داداست ، میگوید : الله مرا یداد میفرماید ، یعنی در معاملات هم با حق و هم با خلق و هم بانفس ، با حق در امر و نهی بکار داشتن و در همه حال بقضاء وی رضا دادن ، و با خلق بخلق زیستن ، و در وجوه معاملات انصاف ایشان دادن و انصاف خود نخواستن ، و با نفس مخالف بودن ، و او را در میدان مجاهدات و ریاضات کشیدن ، و در شهوات و راحت بروی بستن . و نظیر این آیت در قرآن آنست که گفت جل جلاله : « ان الله یأمر بالعدل و الاحسان » . میگوید : الله بعدل میفرماید و باحسان ، عدل انصاف است ، و احسان ایثار است . عدل آنست که چنان کنی که با تو کردند ، و احسان آنست که به از آن کنی که با تو کردند . عدل آنست که از واجب بنکاهی ، و مکافات فرو نگذاری ، و آن عقوبت نیفزائی و آنچه نتواند بود

نه بیوسی . احسان آنست که بجای آنکه با تو نیکوئی کرد از آنچه وی کرد پیش کنی، و بجای آنکس که با تو بد کرد نیکوئی کنی . اینست طریق جوانمردان و سیرت مردان . و گفته اند : عدل آنست که در معاملات راست ستانی ، و راست دهی . احسان آنست که خشک ستانی و چرب دهی . عدل آنست که در جواب سلام گوئی : وعلیکم السلام احسان آنست که : ورحمة الله در افزائی . عدل آنست که گفت : « وجزاء سیئة سیئة مثلها » ، « و ان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به » ، « و آخر جوهم من حیث اخر جوکم » . احسان آنست که گفت : « فمن عفا و اُصلح فأجره علی الله » . عفو بدکار نیکوست ، و نیکوتر آنست که بر عفو یفزائی ، و نیکوئی کنی ، چنانکه رب العزة گفت : « ادفع بالتي هي احسن السيئة » ، « واتبعوا احسن ما انزل اليکم من ربکم » ، « فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه » ، « و أمر قومك یاخذوا بأحسنها » .

هم قال تعالی : « و أقيموا وجوهکم عند کل مسجد » - جمید گفت : امرنا بحفظ السر ، و علو الهمة ، و أن نرضی بالله عوضاً عما سواه . میگوید : سر خود صافی دارید ، تا حق بشناسید . خوی فراوی کنید تا بستاخ گردید . همه لطف وی بینید تا مهر بروی نهید ، بر مرکب خلعت نشینید ، تا بمنزل حرمت رسید . حرمت بیش آید تا بصحبت رسبد . همت عالی دارید تا با وی بمانید .

در وصف مصطفی (ص) گفته اند که : الله باوی دو کرامت کرد که ناهنج کس از فرزند آدم نکرد : یکی آنست که بزرگ همت بود . دیگر آنکه متواضع بود . علو همت وی بدان جای بود که در خبر است که : « ما مدّ يده الى طمع قط » ، و در تواضع چنان بود که گفت : « لو دعيت الى كراع لأجبت ، ولو أهدى الى ذراع لقبلت » چون با خود نگرستی از همه ضعیفان خود را ضعیفتر دانستی از متواضعی که بود . ازینجا گفتی : « لا تفضلونی علی یونس بن متى » . چون با حق نگرستی کونین و عالمین در

چشم وی نیامدی از بزرگ همتی که بود. ازینجا گفتی: «انا سید ولد آدم ولا فخر». قوله: «کما بدأ کم تَعُدُّون» - یجری علیکم فی الابد ما قضینا علیکم فی الازل، و «فرقاً هدی و فرقاً حقّ علیهم الضلالة»، و قیل: کما بدأ کم تَعُدُّون علماً و مشیة و تقدیراً. چنانکه ابتداء کرد بافرینش شما بدانش و تقدیر و خواست، باخر چنان شوید که اول خواست. جنید را ازین آیت پرسیدند، جواب داد که: اول کل انسان یسبه آخره، و آخره یسبه اوله. آنکه گفت: نهایت هر کار رجوع است با بدایت آن کار، و راه بحق حلقه‌ای است ازو درآید باز و او (۱) گردد. شیخ الاسلام انصاری کف قدس الله روحه: چون نیک ماند آخر این کار باوّل این کار یعنی که اول همه لذتست و راحت و زندگانی با روح و با شادی، تا مرد پای در دام نهد، و طوفش در گردن آید، آنکه بهر راحتی که دید محنتی بیند، و با هر فرازی نشیبی بود. اینست حقیقت آن کلمه که بو بکر کتابی گفته که میان ننده و حق هزار مقام است از نور و ظلمت، نه همه نور است، که با هر نوری ظلمتی است، و با هر نشیبی فرازی، یعنی یکی روح است و آسایش و زندگانی، یکی ناکامی و رنج و بی مرادی. یکی تجلی یکی استتار، یکی جمع یکی تفرقت، و اگر نه آن روح و راحت در بدایت ارادت در پیش بودی، بنده را با آن بلاها و رنجها طاقت نماندی. پیوسته با آن مینگرد، و دلش با آن میگراید، و بشاهد آن این بار محنت میکشد، تا آخر که او را بر گذرانند و مدت تمام شود، و پوشیده آشکاره گردد، و در آخر هم با آن شود که در اول بود. اینست سر آیت که الله گفت: «کما بدأ کم تَعُدُّون» بر ذوق ارباب معارف و اصحاب حقائق، والله اعلم.

«یا بنی آدم خذوا زینتکم عند کل مسجد» - بزبان علم ستر عورت اسب در نماز، و بزبان کشف زینت هر بنده در مقام مشاهدت حضور دلست و لزوم حضرت و

استدامت شهود حقیقت . گفته اند : زینت نفس عابدان آثار سجود است ، و زینت دل عارفان انوار وجود است . عابد بنعت عبودیت درسجود ، و عارف بر بساط قربت در روح شهود . « قل من حرم زینة الله » الایة - زینت زیان ذکر است ، و زینت دل فکر است . هر چیزی را آرایشی است ، و آرایش نفس در حسن معاملت است نعت مجاهدت ، و آرایش دل دوام مواصلت است بوقت مشاهدت ، و آرایش سر حقایق قربت است درمیدان معاینت . و آنچه رب العزة گفت : « من حرم زینة الله » اشارتست که این زینتها و آرایشها دریغ نیست از طالبان ، و ممنوع نیست از حاضر دلان . گنج خاتمه نعمت پراز نعمت است ، طالبان می دریاوند خوانچه لطف و رحمت آراسته و ساخته است ، خورند کان می دریاوند . پیر طریقت گفته در مناجات : ای طالبان ! بشتابید که نقد نزدیک است . ای شبروان ! مخسبید که صبح نزدیکست . ای شتابندگان ! شاد شوید که منزل نزدیک است . ای تشنگان ! صبر کنید که چشمه نزدیک است . ای غریبان ! بنازید که میزبان نزدیک است . ای دوست جویان ! خوش باشید که اجابت نزدیک است . ای دلگشای رهی ! چه بود که دلم را بگشائی ! و از خود مرهمی بر جانم نهی ! من سود جون جویم ! که دو دستم از مایه نهی ! فکر که بفضل خود افکنی مرا بروز بهی .

هـ - النوبة الاولى

قوله تعالى « والذين آمنوا وعملوا الصالحات » و ایشان که بگرویدند و نیکبها کردند « لا تكلف أنفساً ألاً وسعها » بر کس تنهیم مگر توان او « اولئك اصحاب الجنة » ایشانند که بهشتیان اند « هم فيها خالدون (۴۱) » جاویدی جاویدان در آن « و نزعنا » و بیرون کشیدیم « مافی صدورهم » آنچه در دلهای ایشان بود « من غل » از ناراستی با یکدیگر و ناحق شناسی « تجری من تحتهم الانهار » میرود

زیر ایشان در بهشت جوهای روان « **وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ** » و سخن ایشان در بهشت آنست که گویند: حمد و ستایش نیکو خدای را « **الَّذِي هَدانا لهذا** » او که راه نمود ما را باین جای و باین کار و باین روز « **وَمَا كُنَّا لَنَهْتَدِيَ** » و نه آئیم ما که باین روز و باین جای راه خواستیم دانست و توانست « **لَوْلَا اَنْ هَدانا اللهُ** » اگر نه آن بودی (۱) که راه نمود الله ما را « **لَقَدْ جَاءَتْ رَسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ** » فرستادگان خداوند ما برآستی بما آمده بودند « **وَنُودُوا** » و آواز دهند ایشان را « **اِنْ تَلْكُمُ الْجَنَّةُ** » که آنک این بهشت « **اَوْرَثْتُمُوهَا** » آنرا بشما میراث دادند [باز گرفته و درینغ داشته از دشمنان] « **بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** (۲۲) » بآن کردارهای نیکو که میکردید .

« **وَنَادَى اصْحَابُ الْجَنَّةِ اصْحَابَ النَّارِ** » و آواز دهند اهل بهشت اهل آتش را [و ایشان را گویند]: « **اَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبَّنَا حَقًّا** » که آنچه خداوند ما را وعده کرده بود راست یافتیم « **فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا** » آنچه شما را بآن می تهدید کرد و وعده داد راست یافتید؟ « **قَالُوا نَعَمْ** » جواب دهند که: آری، یافتیم « **فَاَذَنْ مُّوَدَّنَ بَيْنَهُمْ** » تا درین سخن باشند آواز دهد آواز دهنده ای بیانک بلند از میان ایشان « **اِنْ لَعْنَةُ اللهِ عَلَى الظَّالِمِينَ** (۲۳) » که لعنت خدا و راندن وی بر آن ستمکاران بر خود .

« **الَّذِينَ يَصَّدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللهِ** » ایشان که می بر گردانیدند از راه خدای « **وَيُبْغُونَهَا عِوَجًا** » و آنرا عیب میجستند و در آن کجی می بیوسیدند « **وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ** (۲۴) » و ایشان بر روز رستاخیز کافران .

« **وَيُنْهَمَا حِجَاب** » و میان اهل آتش و اهل بهشت پرده ای است « **وَعَلَى الْاَعْرَافِ رِجَالٌ** » و بر سر آن سور برکنگرها آن مردانی اند « **يَعْرِفُونَ كُلًّا** »

بسیماهم، که می شناسندهم بهشتیان را بسیمای ایشان، وهم دوزخیان را بسیمای ایشان
 « و نادوا اصحاب الجنة » و آواز دهند از آن بالا باهل بهشت « ان سلام علیکم،
 گویند: سلام بر شما باد » ثم یدخلوها « در نرفته اند در بهشت انیز (۱) » و هم
 یطمعون (۴۵) « اما امید میدارند .

« و اذا صرفت ابصارهم » و هر گاه که چشمهای ایشان بگردانند
 « تلقاء اصحاب النار » بسوی اهل آتش « قالوا ربنا » گویند خداوند ما ! « لا تجعلنا
 مع القوم الظالمین (۴۶) » ما را با این ستمکاران مکن .

« و نادى اصحاب الاعراف » و آواز دهند اصحاب اعراف « رجالا » مردانی را
 از اهل آتش « یعرفون بسیماهم » که می شناسد ایشان را بنمون و آساء ایشان
 « قالوا ما اغنی عنکم جمعکم » گویند: چه بکار آمد و چه سود داشت شما را جمع
 دبیای شما « و ما کنتم تمستکبرون (۴۷) » و آن گردنکشی که می کردید از
 پذیرفتن حق .

« اهلؤلاء » اینان که در بهشت اند « الذین اقسمتهم » ایشان اند که
 سوگند میخورند در دار دنیا « لا ینالهم الله برحمته » که الله هرگز بخشایش
 خویش بایشان نرساند « ادخلوا الجنة » ای اصحاب اعراف ! در روید در بهشت
 « لا خوف علیکم ولا انتم تحزنون (۴۸) » نه بیم بر شما و نه هرگز اندوهگن بید (۲).
 « و نادى اصحاب النار اصحاب الجنة » و آواز دهند دوزخیان اهل
 بهشت را « اذ افيضوا علينا من الماء » که بر ما ریزید و ما را دهید لختی ازین آب
 بهشت او ممّا رزقکم الله « و طعام دهید ما را از آنچه الله شما را روزی کرد « قالوا »
 بهشتیان گویند [در حوای ایشان] « ان الله حرّمهما علی الکافرین (۴۹) » که الله

حرام کرده است طعام و شراب بهشت بر کافران .

« الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا » ایشان که دین خویش به بیکاری و بازی گرفتند « وَ غَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا » و زندگانی این جهان ایشانرا بفریفت (۱) و مشغول داشت « فَالْيَوْمَ نُنْصِيهِمْ » امروز آن روز است که ایشانرا فرو گذاریم در آتش چون فراموش کردگان « كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا » چنانکه ایشان فراموش کردند دیدار این روز که ایشان را بود فراموش « وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ (۵۰) » و بآنچه بسنخان ما جحود آوردند و نا استوار گرفتند .

« وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ » و آوردیم بایشان نامه ای « فَصَلَّنَاهُ عَلَى عِلْمٍ » آنرا تفصیل دادیم و روشن باز نمودیم بر دانشی « هُدًى وَرَحْمَةً » راهنمونی و بخشایشی « لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (۵۱) » قومی را که استوار میگیرند و می پذیرند .

« هَلْ يَنْظُرُونَ » چشم نمیدارند « إِلَّا تَأْوِيلَهُ » مگر پیدا شدن حقیقت آنکه مراد الله بفرستادن این کتاب است « يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ » آنروز که تأویل این نامه در رسد « يَقُولُ الَّذِينَ نَسَوْهُ مِنْ قَبْلِ » ایشان که آنروز فراموش کردند ، [و از نادانی روی گردانیدند ، و کار آن بنساختند آنروز گویند] : « قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ » فرستادگان خداوند ما برآستی آمده بودند « فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ » هست ما را باز خواهند کان ؟ « فَاشْفَعُوا لَنَا » تا ما را باز خواهند « أَوْ فُرْدًا » یا باز گذارند ما را با دنیا « فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ » تا جز از آن کنیم که می کردیم « قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ » در خویشتن زیانکار و نومید آمدند « وَ ضَلَّ عَنْهُمْ » و کم گشت و ناپدید از ایشان « مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (۵۲) » آنکه بدروغ خدای را میخواندند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » - بدان که معنی ایمان تصدیق است ، و حقیقت آن از روی شرع استوار داشتن است بدل ، و اقرار است بزبان ، و کردار است بتن و بمال ، و تا این هر سه خصلت بهم مجتمع نشوند ، نام ایمان بر وی نمیفتد ، و نه نام اسلام ، که مؤمن مسلمان است و مسلمان مؤمن .

ایمان و اسلام دو نام اند دین حنیفی را ، که مشتمل است بر اعمال ظاهر و باطن . بلی چون مفرد کنند ، اعمال ظاهر را اسلام گویند چون نماز و زکوة و حج و صوم ، و اعمال باطن را ایمان گویند چون معرفت و تصدیق و یقین ، و همه درهم بسته است ، که این بی آن بسر نشود ، و آن بی این بکار نیاید ، چون همه بهم آمده خواه آنرا اسلام خوان و خواه ایمان .

مصطفی (ص) اعمال ظاهر را ایمان نام نهاد در آن خبر صحیح که : وفد **عبد القیس** آمدند بر رسول خدا ، و گفتند : یا رسول الله ! هر نا بامر نخبیر به من وراءنا ، و ندخل به الجنة ، فأمرهم رسول الله بالایمان بالله وحده ، قال : « آمنون ما الايمان بالله وحده » ؟ قالوا : الله و رسوله اعلم . قال : « شهادة ان لا اله الا الله و ان محمداً رسول الله ، و اقام الصلوة و ايتاء الزکوة ، و صيام رمضان ، و ان تعطوا من المغمم الخمس » ، و هم این اعمال ظاهر را اسلام نام نهاد در آن خبر اعرابی که گفت : یا محمد ! اخبرنی عن الاسلام . قال : « الاسلام أن تشهد ان لا اله الا الله و أن محمداً (ص) رسول الله ، و تقيم الصلوة ، و تؤتي الزکوة ، و تصوم رمضان ، و تحج البيت ان استطعت اليه سبيلا » .

و فائده اسلام عصمت است در خون و مال و ذمت ، احکام شرع بروی روان و مسلمانان درین یکسان . و فائده ایمان نجات است از مقت خدا و خلاص از عذاب وی ،

و مؤمنان در آن متفاوت، هر که عمل وی نیکوتر، و یقین وی بیشتر، و عهد وی راست‌تر ایمان وی تمام‌تر، و ثواب وی بیشتر. و رب العزة جلّ جلاله خود برنده آن نهد که برتابد، بلکه بروی آن نهد که طاقت دارد، و آن فرماید که توان دارد. اینست که گفت جلّ جلاله: «و الذين آمنوا و عملوا الصالحات لا تكلف نفساً الا وسعها اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون». میگوید: ایشان که بگرویدند، و نیکیها کردند، بر کس تنهیم مگر توان آن، یعنی ایشان اجابت کردند، و کوشیدند، و ما بر ایشان ناثاوست ننهادیم، با پاسخ راست و بارسبک بهشتیان اند جاویدی جاویدان. «و نزعنا ما فی صدورهم من غلّ». - امیر المؤمنین علی (ع) گفت: «فینا اهل بدر نزلت هذه الآية»، و بروایتی دیگر علی (ع) گفت: «انی لأرجو أن اکون انا و عثمان و طلحة و زبیر من الذين قال الله: و نزعنا ما فی صدورهم من غلّ». سدی گفت: بهشتیان به در بهشت رسند، درختی بینند از ساق آن دو چشمه روان. از يك چشمه یاشامند، هر چه غل و حسد و حقد و عداوت است که در دنیا در نهاد و سرشک ایشان بود، چون آن شراب یاشامند از آن همه پاک شوند، و از چشمه دیگر غسل کنند تنهای ایشان پاکیزه و روشن گردد، و خوشبوی شوند! از آن پس نه من ایشان شوخ پذیرد، نه در دل ایشان وسواس و خواطر ردی آید.

«تجری من تحتهم الانهار». - این آنکه بود که هر مؤمنی در بهشت در غرّفه خویش و منزل خویش آرام گیرد، و پیوسته در آن چشمهای روان مینگرد، تا لذت نظرشان می افزاید، و در آن حال گویند: «الحمد لله الذی هدانا لهذا»، ای هدانا لما صیرنا الی هذا الثواب من العمل الذی ادی الیه، آنکه اقرار دهند که هدایت از خدا است، و راست راهی بتوفیق است نه بجهد بنده، گویند: «و ما کنّا لنهتدی لولا ان هدانا الله» لدینّه. و قرأ ابن عاصم: «ما کنّا» بلاواو «لنهتدی لولا ان هدانا الله».

و در خبر است از رسول خدا (ص) که هیچ بهشتی در بهشت نرود ، تا آنکه که پیشتر دوزخ با وی نمایند تا آنرا بیند و گوید : « ما کنّا لنهتدی لولا ان هدانا الله ، و هیچ دوزخی در دوزخ نرود ، تا پیشتر بهشت با وی نمایند تا بیند و گوید : « لو ان الله هدانی لکننت من المتّقین » ، تا شادی آن بیش بود و حسرت این بیش .

« لقد جاءت رسل ربنا بالحق » - ای بآن هذا اليوم حق فصدقنا هم ، این سخن بر در بهشت گویند ، چنانکه ایشانرا دیدار در بهشت افتد ، و تا درین سخن باشند و درین ثنا « نودوا ان تلکم الجنة » خزنة بهشت ایشانرا استقبال کنند ، و گویند : اینک آن بهشت که شما را در دنیا وعده داده بودند . « اورثتموها » اورثتم منازل اهل النار فیها لو عملوا بطاعة الله « بما کنتم تعملون » توحّدون الله و طیعونه .

روی ابو سعید الخدری ، قال : قال رسول الله (ص) : « یخلص المؤمنون من النار ، فیحسبون علی قنطرة بین الجنة و النار ، فیکتسّ لبعضهم من بعض مظالم کانت بینهم فی الدنیا ، حتی اذا هذّبوا و تقوا اذن لهم فی دخول الجنة » ، فالذی نفس محمد یدنه لأحدهم اهدی الی منزله فی الجنة منه بمنزله کان فی الدنیا ، و قال (ص) : « ما من احد الا وله منزل فی الجنة و منزل فی النار ، فأما الکافر فیرث المؤمن منزله من النار ، و المؤمن یرث الکافر منزله من الجنة » .

« و نادى » یعنی : و نادى ، لأن کل ما اخبر الله انه یكون فماضیه و مستقبله و دائمه واحد . روز رستاخیز روز تنادى است ، چون بهشتیان در بهشت و دوزخیان در دوزخ آرام گیرند ، و اصحاب اعراف بر اعراف ، هر قومى دیگر را می باز خوانند و از آنچه در ابتداء سخن میگویند ، و دوزخیان درین حال کرى و گنگى و نایبى که در آن آیت گفت : « و نحشرهم یوم القيمة علی وجوههم عمیاً و بکماً و صماً » ، در ایشان آن نماد ، و سخن توانند ، و شنوند ، و آواز دهند اهل بهشت اهل دوزخ را : « ان قد وجدنا

ما وعدنا ربنا حقاً ، همان گویند که روز بدر، مصطفی گفت اهل (۱) قلب را :
 « فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً » ، هذا سؤال تقرير يتضمن تحسیر الکفار . « قالوا
 نعم » - کسائی « نعم ، بکسر عین خواند ، و هما لغتان .

« فاذن مؤذن ينهم » - قيل هو صاحب الصور . تا ایشان درین سخن باشند
 منادی ندا کند باواز بلند : « أن لعنة الله على الظالمين » ای الکافرين ، که لعنت خدا
 برکافران . آنکه اعمال خبیثه ایشانرا وصف کرد :

« الذين يصدون عن سبيل الله » - ایشان که از دین اسلام باز گشتند ، و
 دیگران را می باز گردانیدند ، « یبغونها » ای : و یبغون لها عوجاً ، و از راه راست خداوند
 کژی می یوسیدند ، و از آن کژی می جستند . کژی در چیزی دیدنی چون چوب و دیوار
 عوج است بفتح عین ، و در چیزی نادیدنی چون سخن و پیمان عوج است بکسر عین .
 « وهم بالآخرة » یعنی بالبعث الذی فيه جزاء الاعمال « کافرون » .

« وبينهما حجاب » - یعنی اهل الجنة و اهل النار حجاب . این حجاب آن سور
 است که اینجا گفت : « فضرِبَ بينهم سور له باب » . دیواری است بلند در باطن ، و اندرون
 آن بهشت است . از سور تا در گاه بهشت صد ساله راه ، همه جویها و چشمها و حیاض و
 ریاض و درختان سدر بهشتی بوی و روشنائی بهشت در آن تابان ، و از ظاهر دیوار و بیرون
 آن دوزخ است ، از دیوار تا در دوزخ صد ساله راه پردود و تنف و شرار ، و گزندگان ،
 و از بیرون سوی دیوار در اندرون دیوار البته از دوزخ هیچ اثر نه ، و از اندرون دیوار
 بیرون آن از بهشت البته هیچ اثر نه .

« و على الاعراف رجال » - عرف شاخ سر دیوار است و سر خروه (۲) ، اعراف
 جمع آن ، « و على الاعراف » ای على السور « رجال يعرفون كلا » یعنی الفریقین

« بسیماهم » یعنی اهل الجنة بیاض وجوههم ، و اهل النار بسواد وجوههم ، و ذلك لأن موضعهم عال مرتفع یرون الفریقین . از بالا بالا اهل بهشت نگرند بر ایشان سلام کنند . رب العالمین گفت : « لم یدخلوها و هم یطمعون » انیز (۱) در بهشت نرفتند اصحاب اعراف ، اما طمع میدارند که در رعد ، و این طمع از آن کنند که نور روی خویش و دست و پای خویش برجای بینند ، نه چون منافقان که بر صراط نور از ایشان بر آیند و در تاریکی بمانند .

« و اذا صرفت ابصارهم » - قلبت وجوههم تجاه اصحاب النار . چون روی ایشان بدوزخ گردانند ، و اهل آن بایشان نمایند ، تا از آن بالا بایشان نگرند ، گویند « ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمین » - یعنی المشرکین فی النار .

« و نادى اصحاب الاعراف رجالا » و هم فی النار « یعرفونهم بسیماهم » بسواد الوجوه و هم القادة و الکبراء . مفسران گفتند : این رجال ولیدمغیر است و بوجهل هشام و عاص وائل و امثال ایشان ، که در دنیا چون بلال و سلمان و عمار و امثال ایشان دیدند ، گفتند : الله اینان را ببهشت فرستد و ما را با آتش آکلا ، والله ان الله لا یفضل خدمنا و رعاتنا علینا سو کند خوردند که : الله ایشانرا ببهشت نفرستد فردا . اصحاب اعراف ایشان را گویند :

« اهؤلاء الذین اقسمتم ؟ » اینان ایشان اند که شما سو کند خوردید که الله ایشانرا ببهشت نفرستد ؟ و این پیش از آن باشد که ایشان در بهشت شوند . آنکه گویند : « ادخلوا الجنة لا خوف علیکم و لا اتم تحزنون » ، و روا باشد که در بهشت شده باشند آنکه این خطاب رود ، و معنی آنست که : اقسمتم لا ینالهم الله برحمة ، و قد قال الله لهم : ادخلوا الجنة لا خوف علیکم و لا اتم تحزنون .

و قیل : اقسمتم اهل النار لا یدخل اصحاب الاعراف الجنة ، فقال الله : « اهؤلاء

الذين اقسمت لا ينالهم الله برحمة ادخلوا الجنة » ، و قيل : « اهؤلاء » من كلام الملائكة .
يعنى فرشتگان گویند اهل آتش را که : اینان اند یعنی اصحاب اعراف که شما سو کنید
خوردید که در بهشت نشوند . آنکه این فرشتگان روی باصحاب اعراف کنند ، گویند :
« ادخلوا الجنة لاخوف عليكم ولاتتم محزونون » .

و در اصحاب اعراف سخن فراوان گفته اند که ایشان که اند ؟ قومی گفتند :
پیغامبران اند و اهل معرفت ، ایشان را برزبر بهشتیان برند ، تا بر هر دو گروه مشرف باشند .
قومی گفتند : فقها و علماء اسلام اند ، که زندگانی بعلم و عمل بسر آوردند ، و در راه
سنت و طریق حق راست رفتند . در دنیا برتر از خلق بودند بمنزلت ، و در عقبی برتر
باشند برتبت و درجه . و قيل : هم قوم استوت حسناهم و سیئاتهم . در دیوان ایشان
نیکی و بدی برابر آید ، تا از اهل بهشت فروتر آمدند و از اهل آتش برتر .

روی ان النبى (ص) قال : « هم قوم خرجوا الى الجهاد فى سبيل الله ، و هم عصاة
لآبائهم ، فقتلوا ، فأعتقهم الله من النار ، لانهم قتلوا فى سبيله ، و حبسوا عن الجنة بمعصية
آبائهم » . و قيل : هم قوم رضى عنهم آباؤهم دون امهاتهم ، او امهاتهم دون آبائهم . و قيل :
هم اولاد الزنا ، و قيل : هم الذين كانوا فى الفترة ولم يبدلوا دينهم ، و قيل : هم اولاد المشرکین
و روی أن النبى (ص) قال : « انهم آخر اهل الجنة دخولا » ، و قال مقاتل : اصحاب الاعراف
من امة محمد (ص) خاصة ، فحبسوا من اجل ذنوبهم ، ثم ادخلوا بعد ذلك الجنة بشفاعه
محمد (ص) . قال سالم مولى ابى حذيفة : وددت أنى بمنزلة اصحاب الاعراف .
« و نادى اصحاب النار اصحاب الجنة أن افيضوا علينا » - أى صبوا علينا
من الماء مقدار ما يبرد ابداننا ، و يزيل عطشنا . « او مما رزقكم الله » من الطعام . این آنکه
باشد که رب العزة حجاب میان دوزخیان و بهشتیان بردارد ، تا دوزخیان ناز و نعيم
بهشتیان بینند ، و از ایشان طعام و شراب خواهند . این دلیل است که ایشان در آن

عذاب هم تشنه باشند و هم گرمسین ، و آدمی از طعام و شراب مستغنی نیست اگر چه در عذاب بود .

« قالوا ان الله حرّهما » - ای ماء الجنة و طعامها تحریم منع « علی الکافرین » .
 قال ابو الجوزاء : سألت ابن عباس : ای الصدقة افضل ؟ فقال : قال رسول الله (ص) :
 « افضل الصدقة الماء . اما رأيت اهل النار لما استغاثوا بأهل الجنة ، قالوا افیضوا علينا من الماء » .

قوله : « الذين اتخذوا دينهم لهواً ولعباً » - قيل : اكلاً و شرباً ، وقيل : ما زين لهم الشيطان من تحریم البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى والمكء والتصدية حول البیت ، و سائر الخصال الرديئة التى كانوا يفعلونها فى جاهليتهم . قال ابو روق : « دينهم » ای عيدهم . « لهواً و لعباً و غرّتهم الحیوة الدنيا » ای اغرّوا بطول البقاء . اینجا سخن تمام شد . پس گفت : « فالیوم ننسأهم » - فترکهم فى جهنم كما امرکوا الایمان ، ببقاء یومهم هذا ، یعنی بالبعث . و قيل : « كما نسوا لقاء یومهم هذا » ای كما امرکوا العمل لهذا الیوم . « و كانوا بآیاتنا یجحدون » ای : و كما جحدوا بآیاتنا ولم یصدقوها .

« و لقد جئناهم بکتاب فصلناه علی علم » - معنی تفصیل تبیین است ، یعنی که وجوه آن و ابواب آن از امر و نهی و از قصه مثل همه از یکدیگر گشاده و روشن باز نمود ، و نظیر این در قرآن فراوان است : « موعظة و تفصیلاً لكل شیء » ، « ثم فصلت من لدن حکیم خبیر » ، « و کل شیء فصلناه تفصیلاً » ، « انزل الیکم الکتاب مفصلاً » . این همه از یک باب است . و در قرآن تفصیل است بمعنی بینونت ، چنانکه گفت : « آیات مفصلات » یعنی بائنات بعضها من بعض . بین کل عذابین شهر ، و در سورة یوسف گفت : « و لما فصلت العیر » ای بانث الرقعة من مصر ، و در مراسلات گفت : « لیوم الفصل » یعنی یوم بیان فیه بین الناس ، « هذا یوم الفصل و ما ادریک ما

يوم الفصل ، « ان يوم الفصل كان ميقاتاً » . اين همه از يك باب است ، يعنى بيان بين الخلائق بالقضاء ، فريق فى الجنة وفريق فى السعير .

« ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم » - ابن محيىص « فصلناه » بضاد معجم خواند . مىگويد : اين نامه را يعنى قرآن افزونى داديم در شرف ، و افزونى شرف قرآن بر ديگر كتابهاى منزل باختصار است و بتأخير و بحفظ از تبديل و تحريف . اما اختصار آنست كه كتب ديگر با طول عظيم است ، و قرآن جوامع الكلم است ، و اما تأخير آنست كه قرآن بر همه كتب قاضى است بنسخ و احكام ، و اما حفظ از تبديل و تحريف آنست كه گفت : « و انا له لحافظون » ، و در كتب پيشين تبديل و تحريف كردند ، چنانكه گفت : « فبدل الذين ظلموا قولاً » ، « يحرفون الكلم عن مواضعه » .

آنكه گفت : « على علم ، اى بعلم منا ، يقول : فصلناه و نحن عالمون بتفصيله ، و قيل : على علم فى الكتاب ، يعنى ما اودع من العلوم و بيان الاحكام . « هدى » اى هادياً من الضلالة « و رحمة » اى ذا رحمة من العذاب ، « لقوم يؤمنون » اى لقوم اريد به هدايتهم و ايمانهم . پس بصف جاحدان باز گشت و تخويف ايشان ، و ايشان كفار زمان مصطفى اند ، گفت :

« هل ينظرون » - عرب « هل » در جاى نفى نهد گاه گاه ، و اين از آن است . و هر جاى كه پس آن « ينظرون » است ، معنى « ما ينظرون » است ، و اين « ينظرون » بمنى « ينتظرون » است ، همچون « فنظرة الى ميسرة » ، « فناظرة بهم يرجع المرسلون » و انشدوا :

وان يك صدر هذا اليوم ولّى فان غداً لناظره قريب .

« الا تأويله » - تأويل نامى است حقيقت چيزى را ، و مراد بلفظ تأويل مأول

است همچون تنزيل بمعنى منزل . مصدر است اسم ساخته همچون « فالق الاصباح » .

« هل ينظرون الا تأويله » - اين « ها » با کتابشود يعنى: الى ما يؤل اليه مراد الله عز وجل في تفصيل هذا الكتاب و تنزيله . ميگويد: چشم نميدارند اين كافران درين باز نشستن از ايمان و تصديق مگر پيدا شدن حقيقت آنكه مراد الله بفرستادن اين كتاب است ، يعنى بپا شدن رستاخيز ، و وقوع شأن آن ، و شمار با خلق ، و پاداش دادن ايشان .

« يوم يأتي تأويله » - مقاتل گفت ، در كتاب نفاثر كه: تأويل در قرآن بر پنج وجه تفسير كنند :

يكى بمعنى عاقبت ، چنانكه درين آيت گفت : « هل ينظرون الا تأويله ، يوم يأتي تأويله » - يعنى يوم القيمة يأتي عاقبة ما وعد الله عز وجل في القرآن على السنة الرسل ، انه كائن من الخير و الشر . همانست كه در يونس گفت : « هل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تأويله » يعنى ولما يأتهم عاقبة ما وعد الله عز وجل في القرآن انه كائن في الاخرة من الوعيد .

وجه دوم تأويل است بمعنى منتهى كميت ملك امت محمد (ص) ، چنانكه در سورة آل عمران گفت : « ابتغاء الفتنة و ابتغاء تأويله ، و ذلك ان اليهود ارادوا ان يعلموا من قبل حساب الجمل كم يملك محمد وأمته ، ثم ينقض ملكه ويرجع الى اليهود ، فقال الله تعالى : « و ما يعلم تأويله الا الله » اى ما يعلم منتهى كم يملك محمد (ص) و امته الا الله ، اى لا يعلم ذلك الا الله انهم يملكون الى يوم القيامة و لا يرجع الملك الى اليهود ابداً .

وجه سوم تأويل است بمعنى تعبير رؤيا ، چنانكه گفت : « و كذلك يجتبيك ربك و يعلمك من تأويل الاحاديث » ، وهم در سورة يوسف گفت : « مكنا ليوسف في الارض و لنعلمه من تأويل الاحاديث » يعنى تعبير الرؤيا ، « نبينا تأويله » ، « و علمتني من

تأویل الاحادیث . این همه بمعنی تعبیر است .

وجه چهارم تأویل بمعنی تحقیق است ، چنانکه گفت : « هذا تأویل رؤیای من قبل » یعنی تحقیق رؤیای .

وجه پنجم تأویل بمعنی الوان است ، چنانکه گفت : « لا یأتیکما طعام مرزقانه الا بأتیکما بتأویله » یعنی بألوانه ، ای الوان الطعام قبل ان یأتیکم الطعام .

« يقول الذین نسوه من قبل » - یعنی غفلوا عنه و ترکوا التأهب له والایمان به من قبل آتیانه ، « قد جاءت رسل ربنا بالحق » بالصدق والبیان ، اقروا حین لا ینفعهم الایمان . « فهل لنا » من الملائكة والنبيين وغيرهم « من شفعاء فیشفعوا لنا » ؟ « هل » ایدر (۱) بمعنی استفهام است ، چنانکه در سورة الروم گفت : « هل لکم مما ملکتم ایمانکم من شرکاء » ؟ و در یونس گفت : « هل من شرکائکم من یدبؤا الخلق » ؟ اما آنجا که گفت : « هل ادلک علی شجرة الخلد » ، « هل ادلکم علی تجارة تنجیکم » ، « هل انبئکم علی من تنزل الشیاطین » ، « هل ننبئکم بالآخرین اعمالا » ، این همه تنبیه است بمعنی « الا » .

« هل لنا من شفعاء فیشفعوا لنا او نرد » - الی الدنیا « فعمل » من الخسر غیر الذی کنا نعمل « من الشرک والتکذیب . طلب شفیع کنند یا خواهند که ایشانرا وادنیا (۲) فرستند تا ایمان آرند ، و نیکیها کنند . رب العالمین جای دگر گفت : « ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه » اگرشان وادنیا فرستند هم بکفر وشرک خویش باز کردند . « قد خسروا انفسهم » - ای نقصوا انفسهم حظها من طاعة الله فصاروا الی النار ، « و ضل عنهم ما کانوا یفترون » - ای : لم ینفعهم عبادتهم الاصنام .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « والذين آمنوا و عملوا الصالحات ، الآية - گفته اند که : ایمان بر چهار قسم است : ایمانی که در دنیا بکار آید و در عقبی نه ، چون ایمان منافقان . دیگر ایمانی که در عقبی بکار آید و در دنیا نه ، چون ایمان سحره فرعون . سوم ایمانی که نه در دنیا بکار آید نه در عقبی ، چون ایمان فرعون در وقت معاینه عذاب و هلاک . چهارم ایمانی که هم در دنیا بکار آید هم در عقبی ، و آن ایمان موحدان است و مخلصان ، که ایشانرا خدمت است بر سنت ، و معرفت است بر مشاهدت ، و یادگار است در حقیقت . در معاملت صدق بجای آوردند ، و در عبادت سنت ، و در صحبت امانت . ایشان اند که رب العالمین گفت : « والذين آمنوا و عملوا الصالحات لا تكلف نفساً الا وسعها » - میگوید جل جلاله : ما مؤمنان را و نیک مردان را بار گران ننهیم ، و بهشت باقی و نعم جاودانی از ایشان دریغ نداریم . هم در دنیا ایشانرا بهشت عرفان است ، هم در عقبی ایشانرا بهشت رضوان . امروز در حدائق مناجات و ریاض ذکر می نازند ، و فردا در حقائق مواصلات بر بساط مشاهدت می آسایند .

پیر طریقت گفت : الهی ! نسیمی دمید از باغ دوستی ، دل را فدا کردیم . بوئی یافتیم از خزینه دوستی پیداشاهی بر سر عالم ندا کردیم . برقی تافت از مشرق حقیقت آب گل کم انگاشتیم . الهی ! هر شادی که بی تو است اندوه آنست . هر منزل که نه در راه تو است زندان است . هر دل که نه در طلب تو است ویران است . یک نفس باتو بدو کیتی اوزان است . یک دیدار از آن تو بصد هزار جان رایگان است : صد جان نکند آنچه کند بوی وصال .

« و نزعنا ما فی صدورهم من غل » - صفت جوانمردان طریقت و سالکان راه

حقیقت است که رب العزة اول دلهای ایشان از هواها و بدعتها پاک کرد، تا قدم بر جاده سنت نهادند، و بنصوص کتاب خدا و سنت مصطفی (ص) پی بردند. وهم و فهم خود در آیات صفات کم کردند، و صواب دید خرد خود معزول کردند، و باذعان کردن نهادند، و بسمع قبول کردند، و رام تسلیم پیش گرفتند، تا از تعطیل و تشبیه برستند. باز دلهای ایشان از دنیا و آلائش دنیا پاک کرد، تا نور معرفت در دل ایشان تافت، و چشمهای حکمت در دلهاشان پدید آمد. باز نظر خود ایشانرا گرامی کرد، و دوستی خلافت از دلهاشان بیرون کشید، تا بهمگی با وی گشتند، و در حقیقت افراد روان شدند، و از اسباب و مسبب آمدند. یکی دیدند، و یکی شنیدند، و یکی رسیدند. زبان با ذکر، و دل با فکر، و جان با مهر، زبان در یاد، و دل در راز، و جان در ناز :

تا دلم فتنه بر جمال تو شد بنده حسن ذوالجلال تو شد
ای عزیز آن کسی که روی تو دید وای شکر ف آنکه در جوار تو شد

اما می دان تا عهد از لی دامن تو نگیرد، دل تو این کار بنپذیرد، و تا حق به تو نپیوندد این طریق با تو بنسازد، و تا حق بتو ننگرد دل تو او را نخواهد.

« و نودوا ان تلکم الجنة اورثتموها بما کنتم تعملون » - این که گفت « بما کنتم تعملون » تسکین دل بنده را گفت، و زیادت نواخت که بروی می نهد، و اگر نه بنده داند که عمل با تقصیری سزای آن در گاه نیست، و آن منازل و آن درجات جزاء این عمل نیست، اما بفضل خود ناشایسته می شایسته کند، و ناپسندیده می آراید، و نیک خدائی و مهربانی خود در آن باینده مینماید.

« و علی الاعراف رجال » - چه مردانند ایشان که رب العزة ایشانرا مردان خواند، مردانی که باد عنایت و نسیم رعایت از جانب قربت ناگاه بر ایشان گذر کرد: شمالی باد چون بر گل گذر کرد نسیم گل بیاغ اندر اثر کرد.

چون باد عنایت برایشان گذر کرد دلهاشان بنور معرفت زنده کرد. جانهاشان بمطر وصال خود خوشبوی کرد. سرهاشان بصیقل عنایت روشن کرد. بجمع همت و حسن سیرت ایشانرا بر خوردار کرد، تا همت از خلق یکبارگی بر داشتند، و با مهر حق پرداختند:

مشتاق تو در کوی تو از شوق تو سرگردان

از خلق جدا گشته خرسند بخلقانها

از سوز جگر چشمی چون حلقه کوهها

وز آتش دل آهی چون رشته مرجانها.

لا جرم رب العزة در دنیا ایشانرا براسرار و احوال بندگان اشراف داد، و در عقبی بر منازل و درجات مؤمنان اشراف داد، و مقام ایشان زبر خلائق کرد، تا همه را دانند، و کس ایشانرا نداند. همه را شناسند، و کس ایشانرا نشناسد. اینست که گفت: « یعرفون کلاً بسیماهم ». هر کسی را نشانی است، و بی نشانی ایشانرا نشان است. هر کسی بصفتی در خود بماند، و بیخودی ایشانرا صفت است. دوزخیان در قید مخالفت از حق باز مانده، و بهشتیان در بهشت بحفظ خود آرامیده، و ایشانرا از هر دو بر کران داشته، و بر همه مشرف کرده. پیر طریقت گفت: الهی! چه زیبا است ایام دوستان تو باتو! چه نیکوست معاملت ایشان در آرزوی دیدار تو! چه خوش است گفت و گوی ایشان در راه جسب و جوی تو! چه بزرگوار است روزگار ایشان در سرکارتو!

« و نادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء » الایة -

فكما لم يرزقهم اليوم من عرفانه ذرة لا يسبقهم غداً فى تلك الاحوال قطرة، و انشدوا فى معناه:

و أفسمن لا يسقينا الدهر قطرة
و لو ذخرت من ارضهن بحور.

و يقال: انما يطلبون الماء ليبكوا به، لأنه فقدت دموعهم، وفي معناه انشدوا:

نزف البكاء دموع عينك فاستعر
عيناً لغيرك دمعها مدرار
من ذا يعيرك عينه تبكى بها
أرايت عيناً للبكاء تعار

۶- النوبة الاولى

قوله تعالى: « اِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ » خداوند شما الله است « الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضَ » او که بپا فرید آسمانها و زمینها را « فِی سِتَّةِ اَیَّامٍ » در شش روز « ثُمَّ اسْتَوٰی
عَلِی الْعَرْشِ » پس مستوی شد بر عرش « یَغْشِی الْاَیْلَ النَّهَارِ » در می کشد شب تاریک
را در سر روز روشن « یَطْلُبُهُ حَثِیثًا » تا آنرا می جوید بشتاب « وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ
وَالنَّجْمُ » و آفتاب و ماه و ستارگان « مَسْجُرَّاتٍ » نرم کرده و روان « بِأَمْرِهِ » بفرمان
خدای « اِلَّا لَهُ الْخَلْقُ وَالْاَمْرُ » آگاه بید (۱) که او راست آفریده و فرمان در آفریده
« تَبَارَکَ اللّٰهُ » برتر و بزرگوارتر، پاکتر و با برکت تر کسی الله است « رَبَّ الْعَالَمِیْنَ » (۲)،
خداوند جهانیان.

« ادْعُوا رَبَّکُمْ » خداوند خویش را خوانید « تَضَرَّعًا وَخَفِیَّةً » نزاریدن
آشکارا و پنهان « اِنَّهُ لَا یُحِبُّ الْمُعْتَدِیْنَ » (۳) او دوست ندارد اندازه در گذارند گان را.
« وَلَا تَفْسُدُوا فِی الْاَرْضِ » و به تباهکاری مروید در زمین « بَعْدَ اَصْلَاحِهَا »
پس آنکه الله آنرا بر صلاح نهاد بسزا و در خور « وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا » و خدای
خویش را خوانید و پرستید بیم و امید « اِنَّ رَحْمَةَ اللّٰهِ قَرِیْبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِیْنَ » (۴) که
بخشایش خدای نزدیک است از نیکو کاران.

« وَهُوَ الَّذِی یُرْسِلُ الرِّیَّاحَ » الله او است که می گشاید باده را در هوای

جهان « بشرآ » بشارت دهان « بین یدی رحمتہ » پیش باران فا (۱) « حتی اذا اقلت
تا آن باد برگیرد « سحاباً ثقالا » میغهای گران « سقناه » میرانیم ما آنرا « البلد میت »
بسوی زمینی یا مردم و جانور از تشنگی مرده « فانزلنا به الماء » تا فرو فرستیم بآن
میغ در زمین آب « فاخرجنا به من کل الثمرات » تا بیرون آریم با آن از هر میوه ها
« كذلك نخرج الموتی » چنین هن (۲) بیرون آریم فردا از خاک مردگان را بیانگی
« لعنکم تذکرون (۳) » . این باز نمودیم تا با این آن دریابید و بدیدار این آن را
در یاد آرید .

« والبلد الطیب » و زمین پاک ، تربت خوش خاک « یخرج نباته » بیرون
آید از آن نبات « باذن ربّه » بخواست خدای چنانکه خواهد « والذي خبث » و آن
زمین باز که خاک آن ناپاک است و ناخوش « لا یخرج الا کدآ » پس بیرون نیاید نبات
آن مگر اندکی دژورد « كذلك » همچنن « نصراف الایات » از روی بروی
میگردانیم و از راه براه سخنان خود و باز نموده های خود « لقوم یشکرون (۴) » گروهی
را که سپاسداری کنند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « ان ربکم الله الذی خلق السموات والارض فی ستة ايام » - ای فی
مقدار ستة ايام . خلاف است مان علما که این شش روز روز کار کوتاه است چنانکه
در عهد ما است ، یا روز کار دراز که الله میگوید : « و ان يوماً عند ربک کألف سنة مما
تعدّون » . حسن گفت : روز کار کوتاه است ، و نقله اخبار و بیشترین مفسران بر آنند که
روز کار دراز است ، روزی هزار سال .

و نیز خلاف است که ابتداء آفرینش خلق کدام روز بود ؟ محمد بن اسحق صاحب المغازی گفت : اهل تورات گفتند : ابتداء آفرینش روز یکشنبه بود تا بآخر روز آدینه ، و روز شنبه روز فراغ بود ، و روز استواء الله بر عرش . ازین جهت شنبه را تعظیم نهادند ، و عید ساختند ، و اهل البیبل گفتند : ابتداء آفرینش روز دوشنبه بود ، و روز یکشنبه روز فراغ بود و استواء الله بر عرش ، و آنرا بزرگ داشتند ، اما مذهب اهل اسلام و سنت و اصحاب حدیث آنست که ابتداء خلق روز شنبه بود ، تا بآخر پنجشنبه ، قالوا : و كان السابع يوم الجمعة الذي استوى الله فيه عرشه ، و فرغ من خلقه ، و عظّمه ، و شرّفه و جمّله عيداً للمسلمين ، و فيه دلالة على تشریف يوم الجمعة . و بعضی اصحاب سنت گفته اند : خلق روز یکشنبه بود ، قالوا : لا يبطل شرف الجمعة لان الله عز وجل فيها خلق آدم ، و أسجد له الملائكة و أدخله الجنة .

« ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام » - میگوید : خداوند شما اوست که هفت آسمان و هفت زمین و هر چه در آن بخش روز بیافرید . زمین و هر چه در آن چهار روز بیافرید ، و آسمانها بدو روز ، و بیان این در خبر ابن عباس است که گفت : خلقت الارض و ما فيها من شيء في اربعة ايام ، و خلقت السماء في يومين ، و این آنکه بود که سائلی از وی پرسید که بر من مشکل شده است آنچه رب العزة گفت : « رفع سمكها فسوّيها و اغطش ليلها و اخرج ضحيتها . و الارض بعد ذلك دحيها . » آن سائل گفت : این دلیل است که نخست آسمان آفرید ، و پس زمین ، و جای دیگر گفت : « خلق الارض في يومين و تجعلون له انداداً » الى قوله : « ثم استوى الى السماء » ، و این دلیل است که نخست زمین آفرید . ابن عباس جواب داد آن سائل را که : خلق الارض في يومين ثم استوى الى السماء فسوّيها في يومين آخرين ، ثم نزل الى الارض فدحيها . و دحيها ان اخرج منها الماء والمرعى ، و شق فيها الانهار ، و جعل السبل ، و خلق الجبال

والرمال والآكام وما بينهما في يومين آخرين ، فذلك قوله :

« والارض بعد ذلك دحيها » . بشش روز گشت ، و اگر خواستی يك لحظه بيافريدى ، لكن مراد بآن تعليم بندگان است برفق و تثبت در كارها . قال سعيد بن جبیر : قدر الله تعالى خلق السموات والارض في لحظة او لحظة ، و انما خلقهن في ستة ايام تعليماً لخلقهن الرفق والتثبت في الامور ، قال : و علمنا بالسته الحساب الذى لاسبيل الى معرفة شئ من امر الدنيا والدين الا به ، كما قال : « لتعلموا عدد السنين والحساب » . ثم ان اصل جميع الحساب من ستة ، و منها يتفرع سائر العدد بالغاً ما بلغ . و قيل : خلق هذه الاشياء فكان خلقه سبحانه لشئ منها في كل يوم من الايام الستة كلمح بالبصر ، وفي بعض التفاسير انه جل جلاله قال للسموات والارض : كونى في ستة ايام ، فكانت في المدة التي امرها ان تكون فيها .

« ثم استوى على العرش » - وجدت في تفسير ابى بكر النقاش ، يروى : ان الله عز وجل كان عرشه على الماء قبل ان يخلق شيئاً غير ما خلق قبل الماء ، فلما اراد ان يخلق السماء اخرج من الماء دخاناً ، فارتفع فوق الماء فسماء عليه ، فسماء سماء ، ثم ابس الماء فجعله ارضاً واحدة ، ثم فتقها فجعلها سبع ارضين في يومين في الاحد والاثنين ، فخلق الارض على حوت ، و خلق الجبال فيها و اقوات اهلها وشجرها وما ينبغى لها في يومين يوم الثلاثاء والاربعاء . ثم استوى الى السماء و هى دخان فجعلها سبع سموات في يومين يوم الخميس والجمعة . و انما سقى يوم الجمعة لانه جمع فيه خلق السموات والارض . فلما فرغ من خلق ما احب استوى على العرش ، فذلك قوله : « خلق السموات والارض في ستة ايام » .

« ثم استوى على العرش » - استواء در لغت عرب كه بر پي آن « على » آيد استقرار است ، چنانكه الله گفت : « اذا استويتم عليه » ، و « استوت على الجودى » ، « لتستووا على ظهوره » ، « فاذا استويت انت ومن معك على الفلك » . و بیشتر در جلوس

گویند ، و در قیام روا دارند ، چنانکه : استوی رسول الله (ص) علی المنبر. و « استواء » در لغت که بر پی آن « الی » آید صعود است و عمد ، چون « استوی الی السماء » در سورة البقرة و در حم یعنی عمد و سعد ، اما استواء بمعنی استیلاء و غلبه از ترهات جهیمیان است ، و این کفر است از دو وجه : یکی آنکه استیلاء و غلبه پس از عجز و ضعف گویند ، و این استواء بر عرش فعلی است که رب العالمین خود را اثبات کرد بوقتی مخصوص ، یعنی پس از آفرینش آسمان و زمین . آنکس که استواء بر استیلاء نهد صریح بگفت که پس از خلق آسمان و زمین بر عرش مستولی شد ، و غلبه کرد ، یعنی که پیش از آفرینش آسمان و زمین مستولی نبود ، و عاجز بود ، و این کفر محض است .

و دیگر وجه آنست که استیلاء درست نباشد مگر میان دو کس ، دو پادشاه ، مثلاً که با یکدیگر خصومت گیرند درملکی یا در شهری ، پس باخر چون یکی بر آن دیگر غلبه کند ، گویند : استولی فلان علی بلد کذا ، و معلوم است که خدای را جل جلاله هرگز منازع نبود و نسبت در عرش و درغیر آن . پس کسی که « استولی » میگوید خدا را منازعی پدید میکند ، که بعد از خلق آسمان و زمین الله بر وی غلبه کرد ، بر عرش مستولی شد ، و این سخن محض شرک است و عین کفر ، تعالی الله عن قول الجهمیة الضلال و تأویلهم الحال علواً کبیراً . و درست است از ۴۱ سلمه که گفت : الاستواء ایمان ، والجحود به کفر ، و همچنین روایت کرده اند از مالک و انس . و اگر لفظ استواء را بتأویل حاجت بودی نگفتی که الاستواء غیر مجهول ، و اگر بظاهر آن برفتن روا نبودی نگفتی که : الاقرار به ایمان ، که از ظاهر بر گشتن انکار است نه اقرار ، و اقرار تسلیم است و ترك تأویل .

و عرش در لغت عرب سریر است ، و مذهب اهل سنت و جماعت اینست ، و مصطفی (ص) عرش را فوق و تحت و یمین و ساق گفت ، و آنرا حاملان اند از فریشتگان ،

و بالای هفت آسمان است ، و در آن خبرهای درست است درصاح آورده ، وائمه دین آنرا پذیرفته ، و بر ظاهر برفته ، و کردن نهاده ، و زبان و دل از معنی آن خاموش داشته ، و از دریافت چگونگی آن نومید نشده ، که خود را فرا دریافت آن بتکلف راه نیست ، و جز اذعان و تسلیم روی نیست .

روی **حبیب بن محمد بن حبیب بن مطعم** عن ابيه عن جده ، قال : جاء اعرابی الى النبی (ص) ، فقال : يا رسول الله جهدت الانفس ، و جاع العیال ، و هلك الاموال ، فاستسق لنا ربك ، فاننا نستشفع بالله عليك ، و نستشفع بك على الله . فقال النبی (ص) : « سبحان الله سبحان الله » ! فما زال يسبح حتى عرف ذلك في وجوه اصحابه ، ثم قال : « ويحك ائندري الله ان شأته اعظم من ذلك انه لا يستشفع به على احد من خلقه ، انه فوق سماواته على عرشه ، و أن سماواته على ارضيه كهكذا مثل القبة وانه ليطأ به اطيأ الرجل بالراكب » ، و قال (ص) : « ان في الجنة مائة درجة اعد الله للمجاهدين في سبيله . بين كل درجتين كما بين السماء و الارض ، فاذا سألتهم الله فسلوه الفردوس ، فانه وسط الجنة و اعلى الجنة ، و فوقه عرش الرحمن و منه تفجر انهار الجنة » . اين دو خبر دليل اند که عرش بالای هفت آسمان است ، و بالای بهشت است و آنرا حاملان است .

مصطفی (ص) گفت : « ان الله اذا قضى امرأ سبحت حملة العرش ، ثم سبّح اهل السماء الذين يلونهم ، ثم سبّح اهل السماء الذين يلونهم حتى يبلغ التسبيح اهل السماء الدنيا ، ثم يقول الذين يلون حملة العرش : ماذا قال ربكم ؟ قال : فيستخير اهل السموات بعضهم بعضاً ، حتى يبلغ الخبر اهل سماء الدنيا ، فتخطف الجن ، فتلقونه الى اوليائهم ، و يرمون بالشهاب ، فما جاؤا به على وجهه فهو الحق ولكنهم يقرفون فيه و يريدون » . و قال (ص) : « اذن لي ان احدث عن ملك من الملائكة من حملة العرش ان ما بين شحمة اذنه الى عاتقه مسيرة سبع مائة سنة » ، او قال : سبعين سنة خققان الطير .

و فوق عرش آنست که مصطفی (ص) گفت : « لما خلق الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش : أن رحمتي سبقت غضبي » ، و تحت عرش آنست که بوفور گفت : سألت النبي (ص) عن قوله : « والشمس تجري لمستقر لها » ، قال : « مستقرها تحت العرش » و ساق عرش آنست که مصطفی (ص) گفت ابي کعب را : « ليهنئك العلم ابا المنذر ! ان لها معنى لاية الكرسي لساناً وشقتين تقدس الملك عند ساق العرش » .

و روى عن علي (ع) قال : « اول من يكسا يوم القيامة ابراهيم قبطيتين ، والنبي (ص) ، حلة حبرة ، وهو عن يمين العرش » . و قال ابن عباس : العرش لا يقدر قدره احد . « يغشى الليل النهار » يعنى : يغشى ظلمة الليل ضوء النهار . اين همچنان است که گفت : « يكوّر الليل على النهار » . « يطلبه حثيثاً » اى سريعاً . اين مثلى است ، يعنى در بر يکديگر ميروند چون شتاينده در پی کريزنده ، و آخر يکديگر را در می يابند ، دريافتن ديدار ، نه دريافتن آميغ . « يغشى » مشدد قراءت حمزه و کسائي است و بوبکر از عاصم .

« والشمس والقمر والنجوم مسخرات » - يعنى : وخلق الشمس والقمر والنجوم . و « مسخرات » نصب است بر حال بر قراءت شامي . بر « حثيثاً » عمل خلق تمام کرد ، آنکه بر سبيل ابتدا گفت : « والشمس والقمر والنجوم » هر سه بر رفع اند ، و « مسخرات » رفع است بر خبر ، و معنى مسخرات اى : مذلّلات جاريات مجاريهن . و قيل : مسخرات للخلق ، كقوله : « وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعاً منه » . « يأمره » - اى كل ذلك كان بأمره ، اى : بارادته . و گفته اند : امر آنست که آنرا گفت : کوني مسخرة ، فتسخرت بأمره . و گفته اند که : آفتاب و ماه و ستارگان در کردوني بسته است ، و فرشتگان آنرا در فلك میکشند . و گفته اند : برون ازین سيارات معروف هفتگانه بعضی ازین ستارگان روان اند ، و آفرينش آن مصالح بندگان راست ، که حقيقت و علم آن بنزدیک

الله است، و بعضی ثوابت اند که آفرینش آن راهنمونی خلق راست در بر و بحر، چنانکه گفت: «و بالنجم هم یهتدون». و بعضی آنست که آفرینش آن زینت آسمان راست، چنانکه گفت: «زیننا السماء الدنيا بمصابیح»، «و زیناها للناظرین». و بعضی شهب اند که آفرینش آن رجم شیاطین راست، چنانکه گفت: «و جعلناها رجوماً للشیاطین»، و بر جمله الله داند غایت مصالح بندگان که در آن بسته، و تدبیر کار عالم که در آن نهاده: «ذلك تقدير العزيز العليم».

«الا له الخلق والامر تبارک الله رب العالمین» - خلق و امر از هم جدا کرد تا معلوم شود که امر خلق (۱) نیست. امر دیگر است و خلق دیگر، و رب العزة قرآن را امر گفت: «ذلك امر الله انزله الیکم» و هو القرآن. پس بآنچه گفت: «الا له الخلق والامر»، دلالت روشن است که قرآن مخلوق نیست. سفیان بن عیینه گفت درین آیت: ما یقول هذه الدویبة، یعنی بشر المریسی، فکلامه بالخلق فی القرآن؛ او ما یقرأ: «الا له الخلق والامر»، فالخلق غیر الامر، و الامر غیر الخلق. میگوید: آگاه شید (۲) و بدانید که خدا یراست جهان وجهانیان و آفریدگان همگان، و ویرا فرمان بر بندگان روان، چنانکه خواهد بایشان فرمان دهد، نه کس او را منازع، نه دیگری بروی غالب.

قال رسول الله (ص): «من لم یحمد الله علی عمل صالح، و حمد نفسه قل شکره، و حبط عمله، و من زعم أن الله جعل للعباد من الامر شیئاً فقد کفر بما انزل الله علی انبیائه، لقوله: الا له الخلق والامر». «تبارک الله» - ای تعظم و ارفع علی کل شیء، و تعالی بالوحدانية، و عظم بدوام البقاء. و العالمون، الخلق اجمعون. و قیل: معناه أن ذکر رب العالمین برکة علیکم و علی من ذکره منکم.

قتاده گفت : چون از قدرت و عظمت و جلال خود خبر داد ، خلق را در آموخت که او را چون خوانند ، گفت :

« ادعوا ربکم تضرعاً و خفیه » - ای تذللای علانیه . يقول : اذا دعوتهمو فتذللوا له . میگوید : چون او را خوانید خود را بیفکنید ، و بزاری او را خوانید باشکارا و نهان . و « خفیه » بکسر خا قراعت بوبکر است از عاصم ، ای : سرأ و سکوناً ، و منصوب است بر حال یا بر مفعول له .

« انه لا یحب المعتدین » - گفته اند : اعتداء در دعا آنست که خود را در درجه انبیاء و مرسلین خواهد ، و گفته اند : آنست که بر مؤمنان دعاء بد کند : اللهم العنه ، اللهم اهلكه ، اللهم اخره ، و گفته اند : بر داشتن آواز بلند است در دعاء ، و فی ذلك ما روی ابو موسی الاشعری ، قال : کان النبی (ص) فی غزاة ، فأشرفوا علی واد ، فجعل الناس یکبرون ، و یهللون ، و یرفعون اصواتهم ، فقال (ص) : « ایها الناس اربعوا علی انفسکم ، انکم لا تدعون اسم ولا غائباً ، انکم تدعون سمیعاً قریباً ، انه معکم » . و قيل : هو السجع فی الدعاء ، وقال رسول الله (ص) : « یکون فی آخر الزمان اقوام یعتقدون فی الدعاء والطهور » .

« ولا تفسدوا فی الارض » - بالشرك و المعاصی و سفک الدماء ، « بعد اصلاحها » یبعث الرسل و بیان الشرائع و منع الناس عن المعصية و الظلم . لولا الأنبیاء و الشرائع لأکل الناس بعضهم بعضاً ، و کل ارض قبل ان یبعث الهانی فاسدة ، حتی تبعث الرسل الیها ، فتصلح الارض بالطاعة . میگوید : در زمین همه تباهی و نا راستی و ناشایست بود ، قارب العزة پیغامبران را فرستاد ، و خلق را از شرك و معاصی و ظلم باز داشتند ، و بر اسلام و طاعت و صلاح داشتند . رب العزة میگوید : پس از آنکه بفرستادن پیغامبران آن فسادها بصلاح باز آوریم ، دیگر باره تهاکاری مکنند ، و به بدکردی در زمین مروید؟

قال الضحاک يقول: لا تنفوا روا الماء المعين، ولا تقطعوا شجرة مثمرة ضراراً، ولا تفسدوا طريقاً معلوماً، ولا تفرضوا الدرهم والدينار بالمقراض ولا تكسروه. وقال عطية: لا تعصوا في الارض فيمسك الله المطر، وبهلك الحرث لمعاصيكم.

«وادعوه خوفاً وطمعاً» - ای خوفاً من عقابه وطمعاً فی ثوابه، وقيل: خوفاً من الرد عدلاً، و طمعاً في الاجابة فضلاً. و نصبهما على الحال او على المفعول له، و نظيره قوله: «ويدعوننا رغباً ورهباً». «ان رحمة الله» - یعنی: ثواب الله، وقيل: هي المطر. «قرب من المحسنين» یعنی: الذين يدعونه خوفاً و طمعاً. در قریب تأیث نیست، از بهر آنکه آن قرب مکان است نه قرب نسب. قال ابو عمرو بن العلاء: القرب في اللغة على ضربين: قریب قرب، و قریب قرابة. تقول العرب: هذه المرأة قريبة منك اذا كانت بمعنى المسافة والمكان.

«و هو الذي يرسل الرياح بشراً» - درین حرف چهار قراءت است: بضم باء و اسكان شین قراءت عاصم است، یعنی: انها تبشر بالمطر. يدل عليه قوله: «و من آیاته ان يرسل الرياح مبشرات»، و بنون مضمومه و ضم شین قراءت ابن كثير و نافع و ابو عمرو است، و بنون مضمومه و اسكان شین قراءت ابن عامر، و بفتح نون و اسكان شین قراءت حمزه و کسائی. و معنی آنست که: لها نشر، ای رائحة طيبة، یعنی آن بادها نرم است، و آنرا بوی خوش است، در هوا فرو گشاده، و در پیش باران داشته. و روا باشد که نشر از انتشار بود، یعنی آن باد های متفرق که از هر صوبی در آید، و میخ فراهم آرد، تا از آن باران آید، کقوله: «والناشرات نشرأ». عن ابی بکر بن عیاش قال: لا تقطر من السماء قطرة حتى تعمل فيها اربع رياح، فالصبا تهيج السحاب، والشمال تجمعها، والجنوب تدره، والدبور تفرقه.

«حتى اذا اقلت» الرياح «سحاباً» ای دفعته. يقال: اقل الشيء، اذا رفعه،

واستقل به ، اذا اتى به « سحاباً ثقالاً » اى حملت الريح سحاباً ثقالاً بالماء ، فاذا فرغت الماء فصبته كانت خفافاً ، وذلك أن الله عز وجل يرسل الرياح فتثيب السحاب ، فتثيره ، وينزل الماء من السماء الى السحاب فيقسمه كيف يشاء ، فيكون السحاب هو يطره بعد ما ينزله الله من السماء ، فيسكنه السحاب ، لقوله عز وجل : « و نزلنا من السماء ماء مباركاً » . و سحاب درين آيت جمع است ، و سقى السحاب سحاباً لانه يمر منسجماً .

« سقناه لبلد ميت » اى الى بلد ليس فيه نبات ، وقيل لبلد ميت ، اى : يا بس . نافع و حمزه و كسائي و حفص ميّت بتشديد خواتم ، و هما فى المعنى ، احد « فأنزلنا به » يعنى بذلك السحاب « الماء » على الارض الميتة ، « فأخرجنا به » يعنى بالماء « من كل الثمرات » انواع حمل الاشجار . « كذلك » اى كما احيينا هذا البلد باخراج الثمرات و حياة الارض خروج نباتها ، « نخرج الموتى » من الاجداث . « لعلكم تذكرون » فتعتبرون بالبعث فتعرفون قدرة الله بما نصرّف لكم من الايات و تضرب لكم من الامثال .

روى عن ابى هريرة و ابن عباس : اذا مات الناس كلهم فى النفخة الاولى امطر عليهم اربعين عاماً كمنى الرجال ، من ماء تحت العرش ، ويدعى ماء الحيوان ، فينبتون فى قبورهم بذلك المطر ، كما ينبتون فى بطون امهاتهم ، و كما ينبت الزرع من الماء ، حتى اذا استكملت اجسادهم نفخ فيهم الروح ، ثم يلقي عليهم نومة ، فينامون فى قبورهم ، فاذا نفخ فى الصور الثانية عاشوا وهم يجدون طعم النوم فى رؤسهم وأعينهم ، كما يجد النائم اذا استيقظ من نومه ، فعند ذلك يقولون : « يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا ؟ » فيناديهم المنادى : « هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون » . آنكه مثل زد رب العزة مؤمنان را و كافران را ، كفت :

« والبلد الطيب » - میگوید: خاک خوش و تربت پاک که در آن آمیغ نمک و سنگ و ناخوش نبود ، « یخرج نباته باذن ربّه » بیرون آید نبات آن باذن خدا، چنانکه خدا خواهد. از مقادیر و مواقیت و ازالوان و طعوم نباتی نیکو ، و طعمای خوش، و ربیع تمام، چنانکه مردم را بکار آید، و بآن منتفع شوند . این مثل مؤمن است که در قرآن بشنود ، و اثر ایمان و قرآن و اعتقاد داشتن بآن بروی پیدا بود ، و نفع آن بوی رسد . « والذی خبت » من البلدان ، یعنی الارض السبخة اصابها المطر ، فلم تنبت الا نکداً . و زمین شور ناخوش اگرچه باران بدان رسد نبات از آن بیرون نیاید مگر اندکی ضعیف بی حاصل بی ربیع ، که هم بر جای بخوشد ، و کس بآن منتفع نشود . این مثل کافر است که ایمان و قرآن بشنود ، اما در وی اثر نکند ، و بدان منتفع نگردد ، و گفته اند : این مثل آدم و نذیت وی است ، فمنهم طیب مؤمن ومنهم خبیث کافر .

« كذلك نصرف الايات لقوم يشكرون » - شکر درین آیت نامی است ایمان و تصدیق را ، « يشكرون » یعنی يؤمنون ، کفوله تعالی : « وسيجزي الله الشاكرين ».

النوبة الثالثة

قوله تعالی: « ان ربکم الله الذی خلق السموات والارض » - رب نام خداوند است، نور نام نور پیغام و مهر و پیوند است، پروردگار جهانیان ، و دارنده خلقان ، و دستان مهربان ، پاکست و بی همتا ، و داور چون و چرا ، و ناآلوده بهیچ نامزای ، پیداست خود را بدرستی ، پیداست خود را بهستی ، پیداست دل را بدوستی ، یگانه بسنده ، و پداست هر کس رسنده ، و با راست داشت دلها تاونده ، هر چیزی را خداونده ، و هر هستی را بدارنده ، و هر فرا رسیدنی را پروراننده .

اول رب گفت نصیب عامه خلق را ، پس الله گفت نصیب عارفان و صدیقان را.

رب است آرام دهند دل نیکمردان ، الله است غارت کنندۀ جان عارفان . رب است دهندۀ نعمت بخوانندگان ، الله است او کنندۀ (۱) مهر بندل دوستان . رب است که نعمت دیدار بر مؤمنان ریزد ، الله است که عارفان را بادیدار چراغ مهر افروزد .

پیر طریقت گفت : مهر و دیدار هر دو بر هم رسیدند . مهر دیدار را گفت : تو چون نوری که عالم افروزی . دیدار مهر را گفت : تو چون آتشی که عالم سوزی . دیدار گفت : من چون جلوه کردم غمان ازل بر کنم . مهر گفت : من باری غارت کنم دلی که بروخت افکنم . دیدار گفت : من تحفهٔ ممتحنانم . مهر گفت : من شورندۀ جهانم . دیدار بهرهٔ اوست که او را بصنایع شناسد . از صنایع باو رسد مکونات و مقدرات و محدثات از خلق زمین و سماوات و شمس و قمر و نجوم و مسخرات . مهر بهرهٔ اوست که او را هم باو شناسد ، ازو بصنایع آید نه از صنایع بدو .

پیر طریقت گفت : مسکین او که او را بصنایع شناخت ! بیچاره او که او را از بهر نعمت دوست داشت ! یهوده او که او را بجهد خود جست ! او که بصنایع شناسد ، به بیم و طمع پرستد . او که وی را از بهر نعمت دوست دارد ، روز محنت برگردد . او که بخویشتن جوید نایافته یافته پندارد . اما عارف او را هم بنور او شناسد . از شعاع وجود عبارت نتواند . در آتش مهر می سوزد ، و از ناز باز نمی پردازد .

« ثم استوی علی العرش » - عرش او بر آسمان معلوم است ، و عرش او در زمین ، دل دوستان است . عرش آسمان را گفت : « و یحمل عرش ربّک فوقهم یومئذ ثمانية » . فریشتگان آنرا می بردارند ، و عرش زمین را گفت : « و حملناهم فی الیر و البحر » . ما آنرا خود برداشتیم ، و فریشتگان باز نگذاشتیم . عرش آسمان منظور فریشتگان است . عرش زمین منظور خدای جهان است . عرش آسمان را گفت : « الرحمن علی العرش »

استوی . عرش زمین را گفت : « انا عند المنكسرة قلوبهم ، قلب المؤمن بین اصبعین من اصابع الرحمن . »

« ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة » - مصطفی (ص) گفت : « الدعاء هو العبادة . » دعا عین عبادتست . دعاء خواندن است یا خواستن . اگر خواندن است عین ثناء است ، و رخواستن است بنده را سزا است ، و هر دو عبادتست و نجات را وسیلت . یحیی معاذ گفت : عبادة الله خزینة ای است . کلید این خزینة دعا ، و دندانهای این کلید لقمه حلال . و شرط دعاء تضرع است و زاری ، و بر درگاه عزت خود را بیفکندن بخواری . اینست که میگوید : « تضرعاً و خفیة » .

و در خبر است : آدم صلوات الله علیه صدسال بر آن زلت خویش نوحه کرد بزاری ، و تضرع نمود ، تا جبرئیل گفت : بار خدایا ! خود می بینی تضرع آدم ، می شنوی زاریدن وی . هیچ روی آن دارد که عذرش پذیری ؟ و خستگی ویرا مرهمی بر نهی ؟ فرمان آمد که ای جبرئیل ! آدم را بما گذار که اگر نه این تضرع و زاری از وی دانستی ، خود زلت بر وی قضا نکردمی . زلت بروی قضا کردم که دانستم از وی که چون درماند ، زبان بدعا و تضرع بگشاید ، و من دوست دارم که بنده بنالد ، و در من زارد ، این المذنبین احب الی من زجل المسبجن . نظیره : « وقال ربکم ادعونی استجب لکم » میگوید : مرا خوانید تا اجابت کنم . مرا دانید تا آمرزم . از من خواهید تا بخشم . جای دیگر گفت : « آمن یجیب المضطر اذا دعاه » آن در مانده فرو مانده ، در بلا بیطاقت گشته ، که پاسخ کند خواندن او مگر من ؟ که نیوشد دعاء او مگر من ؟ که فریاد رسد درماندگی ویرا مگر من ؟ مضطر آنست که خود را دست آویزی نداند ، و روزگار بر باد داده (۱) خود بر امر چشم خویش دارد . دوست از همه وسائل و طاعات تهی بیند . دعاء

چنین کسی همچون تیر بود ، که سوی نشانه شود .

و از شرایط دعاء یکی لقمة حلالست . **مصطفی (ص)** گفت : « أَطْبَ طَعْمَتِكَ تَسْتَجِبُ دَعْوَتَكَ » . دوم بیداری و هشیاری است بدل حاضر و از غفلت دور . **مصطفی (ص)** گفت : « اِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَجِيبُ دَعَاءَ مَنْ قَلَبَ لَاهُ » . سوم خوف و طمع است ، که رب العزة گفت : « و ادعوه خوفاً و طمأناً » . این خوف و طمع بمعنی خوف و رجاء است ، و آن تضرع و خفیه بمعنی اخلاص و صدق ، بر مثال چهار جوی اند در دل گشاده ، تا این جویها روان اند و روشن ، دل آبادان است ، و ایمان بر جای ، و دعا مستجاب . باز اگر این چهار جوی از دل وا ایستد ، و چشمهای آن خشك گردد ، دل مرده گردد ، و اشك از چشم وا ایستد ، و ذکر از زبان ، و مهر از دل ، نیز از وی طاعت نروید و ایمان نیاید ، چنان شود که گویند :

آن دل که تو دیدی همه دیگر کون شد

و آن حوض پر آب ما همه پر خون شد

و آن باغ پر از نعمت چون هامون شد

و آن آب روان ز باغ ما بیرون شد .

« اِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ » - **مصطفی (ص)** گفت : « الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك » . این خبر اشارتست بملاقات دل با حق ، و معارضة سر با غیب ، و مشاهدۀ جان با الله . و درین خبر حث است بنده را بر اخلاص عمل ، و قصر امل ، و وفا کردن به پذیرفته روز میثاق و عهد بلی ، چون میدانی که او ترا می بیند دل وا اودار ، و از غیر او بردار . در اعمال مخلص باش ، و در احوال صادق .
پیر طریقت گفت : آن دیده که او را دید بملاحظۀ غیر او کی پردازد ؟ آن جان که با او صحبت یافت با آب و خاک چند سازد ؟ خو کرده در حضرت مشاهدت

مذلت حجاب چند برتابد؟ والی بر شهر خوش در غربت عمر چند بسر آرد؟ «كأنك تراه» اشارتست که حق دیدنی است، «فانه يراك» از حق دیده وری است.

پیر طریقت گفت: چون هیبت دیده وری حق موجود است، از ملامت منکر چه باک! در خدمت سزای معبود کوش، نه بهره آب و خاک، که هیبت اطلاع حق سیل است و پسند خلق خاشاک.

«و هو الذی یرسل الریاح بشرأ بین یدی رحمته» - اذا تنسّمت القلوب نسیم القرب هام فی ملکوت الجلال وانمحی عن کل مرسوم و معبود . چون نسیم ازل از جانب قربت دمد، و باد کرم از هوای فردایت وزد، بندگی آزادی شود، و غمان همه شادی گردد. خائف در کشتی خوف بساحل امن رسد. راجی در کشتی طمع بساحل عطا رسد. عاصی در کشتی ندامت بساحل نوبت رسد. موحد در کشتی توحید بساحل تفرید رسد.

«سقاه لبلد میت فأثرلنا به الماء فأخرجنا به من کل الثمرات» - از آسمان باران آمد، زمین مرده بوی زنده گشت، نبات و ازهار و انوار پدید آمد، از خزینة قدرت باران رحمت آمد، دلهای پژمرده بوی زنده گشت. یکی را تخم ندامت کشتند، آب توفیق دادند، زاهد گشت. یکی را تخم عنایت کشتند، آب رعایت دادند، تائب گشت. یکی را تخم هیبت کشتند آب تعظیم دادند عارف گشت.

پیر طریقت گفت: ملکا! آب عنایت تو بسنگ رسید. سنگ بار گرفت. از سنگ میوه رست. میوه طعم و خوار گرفت. ملکا! یاد تو دل را زنده کرد، و تخم مهر افکند. درخت شادی رویانید، و میوه آزادی داد. چون زمین نرم باشد، و تربت خوش، و طینت قابل، تخم جز شجره طیبه از آن نروید، و جز عبر عهد بیرون ندهد.

اینست که الله گفت: «والبالد الطیب یخرج نباته باذن ربّه». قال بعضهم: طیبها بدوام الامن و عدل السلطان، و طاعة المطیعین. و قال ابو عثمان: «هو قلب المؤمن یظهر

على الجوارح انوار الطاعات. «والذى خبت لا يخرج الانكدا» قلب الكافر لا يظهر على الجوارح الا المخالفات.

۷- النوبة الاولى

قوله تعالى: «لقد أرسلنا نوحاً الى قومه» فرستاديم نوح را بقوم خویش
 «فقال يا قوم اعبدوا الله» گفت: ای قوم خدا را پرستید «ما لكم من اله غيره»
 نیست شما را خدای جز ازوی «اننى اخاف عليكم» من می ترسم بر شما «عذاب يوم
 عظيم» (۵۸) از عذاب روزی بزرگ.

«قال المأ من قومه» سران قوموی گفتند: «انا لئراك في ضلال مبين» (۵۹)
 ما ترا در کمراهی آشکارا می بینیم.

«قال يا قوم» نوح گفت: ای قوما «ليس بي ضلالة» بمن هیچ کمراهی
 نیست «ولكنى رسول من رب العالمين» (۶۰) لکن من فرستاده ای ام از خداوند
 جهانیان.

«ابلقم رسالات ربي» میرسانم بشما پیغامهای خداوند خویش «و انصح
 لكم» و شما را نیک می خواهم «و أعلم من الله ما لا تعلمون» (۶۱) و از خدای آن دانم
 که شما ندانید.

«او عجبتم» شگفت میدارید «ان جاءكم ذكر من ربكم» که بشما
 آمد یاد کردی از خداوند شما «على رجل منكم» بر مردی هم از شما، آدمی هم زبان
 شما «لينذركم» تا آگاه کند و بیم نماید شما را «وليتقوا» و تا پرهیزید از عذاب
 و خشم خدای «و لعنكم ترحمون» (۶۲) و تا مگر بر شما بیخشانند.

«فكذبوه» دروغ زن گرفتند و برا «فأنجينا» برهاندیم اورا «والذين

«معه فی الفلک»، و ایشانرا که با او بودند در کشتی «فأغرقنا الذین کذبوا بآیاتنا» و به آب بکشتیم ایشانرا که بدروغ فرا مبداشتند سخنان مارا «انهم کانوا قوماً عمین (۶۳)» که قومی بودند ایشان از شناخت حق نایبانیان.

«والی عاد اخاهم هوداً» و فرستادیم به عاد مرد ایشان هود «قال یا قوم اعبدوا الله» ایشانرا گفت: ای قوم! الله را پرستید «مالکم من اله غیره» نیست شما را خدائی جز از وی «افلا تتقون (۶۴)» از خشم و عذاب وی پرهیزید.

«قال الملأ الذین کفروا من قومه» سران و سروران کافران از قوم وی گفتند: «انا لنریک فی سفاهة» ما ترا درست خردی و نادانی می بینیم «وانا لنظنک من الکاذبین (۶۵)» و ترا از دروغ زنان می پنداریم.

«قال یا قوم لیس بی سفاهة» گفت: ای قوم! بمن هیچ سست خردی نیست «ولکنی رسول من ربّ العالمین (۶۶)» لکن من فرستاده ای ام از خداوند جهانیان.

«ابلفکم رسالات ربّی» میرسانم بشما پیغامهای خداوند خویش «وانا انکم ناصح امین (۶۷)» و من شما را نیکخواهی استوارم.

«او عجبتم» شکفت میدارید «ان جاءکم ذکر من ربکم» که بشما آمد یاد کردی از خداوند شما «علی رجل منکم» بر مردی از شما، آدمی هم زبان شما «لینذرکم» تا آگاه کند و بیم نماید شما را «فاذکروا اذ جعلکم خلفاء» یاد کنید که شما را خلیفتان و پس نشینان زمین کرد «من بعد قوم نوح» از پس قوم نوح «و زادکم فی الخلق بسطة» و شما را در آفرینش و قوام و صورت بسطت افزود زیادت کرد «فاذکروا آلاء الله» یاد کنید نیکوکارهای الله بر خویشان «لعلکم تفلحون (۶۸)» تا مگر پیروز آئید.

«قالوا» گفتند قوم وی: «اجئنا لنعبد الله وحده» بما آمدی تا

فرمائی ما را و کوئی ما را که خدائی پرستید یگانه « و نذر » و فرمائی ما را تا فرو
 گذاریم « ما کان یعبداً باقوا » آنچه پدران ما می پرستیدند « فأتنا بما تعدنا » آن
 عذاب که ما را بآن تهدید می کنی ما آورده ان کنت من الصادقین (٦٩) ، اگر از راستگویانی.
 « قال هود ، هود گفت ایشانرا : « قد وقع علیکم من ربکم » واجب
 گشت شما را از خداوند شما « رجس و غضب » عذابی و خشمی « انجاد لونی » با
 من پیکار میکنید « فی اسماء » درکار این پرستیدگان و نامهایی « سمیموها انتم و
 آباؤکم » که شما و پدران شما آنرا نام نهادید « ما نزل الله بها من سلطان » فرو
 نفرستاد الله آن پرستیدگان را هیچ حجت [و پرستنده آنرا هیچ عذر] « فانتظروا »
 چشم میدارید [آن عذاب را که می خواهید] « انی معکم من المنتظرین (٧٠) » من با
 شما از چشم دارند گانم بودنی را .

« فأنجیاه » رها نیدیم هود را « و الذین معه » و ایشان که با وی بودند
 « برحمة منا » ببخشایشی از ما « و قطعنا دابر الذین کذبوا بآیاتنا » و بریدیم بخ
 ایشان که دروغ می شمردند پیغامهای ما « و ما کانوا مؤمنین (٧١) » و ایشان گرویدگان
 نبودند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « لقد ارسلنا نوحاً الى قومه » - و هو نوح بن لمك بن متوشلخ
 بن اخنوخ ، وهو ادریس بن بردین مهبائیل بن قینان بن انوش بن شیت بن آدم ،
 و هو اول نبی بعد ادریس ، ارسله الله تعالى الى ولد قایل و من تابعهم من ولد شیت .
 و کان نوح نجاراً ، بعثه الله الى قومه ، و هو ابن اربعین سنة ، و بقى فی قومه یدعوهم
 الف سنة الا خمسين عاماً ، ثم عاش بعد الطوفان ستین سنة حتی کثر الناس و نشوا . و نام

وی مسکن بود و از بس که بر قوم خود فوحه کرد او را نوح نام کردند ، و نهصد و پنجاه سال قوم را دعوت کرد . هر روز که بر آمد شوخ تر و متمرد تر و عاصی تر بودند ، و آخر از اول صعب تر و کافر تر بودند . همی گفتند : این آن مرد است که پدران ما او را خوار داشتند ، و از وی هیچ نپذیرفتند ، و هر روز ویرا چند بار بزدندی ، چنانکه بیهوش شدی . چون بهش باز آمدی ، گفتی : « اللهم اغفر لقومی فانهم لا یعلمون » . امید میداشت که ایمان آرند ، از آن همی گفت : « اغفر لقومی » تا آنکه او را گفتند : « لن یؤمن من قومك الا من قد آمن » . پس از ایمان ایشان نومید شد ، گفت : « رب لاتخذ علی الارض من الکافرین دیاراً » . چون ایشان را دعوت کردی ، گفتی :

« یا قوم اعبدوا الله مالکم من اله غیره » - کسائی « غیره » بجز خواند بر نعت « اله » . باقی برفع خوانند بر تقدیر : مالکم غیره من اله ، او مالکم اله غیره . « انی اخاف علیکم » ان لم تؤمنوا « عذاب یوم عظیم » یعنی یوم القیامة . این خوف ایجاب است نه خوف شک .

« قال الملأ من قومه » - الملا الاشراف و الکبراء یملؤون العین و القلب عند المشاهدة . قال ثعلب : الملا القوم و النفر و الرهط لیس فیهم امرأة . « انالتریک فی ضلال مبین » - ای یسین ، لانه ضلال و باطل .

« قال یا قوم لیس بی ضلالة » - این باء لزوم است ، تأویله لیس فی ضلالة ، « ولکنی رسول من رب العالمین » - ارسلنی الیکم .

« ابلغکم » - بتخفیف قراءت بو عمرو است ، لقوله تعالی « ابلغکم رسالات ربی » ، « قد ابلغوا رسالات ربهم » . باقی همه بتشدید خوانند ، و اختیار بو عبیده و بو حاتم اینست ، لانها اجزل اللغتين ، و لقوله : « بلغ ما اتزل الیک من ربك » ، « وانصح لکم » النصح خلاف الغش ، ومعنی « انصح لکم » ای ادعوکم الی ما دعانی الله الیه ، « و

اعلم من الله فی نزول العذاب بکم « ما لاتعلمون » اتم . این سخن از بهر آن گفت که قوم نوح هرگز هلاک هیچ قوم و عذاب هیچ امت ندانسته بودند ، و نشنیده ، و امتهای دیگر همه آن بودند که هلاک قوم نوح شنیده بودند ، و همه پیغامبران قوم خود را بآن ترسانیدند ، چنانکه هود قوم خود را گفت : « اذ جعلکم خلفاء من بعد قوم نوح » ، و صالح قوم خود را گفت : « اذ جعلکم خلفاء من بعد عاد » ، و شعیب قوم خود را گفت : « ان یصیبکم مثل ما اصاب قوم نوح او قوم هود او قوم صالح » ، و یقال : « و اعلم من الله ما لاتعلمون » من انه غفور لمن رجع عن معاصیه ، و أن عذابه الیم لمن اصر علیها

و گفته اند: مهینان قوم نوح کهنان را گفتند: ما هذا الا بشر مثلکم فتتبعونه؟ این بشری همچون شما است چرا بر پی او روید؟ نوح ایشان را جواب داد : « او عجبتم ان جاء کم ذکر من ربکم » - تعجب استنکار است و استنکار و انکار متقاربنند ، و در قرآن بیشتر تعجب بر معنی انکار است « ذکر من ربکم » - این ذکر بمعنی رسالت است ، و در قرآن این را نظایر است : « علی رجل منکم » من جملتکم ، تعرفون نسبه ، لینذرکم العذاب فی الدنیا ، و لتتقوا عبادة الاصنام ، و لکی ترحموا فلا تعذبوا ، فکذبوه یعنی نوحاً .

« فأنجیناه » یعنی من الطوفان ، « والذین معه » فی الفلک . خلاف است میان هلم که عدد ایشان که با نوح در کشتی بودند چند بود؟ این اسحق گفته کس بودند از مردان: نوح و سه پسر و شش کس دیگر، که بوی ایمان آورده بودند ، و زنان ایشان. قتاده گفت و ابن جریج و محمد بن کعب القرظی که هشت کس بودند : نوح و زن وی و سه پسر : سام و حام و یافث و زنان ایشان . ابن عباس گفت : هشتاد کس بودند چهل مرد و چهل زن . پس رب العالمین همه را عقیق کرد که از ایشان نژاد نه پیوست

مکر سه پسر نوح، سام و حام و یافث و خلق همه از نژاد ایشان اند. زهری گفت: عرب و اهل فارس و روم و شام و یمن از فرزندان سام، و ترک و صقالیه و یاجوج و ماجوج از فرزندان یافث، و سند و هند و زنج و حبشه و بربر و نوبه و همه سیاهان از فرزندان حام. و سیاهی ایشان از آن بود که حام در کشتی با اهل مباشرت کرد، و نوح دعاء کرد تا رب العزة نطفه وی بگردانید.

تاریخیان گفتند: ولد یافث هفت برادر بودند: ترک و خزر و صقلاب و تاريس و هنسک و کماری و الصین، و مسکن ایشان از حد مشرق تا جهت شمال بود. و ولد حام نیز هفت برادر بودند: سند و هند و زنج و قبط و حبش و نوبه و کنعان، و مسکن ایشان از حد جنوب تا دهور و قاصبا بود، و سام را پنج پسر بود: ارم و ارفخشذ و عالم و یفر و اسود. و عالم پدر خراسان بود، و هو خراسان بن عالم بن سام بن نوح. و اسود پدر فارس بود، و هو فارس بن الاسود بن سام، و یفر پدر روم بود، و هو الروم بن الیفر بن سام و میگویند: سام را پسرى بود نام وی تارخ، و این تارخ پدر کرمان و ارمین بود، کرمان بن تارخ بن سام. و ارمین بن تارخ بن سام صاحب ارمنیه این دیار و بلاد معروف همه بنام ایشان بازخوانند. و ارم مهبنة پسران سام بود، و هفت پسر داشت: عاد و ثمود و صحار و طسم و جدیس و جاسم و وبار.

مسکن عاد بزمین یمن بود، و ثمود از حد حجاز تا به شام، و طسم به عمان و بحرین، و جدیس بزمین یمامة، و صحار از حد طائف تا ببحال طییء، و جاسم از حد حرم تا به صفوان، و وبار بزمین وبار، و این اولاد ارم بزبان عربی مخصوص بودند، و ایشان عرب اول بودند که نسل و نژاد ایشان هم در آن عهد بریده گشت. «فكذبوه فأنجيناه و الذين معه فى الفلك فأغرقتنا الذين كذبوا بآياتنا انهم

كانوا قوماً عَمِينَ» - ای عموها عن الايمان والهدى ، وعميت قلوبهم عن معرفة الله وقدرته .
 « وَاِلَى عادِ اخاهم هوداً » - « اخاهم » منصوب است به ارسال ، یعنی : وأرسلنا
 الى عاد اخاهم ، این برادری در نسب است نه در دین ، و هود از صمیم قوم عاد بود و
 اشراف ایشان ، وهو هود بن خالد بن الخلود بن عيص بن عمليق بن عاد ، وایشان
 را عماتفه از بهر آن گویند که فرزندان عمليق اند ، وهو عمليق بن عاد بن ارم بن
 سام بن نوح ، هود ایشانرا گفت : « يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره افلاتتقون ،
 تقوى نامی است همه هنرها را ، و در قرآن بیشتر بمعنی توحید است .

« قال الملأ الذين كفروا » من قومه « انا لنريك فى سفاهة » - السفاهة خفة
 العلم والرأى ، يقال : ثوب سفیه ، اذا كان خفيفاً . « و انا لنظنك من الكاذبين » - فيما
 تدعى من الرسالة .

« قال يا قوم ليس بى سفاهة » - این دلیل است بر حسن ادب وی و یكوى
 جواب در مخاطبه ، که آن سفاهة که باوى نسبت کردند از خود نفی کرد ، و بر آن نیفزود
 آنکه گفت : « ولكنى رسول من رب العالمين » - دلیل است که مردم بوقت ضرورت و
 حاجت روا باشد که صفت خود باز کند ، و از خصال حمیده خود خبر دهد بر وجه اخبار
 نه بوجه تمدح . « ابلغكم رسالات ربي » - التی ارسلنى بها اليكم ، « و انا لكم ناصح »
 فيما ادعوكم اليه ، مخلص فيما اوّدى اليكم ، « امين » عند الله على ما ابلغكم عن الله . و
 يقال : امين عندكم ای كنت فيكم اميناً فكيف تكذبوننى ؟

« او عجبتم ان جاءكم ذكركم من ربكم على رجل منكم لينذركم » - سبق تفسيره .
 « و اذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح » - میگوید : یاد کنید این نعمت که الله
 با شما کرد که شمارا ساکنان زمین کرد از پس قوم نوح ، و مساکن و منازل و اموال
 ایشان بشما داد . و کان مساکنهم فى الاحقاف من رمل عالج من حضر موت الى

بحر (۱) عمان .

« و زاد کم فی الخلق بسطة »- این خلق را دو معنی گفته اند : یکی آنکه بمعنی خلقت است . میگوید : شمارا در خلقت و صورت افزونی داد که بالای ایشان دوازده کز بود بیک قول ، و هفتاد کز بیک قول ، و هشتاد کز بیک قول ، و از منکب ایشان تا بانگشتان دوازده کز بود . کلبی گفت : دراز ترین ایشان صد کز بود ، و کوتاه ترین ایشان شصت کز . وهب گفت : سر ایشان چند قبه ای بود عظیم ، و چشم خانه ایشان ددان بیابانی در آن رفتندی ، و آنرا مسکن و مأوی گرفتندی (۲) معنی دیگر . « و زاد کم فی الخلق بسطة » ای : فی الناس قوة و غلبة علیهم . میگوید : شمارا افزونی داد تا بر مردمان تطاول کردید ، و بر ایشان غلبه کردید . و این آن بود که عادیان در عهد خویش بر همه اولاد سام و حام و یافت غلبه کردند ، و مستولی گشتند ، و این در عصر شدید بن عملیق بود ، که پسر برادر را ضحاک بن علوان بن عملیق بر فرزندان سام انگیخت تا ایشان را مقهور کرد ، و ولایت و دیار ایشان بگرفت ، و برادر ضحاک را غانم بن علوان بر فرزندان یافت انگیخت ، و ایشانرا مقهور کرد ، و این عم خویش را الولید بن الریان بن عاد بن ارم بر فرزندان حام انگیخت ، تا مهینان ایشانرا کشت ، و بر ملک ایشان مستولی شد ، و مهینه فرزندان حام در آن عصر مصر بن القبط بن حام بود که در زمین مصر وی بنا کرد ، و بنام وی باز خوانند . و گفته اند : ریان بن الولید که در روز کار یوسف (ع) ملک مصر بود ، و ولید بن مصعب که فرعون موسی بود ، و جالوت جبار که داود او را کشت ، این همه از فرزندان ولید بن ریان بن عاد بودند . اینست که رب العالمین گفت : « زاد کم فی الخلق بسطة » .

۱- در هر دو از نسخه الف وج ، شجر ضبط شده است .

۲- الف : رفتندید ... گرفتندید .

«فاز کروا آلاء الله» - ای: انعم الله علیکم ، فوحدوه «لعلکم تفلحون» - لکی تفلحوا فلا تعبدوا غیره .

«قالوا اجئتنا لنعبدا الله وحده» - یعنی اجئتنا لتأمرنا ونقول لنا ؟ عادت عرب است که قول در نظام سخن فراوان فرو گذارند ، از بهر آنکه مخاطب را بآن دانش بود ، آن را مختصر فرو گذارند ، چنانکه گفت : « واذ یرفع ابراهیم القواعد » الی قوله : « ربنا » یعنی و هما یقولان : « ربنا » ، « یتفکرون فی خلق السموات و الارض ربنا » یعنی یقولون ربنا . « فأتنا بما تعدنا » من العذاب « ان کنت من الصادقین » فی العذاب الذی تعدنا به . عرب وعد گویند در خیر و در شر ، و وعید نگویند مگر در شر ، و بشارت گویند در خیر و در شر ، و نذارت نگویند مگر در شر .

«قال قد وقع» - هود گفت ایشانرا : « قد وقع » ای وجب ، چنانکه آنجا گفت « فقد وقع اجره علی الله » ای وجب ، میگوید : واجب کشت شمارا از خدای عذاب و خشم . رجز و رجز نام عذاب است . « اتجادلوننی فی اسماء سمیتوها » - یقول : اتخاصموننی فی اصنام سمیتوها « اتم و آباؤکم » اسماء لاتستحقها . « ما نزل الله بها من سلطان » ای سمیتوها آلهة من غیر کتاب فیه حجة و بیان . این مجادله درین موضع همان محاجه است که در سورة البقرة باز گفت از خصم ابراهیم : « الم تر الی الذی حاج ابراهیم فی ربه ؟ » و در سورة الانعام گفت : « و حاجه قومه » . این محاجه و این مجادله آنست که پیکار میکردند ، و داوری میجستند بر حق خدائی بتان را درست کردن و ایشان را بحق خدائی سزاتر دیدن . « فانتظروا » ان یأتیکم ما اعدکم . « انی معکم من المنتظرین » مواعید الله .

« فأنجیناه » یعنی : هود آ عند نزول العذاب ، « والذین معه » یعنی من آمن به « برحمة منا » ای بنعمة منا علیهم ، و كذلك حکم الله ان ینجی الانبیاء والمؤمنین .

« و قطعنا دابر الذین کذبوا بآیاتنا » - ای اهل کتنامه هلاک استیصال . قطع دابر درین موضع و در سه جایگاه دیگر در قرآن در موضع بیخ بریدن نهاده است . دابر هر چیز آخر آنست . « واللیل اذا ادبر » یعنی اذا تأخر . معنی « و قطعنا دابر » آنست که هلاک کردیم پسینه ایشان ، چنانکه جای دیگر گفت : « فهل تری لهم من باقیة » . « و ما کانوا مؤمنین » یعنی لو بقوا ما کانوا لبؤمنوا .

اما قصه قوم عاد و هلاک شدن ایشان بیاد عقیق بقول سدی و ابن اسحق و جماعتی مفسران آنست که : ایشان قومی بودند مت پرستان و گردنکشان ، و در زمین بتباهکاری میرفتند ، و بر خلق عالم برتری مبجستند ، و مسکن ایشان دیار یمن و حضر موت بود تا بحد عمان ، و بر سر کوههای بلند خود را خانه ها ساختند و قصرها و مصانع ، چنانکه الله خبر داد از ایشان : « و تتخذون مصانع لعلکم تغلدون » ، و چون کسی را عقوبت میکردند ، از بالای آن قصرها بزمی می افکندند ، و عالمیان را مقهور و مأسور خود کرده بودند ، و سر به بیراهی و بت پرستی و شوخی در نهاده تا آنکه که رب العزة بایشان هود پیغامبر فرستاد ، و ایشان در طغیان و تمرد بیفزودند ، و پیغام خدای نشنیدند ، و پیغامبر خدای را حرمت نداشتند . چون تمرد و بی حرمتی و بیباکی ایشان بغایت رسید ، باران از ایشان و ایستاد ، و نبات از زمین برنیامد ، و سه سال درین قحط و رفع و بلا بماندند . پس قومی را از وجوه و اعیان خود اختیار کردند ، و زمین حرم فرستادند به مسکه ، خانه خدا ، و کعبه معظم مقدس ، تا آنجا دعا کنند ، و باران خواهند ، و ایشان در زمان خوش کعبه را معظم و مشرف و محترم داشتندی ، و آنجا دعا کردند ، و از خدای حاجتها خواستندی (۱) .

و مسکن حرم در آن روز کار عماله بودند هم از نسب ایشان و قوم ایشان ،

پس چون آن قوم پیامدند، و ایشان هفتاد مرد بودند، سران و مهتران ایشان سه کس بودند: **قیل بن عذر و لقمان بن العاد الاصغر و مرثد بن سعد**. این قوم آمدند و بیرون از مکه به معاویه بن بکر فرو آمدند، مردی بود از نسب ایشان.

و سید **عمالقه، معاویه** ایشان را يك ماه مهمان داری کرد. پس از يك ماه در حرم شدند تا دعا کنند. **مرثد بن سعد** در میان ایشان مسلمان بود. ایمان خویش پنهان میداشت. آن ساعت که ایشان عزم کردند تا در حرم شوند، گفت: ای قوم! بدعا شما کاری بر نیاید، و شمارا باران نفرستند. باز گردید، و نخست پیغامبر خویش ایمان آرید، تا کار شما راست شود، و در بسته گشاده گردد. ایشان چون از ایمان وی خبر بیافتند او را از میان قوم خود بیرون کردند، و در حرم نگذاشتند. پس جمله بهرم در آمدند، و رئیس ایشان **قیل بن عذر** دست برداشت و دعا کرد، گفت: **الهنأ! ان كان هوداً صادقاً فاسقنا فاساً قد هلكنا**. و گفته اند: دعا این بود که: **اللهم انی لم اجیء لمریض فادویه ولا لاسیر فأفادیه. اللهم اسق عباداً ما كنت تسقیه. و آن عادیان که باوی بودند بمتابعت وی دست برداشته که: اللهم اعط قیلاً ما سألك واجعل سؤلنا مع سؤلہ. مکر لقمان عاد که خود را از آن دعوت وا بیرون برد، گفت: اللهم انی جئتک وحدی فی حاجتی فاعطنی سؤلی.**

پس رب العزة جل جلاله سه پاره میغ فرستاد سه رنگ: یکی سیاه، یکی سرخ، یکی سفید، ندائی شنید از میان میغ که: **یا قیل! اختر ایها شئت. ای قیل!** ازین سه آن یکی که خواهی اختیار کن **قیل** ابر سیاه اختیار کرد، گفت: آن را آب بیشتر بود، پس ندائی شنید از هوا که: **اخترت رماداً رمداً لا یبقی من آل عاد احداً.** پس رب العالمین آن ابر سیاه بدیار **عاد** فرستاد. عادیان چون آنرا بدیدند خرم گشتند، و شادی نمودند، و از آن شادی خمر و زمر بر عادت خویش پیش نهادند، و

طرب کردند . این است که رب العزة گفت : «فلتأ رأوه عارضاً مستقبل اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرا» . تا زنی از میان ایشان نام وی مهندس در آن میغ نظر کرد . پاره‌های آتش دید که از پیش آن می افتاد و مردانی را دید در آن میغ که آنرا میراندند ، و آتش از ایشان میافتد ، آن زن فریاد برآورد ، و اویلا کرد ، و قوم خود را خبر داد که چه دیدید در آن حال . رب العزة باد عقیم بر ایشان فرو گشاد چنانکه گفتا : « فأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية » ، « وفی عاد اذ أرسلنا علیهم الريح العقیم » .

روی عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ، قال : اوحى الله تعالى الى الريح العقیم أن تخرج على قوم عاد فتنتقم له منهم . فخرجت بغیر کید علی قدر منخر نور ، حتی رجفت الارض ما بین المغرب و المشرق ، فقال الخزان لن تطيقها ، و لو خرجت علی حالها لأهلك ما بین مشارق الارض و مغاربها . فأوحى الله اليها ان ارجعی و اخرجی علی قدر خرت الخاتم ، فرجعت ، فخرجت علی قدر خرت الخاتم .

و روی أن الله امر الريح فأهالت عليهم الرمال ، فكانوا تحت الرمل سبع لیل و ثمانية ایام ، لهم این تحت الرمل . ثم امر الريح فكشفت عنهم الرمال ، فاحتملتهم فرمت بهم فی البحر . سدی گفت : باد فرو گشادند بایشان ، و ایشان را با آن شخصیهای عظیم بر میگرفت ، و بر هوا می برد ، و چنانکه بر مرغ را گرداند ، اندر هوا ایشان را میگردانید ، و نیست میکرد ، و از بیم در خانها می گریختند ، و آن باد همچنان در خانهای ایشان را بردیوار میزد ، و بست میکرد ، و بیرون می افکند . پس رب العزة مرغانی را پدید آورد ، مرغهای سیاه ، و ایشان را بر گرفت و بدریا افکند . و روی زمین از ایشان پاک شد ، و هود پیغامبر در آن وقت عذاب اندر حظیر ای نشسته بود ، و از آن باد جز نسیمی خوش بوی نمیرسید .

و آن قوم که در مکه دعا کردند ، هنوز از حلة معاوية بن بكر بنرفته

بودند که خبر هلاک عاد بایشان رسید ، و ایشانرا گفتند : هر یکی خود را اختیاری کنید ، و حاجتی خواهید ، تا حرمت کعبه را اجابت یابید . هرئدین سعد گفت : اللهم ! أعطني برأ و صدقاً . بار خدا یا ! نیکی و راستی و پاکی خواهم . رب العالمین دعاء وی اجابت کرد ، و آنچه خواست بوی داد . قیل بن عنز را گفتند : توجه خواهی ؟ و چه حاجت داری ؟ گفت حاجت من آنست که با من همان کنند که با عاد کردند ، که پس از ایشان مرا زندگانی بکار نیست ، و می ایشان مرا روزگار نیست ، در آن حال اورا عذاب رسید و هلاک شد . لقمان بن عاد را گفتند : توجه خواهی ؟ گفت : مرا عاد بکار نیست . من خویشتن را آمده ام ، و از بهر خود حاجت می خواهم . مرا عمر درازی باید عمر هفت کر کس . قال : فعمّر عمر سبعة أنس ، فكان يأخذ الفرج حين يخرج من بفضه ، حتى إذا مات أخذ غيره ، فلم يزل يفعل ذلك حتى أتى على السابع ، فكان كل تسريعتهم ثمانين سنة ، فلما لم يبق غير السابع قال ابن أخى لقمان يا عم ! ما بقى عمرك إلا هذا النسر . فقال له : يا ابن أخى ! هذا لبد ، ولبد بلسانهم الدهر . فلما انقضى عمر لبد ، طارت النسور غداة من رأس الجبل ، ولم ينهض لبد فيها ، وكانت نسور لقمان لا تغيب عنه ، انما هى بعينه . فلما لم ير لقمان لبد نهض مع النسور ، وقام الى الجبل ، لينظر ما فعل لبد . فوجد لقمان فى نفسه وهناً لم يكن يجد قبل ذلك . فلما انتهى الى الجبل ناداه : انهض يا لبد ! فذهب لينهض ، فلم يستطع ، فسقطو مات ، و مات لقمان معه ، وفيه جرى المثل : اتى امد على لبد .

و هب گفت : پس از آنکه رب العزة عاد را هلاک کرده بود ، هود پیغامبر از آنجا بمکه شد باجماعتی مؤمنان که بوی ایمان آورده بودند ، و بمکه همی بودند ، تا از دنیا بیرون شدند . اینست که رب العالمین گفت : « فَأَنْجِيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا » ، یعنی حین نزل العذاب ، « وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا » ای استأسلناهم ، و أهلكتناهم

عن آخرهم بالريح ، « وما كانوا مؤمنين » .

قال عبد الرحمن بن سابط بين الركن والمقام و زمزم قبر تسعة وتسعين نبياً ، وان قبر هود و شعيب و صالح و اسمعيل في تلك البقعة . و روى عن علي : و ان قبر هود بحضر موت في كتيب احمر .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « لقد ارسلنا نوحاً الى قومه » الاية - ميگوید : نوح را بقوم وی فرستادیم و امت وی همان بودند ، و در زیر علم رسالت وی بیش از آن نامدند ، و آنکه در هزار ، کم پنجاه سال ، که ایشانرا دعوت کرد ، از هشتاد کم يك مرد که مؤمن بودند هشتاد تمام نشد ، و نوح همچنان دعوت همی کرد ، و امید همی داشت ، تا آیت آمد که : « لن يؤمن من قومك الا من قدامن » . نوح چون از ایشان نومید گشت ، گفت : « رب لا تنذر على الارض من الكافرين دياراً » .

باز مصطفی عربی رسول قرشی (ص) که فرستادند ، بکافه خلق فرستادند ، و جهانیان را همه از روی دعوت زیر علم نبوت و رسالت وی در آوردند ، و فرمان آمد که : یا محمد ! نومید مشو که تو رحمت جهانیانی ، و امان بندگانی ، تا نه بس روزگار بینی گروه گروه از عالمیان روی بغزت اسلام نهاده ، و بساط ایمان در عالم گسترده ، و خورشید شرع مقدس از افق دولت نبوت تو برآمده ، و بمکان عز تو وجاه و منزلت تو این دین اسلام قوی گشته ، و رشته دولت آن بادامن ابد پیوسته : « و رأيت الناس يدخلون في دين الله افواجا » نوح همی گفت : بارخدایا ! از کافران دیار مگذار ، و مصطفی قرشی (ص) همی گفت : بارخدایا ! در عالم کفر مگذار . چون سید (ص) این دعا کرد ، از حضرت عزت ندا آمد که : یا محمد ! دل خوشی دار ، که اگر از دور فلک يك روز یش نماند ، و آن

روز بوقت نماز دیگر رسیده باشد، جبرئیل را فرمایم، تا شاخ آفتاب درین میدان ^۱علی بگیرد، و نگذارد که شب آید، تا در آن باقی روز شادروان شرع ترا بشرق و غرب باز کشم، نه درهند و ثنی کذارم، نه در روم چلیپائی، نه در هیچ سینه ظلمت شرکی، نه در هیچ دل زحمت شکی، نه در پنجه شیر قهری، نه در نیش ماری زهری، و این کار در نیمه آخر خواهد بود که **مصطفی (س)** گفته: «خیر هذه الامة اولها و آخرها».

نوح را بقوم خود فرستادند، گفتند: «أندرقومك من قبل أن يأتهم عذاب اليم» **مصطفی** را بخلق فرستادند، گفتند: «بشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا». از بهر آنکه نوح را بعقوبت فرستادند، و **مصطفی** را برحمت. نه بینی که در حق نوح بهم فرا-پیش داشت، و مغفرت بپس (۱) داشت، گفت: «ان يأتهم عذاب اليم»، پس باخر گفت: «يغفر لكم من ذنوبكم»، و در حق **مصطفی** بشارت و رحمت فرا پیش داشت و بیم واپس داشت: «انا ارسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً». چون نوح دعا کرد که: «رب لا تذرنی علی الارض من الکافرين دیاراً»، جبرئیل آمد، گفت: یا نوح! بر دشمنان دعا کردی! دوستانرا دعا کن. گفت: از خود بدیکری نپر دازم: «رب اغفر لی». گفت: یا نوح! سلطان رحمت دست کرم فرو کشاده بفزای. نوح گفت: «ولو الیدی» جبرئیل گفت. عقوبت بدان فراوانی خواستی، و رحمت بدین اندکی! گفت: «ولمن دخل بیتی مؤمناً». جبرئیل گفت: بفزای که هنوز اندک است، گفت: «والمؤمنین والمؤمنات». سید را گفتند. یا محمد! تو چه میگوئی؟ گفت ما را در بدایت این کار این ادب در آموختند که: «واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنین»، همی گویم: «اللهم اغفر للمؤمنین والمؤمنات»، لاجرم چون بود **مصطفی (س)** همه نصیب خلق بود و همه بامت مشغول بود. رب العالمین ویرا نیابت داشت، و بی وی کار وی راست کرد، و خصم وی را حواب داد.

چون دشمنان گفتند: مجنون است وضال^۱، رب العزة گفت: «ما انت بنعمة ربك بمجنون»، «ماضل صاحبکم وما غوی»، و لوح که بخود مشغول بود، چون او را گفتند: «انالتریک فی ضلال مبین»، جواب هم خود داد که: «یا قوم لیس بی ضلالة ولكنی رسول من رب العالمین». فشتان بین من دفع عن نفسه، و بین من دفع عنه ربه.

و همچنین فرق است میان کسی که گوید: «لکی رسول من رب العالمین»، و کسی که حق جلّ جلاله از بهر وی گوید: «یس و القرآن الحکیم. انک لمن المرسلین»، آن تفرقت است و این جمع. آن صفت مرید است، و این نعت مراد، و بینهما بون بعید.

«ابلفکم رسالات ربی» - هر چند پیغام میرسانم، و نصیحت میکنم، لکن میدانم که خسته فهر ردّ ازلی را لطف نصح ما بکار نیاید، و گفت ما در وی اثر نکند: من اسقطته القسمة لم تنعشه النصيحة.

قوله: «او عجبتم ان جاء کم ذکر من ربکم» - عجب آنست که شخص رسول را بر سولی شگفت میداشتند، و دست تراشیده خود را بخدائی می پسندیدند، و شگفت نمی داشتند. اینست کمال جهالت و غایت ضلالت! و از این عجب تر آنست که رب العزة جلّ جلاله با آن تمادی و طغیان ایشان، و آن گفت نا سزای ایشان نعمت این جهان بایشان روان میدارد، و هیچ بازنگیرد، و نیک خدائی خود با یاد ایشان میدهد که: «اذ کروا ازجعلکم خلفاء من بعد قوم نوح و زادکم فی الخلق بسطة» - میگوید: منتهای من بر خویشان یاد کنید، که شما را ساکنان زمین کردم، و پس از گروهی که گذشتند شما را جهانداران کردم، و شما را نعمت و دسترس تمام دادم، و آنکه بر خلقت و قوت شما را بر جهانیان افزونی دادم. از حق نعمت بدین تمامی! و از ایشان کفر بدان صعبی! مصطفی (ص) گفت: «ما احد اصبر علی ازی یسمعه من الله عزوجل. یدعون

له ولدآ و هو یرزقهم و یعافیم . آنکه دیگر باره بر سبیل تأکید گفت : « فاذکروا
آلاء الله ، لکن چه سود که دیده حق بین و سمع صواب شنو نداشتند : « انهم عن السمع
لمعزلون ، « ام تحسب أن اکثرهم یسمعون او یعقلون ؟ چون پذیرد پند دلی که مهر
شقاوت در آن زده اند ؟ و چه بیند دیده ای کش از بینائی محروم کرده اند ؟
و ما انتفاع اخي الدنيا بمقلته اذا استوت عنده الانوار و الظلم !

۸- النوبة الاولى

قوله تعالى : « و الى نوح اخاه صالحاً » و فرستادیم به نوح مرد
ایشانرا و کس ایشانرا صالح « قال یا قوم ، ایشانرا گفت : ای قوم ! « اعبدوا الله »
خدایرا پرستید « ما لکم من اله غیره » نیست شما را خدائی جز از او « قد جاء تکم
بینة من ربکم » بشما آمد از خداوند شما نشانی روشن « هذه ناقة الله » آنک این
ماده شتر خدای است « لکم آية » تا شما را نشانی بود [باز نمودن قدرت را و معجزت
بود درست کردن نبوت صالح را] . « فذروها » گذارید آنرا « تأکل فی ارض الله »
تا می خورد در زمین خدای « ولا تمسوها بموء » و آن هیچ بدی مرسانید « فیاخذکم
عذاب الیم (۷۳) » که فراگیرد شما را عذابی درد نمای .

« و اذکروا اذ جعلکم خلفاء من بعد عاد » و یاد کنید که شما را پس-
نشینان جهان کرد پس عاد « و بواکم فی الارض » و شما را در زمین جای داد
« تتخذون من سهولها قصوراً » میکنید هر جای که از زمین خاک نرم است کوشکها
« و تنحتون الجبال یوتاً » و می تراشید هر جای که سنگ است و کوه ، خانها
« فاذکروا آلاء الله » نعمتهای الله بر خود یاد میکنید « ولا تعثوا فی الارض مفسدین (۷۴) »
و در زمین بباهاکاری و فساد مروید .

« قال الملأ الذین استکبروا من قومه » سران قوم او که گردنکشان بودند از حق، گفتند : « للذین استضعفوا » بیچارگان و زبون گرفتگان قوم صالح را « لمن آمن منهم » ایشان را که گرویدگان بودند از ایشان « اتعلمون » شما چنان می‌دانید « ان صالحاً مرسل من ربّه » که صالح فرستاده ایست از خدای خویش ؟ « قالوا » آن مستضعفان جواب دادند « انما بما ارسل به مؤمنون (۷۳) » ما بآن پیغام که ویرا بآن فرستاده‌اند مصدقان و گرویدگانیم .

« قال الذین استکبروا » گردنکشان قوم گفتند : « انا بالذی آمنتم به کافرون (۷۴) » ما بآنچه شما بآن گرویده‌اید کافر و ناکارویدگانیم .
 « فعفروا الناقة » پی‌زدند و یکشتند ماده شتر را « وعتوا عن امر ربهم » و کردن کشیدند از فرمان خداوند خویش « وقالوا » و گفتند : « يا صالح اتنا بما تعدنا » ای صالح بما آر آنچه ما را وعده می‌دهی از عذاب « ان كنت من المرسلین (۷۵) » اگر از فرستادگان اوئی .

« فأخذتهم الرجفة » فرا گرفت ایشانرا بانگ و جنبش « فأصبحوا فی دارهم » بامداد کردند درسرایهای خویش « جائمین (۷۶) » بروی درافتاده و بر جای مرده .
 « فتوکی عنهم » در کشت صالح از ایشان [که ایشان را مرده دید]
 « وقال یاقوم » و گفت : ای قوم « لقد ابغضتکم رسالة ربی » شما رسانیدم پیغام خداوند خویش « ونصحت لکم » و شما را نیک خواستم و بنیکی فرمودم « ولكن لا تحبون الناصحین (۷۸) » لیکن شما نیکخواهان را دوست نداشتید .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « والی ثمود اخاهم صالحاً » - ثمود ایدر (۱) نام قبیله است و

ایشان را عاد آخر گویند، که از پس عاد اول درآمده، و جد ایشان ثمود بن عاد بن ارم بن سام بن نوح بود، و هو اخو جدیس، در عصر خویش جهانداران بودند ازین طاغیان و متمردان و جباران. بت پرستیدند و بازار کفر بر ساختند، و آنرا تعظیم نهادند، و آیات و وحدانیت الله جل جلاله کافر گشتند، تارب العالمین هم از نسب و قوم ایشان بایشان پیغامبر فرستاد، و ایشانرا بدین اسلام و ملت حق، و عبادت الله دعوت کرد. اینست که رب العالمین گفت: «والی ثمود» یعنی: وارسلنا الی ثمود «اهاهم» یعنی فی النسب لا فی الدین «صالحاً»، و هو صالح بن عبید اشرفهم نسباً و اوسطهم داراً، و اکرمهم نفساً.

چون صالح بایشان آمد پیغامبری، جوان بود روزگار دراز ایشان را دعوت کرد. تا پیر گشت، و از ایشان جز طائفه‌ای اندک نگریدند، پس ایشانرا روز عیدی بود همه بهم آمده در آن عید خویش، و صالح با ایشان، همه گفتند صالح را: «ما انت الا بشر مثلنا فأت باية ان كنت من الصادقين». تو بشری همچون مائی. اگر آنچه میگوئی و دعوی میکنی که پیغامبر خدایم، راست است که مسگوئی، پس نشانی بیاور و آیتی بنمای. رئیس ایشان جندع بن عمرو صالح را گفت، و ازو درخواست که ازین سنگ نافه‌ای بیرون آر اگر می راست گوئی که پیغامبرم، تا بتو ایمان آریم. و آن سنگی بود عظیم، تنها، بهیچ کوه نپیوسته، از زمین برآمده، در آن ناحیت حجر، و ابن حجر مسکن و دیار ثمود است، میان حجاز و شام. صالح رفت، و بحکم درخواست ایشان دو رکعت نماز کرد، و بتضرع و زاری دعا کرد، تا آن سنگ همچون شتری آبستن شکم باز کرد، و فرا جنبش آمد، و شکافته گشت، و نافه‌ای نیکوآبستن بوقت زادن رسیده از آن سنگ بیرون آمد، و هم در آن حال بزاد، و بچه ای همچون خود بیزرگی و تمامی بنهاد. صالح گفت: «فدجاء تکم ینة من ربکم» آنک آیت که

خواستید آمد، نشانی آشکارا، حجتی روشن از خداوند شما، که دلالت میکند بر صدق نبوت من. آنکه تفسیر کرد، گفت: «هذه ناقة الله لكم آية» - نصب علی النعت، و «ناقة» الله، بر سبیل تخصیص گفت همچون بیت الله، و گفته اند اضافت با خود کرد که خلق را در آن سعی و تصرف نیست، و صلب نرینه و رحم مادینه در میان نیست، و جز بتکوین و قدرت الله حدوث آن نیست. چون ناقة از آن سنگ بیرون آمد در صحرا با بچه خویش میچرید، در تابستان بکوه و در زمستان بهامون، و چهارپایان و مواشی ایشان از آن می ترسیدند، و می رمیدند، و آبشخور برایشان تنگ کرده، که يك روز ناقة و بچه را بود، و يك روز ایشان را، چنانکه الله گفت: «هذه ناقة الله لها شرب ولكم شرب يوم معلوم». پس جندع بن عمرو از میان قوم ایمان آورد. دیگران همه برگشتند، و در طغیان یغزودند.

«فندروها تأكل في أرض الله» - ای خلّوا عنها، فلتأكل حيث شاءت من عشب الأرض وخلاها، ای سهل الله لكم امرها فليس عليكم منها مؤنة. «ولا تمسوها بسوء» - ای لا تقربوها بنحر و عقر «فياخذكم عذاب اليم» و جيع في الدنيا.

«واذكروا اذ جعلكم خلقاً من بعد عاد» - ای من بعد هلاكهم. «و بواكم في الارض» - ای: و انزلکم فی الارض بعد الهالكين من القرون قبلکم. يقال: بواك في هذه الدار، و بوات هذه الدار لك. آنکه تفسیر «و بواكم في الارض» کرد، گفت: «تتخذون من سهولها قصورا» - کوشکهای عظیم میساختند در زمین هامون، اما عمرهای ایشان دراز بود، و آن کوشکها که از گل ساخته بودند و فاء عمر ایشان نمی کرد. بر روزگار دراز خانهاشان خراب گشت، و ایشان هنوز زنده. پس در میان کوه سنگ بریدند، و تراشیدند، و خانها ساختند، فذلك قوله: «و ثمود الذين جابوا الصخر بالواد». جای دیگر گفت: «تنتحون من الجبال بيوتا فارهين»، آنکه گفت: «فاتقوا الله و اطيعون».

ولا تطيعوا امرأ المسرفین». آن خداوند که شما را این نعمت و قوت داد از خشم عذاب وی پیر هیزید، و او را فرمان بردار باشید و گزافکاران و مفسدان را فرمان مبرید. همانست که درین آیت گفت: «فاذکروا آلاء الله و لاتعثوا فی الارض مفسدین» - عثی یعنی و عاث بعث در معنی هر دو یکسان است، ای: لاتسیروا فی الارض مفسدین.

«قال الملأ» - وهم الکبرآء والعظماء من قوم صالح «الذین استکبروا» یعنی الذین تکبروا عن الایمان، «للذین استضعفوا» یعنی المؤمنین. آنکه تفصیل داد، و گفت: «لمن آمن منهم» سروران و گردنکشان ایشان گفتند مؤمنان مستضعفان را: «اتعلمون أن صالحا مرسل من ربه» الیکم؟ شما میدانید که صالح فرستاده خداست بشما؟ مستضعفان جواب دادند: «انا بما ارسل به» ای بالتوحید و بالعذاب «مؤمنون». ما بآنچه ویرا فرستادند بآن، از توحید که فرمود و از عذاب که خبرداد، گروید کائیم و استوار داریم.

«قال الذین استکبروا انا بالذی آمنتم به کافرون» - گردنکشان گفتند: ما باری کافر شدیم بآنچه شما بآن ایمان آوردید.

«فعمقوا الناقه» - لیلة الاربعاء «وعتوا عن أمر ربهم» - ای تولوا عن قبول امر ربهم. این «عن» همان «عن» است که بر عقب استکبار گویند: «ان الذین یتستکبرون عن عبادتی». وعافر ناقه اشأم عاد بود: قدار بن صالف اشقر بود و ازرق. او را اشأم عاد خوانند از بهر آنکه سبب هلاک قوم او بر دست او بود، و او از ثمود است، و ثمود نیازادکان عاد اند، از آن اورا اشأم عاد خوانند.

مفسران گفتند در بیان این قصه که: قدار بن صالف و مصدع بن دهر دهمرد طافی بودند، و هریکی زنی میخواست از قوم خویش، و دوزن بودند در آن عصر یکی صدوف و دیگر عنتره. قدار در صدوف رغبت کرد، و مصدع در عنتره، و

این دو زن سخت حرص بودند در کشتن ناقه، از بهر آنکه صاحب مواشی بودند، و آبشخور برایشان تنگ شده بود، که هر یک روز ایشان را نوبت آب بود. یک روز نوبت ناقه بود و بچه. و آب چاه بود، و ناقه و بچه آن را همه می بازخوردند در نوبت خوش، که یک قطره آب در چاه نماندی، و دیگر روز نوبت قوم بودی و مواشی ایشان، و به این سبب کار آب برایشان تنگ شده بود، و نیز چرندگان ایشان از آن ناقه می ترسیدند، و می رمیدند. پس آن زنان باین سبب قدار و مصدع را بر عفر ناقه داشتند، و خویشتن را برایشان عرضه کردند، که اگر ناقه را بکشید ما زنان شما باشیم. ایشان بطمع زنان رفتند، و خمر خوردند، تا خمر درایشان کار کرد، آنکه رفتند، و هفت کس دیگر را از غاویان قوم خویش خبر کردند، تا با ایشان متفق شدند. اینست که رب العالمین گفت: «وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون». پس رفتند و بر راه ناقه مترصد نشستند. چون از آبشخور بازگشت، مصدع نخست تیری در وی انداخت و او را پی زد. پس قدار او را بشمشیر ضربت زد، و تمام بکشت. پس قوم همه فراهم آمدند، و گوشت آن قسمت کردند.

اما قول سدی درین قصه آنست که: رب العزة وحی فرستاد بصالح که قوم تو ناقه را بکشند. صالح قوم خوش را از این وحی خبر داد. ایشان گفتند: ما نکشیم، و هرگز بخاطر ما نگذشت که آنرا نکشیم. صالح گفت: کشته آن درین ماه از مادر در وجود آید، و هلاک شما بر دست وی بود. ایشان گفتند: درین ماه هر پسر که از مادر در وجود آید او را بکشیم. پس در آن ماه نه پسر زادند، و همه را کشتند، و دهمین پسر که زاد زنده بگذاشتند. پسری بود اشقر ازرق، شخصی تمام نیکو قد برآمد. آن نه مرد که پسران خود را کشته بودند، گفتند: لوتر کنا ابناءنا لكانوا مثل امن العاشر. پس بر صالح خشم گرفتند، و سوگند خوردند که صالح را بکشیم، فذلك قوله: «تقاسموا

بِالله لَنَبِيتَنه وَاَهله ، و صالح هر شب بمسجد رقتيد (۱) بمحراب عبادت . ايشان در راه وی آمدند ، و در آن غاری کمين ساختند . رب العالمين آن غار را بر سر ايشان فرود آورد ، و همه را هلاک کرد . ديگر روز مردمان بانگ بر آوردند که : اما رضی صالح ان امرهم بقتل اولادهم حتی قتلهم ! پس همه فراهم آمدند ، و بکشتن نفاقه متفق گشتند .

پس چون نفاقه را بکشتند ، آن بيچه وی بگریست چنانکه اشک از چشم وی روان گشته بود ، و میدادند . آنکه بيچه بکوه بر شد . خبر به صالح رسید که نفاقه را کشتند ، و قومی عذر میدادند که ما را درین گناه نیست ، که بی خبر بودیم . صالح گفت : مگر بيچه را در توانيد يافتن ، که اگر در يابيد اميد بود که عذاب وقت مندفع شود . ايشان رفتند تا بيچه را در يابند . بيچه پسر کوه بر شد و بفرمان الله کوه بالا گرفت چندانکه هيچ مرغ پرنده بر سر آن نرسيد ، و آن بيچه بر سر آن کوه باواز آمد ، بفرمان الله که : اين امی ؟ اين امی ؟ آنکه سه بانگ کرد ، و سنگ شکافته گشت ، و در میان سنگ فرو شد ، و نابديد گشت . صالح گفت : همی دانيد که آن سه بانگ چه اشارت بود ؟ هر بانگی اشارت است بر روزی که شما را ازو عمر مانده ، و پس عذاب الله در رسد ، و دمار از شما بر آرد . اينست که الله گفت : « تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْنُوبٍ » .

پس ديگر روز پنجشنبه بود . برخاستند روپهاشان زرد گشته ، و روز آدرنه برخاستند روپهاشان سرخ گشته برنگ خون . روز شنبه برخاستند روپهاشان سياه گشته برنگ قبر . و صالح از میان ايشان بيرون آمد با مؤمنان قوم خویش و سوی

(۱) چنين است در نسخ موجود ، و مراد « رفتی » است . و در نسخه الف افعال شرطی غالباً با افزودن دالی در آخر آنها ديده ميشود .

شام رفتند بناحیت فلسطین ، و ایشان روز شنبه منتظر عذاب نشستند ، و دل بر مرگ و هلاک نهادند . پس روز يك شنبه بوقت چاشتگاه از آسمان صاعقه و صیحه آمد ، و از زمین زلزله و رجفه ، همی یسکبار از بیم و فزع بروی در افتادند مرده و کشته ، و چون خاکستر گشته . اینست که رب العزة گفت :

«فَأَخَذْنَاهُمُ الرِّجْفَ» ای المیحه و الزلزله ، و أصلها الحر کتمع الصوت ، و منه قوله تعالی و تقدس : «یوم ترجف الراجفة» «فاصحبوا فی دارهم» - ای فی ارضهم و بلدهم «جائمین» ای میستین صرعی . میگویند زنی بود در میان ایشان مقعد ناموی ذریعه ، و کافر دل و سخت خصوصت بود با صالح . آن ساعت که عذاب معاینه دید ، رب العزة او را درستی داد و پای روان ، تا از میان ایشان بیرون شده وادی القری سرحد دیار ثمود ، و مردمان را خبر کرد از آنچه دید از هلاک ثمود . آنکه همان جای بر دیدار مردم بر جای بمرد ، و هلاک گشت . پس از هلاک ثمود ، صالح از شام به مکه باز گشت ، و کان یعبد الله فیها حتی مات ، و قیل توفی صالح و هو ابن ثمان و خمسين سنة ، و کان قد اقام فی قومه عشرين سنة .

«فقتلوا عنهم» - ای اعرض عنهم صالح حین کذبوه و عقروا النافه ، «و قال یا قوم لقد ابلغتکم رسالة ربی و نصحت لکم» - و قیل اعرض بعد نزول العذاب بهم ، و قال هذا القول کما خاطب النبی قتلی بدر حین القوا فی القلب ، فجعل ینادیهم بأسمائهم و اسماء آبائهم ، و یقول : هل وجدتم ما وعد ربکم حقاً ؟ فانا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً . «و نصحت لکم» یعنی فیما بینکم و بین ربکم و حذرتمکم عذابه . «و لکن لاتحبون الناصحین» - ای لاتحبون من نصح لکم ، و دعاکم الی ما لکم فیہ السلامة .

روی جابر بن عبد الله ، قال : لما مر النبی (ص) بالحجر فی غزوة تبوک ، قال لاصحابه : «لا تدخلن احد منکم القرية ، و لا تشربوا من مائهم ، و لا تدخلوا علی هؤلاء المعذبین ، الا ان تكونوا باکین ، ان یصیبکم مثل الذی اصابهم» ، و روی ان النبی (ص)

قال : « يا على ! اتدري من اشقى الاولين » ؟ قال : قلت الله ورسوله اعلم . قال : « عاقر الناقة . قال : « اتدري من اشقى الآخرين » ؟ قال : قلت الله ورسوله اعلم . قال : « قاتلك » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و الى نمود اخاهم صالحاً » الآية - خداوند عالم ، کردگار جهان ، و ديتان مهربان ، جل جلاله و تقدست اسماؤه ، درين آيات صالح پيغامبر را برادر نمود خواند . معلوم است كه اين برادري از روى صورت و نسبت است ، نه از روى دين و ديانت و موافقت ، و همچنين در حق پيغمبران گفت : « اخاهم هوداً » ، « اخاهم شعيباً » ، « اخوهم لوط » ، « اخوهم نوح » . چون از روى نسبت بود اين برادري لاجرم در قيامت بگسلد ، و آنرا هيچ اثر نماند ، كه الله ميگويد ، جل جلاله : « لا انساب بينهم يومئذ » ، و گفت : « يوم يفر المرء من اخيه » . باز مؤمنان را برادر يكديگر خواند ، گفت : « انما المؤمنون اخوة » ، « فأصبحتم بنعمته اخواناً » ، و اين برادري از روى ديانت و موافقت است ، نه از روى نسبت ، لاجرم فردا در قيامت يغزايد و بپيوند ، چنانكه الله گفت سبحانه و تعالى : « اخواناً على سرر متقابلين » .

لطيفة اخري : پيغامبران را برادر امت خواند ، و برادر اگر چه مشفق و مهربان باشد از وي هم فرقت بود هم عداوت آيد . نه يني كه يوسف از برادران چهديد؟ و چه شنيديد؟ هم فرقتديد ، و هم ذكر عداوت شنيد . تا بداني كه در برادري اين همه كنجد . چون حكم الهى وسابقه ازلى در صفت اخوت اين رفت ، رب العالمين مصطفى عربى را برادر امت نخواند ، بلكه تن و جان ايشان خواند : « لقد جاءكم رسول من انفسكم » ، و از تن و جان خود هر كز نه عداوت آيد نه فرقت ، نه امروز دشمنى ، نه فردا بريدنى . از اينجا بود كه پيغامبران هلاك قوم خود خواستند ، مصطفى (ص) رحمت و مغفرت خواست . نوح

میگفت: «رب لا تذر». مصطفی میگفت: «و اعف عنا».

لطیفه آخری: پیغامبر را برادر ایشان خواند، و ایشانرا قوم وی خواند نه برادر، از بهر آنکه ایشان نه آن کردند و گفتند که برادران کنند و گویند. همه دشمنی نمودند. همه ناسزا گفتند و تکذیب کردند. قوم صالح گفتند: «انما انت من المسحرین» «ما انت الا بشر مثلنا». قوم هود گفتند: «و ما نحن بتارکي آلہتنا عن قولك و ما نحن لك بمؤمنین». قوم نوح گفتند: «لئن لم تنتہ یا نوح لتکونن من المرجومین». قوم لوط گفتند: «لئن لم تنتہ یا لوط لتکونن من المخرجین». قوم شعیب گفتند: «و ان نظنک لمن الکاذبین». اما پیغامبر را برادر ایشان خواند، که همه آن کرد که برادران کنند. پیراه بودند، براهشان باز خواند. گفت: «یا قوم اعبدا للہ». از ایشان شفقت باز نگرفت، گفت: «انی اخاف علیکم عذاب یوم الیم». در شفقت بیغزود و نصیحت کرد، گفت: «و نصحت لکم و لکن لا تحبون الناصحین». ای قوم! من شمارا نیک خواهم پند پذیرید، و سخن بنیوشید، کمن استوارم، هر چه گویم سعادت شما در آن خواهم. اما شما خود نصیحت می پذیرید، و بصلاح خود راه نمی برید، و سر رشته خود باز نمیدانید. دلی که قفل نومیدی برو زدند از وی چه طاعت آید؟ چشمی که بر مص کفر آلوده بود بعبرت چون نکرد. حبلی کسسته چه باز بردارد؟ بنده نایسته و رانده کوشش وی چه سود دارد؟ آه از پای بندی نهانی! فغان از حسرتی جاودانی! زینهار از قهری سلطانی!

۹ - النوبة الاولى

قوله تعالى: «و لوطاً» و فرستادیم لوط را «اذ قال لقومه» گفت قوم خویش را «اتأتون الفاحشة» می زشتی کنید و فاحش و فاحشه و ناسزا بدست دارید؟ «ما سبقکم بها» پیشی نکرد بآن کار بر شما «من احد من العالمین» (۷۹)، هیچ کس از جهانیان.

« اِنَّكُمْ لَتَاْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً » مردان میرسید بوايست (۱) « مِنْ دُونِ النِّسَاءِ »
 فرود از زنان « بَلْ اِنَّكُمْ قَوْمٌ مَّعْرِفُونَ » (۸۰) « آری که شما قومی اید کز افکاران .
 « و ما کان جواب قومه » نبود پاسخ قوم وی « اَلَا اَنْ قَالُوا » مگر آنکه
 گفتند: « اَخْرَجُوْهُمْ » بیرون کنید ایشانرا « مِنْ قَرْيَتِكُمْ » از شهر خویش « اِلَهِمَّ
 اِلَاس » که ایشان مردمانی اند « يَتَطَهَّرُونَ » (۸۱) « که از کارما پاکیزگی جویند .
 « فَانْجِنَاهُ وَاَهْلَهُ » برهانیم او را و کسان او را « اِلَّا امْرَأَتَهُ » مگر زن او را
 « کانت مِنَ الْغَابِرِينَ » (۸۲) « از جمله هالکان بود آن زن .

« و امطرنا عليهم مطرا » و بیارائیدیم برایشان بارانی « فَانْظُرْ » در نگر
 « کيف کان عاقبة المجرمين » (۸۳) « که چون بود سرانجام جرم داران !

« و اِلَى مَدِيْنٍ اِخَاهُمْ شُعَبِيًّا » و فرستادیم بمدین مردایشان را شعبی « قَالَ يَا
 قَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ » گفت ای قوم ! الله را پرستید « مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرُهُ » نیست شما
 را خدائی جز از او « قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ » آمد بشما نشانی و بینامی روشن از
 خدای شما « فَآوُوا الْكِيلَ وَالْمِيزَانَ » تمام بیمائید و سنجید « وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ
 اَشْيَاءَهُمْ » و چیزهای مردمان بمکاهید « وَلَا تَفْسُدُوا فِي الْاَرْضِ بَعْدَ اَصْلَاحِهَا »
 و در زمین تباهی مکنید پس آنکه الله آنها را اصلاح آورد [بأنصاف و اسباب عدل] « ذَلِكُمْ
 خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » (۸۴) « شما را آن به است اگر کروید گان اید

« وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ » و باز ستدن (۲) را منشنید به راهی « تَوْعَدُونَ »
 می ترسانید مردمانرا « وَتَصَدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ » و از راه خدای باز مبدارید « مِنْ
 آمَنَ بِهِ » [بر میگردانید از راه خدای] آن کس که بگرویده بود « وَ تَبْفُونَهَا عَوْجًا »
 و دین خدائی را بی عیب حوُثد که آنرا کتری می نمائید « وَاذْكُرُوا اِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا »

۱- در برهان فاطم « وایست » به معنی حاجت و مراد و معصود آمده است، و در اینجا چنانکه ملاحظه
 می شود مراد فاطمه است . ۲- ناز یعنی ناج و خراج است (برهان فاطم)

و یاد کنید که اندکی بودید « فکثرکم » فراوان کرد الله شما را و انبوه « وانظروا » و نگرید « کیف کان عاقبة المفسدين » (۸۵) چون بود سرانجام مفسدان بیش از شما ؟
 « وان کان طائفة منکم آمنوا » و اگر چنان بود که گروهی از شما استوار
 گیرد مرا و بگردد « بالذی ارسلت به » بآن چیز که مرا بآن فرستاده اند
 « و طائفة لم يؤمنوا » و گروهی بنگروند « فاصبروا » شکیبائی کنید « حتی
 یحکم الله بیننا » تا الله بر گزارد میان ما کار [تا چون بر گزارد] « و هو خیر
 الحاکمین » (۸۶) و بهتر بر گزارند کان اوست .

الجزء التاسع

« قال الملأ الذین استکبروا من قومه » سران قوم او که کردند نکشان
 بودند از حق ، گفتند او را « لنخرجنک یا شعیب » که ترا بیرون کنیم ای شعیب !
 « و الذین آمنوا معک » و این گروهی که با تو « من قریننا » از شهر خویش
 « اولنعودن فی ملتنا » یا باز گردید از دین ما دین ما « قال » گفت شعیب : « اولو کنّا
 کارهین » (۸۷) و هر چند که ما خواهان آن نیستیم .

« قد افترینا علی الله کذباً » زورک دروعی نهاده باشیم بر خدای « ان عدنا
 فی ملتکم » اگر ما نادین (۱) شما کردیم « بعد اذ نجینا الله منها » پس آنکه خدای
 باز رها نید ما را از آن « وما یکون لنا » و نیاید ما را و نسزد « ان نعود فیها »
 که باز کردیم ما ملت شما « الا ان ینآء الله ربنا » مگر که چیزی خواهد الله خداوند
 ما « وسع ربنا کل شیء علماً » رسده است خداوند ما ، هر چیز بدانش خود « علی
 الله توکلنا » بر خدای کردیم توکل خویش ، [و بوی باز گذاشتیم پشت خویش]
 « ربنا افتح بیننا و بین قومنا بالعق » خداوند ما ! بر گزار میان ما و میان قوم ما

کاری بسزا « وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ (۸۸) » و بهتر کار بر گزارند کان توئی .

« قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ » کافران قوم شعیب یکدیگر را گفتند « لَتَنَابِعْتُمْ شَعِيبًا » اگر شما اتباع شعیب کنید و پس روی او « أَنْتُمْ إِذَا لَخَّاسِرُونَ (۸۹) » پس آنکه شما زیانکاران اید .

« فَأَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ » فرا گرفت ایشانرا زلزله « فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَائِعِينَ (۹۰) » تا بامداد کردند در سرایهای خویش مرده بر روی افتاده .

« الَّذِينَ كَذَّبُوا شَعِيبًا » ایشان که شعیب را دروغ زن گرفتند « كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا » کوئی که هرگز در زمین خود نبودند « الَّذِينَ كَذَّبُوا شَعِيبًا » ایشان که شعیب را دروغ زن گرفتند « كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ (۹۱) » ایشان زیان کاران اند .
« فَتَوَلَّى عَنْهُمْ » مازگشت از ایشان که مرده دید ایشانرا « وَقَالَ يَا قَوْمِ » و گفت ای قوم ! « لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي » بشما رسانیدم پیغامهای خداوند خویش : « وَنَصَحْتُ لَكُمْ » و شمارا نیک خواستم و پند دادم « فَكَيْفَ آسَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ (۹۲) » پس اکنون بر قومی ناگرویدگان اندوه چون خورم !

النوبة الثانية

قوله تعالى : « و لوطاً » - ای : و ارسلنا لوطاً ، و هو اسم اعجمی کابراهیم و اسحق . و قيل : هو اسم عربی . و انما سمی لوطاً لانه حبّ لوط بقلب ابراهیم ، ای : تعلق به ولصق . و هو لوط بن هاران بن آزر برادر زاده ابراهیم بود ، باعم خویش ابراهیم از زمین بابل رفت . بسوی شام . ابراهیم به فلسطین فرو آمد ، و لوط به اردن ، پس رب العالمین لوط را به پیغامبری فرستاد باهل سدوم و عمورا و صغورا و صامورا . این چهار شارستان مؤتفکات خوانند ، یعنی : ائتفکت بهم ،

ای انقلبتم . و مسکن دی به سدوم بود . ایشانرا بیست و اند سال دعوت کرد ، و یکی از ایشان ایمان نیارود ، و بآن فاحشه و فعل بد حریص گشته بودند ، و لوط بایشان انکار می نمود ، و می گفت : « ائنکم لتأتون الرجال » ، قرأ اهل المدينة و حفص « انکم » بکسر الالف علی الخبر ، و قرأ الاخرون : « ائنکم » بالاستفهام .

« أتأتون الفاحشة » - یعنی اتیان الذکران ، « ما سبقکم بها من احد من العالمین » - قال عمر بن دینار : مانرا ذکر علی ذکر فی الدنيا حتی کان قوم لوط . این فعل لواطه پیش از قوم لوط در هیچ امت نبوده ، و هرگز تا آن روز کار کس نشناخته ، و این فعل ابلیس ایشانرا بآن راه نمود ، که در صورت کودک زبیا روی بمیان ایشان برآمد و ایشانرا بخود دعوت کرد ، بآن عمل خبیث ، و ایشان عادت گرفتند ، و علی الخصوص با غربا و ابناء السبیل میکردند ، و با قوم خود البته نکردندی و روا نداشتندی (۱) . اینست که الله گفت . « أتأتون الذکران من العالمین » - یعنی بالعالمین هینما الغرباء . آنکه تفسیر کرد :

« ائنکم لتأتون الرجال » - در قرآن نامها است مجامعترا افزون ازده ، اتیان از آنست . « شهوة » - ای کشوة الجماع التي حقها ان تنال من النساء . « من دون النساء » - ای لا من النساء . « بل اتمم قوم مسرفون » - ای مجاوزون امر الله . الاسراف و الجهل توأمان ، و لهذا قال فی سورة النمل « تجهلون » . قال النبی (ص) « لا ينظر الله الى رجل اتى رجلا او امرأة فی الدیر » .

فصل

بدان که لواطت حرام است ، و از جمله کبائر است . همچون زنا موجب حد . و تبوت آن هم از آن طریقست که تبوت زنا : بگواهان عدول ، و لفظ صریح ، که

چهار مرد عدل گویند بلفظ صریح مفسر و مفسر که : رأینا فرجه غاب فی فرجه . پس چون ثابت گشت و درست شد حد واجب شود . و شافعی را در حد لایط دو قول است : بیک قول مستوجب قتل گردد ، لقول النبی (ص) : « من عمل عمل قوم لوط فاقتلوه » . و روی ابن عباس : ان النبی (ص) قال : « من وجد تموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به » . باین قول بکروثیب و فاعل و مفعول به در آن یکسانند ، و بقول دیگر حد زنا واجب شود ، ان کان بکراً جلد و ان کان ثیباً رجم ، لقول النبی : « اذا اتى الرجل الرجل فهما زانیان ، و اذا اتى المرأة المرأة فهما زانیتان » .

و روی عن علی (ع) قال : « هذه معصية ما عصى الله تعالى بها الامة واحدة فاعلمكم ، و انی اری ان يحرق بالنار » . و سئل ابن عباس عنه ، فقال : یرمی من اعلى شاهق فی تلك القرية . ثم يتبع بالحجارة حتى يموت . و روی ان عبد الملك بن مروان كتب الى حبيب قاضی حمص يسأله كم عقوبة اللوطی ، فكتب : ان عليه ان یرمی بالحجارة كما رجم قوم لوط ، فان الله تعالى يقول : « و أمطرنا عليهم حجارة من سجيل » ، فقبل عبد الملك ذلك منه و حسنه .

« وما كان جواب قومه الا أن قالوا اخرجوهم من قريبتكم » - چون لوط ایشانرا نصیحت کرد ، و بر توبه و بر ترك معصیت و لواطت دعوت کرد ، نبود ایشانرا جواب بصواب و راستی ، با سفاهت و استهزاء گشتند و گفتند : « اخرجوهم من قريبتكم » - در همه قرآن قریه نیست مگر بمعنی شهر ، سمیت قریه لانها تقرى السكن ، ای تجمعهم ، و تحتوی عليهم . بطریق استهزاء و سفاهت گفتند : ایشانرا از شهر بدر کنید یعنی لوط را و دودختر وی زعورا و ریثا ، و قیل : ریثا و عیثا ، « و من آمن معہ » - میگوید : ایشانرا بدر کنید ، که ایشان مردمانی پاکیزه اند . از آنچه ما می کنیم تهرج میکنند ، و پاکیزگی میجویند . « يتطهرون » یعنی يتقززون عن اتيان اذبار الرجال و اذبار النساء . قال ابن بحر :

معناه یرتقبون اطهار النساء فجامعون فیها . قال ابن عباس : عابوهم بما یتمدح به .
 « فَأُجِینَاهُ وَأَهْلَهُ » - ای من آمن به ، « الامرأته » و اسمها واهله ، فانها
 كانت تسر الکفر « كانت من الغابرين » ای من الباقين فی عذاب الله . و قيل : من الغائبين
 عن النجاة .

« وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا » - جای دیگر ازین کشاده تر گفت : « أَمْطَرْنَا مَطَرًا
 السَّوْءَ » . جای دیگر آنرا بیان کرد ، کف : « وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ » .
 این سنگ باران قومی را بود از ایشان که از شارستان بیرون بودند ، بوقت عذاب سنگها
 بارانیدند بر ایشان ، که در دیدار کل مینمود ، و در زخم سنگ ، و اندرون وی بآتش
 آکنده . اما شارستان را و اهل آن در هوا بردند ، و در گردانیدند ، و در زمین کوفتند ،
 و آب سیاه بر ایشان بر آوردند ، و آنکه ایشانرا در آتش کردند . و آنکه در آخر
 قصه گفت : « فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ » ای الکافرین . در فکر که سرانجام کافران
 چه بود ؟ و بچه روز رسیدند ؟

« وَ اِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا » - ای و اُرسَلنا الی مدین اخاهم شعيباً . یعنی :
 اهل مدین . میگویند : مدین نام آن زمین است که خابه و مسکن مدین بن ابراهیم
 الخلیل بود ، بوی باز خوانند ، و گفته اند : نام قبیله است ، و ایشان اصحاب اینکه
 بودند . و گفته اند : « اِلَى مَدْيَنَ » ای : و ارسَلنا الی ولد مدین بن ابراهیم .

قتاده گفت : شعيب را بدو قوم فرستادند : يك بار به مدین و يك بار به
 اصحاب اینکه ، و مدین دیگر اند ، و اصحاب اینکه دیگر . « اخاهم شعيباً » هو شعيب
 بن فویب بن مدین بن ابراهیم ، و قيل : ان نسبته فی التوراة شعيب بن حدی بن شجر
 بن لام بن یعقوب بن اسحق ، و قيل هو شعيب بن میکائیل ، کان یقال له خطیب
 الانبیاء ، لحسن مراجعته قومه . « اخاهم شعيباً » - عرب هر چیزی را که منوط بود بچیزی ،

و مداوم بود، آنرا اخ گویند، اگر چه جماد بود و جانور بیرون از مردم، يقال اخو البغلة و اخو الناقة و اخو السفر. قال ابن ابی ریهه :

اذا سفر جوّاب ارض تقاذفت به فلوات فهو اشعث اغبر
 « قال يا قوم اعبدوا الله » - ای وحدوا الله ، « مالکم من اله غیره » ليس لكم رب غیره .

« قد جاء تمکم بینة من ربکم » - این دلیل است که ویرا معجزه بود بخلاف ایشان که گفتند: پیغامبر بوده و اورا معجزه نبود قال الزجاج : لا تقبل نبوة بغير معجزة. « قد جاء تمکم بینة من ربکم » - یعنی ما اوتی من المعجزة . بوبکر نقاشی گفت : او را آیت و معجزات بود ، اما ذکر معجزه وی در قرآن نیست ، و نه معجزه هر پیغامبری در قرآن کرده اند . نه بنی که مصطفی را صلوات الله علیه معجزات و آیات بسیار بود ، و نه همه در قرآن است ، بل بعضی در قرآن اسب ، و بعضی نه .

« فأوفوا الكيل والميزان » - قوم وی کافر بودند اهل بخش و خیانت در پیمانه و ترازو ، و شعیب ایشانرا نصیحت کرد ، و نا تمام پیمانه و ترازو فرمود ، گفت : پیمانه و ترازو راست میدارند ، و در آن کزاف کارمباشید ، و مردیگران ظلم و حیف مکنید « ولا تبخسوا الناس اشیاءهم » - اشیاء گفت تا حزر و عدّ و ذرع و مساحت همه در آن شود . « ولا تفسدوا فی الارض » یعنی بالكفر « بعد اصلاحها » بعد بعث الانبیاء والامر بالعدل والاحسان . و قيل : لا تفسدوا بالظلم والعدوان فی الکیل والمیزان . « ذلکم » ای الذی ذكرت لکم وأمرتمکم به « خیر لکم ان کنتم مؤمنین » - ای مصدقین ما اقول . « ولا تعبدوا بكل صراط توعدون » - این خطاب با اصحاب مکس است .
 عشر را میگوید که سرسراه نشینند ، و مردم را ترسانند ، و باج (۱) ستاند « و تصدون

عن سبیل الله. این صدّ از سبیل از بهر آن گفت که در مکس که عشار ستاند قطع افتد سبیل را، و صدّ از آن، و چون چیزی چنین بود حرج افتد بر حاج و معتمر و زائر و طالب علم و واصل رحم و مجاهد. نه بینی که ابلیس روز طرد چه گفت: «لأفعدن لهم صراطك المستقیم» که آن همه در تحت آنست. و گفته اند: این خطاب باقسطاع طریق است، ایشان که راه به بیم دارند، و کاروان زند، و قتل و غارت کنند. و حکم این در موضع خویش گفته ایم. و گفته اند این آیت در شأن آن کافران است علی الخصوص که بر سر راه می نشستند تا کسی که قصد شعیب داشت تا با وی ایمان آرد، از وی باز دارند. و بترسانند. همی گفتند: شعیب مردی دروغزن است قتان. نگر که بوی ایمان نیارید، و بر وی نروید، که بیاطل وی فریفته گردید، و از دین خویش بیفتید، ربّ العالمین گفت ایشانرا: چنین مکنید، و مؤمنان را از وی بازمدارید، و ایشانرا مترساید.

«و تصدون عن سبیل الله» - این سبیل ایند (۱) دین است میگوید: دین خدائی را می عیب خوئید که آنرا کثری می نمائید «تبغونها عوجاً» ای تبغون لها عوجاً. عوج بکسر عین کثری بود در چیزی نادیدنی، چون دین و عهد و نسب و جز از آن. اما در چیزی دیدنی عوج است بفتح عین چون دیوار و چوب و جز از آن و گفته اند: صراط در همه قرآن بدو معنی آید: یکی بمعنی طریق، چنانکه درین آیت گفت: «بكل صراط توعدون»، ای بكل طریق. همانست که در سورة الصافات گفت: «فاهدوم الی صراط الجحیم» یعنی الی طریق الجحیم وجه دوم صراط است بمعنی دین، چنانکه گفت: «اهدنا الصراط المستقیم» ای الدین المستقیم، و در سورة الانعام گفت: «فان هذا صراطی مستقیماً»، «و هذا صراط ربك مستقیماً»، و نظر این درقرآن فراوان است «و ان کروا اذ کنتم قلیلاً فکنّزکم» - ای فاکثر عددکم بعد الفلة، و اعزّکم

بعد الذلة. ذلك أن مدين بن ابراهيم تزوج ريشا بنت لوط فولدت حتى كثر عدد اولادهما. وقيل: كنتم قراء فأغناكم، وقيل: كنتم حجرة فجعلكم ذوى مقدرة. نعمت خود در یاد ایشان داد، و آنکه پند داد و نظر عبرت فرمود، گفت: «وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين، في الارض بالمعاصي مثل قوم نوح و عاد و ثمود و قوم لوط. «عاقبة» نامی است سرانجام را، و عقبی همچنان، اما آنجا که گفت: «والعاقبة للقيوم»، «والعاقبة للمتقين» یعنی والعاقبة المحمودة والعقبى المحموده.

«و ان كان طائفة منكم آمنوا بالذى ارسلت به» من العذاب «وطائفة لم يؤمنوا» ای لم يصدقوا بالعذاب «فاصبروا حتى يحكم الله بيننا» - ابن عباس گفت و مقاتل بن حیان: این خطاب با مؤمنان است، و تسلیت ایشان است، میگوید: صبر کنید بر دین خویش، و بر اذى و رنج کافران، تا آنکه که الله کار بر گزارد و حکم کند در عذاب فرستادن. مقاتل بن سلیمان گفت: این خطاب کافران است بر سیل تهدید، همی گوید: ای کافران صبر کنید تا بینید آنچه شمارا در پیش است از عذاب و عقوبت، «وهو خير الحاکمین» - لأنه لا يجوز عليه الحور ولا المحابة في الحكم

«قال الملأ الذين استكبروا من قومه» - یعنی الذين استكبروا عن الله و عن رسوله فلم يؤمنوا، «لنخرجنك يا شعيب و الذين آمنوا معك من قريتنا اولتعودن في ملتنا» - ای ديننا الذى نحن عليه، و تتركون دينكم. عظماء و رؤساء قوم شعيب گفتند، ایشان که از حق گردن کشی کردند (۱) و برخدا و رسول عصیان آوردند که: از دو کار بیرون نیست ای شعيب! یا ترا و مؤمنان که با تو اند از شهر بیرون کنیم، یا بدین ما باز گردید، و بآن آئید. شعيب گفت: اتجبروننا على العود و ان کرهنا؟ و هر چند که ما دین شما نخواهیم، و آنرا کراهیت داریم، ما را با جبار بر آن میدارید و

میخوانید؟! ایشان گفتند: آری، چنین میکنیم. پس شعیب گفت:

«قد افترینا علی الله کذباً» - برالله پس دروغ ساخته باشیم اگر بملت شما درآئیم، و با دین شما کردیم، پس از آنکه الله ما را از آن برهانید، و در آن نیاورد. آنکه گفت: «وما یکون لنا ان نعود فیها الا ان یشاء الله ربنا» - ای: الا ان یکون قد سبق فی علم الله وفی مشیته ان نعود فیها. میگوید: نسرود ما را که با دین و ملت شما کردیم، مگر که در علم الله و در مشیت وی رفته در ازل که ما باز کردیم، که پس ناچار علم وی بر ما برود، و قضای وی در حکم وی روان گردد، و الله دانسته است آنچه خواهد بود، پیش از آنکه باشد. اینست که گفت: «وسع ربنا کل شیء علماً» و قیل: الا ان یشاء الله اهلا کنا، فان الله یسعد من یشاء بالطاعة، و یشقی من یشاء بالمعصية.

اگر کسی گوید: شعیب پیغامبر بود، و هرگز بر دین ایشان و بر کفر نبوده، چونست که میگوید: «وما یکون لنا ان نعود فیها»؟! «عود» باز گشتن است بحیزی که یکبار در آن بوده. جواب آنست که «عود» بمعنی ابتدا نیز استعمال کنند بمعنی صیوررت، عاد، ای: صار، و عاد، ای: لحق. یقال: عاد علی من فلان مکروه، و ان لم یکن سبق مکروه قبل ذلك، و تأویل: لحقنی منه مکروه، فعلی هذا معنی قوله: «لنعودن فی ملتنا» ای: لتدخلن و لتصیرن فی ملتنا. «وما یکون لنا ان نعود فیها» ای: ندخل و نصیر فیها. و معنی قوله: «ان نجانا الله منها» ای فی سابق علمه و عند اللوح و القلم، و قیل: «ان نجانا الله منها» لم یجعلنا من اهل ملتکم.

معنی دیگر گفته اند در جواب این مسئله که: این خطاب با قوم شعیب میرود که در ابتدا کافر بودند، و پس ایمان آوردند، و روا باشد، که مسلمانان بابتدا در تقیه بودند و دین خود پنهان میداشتند. پس بآخر اظهار کردند، و ایشان آن سخن از سر ظن خویش گفتند، که می پنداشتند که ایشان در ابتداء بر کفر بودند.

«على الله توكلنا» - این جواب ایشان است که گفتند : «لنخرجنك يا شعيب»
 ای : فوضا أمورنا لله . پس شعيب چون از ایمان و از صلاح ایشان نومید گشت ،
 رب العزة او را دستوری داد تا برایشان دعا کرد ، گفت : « ربنا افتح بيننا و بين قومنا
 بالحق » ای : افض بیننا ، ای بین لنا مصيرنا و مصيرهم ، « و انت خير الفاتحين » ای
 المحاکمین ، ای : اظهر امرنا بانزال العذاب عليهم ، حتى يفتح ما بيننا و بين قومنا و
 يظهر انا على الحق ، ففتح الله بينهم فنجى المؤمنين وأهلك الكافرين .

« و قال الملأ الذين كفروا من قومه لئن ائبعتهم شعباً على دينه انكم ادا
 لخاسرون لعجزة جاهلون .

« فأخذتهم الرجفة » - ای العذاب . امر الله الأرض فنحرت بهم . جای دیگر
 گفت : « فأخذتهم الصيحة » ای صيحة جبرئیل . جای دیگر گفت : « فأخذهم عذاب يوم
 الظلة » . مفسران گفتند : چون الله تعالی خواست که ایشان را هلاک کند ، دري از درهای
 دوزخ برایشان کشاد ، تا گرمای عظیم مرایشان تافت ، چنانکه نفسهای ایشان باز گرفت .
 در اندرونها گریختند ، و در آب شدند ، و هیچ سود نداشت ، و آن گرمی هوا و ماد گرم
 ایشان را گرفته ، و قرار و آرام از ایشان برده ، تا رب العزة در آن صحرا پاره میغ
 برانگیخت ، آنرا سایه خنک بود ، و نسیم خوش ، و باد سرد ، ایشان همه در زیر آن میغ
 مجتمع شدند ، مردان و زنان و کودکان . پس رب العالمین از بالا آتش فرسناد ، و از زمین
 زلزله پدید آورد ، و جبرئیل بامک برایشان زد . یکبار همه بسوختند ، و چون خاکستر
 گشتند . اینست که رب العزة گفت : « فأصبحوا في دارهم » یعنی فی قریتهم « جامین » یعنی
 امواتاً خامدین .

« الذين كذبوا شعباً كأن لم يغنوا فيها » - ای کأن لم یقیموا فيها ، ولم یتنعموا ،
 وأصله من المغنى ، والمغاني هي المنازل . يقال غنينا بمكان كذا ، ای اقمنا به . قال بعضهم :

اهلك مدين بالزلزلة، و اصحاب الايكة بالحر، وكان شعيب معبوا اليهما . «الذين كذبوا شعيباً كانوا هم الخاسرين» الهالكين لالمؤمنين كما زعموا .

«فتولّى عنهم» - اى اعرض عنهم شعيب بعد أن تزل بهم العذاب ، و قيل : حين رأى اوائل العذاب . « و قال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي » فى نزول العذاب ، « و نصحت لكم » . ثم عزى نفسه عنهم ، و قال : « كيف آسى » اى احزن بعد النصيحة « على قوم كافرين » اذ عذبوا اين سخن بر سبيل انكار يرون داد ، يقول : كيف يشدد حزنى عليهم؟! اى لا احزن . ميگويد : خون غم خورم بر ايشان؟! يعنى كه نخورم ، كه در ايشان جاي غم خوردن نيست ، و بر ايشان جز عذاب و غضب الله نىست .

قال ابو عبد الله البجلي : كان ابو جاد و هوز و حطى و كلمون و سعفص و قرشت ملوك مدين ، و كان ملكهم فى زمن شعيب ، كلمون ، فلما هلك قال ابنته تبكيه :
كلمون هذ ركنى هلكه وسط المحلة سيد القوم اماه الحتف نار تحت ظلة
جعلت فار عليهم دارهم كالمضمحلة

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و لوطاً اذ قال لقومه ائتوني الفاحشة » الاية - فاحشة هر كس لايق روزگار و احوال وى است بنكر كه مقام مرد در راه بردن كجاست؟ فاحشة وى بقدر بشرى وى هم از آنجاست .

خلق عالم سه گروه یش نه اند: عام اند و خاص اند و خاص الخاص اند. فاحشة عام آنست كه زبان شریعت آنرا بیان کرد و حدّ آن پدید کرد: اما الجلدو اما الرجم، و فاحشة خاص بزبان كشف بچشم سرنگرستن است بملازم و شهوات دنیا ، و تنعم و زینت آن دیدن و بنخود راه دادن، اگر چه حلالست و از شبهت دور، كه آفت حلال از نعيم دنیا

در حق خواص بیش از آن است که آفت حرام در حق عوام ، و حد این فاحشه از زبان صاحب شرع صلوات الله وسلامه علیه آنتست که گفت : « فغضوا ابصارکم و کفوا ایدیکم ، و فاحشه خاص الخاص آنتست که باندیشه دل بیرون از حق با غیری نکرد ، و از حق جلّ جلاله این خطاب می آید که : « قل الله ثمّ ذرهم ، میگوید : بنده من! خود را منکر ، همه فعل ماین . نکرد خود منت بر ما منه ، توفیق ماین . از نشان خود بگریز ، یکبارگی مهر ماین . گرفتار مهر او را با غیر او چه کار! دل واسوی (۱) او دار و غیر او بگذار :

آشوب همه جهان حدیث من و تو

بگذار من و همه جهان گلشن تو .

يقول الله تعالى : عجباً لمن آمن بي كيف يتكلم على غيري؟! لو نظروا الى لطائف ربّي ما عبدوا غيري .

«و الى مدین اخاهم شعبياً ، الا یف دون همت و بی حاصل قومی بودند قوم شعبی که در محقرات پیمانه و ترازو ماین حبات و ذرات اندازه فرمان حق در گذاشتند ، و از حد راستی بنعت مخالفت قدم بیرون نهادند تا آن بلاء عظیم و عذاب الیم بسر ایشان فرو آمد . عوام خلق مثل این گناه بکو حک دارند ، و آن کوچک نیست که نه اعتبار بعین گناه است بلکه اعتبار بمخالفت و معصیت خداوند جبّار است ، و بی حرمتی بر شرع مقدّس آوردن ، و اندازه و حدود آن در گذاشتن ، و محسوبونه هیّاً و هو عند الله عظیم . این تعظیم جلال شریعت و توقیر جمال حقیقت کاریست که امت محمّداً پیامده ، و دولتی که از راه توفیق روی بایشان نهاده ، تا دقائق ورع دریافتند ، و اندازه های شریعت و خرده های دیانت بحکم فرمان نزرک داشتند ، و از آن قدم فراتر ننهادند .

عبدالله مبارک در عنوان شباب که طالب علم بود در مرو حدیث می نوشت فلمی

بعارف خواست از دانشمندی، و بآن حدیث نبشت پس در مقلمه نهاد و فراموش کرد .
 از آنجا بعراق رحلت کرد، چون بعراق رسید قلم عاریتی در مقلمه یافت و دلتنگ شد و
 در وی اثر عظیم کرد، تا از آنجا بمرو باز گشت و آن قلم بصاحب باز داد. آنکه بعراق باز شد.
 بوعلی الله که مس گفت : وقتی گناهی کردم، اکنون چهل سال است تا بدان
 میگیرم. گفتند: ای شیخ! آن چه گناه است؟ گفت دوستی بزیارت من آمد بدانگی سیم
 او را ماهی بریان خریدم . چون خواست که دست شوید از دیوار همسایه پاره ای کل
 بگرفتم تا وی بدان دست شوید. اکنون چهل سال است تا بدان مظلمه میگیرم و آن
 مرد نمانده تا از وی حلالی بخواهم

و حسین بن علی بن ابی طالب (ع) روزی يك خرما از مال صدقه در دهن نهاد
 رسول خدا صلوات الله علیه حاضر بود و حسین کودک بود، رسول گفت : «الها یا حسین»
 بپنداز ای حسین! که این مال صدقه است .

و عمر بن عبدالعزیز خلیفه روز کار بود . وقتی مال غنیمت آورده بودند و در
 میان آن مشک بود ، بینی خویش استوار بگرفت و گفت: منفعت مشک در بوی است ، و
 این حق مسلمانان است . هر چند که این قدر در شرع بمحل مسامحت است اما در کمال
 ورع روا نمیداشتند، و معظم فرمان شرع را این اندک بزرگ میداشتند، از آنکه بیدار
 و هشیار بودند ، و شریعت و حقیقت کرامی داشتند ، و بیچشم تعظیم و توقیر در آن
 نگرستند ، لاجرم برخوردار گشتند و سعادت ابد رسیدند .

۱۰ - النوبة الاولى

فوله تعالی: «وما ارسلنا فی قریة من نبی» نفرستادیم در هیچ شهر پیغامبری
 «الاخذنا» مگر که فرا گرفتیم «اهلها» مستکبران آنرا «بالباساء» بنا ایمنی

« وَالضُّرَّاءَ ، وَتَنَكَّى ، لَعَلَّهُمْ يُضَرَّعُونَ (٩٢) » مگر که ایشان در من زارند.
 « ثُمَّ بَدَّلْنَا ، پس آن ایشانرا بدل دادیم » مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةِ « بجای
 آن بدیها ایمنی و فراخی » حَتَّى عَفْوًا « تا انبوه شدند » وَقَالُوا ، و گفتند : « قَدْ مَسَّ
 آبَاءَنَا الضُّرُّ وَالْغَمُّ ، این همیشه بوده است و پیدران ما هم رسیده روز کار بدو
 روز کار نیک. در آن عتاب نیست که نه خود جز با ما نیست » فَأَخَذْنَا هِمَّتَهُ فَرَاكَرْتِم
 ایشانرا ناگاه « وَهَمَّ لَا يُشْعُرُونَ (٩٥) » از آنجا که ندانستند .

« وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى ، و اگر این مردمان که در شهرها اند » آمَنُوا
 وَاتَّقَوْا « ایمان آوردندی و از نافرمانی بپرهیزیدندی » لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمُ ، ما بر (۱) ایشان
 باز کشادیمی « بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، بر کتھائی از آسمان و زمین » وَلَكِنْ
 كَذَّبُوا ، لکن دروغ زن گرفتند فرستادگان مرا « فَأَخَذْنَا هِمَّتَهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٩٦) »
 فرا گرفتیم ایشانرا بآنچه میکردند .

« أَفَأَمِنَ ، ایمن نشستند » أَهْلُ الْقُرَى « این مردمان که در شهرها اند
 » أَنْ يَأْتِيَهُمُ بَأْسُنَا ، که بایشان آید زور گرفتن ما « بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ (٩٧) » و
 ایشان در خواب.

« أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى ، یا ایمن نشستند این مردمان که درین شهرها اند » أَنْ
 يَأْتِيَهُمُ بَأْسُنَا ضُحًى ، تا آنکه بایشان آید زور گرفتن ما چاشتگاه « وَهُمْ يُلْعَبُونَ (٩٨) »
 و ایشان در بازی خوش .

« أَفَأَمَنُوا ، ایمن اند ایشان » مَكَرَ اللَّهِ « از ساز نهائی الله که کاری سازد
 پنهان از ایشان » فَلَا يَأْمَنُ مَكَرَ اللَّهِ ، ایمن نه نشیند از ساز نهائی الله « إِلَّا الْقَوْمُ
 الْخَاسِرُونَ (٩٩) » مگر گروه زیان کاران .

« أَوَلَمْ يَهْدِ ، پیدا نکرد و باز ننمود » لِلَّذِينَ يَرْتُونَ الْأَرْضَ « این مردمانرا
 که در شهر نشسته اند » مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا ، پس هلاک کردن پیشبان جهانیان را « اِنْ لَوْ نَشَاءُ ،

که ما اگر خواهیم « اصبناهم بذنوبهم » ایشان را بگیریم بگناهان ایشان
 « ونطبع علی قلوبهم » و مهرنیم بر دل‌های ایشان « فهم لا یسمعون (۱۰۰) » تا حق
 و پند نشنوند.

« تلك القرى » آن شهرها که اهل آن هلاک کردیم « نقص علیک من انبائنا »
 بر تو میخوانیم خبرها و قصه‌های آن « ولقد جاءتهم رسلهم بالبینات » و بایشان
 آمد رسولان ما بایشان به پیغامهای راست و معجزه‌های روشن « فما کانوا لیؤمنوا »
 و بدان نبودند که ایمان آرند « بما کذبوا من قبل » آنچه دروغ شمرده بودند پیش از آن
 « فکذلک یطبع الله علی قلوب الکافرین (۱۰۱) » همچنان بر مینهد الله بر دل‌های کافران.
 « وما وجدنا لاکثرهم من عهد » و بیشتر ایشان را عهدی نیافتیم
 « وان وجدنا اکثرهم لفاسقین (۱۰۲) » و نیافتیم بیشتر ایشانرا مگر فاسقان و از طاعت
 بگردن آمدگان.

« ثم بعثنا من بعدهم موسی » پس از ایشان فرستادیم موسی را « بآیاتنا »
 بسختان خویش « الی فرعون وملائه » بفرعون و کسان وی « فظلموا بها »
 منکر شدند آنرا و ستم کردند « فانظر کیف کان عاقبة المفسدین (۱۰۳) » در نگر چون
 بود سرانجام کار مفسدان.

« وقال موسی یا فرعون » و موسی گفت ای فرعون « انی رسول
 من رب العالمین (۱۰۴) » من فرستاده‌ایم از خداوند جهانیان.

« حقیق علی ان لا اقول تلی الله الا الحق » سزاوارم من و استوار داشته
 که نگویم بر الله مکر راستی « قد جئتکم ببینه من ربکم » آوردم بشما پیغامی راست
 و نشانی درست و معجزه‌ای پیدا از خداوند شما. « فأرسل معی بنی اسرائیل (۱۰۵) »
 رها کن با من بنی اسرائیل را

« قال ان كنت جئت بآية ، فرعون گفت: اگر نشانی آورده‌ای « فأت بها ان كنت من الصادقين (۱۰۶) » یاران نشان اگر از راستگوارانی.

« فأتى عصاه » بپوشاند (۱) عصای خویش « فاذا هی ثعبان مبين (۱۰۷) » چون بدید ثعبانی کشته بود آشکارا .

« ونزع يده » و دست خود بیرون کشید از زیر بازوی خویش « فاذا هی بيضاء للناظرين » که (۲) در نگرستند آنرا دیدند سفید (۳) تابنده نگرندگان را

النوبة الثانية

قوله تعالى : « وما ارسلنا في قرية من نبي » - اینجا ضمیری محذوف است یعنی: وما ارسلنا في قرية من نبي فكذبه اهلها ، « الاخذناهم بالأساء والصراط » - بأساء فقر است و ضراء کرسنگی، و گفته‌اند: بأساء زیان تن است و ضراء زیان مال میگوید: هیچ پیغامبر نفرستادیم بشهری که مستکبران و کردن کشان آن شهرها پیغامبر را دروغ زن گرفتند و اذی نمودند مگر که آن مستکبران را بدرویشی و کرسنگی و قحط و بلا فرو گرفتیم، بآن گرفتیم تا مگر در زارند و توبه کنند، و بحق تن در دهند نکرندند توبه ، و تن در ندادند بحق ، پس ما باز گردانیدیم آن بلا و شدت، و بجای درویشی توانگری دادیم ، و بجای بلا تندرستی، و بجای محنت نعمت، تا در آن نعمت بنایزدند و بیفزودند هم در مال و هم در فرزند . اینست که گفت : « حتی عفا » ای کثروا و کثرت اموالهم و اولادهم يقال : عفا شعرة ای : کثر، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم: « احفوا الشوارب واعفوا اللحى » پس ایشانرا در آن نعمت بطر بگرفت و در طغیان بیفزودند و تمرد بیشتر نمودند . و از سر نا دانی و غمری گفتند : « قد مس آباءنا الضراء والسراء ای: قد أصاب آباءنا في الداء مثل ما

اصا بنا، و تلك عادة الدهر، وليست هي عقوبة من الله فكونوا على ما انتم عليه. بايكديگر گفتند: عادت روزگار اينست، يك چند نعمت و يك چند محنت. و آن محنت و شدت نه عقوبتی است از الله بر ما، و نه چیزی است كه على الخصوص فرو آمد بما، باری بر سر كار خویش و بردن خویش باشید، و از آنچه بودید هیچ بمگردید، فلما فسدوا على الامرین جميعاً اخذهم الله بفتة و هم لا يشعرون بنزول العذاب، اينست كه رب العالمين گفت: « فَاخَذْنَاهُمْ بِفِتْنَةٍ و هم لا يشعرون ». چون در هر دو حال نعمت و شدت روى از فساد بنگردانیدند، و در نعمت شكر نكردند، بلكه در طغيان بيفزودند، ما ايشانرا فرا گرفتيم بعذاب ناگاه، از آنجا كه ندانستند و كوش نداشتند. اين آيت تخويف مشركان قریش است و تهديدى كه رب العالمين ايشانرا ميدهد، كه اگر شما همان معاملت كنيد كه ايشان كردند، شما را همچنان گيريم كه ايشانرا گرفتيم، آنكه از ايشان خبر داد كه:

« ولو أن أهل القرى - التي عذبت من قوم نوح وعاد و ثمود و أمثالهم، آمنوا، بتوحيد الله و اتقوا، الله بحقه الذى فرض عليهم ما قط عنهم المطر و لفتحنا عليهم، اى نزلنا عليهم. يقال: فتح على بنى فلان اذا اصابوا خيراً. و بر قرائت شامى لفتحنا مشدد بر معنى مبالغت، «بركات من السماء» يعنى المطر «والارض» يعنى النبات «ولكن كذبوا» الرسل «فأخذناهم بما كانوا يكسبون» من الشرك و التكذيب و اعمالهم الخبيثة، فأهلكناهم بها. اين آيت دليل است كه خصص ديار و نعمت فراخ و روزى فراوان در آب آسمان و نبات زمين بسته، و آب آسمان و نبات زمين در ايمان و تقوى بندگان بسته. چون بر عموم شعار مسلماني نگه دارند، و دين و شريعت را بزرگ دارند و شرائط ايمان و تقوى بجای آرند رب العزة نعمت و معاش بر بندگان فراخ دارد، و اگر بعكس اين بود فحط و بلا و شدت پديد آيد. و گفته اند: بركات آسمان قبول دعا است و بركات زمين تسهيل حاجات، چون ايمان و تقوى بود دعا مستجاب باشد

و حاجتها روا و روان .

« اقامن اهل القرى » - یعنی اهل مکه و ما حولها . این سخن بر مخرج استقهام بیرون داد و معنی تحذیر است . « أن يأتيهم بأسنا » ای عذابنا « یاتئاً » ای لایلاً « وهم نائمون » .

« او آمن » - قرائت حجازی و شامی بسکون واو است ، و معنی همانست . « أن يأتيهم بأسنا ضحی » ای نهاراً « وهم يلعبون » ای ساهون لاهون فی غیر ما یجدی علیهم . معنی دیگر هر دو آیت آنست که کفره قریش بعد از آنکه مصطفی را تکذیب کردند نه رواست ایشانرا که ایمن نشینند از عذاب و بأس حق ، نه در شب و نه در روز ، که عذاب ما ناگاه ایشانرا گیرد بوقت غفلت یا در شب یا در روز . این همچنان است که گفت : « اتاهها امرنا لیلاً او نهاراً » .

ثم قال : « اقامنوا مکر الله » - مکر الله آنست که باطاعت خواند و فرا نگذارد ، یا از معصیت باز زند و در افکند ، یا بنده را بر طلب چیزی دارد که ویرا آن نداد یا پنداره ای در وی افکند ، و جز از آن کند . « فلا یأمن مکر الله الا القوم الخاسرون » الذین لایؤمنون به . « اولم یهد » - ای اولم یبیس « للذین یرثون الارض » یسکنون فیها و ینالون من ثمارها « من بعد اهلها » ای الامم الخالیة الذین اهلکوا بقبیح فعلهم ، فعمل هؤلاء اعمالهم و عتوا علی ربهم ، « ان لو نشاء اصنناهم بذنوبهم » ای اهلکناهم کما اهلکنا من قبلهم .

خلاصه سخن اینست که : اولم یبیس لهم اهلاکتنا اهلها ان لو نشاء اصنناهم . میگوید : باز نمود ایشانرا که در زمین نشسته اند هلاک کردن ما پیشینان (۱) را ، که اگر خواهیم اینانرا هلاک کنیم چنانکه ایشانرا کردیم و خوانده اند در شواذ : « اولم نهده بتون ، و معنی آنست که پیدا نکردیم و باز نمودیم اینانرا که درین شهرها نشسته اند ، باهلاکتنا اولهم ، بهلاک کردن ما پیشینان (۱) که اگر خواهیم ایشانرا بگیریم بکناهان ایشان .

اینجا سخن تمام شد ، پس گفت : « و تطیع علی قلوبهم »- این امت را میگوید که ، ایشانرا عذاب نکردیم چنانکه پیشینیان را کردیم از قوم نوح و قوم هود و صالح ، لوط و شعیب ، اما مهر نهم بر دلهای ایشان تاحق نشنوند و پند نپذیرند ، « فهم لایسمعون ، الایمان والهدی للطیع الذی طبع علی قلوبهم ، و قیل : لایسمعون ای لایجیبون ، من قولہ ، سمع اللہ لمن حمدہ ، ای : اجاب ، و به یقول الشاعر :

دعوت الله حتى خفت ان لا يكون الله يسمع ما اقول

« تلك القرى »- اشارتست فرادیار قوم لوط و عاد و ثمود و مدین ، « نقص عليك من ابائنا » ای تتلوا عليك من اخبارها کف اهل کناهم و دمرناهم و کیف بعثنا اليه ، الرسل ندعوهم الى الهدی . « ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات » یعنی بالمعجزات والدلالات والامروالنهي ، و قیل بیان العذاب بآیه فارل بهم فی الدنيا ، « فما كانوا لیؤمنوا بما کذبوا من قبل » اینجا اقوال مفسران مختلف است :

ابن عباس و سدی گفتند : فما كانوا اولئك الکفار الذین اهل کناهم لیؤمنوا عند مجیء الرسل ، بما کذبوا من قبل يوم الميثاق ، فأقروا کرهاً باللسان و اضمرو التکذیب . میگوید : آن کافران پیشینه که ایشانرا هلاک کردیم قومی را بآب بکشتی و قومی را بیاد و قومی را بزلزله و صیحه ، ایشان بر آن نبودند که آنچه روز ميثاق دروغ شمرده بودند و بدل نپذیرفته اگر چه بزبان اقرار داده بودند (۱) بکره ، امروز پس ارسال رسل بدان ایمان آرند و پذیرند .

مجاهد گفت : فما كانوا لو احییناهم بعدهم لا کهم و ردناهم الى الدنيا لیؤمنوا بما کذبوا من قبل هلاکهم . میگوید : اگر پس از آنکه ایشانرا هلاک کردیم زنده گردانید ایشانرا و بدنیا باز آریم ، بر آن نه اند که ایمان آرند ، و از آن تکذیب که پیش از هلاک

کردند باز کردند. این همچنان است که آنجا گفت: «ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه»، و قيل: ما كانوا ليؤمنوا بما كذب به اوائلهم من الامم الخالية بل كذبوا ولوهم. نظيره: «كذلك ما اتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر او معجون. اتوا صوا به» ؟

وقيل: «جاءتهم رسلهم بالبينات» اى المعجزات التى سألوهم، «فما كانوا ليؤمنوا» بعد ما رأوا العجائب «بما كذبوا من قبل» رؤيتهم تلك العجائب. نظيره: «قد سألها من قبلكم ثم اصبحوا بها كافرين». ثم قال: «كذلك» اى مثل ما طبع الله على قلوب كفار الامم الخالية المهلكين «بطبع الله على قلوب الكافرين» الذين كتب عليهم ان لا يؤمنوا ابداً من قومك. «وما وجدنا لأكثرهم من عهد» يعنى الوفاء بالعهد الذى عاهدهم الله يوم الميثاق. و زميثاق كه رب العزة بن فرزند آدم عهد گرفت، و از ایشان پيمان ستد بر معرفت خویش، ایشان اقرار دادند و عهد بستند كه بروفق اقرار عمل كنند و طاعت دارند. پس چون بعمل رسیدند نقض عهد کردند، و بوفاء عهد باز نیامدند، و عمل نكردند، رب العالمين از ایشان باز میگوید كه: «وما وجدنا لأكثرهم من عهد» بیشترین ایشانرا وفادار نیافتیم.

و معنى عهد وصية است و فرمان، و قيل: هو ما عهد اليهم فى الكتب، و قيل: «من عهد»، اى: من طاعة. «و ان وجدنا اكثرهم لفاسقين» اى ما وجدنا اكثرهم الا فاسقين، اى ناقضين للعهد.

اگر کسی گوید: چه معنى را «اكثرهم» گفت؟ و معلوم است كه كافران همه فاسقان اند. جواب آنست كه همچنانكه در ملت اسلام كس بود كه عدل بود و كس كه فاسق، در ملت كفر همچنین هست كه عدل بود و هست كه فاسق و متهتك و مرتكب فواحش دين خویش. معنى آنست كه: اكثرهم مع كفره فاسق فى دينه غير لازم لشرائع دينه، قليل الوفاء، ناقض لعهد، كاذب فى قوله. وفيه دلالة على ان من الكفار من يفى بوعده. «تم بعثنا من بعدهم» - يعنى من بعد قوم شعيب و قوم لوط و غيرهم - من تقدم

ذکرهم، «موسیٰ بآیاتنا» برید ماکان معہ من المعجزات الواضحات وھی العصا والید البیضاء وغیرہما. وقیل: «بآیاتنا» ای بدیننا، «الی فرعون» واسمہ **الولید بن مصعب بن ریان**، وقیل: اسمہ **قابوس**، «وملائہ» اکابر من قومہ. «فظلموا بہا»- این «با» ازبہر آنست کہ این ظلم بمعنی جحداست یعنی: فجحدوا بہا، چنانکہ جائی دیگر گفت: «وآمینا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بہا». جائی دیگر گفت: «بآیاتنا یظلمون» ای: یجحدون، وقیل: ظلموا انفسہم بتکذیبہم بہا. «فانظر» بعین قلبک «کیف کان عاقبة» فسادہم؟ وکیف فعلنا بہم من الاہلاک والاستیصال؟

«وقال موسیٰ یا فرعون»- چون موسیٰ بر فرعون در شد کہ اللہ او را فرستادہ بود، بوی گفت: «یا فرعون انّی رسول من ربّ العالمین» من رسول خداوند جہانیانم بتو. «حقیق علی ان لا اقول علی اللہ الا الحق»- ای انا حقیق جدیر بأن لا اقول علی اللہ الا ما هو الحق، و هو انّہ واحد لا شریک لہ. و برقرأت ہدفی «حقیق علی» مشدد، یعنی: حق واجب علیّ ان لا اقول. میگوید: حقّی است واجب بر من کہ نگویم بر خدا مگر راستی. «قد جنّتکم بیّنة من ربّکم» وھی العصا والید البیضاء، «فأرسل معی بنی اسرائیل» ای اطلقہم ولا تستعبدہم و خلّہم یرجعوا معی الی الارض المقدّسة.

وہب منہ کہت: فرعون موسیٰ همان فرعون بود کہ روزگار یوسف خاستہ بود. چون یوسف (ع) از دنیا بیرون شد واسباط برسدند و ہیچ نمائدند، ونسل و نژاد ایشان بسیار شد، فرعون بر ایشان مستولی گشت، و ایشانرا بیندگی و خواری بر خدمت و بر کار خود داشت، و برایشان خراج و جزیت نہاد، و از آن روز باز کہ یوسف در مصر شد و این ولید مصعب در مصر فرعون بود، تا آن روز کہ موسیٰ بر سولی در مصر شد چہار صد سال بود، و فرعون همان فرعون بود برایشان غالب گشتہ و قوت گرفته و دعویٰ خدائی کردہ چون موسیٰ گفت: من رسول خدا ام بتو، و بیست و معجزت دارم بدرستی نبوت

خوش ، فرعون جواب داد: «ان كنت جئت بآية فأنت بها ان كنت من الصادقين» فی دعوتك. اگر راست میگوئی که پیغامبرم نشانی یار. موسی را عصا در دست بود، گفت: ماهذه ییدی؟ این چیست که بدست دارم؟ فرعون گفت: هذه عصا. چوبی است. موسی از دست بیفکند عصا چنانکه الله گفت: «فألقى عصاه فاذا هو ثعبان مبين» ماری تر گشت آن عصا از دهائی بزرگ آشکارا و روشن ، که در آن هیچ کمان نبود که مار است دهن باز کرده ، و روی فرعون نهاده ، و بنهیب همی رود تا قصر و تخت وی فرو برد . فرعون چون آن بدید از سر بر خویش بخواری ویم بیفتاد و بگریخت ، و به پلیدی خود آلوده گشت . و آن مار قصد مردمان همی کرد که خدمتکاران وی بودند . همه بفریاد آمدند . قومی هم بر جای بمرند از بیم ، و قومی بگریختند . آخر فرعون گفت: یا موسی! خذها وأنا اومن بك وارسل معك بنی اسرائیل. موسی برگرفت و عصا گشت چنانکه بود .

پس فرعون گفت: هل معك آية اخرى؟ هیچ آیت دیگر هست بانو که نشان صدق تو باشد؟ موسی گفت: آری نشان دیگر دارم . دست زیر بازوی خود گرفت و آنکه بیرون کشید ، اینست که الله گفت: « و نزع يده » اینجا درسخن اختصار است ، که این نزع پس از ضم بوده است ، که اول ضم بود چنانکه گفت: « و اضم يده الى جناحك » چون دست از زیر بازوی خود بیرون کشید ، آنرا دید سفید (۱) تابنده و روشن ، يقول الله تعالى: «فاذا هي بضاء للناظرين» ای لها شعاع يغلب الشمس. تم ردها الى جيبه او تحت ابطه فعادت يده كما كانت، فدل على انه آية و معجزة .

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « و ما ارسلنا في قرية من نبي » الآية. بدان که سر رسالت پیغامبران و حکمت فرستادن ایشان بخلق آنست که رب العالمین جل جلاله و عظم شأنه خلق را

بیافرید، و ایشانرا بدو صنف بیرون داد: صنفی اهل سعادت سزای رحمت و کرامت، و صنفی اهل شقاوت سزای عقوبت و نقت. پیغامبران را فرستاد بایشان بشارت و نذارت را، چنانکه گفت: «رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل». بشارت سعادت راست اظهار مغفرت و رحمت را، و نذارت اشقیا را اظهار عزت و قدرت را. سعادت را گفت: «وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا». اشقیا را گفت: «بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً». و اگر الله خواستندی خلق ایمان آوردندی بی پیغامبران و بی سفیران و رسولان، لکن خواست که از بندگان خود لختی را گرامی گرداند برسالت خویش، و برفرق ایشان نهد تاج کرامت خویش نه بینی که هر یکی را از ایشان شرفی دیگر داد و نواختی و تخصیصی دیگر؟^۱ خلیل (ع) را گفت: دوست من است: «واتخذ الله إبراهيم خلیلاً». آدم (ع) را گفت: صفی من است: «ان الله اصطفى آدم». موسی (ع) را گفت: کلیم من است: «و کلم الله موسى تكليماً». عیسی (ع) را گفت: «و روح منه». مصطفی (ص) را گفت: حبیب من است: «ما ودعك ربك وما قلى».

هر آینه این تخصیص و تشریف عز و مرتبت ایشان راست نه نظام ملك خویش را، که ملك او بجلال احدیت و کمال صمدیت او خود راست است، از خلق پیوندی نباید: ولوجها من وجهها قمر ولعینها من عینها کحل.

«ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة» الایة - قومی را درسراء و ضراء آزمایش کردند بهردو حال کفو رآمدند. نه قدر نعمت شناختند و نه بامحنت درساختند، تا روز نعمت ایشان بسر آمد، و شب محنت را خود صبح برنامد. ایشان را میگوید: «فأخذناهم بغثة و هم لا يشعرون». باز قومی دیگر بمحنت صبر کردند، و در نعمت شکر، تا بصبر درجات اعلی یافتند، و بشکر قوت و مواصلت دیدند.

فضیل عیاض میگوید: مردی ازین پارسایان روز کار و نیک مردان وقت درمی

سیم برداشت، بیزار شد تا طعام خرد. دومرد را دید بهمدر آورخته، و با یکدیگر جدالی و خصومتی در گرفته، گفت: این خصومت شما از بهر چیست؟ گفتند از بهر يك درم سیم آن يك درم که داشت بایشان داد، و میان ایشان صلح افکند. بخانه باز آمد و قصه باعیال خود بگفت. عیال وی گفت: اصبت واحسنت و وقت. و در همه خانه ایشان برداشتنی و نهادنی هیچ نبود مگر اندکی ریسمان. آن بوی داد تا بآن طعام خرد. ریسمان بیزار برد و هیچ کس نمیخرد. باز گشت تا بخانه باز آید، مردی را دید که ماهی میفروخت، و ماهی وی کاسد بود؛ کس نمیخرد همچنانکه ریسمان وی. گفت: ای خواجه! ماهی تو نمیخردند و ریسمان من نمیخردند. چه بینی اگر با یکدیگر معامله کنیم؟ ریسمان بوی داد و ماهی بستد. بخانه آورد، شکم وی بشکافتند دانمروارید پر قیمت از شکم وی بیرون آمد. بجوهریان برد، بصد هزار درم آنرا بر گرفتند. بخانه باز آورد. مرد وزن هردو خدای را شکر و سپاسداری کردند، و در عبادت و تواضع میفزودند. سائلی بر درسرای ایشان بایستاد، گفت: رجل مسکین محتاج ذو عیال. مردی ام در مانده و درویش دارنده عیال. با من رفق کنید. زن با مرد مینگرد و میگوید: هذو والله قصتنا الّتی کنا فیها. ما همچنین بودیم تا الله ما را نعمت داد، و آسانی و فراخی. شکر نعمت را بادرویش قسمت کنیم آنچه داریم. پس آنرا بدو قسم نهادند يك قسم بدرویش دادند و يك قسم از بهر خود بگذاشتند. آن درویش پاره ای برفت و باز گشت گفت: من سائل نه ام که من فرستاده خدا ام بشما. الله شما را آزمایش کرد در سرّ او در ضرّ او. در سرّ او شکور دید شما را و در ضرّ او صبور. در دنیا شما را بی نیاز کرد و فردا در عقبی آن بینید که: «لا عین رأّت و لا اذن سمعت و لا خطر علی قلب بشر».

«ولو أن أهل القرى آمنوا» الآية - لو أنهم صدقوا وعدي، «واتقوا» مخالفتی

لنورّت قلوبهم بمشاهدتی، وهو برکة السماء، و زینت جوارحهم بخدمتی، وهو برکة

الارض . مشاهده دل برکت آسمان خواند، که دل از عالم علوی است، و اصل آن از نور ، و خدمت جوارح برکت زمین خواند، که جوارح از عالم سفلی است ، و اصل آن از خاک . « لفتحنا عليهم برکات » - از روی اشارت میگوید : اعتبار نه کثرت است که اعتبار برکت است . نکفت ایشانرا نعمت مضاعف کنیم بلکه گفت : برکت در نعمت کنیم .

روز خندق هزارمرد از یاران رسول صلوات الله و سلامه علیه کار می کردند . همه گرسنه شدند و طعامی نبود جابر بن عبد الله گفت : یا رسول الله! ما را يك صاع جو نهاده و يك سر گوسفند، چه فرمائی؟ گفت: رو آن جو آورد کن و خمیر ساز، و گوسفند بکش و پاك كن و ديگ بر سر آتش نه . مصطفی رفت و دست مبارك خویش بر سر آن خمیر نهاد، و انگشت خویش بدهن خویش تر کرد ، و بسر ديگ فراز آورد . آنكه یاران را گروه گروه میخواندند ، و از آن خمیر نان می پختند ، و از آن ديگ دیگر میخوردند ، تا هزارمرد از آن بخوردند ، و آن نیز چیزی بر سر آمد، تا بدانی که کار برکت دارد نه کثرت .

« اأمن اهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتاً » - مالك دينار پدر خویش را گفت : یا ابت! ان الناس ينامون ، مالك لا تنام ؟! پدر جواب داد : ان اباك يخاف البيات . گفت : ای پدر! چرا بشب نخسبی و تن را در خواب آسایش ندهی؟! گفت جان بابا ! پدرت از شبیخون میترسد : « اأمنوا مكر الله » الاية . من عرف علو قدره خشي خفي مكره ، ومن امن خفي مكره نسي عظيم قدره .

قال النصر اباذي : كيف يأمن الجاني المكر؟! وای جنایة اكبر من جنایة من شاهد شيئاً من افعاله؟! هل هو الا متوئب على الربوبية ومنازع للوحدانية؟ وقال الجنيد : احسن العباد حالاً من وقف مع الله على حفظ الحدود والوفاء بالعهود ، و الله عز وجل يقول : « و ما وجدنا لآكثرهم من عهد و ان وجدنا اكثرهم لفاسقين » .

۱۱- النوبة الاولى

فوله تعالى : « قال الملأ من قوم فرعون ، سالاران قوم فرعون گفتند :
« ان هذا لساحر عليم (۱۰۹) اینست بندرستی جادوئی دانا استاد .

« يريد أن يخرجكم من ارضكم » میخواهد که بیرون کند شما را از زمین
شما « فماذا تأمرون (۱۱۰) ، [فرعون گفت ایشان را :] چه چیز فرمائید؟

« قالوا » ایشان گفتند فرعون را : « ارجه وأخاه » باز دار ویرا و برادر ویرا
« وأرسل في المداين » و بفرست در شهر های زمین مصر « حاشرين (۱۱۱) » فراهم
کنند کان و جادو جویند کان .

« يا ثؤد بکل ساحر عليم (۱۱۲) » تا بتو آرند هر جادوئی دانا که هست .

« وجاء السحرة فرعون » جادوان آمدند بفرعون ، « قالوا » گفتند او را :
« ان لنا نأجراً » ما را برین جادوئی که میخواهی مزدی هست ؟ « ان كنا نحن الغالين (۱۱۳) »
اگر ما موسی را و برادر ویرا غلبه کنند گانیم باز مانند کان و کم آورند کان .
« قال نعم و انکم لمن المقرين (۱۱۴) » گفت : آری ، و شما پس از آن از
تزدیک کرد کان اید بمن .

« قالوا یا موسی » جادوان گفتند [آنوقت که روی روی آوردند] ای موسی !
« اما أن تلقی » تو عصای خویش بپوشی « و اما ان تكون نحن الملقين (۱۱۵) »
یا ما آن خود بیفکنیم ؟

« قال القوا » گفت : شما یش بیفکنید « فلما القوا » چون بیفکندند
« سحروا عین الناس » چشم مردمان ربستند و فرا دیدار چشم مردمان جادوئی نمودند
« واسترهبوهم » و مردمان را بترسانیدند « وجاؤا بسحر عظیم (۱۱۶) » و جادوئی
آوردند بزرگ .

« وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ » وپیغام فرستادیم بموسی « أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ » که عصای خود بیفکن « فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَفِيفَ مَا يَأْكُفُونَ » (۱۱۷) که آن عصا فروبرد هرچه ایشان بدروغ ساخته‌اند و بجادوئی نموده .

« فَوَقَعَ الْحَقُّ » حق آشکارا شد و هست « وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » (۱۱۸) و آنچه ایشان می‌کردند تباه گشت و نیست .

« فَغَلِبُوا هَٰذَاكَ » ایشانرا باز شکستند آنجا « وَانْقَلَبُوا » و باز گشتند [جادوان] « صَاغِرِينَ » (۱۱۹) خوارمانده و کم آمده .

« وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ » (۱۲۰) و جادوان را بسجود افکندند .

« قَالُوا » گفتند همه : « آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ » (۱۲۱) بگرویدیم بخداوند جهانیان .

« رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ » (۱۲۲) خداوند موسی و هرون .

« قَالَ فِرْعَوْنُ » فرعون جادوان را گفت : « آمَنْتُمْ بِهِ » بگرویدید باو « قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ » پیش از آنکه دستوری دادم شما را « إِنَّ هَٰذَا لَمَكْرٌ » شما در نهان با موسی سازی ساخته‌اید « مَكْرُ تَمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ » و این ساز نهائی بهم کرده‌اید درین شارستان « لَتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا » تا اهل آن از آن بدر بیرون کنید « فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ » (۱۲۳) آری آگاه شید .

« لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ » برم و پاره پاره کنم دستها و پاهای شما « مِنْ خَلْفٍ » از یکی چپ و از یکی راست « ثُمَّ لَأَصْلَبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ » (۱۲۴) و آنکه شما را دست و پای زده بیاورزم همگان .

« قَالُوا » جواب دادند جادوان « إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ » (۱۲۵) ما باخدای

خویش گشتیم .

«وما تنقم منا» نیست چیزی که از ما نپسندی «الآن آمنا» مگر آنکه ما بگرویدیم «بآیات ربنا» پیغامهای خداوند خویش و نشانه‌های او «لما جاءتنا» آنکه که بما آمد. «ربنا» خداوند ما! «افرغ علينا صبرا» فروریز بر ما شکیبایی فراخ «وتوفنا مسلمین» و ما را بر مسلمانی بمیران.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «قال الملأ من قوم فرعون» - چون موسی (ع) بیست خویش آشکارا کرد، وحجت خود بنمود ازید بیضا وعصا، و فرعون را گفت: «ارسل معی بنی اسرائیل»، فرعون در آن کار فرو ماند. همت قتل موسی کرد. سالاران ومهتران قوم ویرا گفتند: کشتن را روی نیست که باین معنی شبهتی در مردم آری. پندارند که وی راستگوی بود چون او را بکشتی، بگذار تا کذب وی و سحر وی آشکارا شود و مردم بدانند که این مرد جادو است جادوی دانا حاذق. میخواهد که باین جادویی واستادی خویش شما را یعنی فرعون و قبطیان از زمین مصر بیرون کند و ملک شما را زیر زیر گرداند، یعنی که چون میخواهد که بنی اسرائیل را بیرون برد، آن بیرون کردن شما است، که معاش شما از خراج و جزیت ایشان است، ونیز دشمنان شما اند. چون معاش شما بریده گردد و دشمن دست یابد ناچار شما را بیرون کرده باشند پس فرعون گفت: «فما ذا تأمرون» - اینجا اضممار است، یعنی: قال فرعون: فما ذا تأمرون؟ معنی «تأمرون» تشیرون است، که فرعون ملأ خود را بر خود امر ندید بد (۱) اکنون شما چه اشارت کنید چه بینید و رأی شما در این کار چیست؟ «قالوا ارجه» - بهمهزه قرائت مکی و بصری و شامی و یحیی، اما «هاء» مکی باشباع ضمه خواند متصل بواو چنانکه اصل اوست.

این عامر باختلاس کسره ، بصری و یحیی باختلاس ضمه ، باقی «ارج» بی همزه خوانند ، امّا «ه» باین قراءت حمزه و حماد و حفص بسکون خوانند ، و قانون باختلاس کسره ، ورش و کسائی و اسمعیل باشباع کسره و در هر دو قراءت بهمز و بی همزه معنی آن تأخیر است ، بقول : ارجیت الامر و أرجأته ، اذا اخرته و الامر من «ارجی» «ارج» و من «ارجأ» «ارجأ» . معنی آنست که اخره و لا تعجل . و قيل : معناه احبسه و لا تقتله ، «واخاه» یعنی هرون ، ای اخر امره و امراخیه حتی یظهر کذبهما . و گفته اند : «ارج» بی همزه از رجاء است یعنی اطمعه . میگوید : او را طامع کن و وعده می ده تا فرو ایستد . «وارسل فی المدائن» ای فی مدائن ملکک حاشرین ، ای الشرط الذین یجمعون السحرة . والحشر الجمع ، و منه يوم الحشر .

گفته اند که : در ممالک وی و نواحی مصر مدینه هائی بود که جادوان در آن مسکن داشتند هر که ویرا حاده ای رسدی و کاری صعب پیش آمدی کس فرستادی بجادوان ، و ایشانرا جمع کردی ، تا ایشان تدبیر کارها و مکرها ساختندی «یا تلوک بکل ساحر علیم» - حمزه و کسائی «ساحر علیم» خوانند ، و ساحر بناء مبالغت است یعنی ازین هر جادوی حاذق پرحیل بجادوی مشهور و معروف ، و قيل : الساحر الذی یعلم و لا یعلم ، و السّحار الذی یعلم و یعلم .

خلاف اسب میان علماء تفسیر که عدد جادوان چند بود مقاتل گفت : هفتاد و دو کس بودند ، دو کس سران و مهتران ایشان بودند از قبیط و هفتاد از بنی اسرائیل کعب گفت : دوازده هزار بودند . سدی گفت سی و اند هزار مرد بودند عکرمه گفت : هفتاد هزار . ابن المنذر (۱) گفت : هشتاد هزار . با هر یکی از ایشان جبلی و عصائی بود ، و نام مهتر ایشان شمعون . آمدند این جادوان بحضرة فرعون ، چنانکه رب العالمین گفت :

« و جاء السحرة فرعون » ، و گفتند « ان لنا لأجراً » يك همزه قراءت مكي و مدني و حفص است بر معنی خبر ، یعنی : ما را لابد ترین جادوی مزدی است باقی بدو همزه خوانند بر طریق استفهام بمعنی تفریر . چون ایشان جعل و مزد خود را بروی تفریر کردند ، فرعون گفت : نعم ، آری ، چنان است که میگوئید ، و شما را آنست که میخواهید ، « و انکم لمن المقربین » ای : ولکم من الاجر المنزلة الرفیعة غدی . گلبی گفت : یعنی اتم اول من یدخل علی و آخر من یدخرج .

« قالوا یا موسی » - اینجا اختصاری است عظیم که : آنکه ترتیب بدادند و آنرا موعدی ساختند چنانکه الله گفت - « موعدهم یوم الزینة » . این روز زینت روز عید ایشان بود ، و گفته اند : روز نوروز موافق روز عاشورا ، همانست که رب العزة گفت : « فجمع السحرة لمیقات یوم معلوم » . مگوید : فراهم آوردند جادوان را هنگام روزی را دانسته و نامزد کرده .

جای دیگر گفت : « فاجمعوا کیدکم ثم ائتوا صفاً » ، فرعون گفت ایشانرا : همه هام سخن و هام دل و هام آهنگ باشید درسازخوش بس همه بهم بهامون آئید بیکبار برکتار . همه بیامدند و گفتند : « یا موسی اما ان تلقی » یعنی عصاک « و اما ان نکون نحن الملقین » لعصینا و جبالنا . چون روی بروی آوردند ، بموسی (۱) گفتند : یا موسی تو پیشتر عصای خود بیفکنی یا ما پیشتر بفکنیم آنچه با ما است ؟

موسی گفت : « القوا » ان کنتم محققین القوا ما یصح و یجوز بیو کنید (۲) . اگر شما برحق اید آنچه راست است و درست و روا . ایشان آن چوبها و رسنهای فراوان بیو کردند (۳) در آن هامون ، می نمودند بموسی از جادوی ایشان که آن همه مارها اند زنده ، که نهیب می بردند بموسی و درو می یازیدند

و معنی سحر چیزی نمودن است که آن چیز نبود، و آنکه آنرا مثل سازند چیزی را که آن در شکفتی بغایت بود، چنانکه **مصطفی** (ص) گفت: «ان من الیّیان لسحراً».

«فلما القوا سحروا اعین الناس و استرهبوهم» - این سبب زیاده است، یعنی: از هب و هم و افزوهم. «و جاؤا بسحر عظیم» - میگوید: جادوئی آوردند عظیم، یعنی در چشم آنکس که می دید عظیم می نمود، که آن دشت و صحرا همه مار می نمودند از زمین خیزان، بموسی یازان.

«و اوحینا الی موسی» - القینا فی قلبه، و قیل جاءه جبرئیل. جبرئیل گفت: ای موسی عصا ییو کن (۱). «فألقاها فاذا هی تلف» - اصله تلف ای بتلف، و قراءت حفص بسکون لام است، «فاذا هی تلف» ای: تبلیغ مایا فکون ای بکذبون فیه. میگوید: آن عصا فرو برد هر چه ایشان بدروغ ساخته بودند و بجادوئی نموده. میگویند: چهل شتر وار بود آنجا ییو کنند (۲). و عصای موسی آن همه یکبار فرو برد «افک» بر گردانیدن است در لغت عرب. و دروغ را از بهر آن افک گویند که از راستی بر گردانیده باشند، یعنی که ایشان گفتند: این جوبها و رسنها ماران (۳) اند، و دروغ می گفتند، که مار نبودند پس موسی عصا بر گرفت و بحال خود ماز شد، حوب گشت.

«فوقع الحق» - ای ظهر الحق بانه لیس بسحر، و قیل: علا و غلب کار موسی بالا گرفت و غلبه کرد بر ایشان، و پیدا شد بدروستی و راستی که آنچه موسی کرد نه سحر است و موسی نه ساحر، بلکه کار الهی است، و عصای موسی که مار گشت بحقیقت مار کشت بفرمان حق و اظهار معجزه موسی، «و یطل ما کانوا یعملون» و آنچه ایشان کرده بودند باطل بود و بی حاصل. سحره فرعون که آن حال حنان دیدند گفتند: اگر فعل موسی سحر بودی

آن چوبها و رسته‌های ما بحال خود باز شدی، و اصل آن بنمائی، اکنون که از آن هیچ نمائی، و در عصای موسی پیدا نکشت، جزار حق و راستی نیست و کار وی سحر نیست.

«فغلبوا هنالك» - ای: عند ذلك. «واذهبوا صاغرين» - ای: رجعوا الى منازلهم بالذلّ قد فضحهم الله و ادحض حجّتهم. صاغر و داخل نامی است بنزدك عرب کم آمده را از کسی دیگر.

«و ألقى السحرة» - این القاء ای در نامی است هدایت و توفیق را «ساجدين» - ای: خروا لله عابدين سامعين مطيعين.

گفته اند که: چون حق ظاهر گشت و باطل نیست شد، و موسی غلبه کرد بر ایشان، موسی و هارون هر دو خدا را سجود شکر کردند، و سحره بموافق موسی سجود کردند، آنکه گفتند:

«آمنّا برب العالمين» - فرعون گفت: ایای تعنون؟ انا ربّ العالمين. چون فرعون این ظن خطا برد، ایشان گفتند: «رب موسی و هرون». «قال فرعون آمنت» - برخبر بی استفهام قراءت حفص است، و بدو همزه بمعنی استفهام قراءت حمزه و کسائی و بوبکر. باقی بمد تمام خوانند، یعنی که فرعون ایشانرا توییح کرد و انکار نمود بتصدیق موسی و ایمان ایشان بی دستوری و بی فرمان فرعون، و گفت: ایمان آوردید بموسی پیش از آنکه شما را دستوری دادم.

مقال گفت: موسی مهتر حادوان شمعون گفت: تؤمن بی ان غلبتک؟ اگر من بر تو غلبه کنم و ترا کم آرم بمن ایمان آری؟ شمعون گفت: من جادویی یارم که هیچ جادوی بآن نرسد و غلبه نکند، پس اگر تو غلبه کنی ناچار ایمان آرم، که آن نه سحر باشد که بر سحر ما غلبه کند، و فرعون در ایشان می نگریست که ایشان این سخن می گفتند، از این جهت گفت: «ان هذا لمکر مکر تموه فی المدینه» ای صنیع و خدیعة

صنعتموه فیما بینکم و بین موسی فی مصر قبل خروجکم الی هذا الموضع ، « لتخرجوا منها اهلها » ای : لتستولوا علی مصر فتخرجوا منها اهلها ، و تغلبوا علیها بسحر کم . آنکه ایشان را تهدید کرد : « فسوف تعلمون » ما افعل بکم .

« لأقطعنّ ایدیکم و ارجلکم من خلاف » - علی مخالفة و هو أن یقطع من کل شقّ طرف و هو اول من فعل هذا . و احتمال کند که معنی آنست : « من خلاف » ای من اجل خلاف ظهر منکم . « ثمّ لأصلبّنکم اجمعین » - ای : اعلّقکم علی خشب منصوب . جای دیگر گفت : « ولأصلبّنکم فی جذوع النخل » .

« قالوا انا الی ربّنا منقلبون » - یعنی بالموت فیثبنا الله ولا نبالی بوعدک . « وما تنقم منا » - یقال نفقت انقم و نفقت انقم لغتان ای ما تکره منا امرأ ، و قیل : ما تطعن علینا ، و قیل : ما تنکر منا منکرا الا ایمانا برّبنا ، و قیل : الا ان آمنّا بآیات ربّنا : ما اتی به موسی من العصا و الید . « ربّنا افرغ علینا صبراً » - اصیب علینا الصبر عند الصلّب و القطع حتّی لا نرجع کفّاراً ، « و توفّنا مسلمین » علی دین موسی و هرون .

النبوة الثالثة

قوله تعالى : « قال الملأ من قوم فرعون الایف اذا اراد الله هوان عبد لا یزید للمحق حجة الا و یزید بذلک للمبطل فه شبهة . حجتها روشن است و معجزه پیدا و کرامت ظاهر ، لکن چه سود دارد کسی را که رانده ازل گشت و خسته ابد هر چند که موسی آیت و معجزه یش نمود ایشانرا حیرت و ضلالت یش فروزد موسی در حق و حقیقت ید بضای می نمود و ایشان اورا ربّت ساحری برتر می نهاد که : « انّ هذا لساحر علیم » ، اینت جادوی استاد ، اینت ساحر دانا . همانست که کفّار قریش از مصطفی (مر) انشقاق قمر خواستند ، چون یدیدند آنرا چنانکه خواستند ، گفتند : « هذا ساحر مستمر » ،

تا بدانی که کار نمودن دارد نه دیدن. از آن ندیدند که شان نمودند، و از آن راه نبردند که شان بر راه نداشتند. سحرهٔ فرعون را بنمودند، لاجرم بین که چون دیدند؟! و کجا رسیدند؟! انوار عزت دین ناگه در دل خود بدیدند، و بمقام شهدا و صدیقان رسیدند. عهد نامهٔ ازل دیدند و بدولت خانهٔ ابد رسیدند. کلید کنج اسرار دیدند و در فردوس با ابرار بجوار جبار رسیدند. چون در آن میدان حاضر شدند و اسباب جادویی بغایت بساختند، و میمنه و میسره راست کردند، مهتر ایشان گفت: بنگرید تا عدد لشکر موسی چند بر آید؟ گفتند او را لشکر نیست، مردی می بینیم تنها، عصائی در دست. گفت: آه از آن تنهایی و یکتائی او. مرد یکتا هرگز تنها نبود گر چه تنها رود بی یار نبود. دانید چه باید کرد؟ او را حرمتی بیاید داشت و خود را کاری بیاید ساخت.

«اما ان تلقی و اما ان نکون نحن الملقین» موسی چون از ایشان این شنید گفت: از اینان بوی آشنائی می آید که حرمت می شناسند. پس چون جمال ارادت بر دلهای ایشان کمین گشاد، و جلال عزت دین برقع تعزز فرو گشاد، و جمال خود بایشان نمود خورشید دولت دین از افق عنایتشان بر آمد. ماهر وی معرفت ناگاه از در درآمد. بیک سعادت در رسید و از دوست خبر آمد که: خیز بیا جانا که خانه آراسته ام، بسی تاز و راز که من از بهر تو ساخته ام. شکر این نعمت را بسجود در افتادند و گفتند: «آمنّا ربّ العالمین». فرعون گفت: «لأقطعنّ ایدیکم و أرجلکم من خلاف». اکنون که سرازیر و فای ما بیرون بردید و بر مخالفت قدم نهادید، ما سیاست قهر خود بر دستها و پایهای شما مستولی کنیم. گفتند: ای فرعون! قصهٔ عشق ما دراز است، و دیدهٔ فرعون در آن دقیقه نبیند: «آمنّا ربّ العالمین». ای فرعون! اگر سر تن را ببری، سر دل را چه کنی؟ آن دستی که بچون تو بدبختی برداشته ایم بریده به، و آن پائی که بر بساط چون تو مدبری نهاده ایم بی آن بر کشیده به، و آن زبان که بر تعظیم شأن چون توی ننا گفته گنگ و لال به. آن مدبر سیاست قهر

خود بر وجود آن عزیزان همی راند، و نعمت قدم بحکم کرم میگفت: اگر دست و پای وزبان و سمع شما درین دعوی برفت باک مدارید که من شما را سمعی دهم به از آن و بصری به از آن که: بی یسمع ویی یُبصر، چنانکه درخبراست: «كنت له سمعاً يسمع بي، وبصراً يبصر بي، ويداً يبطش بي»، و درقرآن مجیداست «فلنحيينه حياة طيبة». روایت کنند از **مصطفی صلوات الله و سلامه عليه** که شب قرب و کرامت چون بآسمان چهارم رسیدم آوازی حزین بسمع ما رسید که: «آمنّا بربّ العالمین». جبرئیل گفت: یا سید! این آواز امت موسی است که درعشق این حروف فرو شده، و در این حدیث بمانده، و تا ابد هم برین صفت باشند.

۱۲- النوبة الاولى

قوله تعالى: «و قال المأ من قوم فرعون» سران قوم فرعون گفتند فرعون را: «انذر موسى وقومه» موسی را و قوم او را می بگذاری زنده؟ «لنفسدوا فی الارض» تا تباهی کنند در زمین. «و یدرک و آلهتک» و گذارد ترا و خدایان ترا؟ «قال» جواب داد فرعون، گفت: «سنقتل ابناء هم» آری پسران ایشان را می کشیم «و نستحیی نساء هم» و زنان ایشان زنده میگذاریم «و انا فوقهم قاهرون»^(۱۲۷)، و پادشاهان آخر ما ایم و خداوندان زمین، و برزبر ایشان بقر فروشکنندگان.

قال موسى لقومه، موسی گفت قوم خویش را: «استعینوا بالله» یاری خواهید از الله «واصبروا» و شکیبائی کنید «ان الارض لله» بدرستی که زمین خدا را است «یورثها من یشاء من عباده» میراث دهد آنرا که خود خواهد از بندگان خویش «والعاقبة للمتقين»^(۱۲۸)، و سرانجام پسندیده نیکوکاران راست.

«قالوا» جواب دادند قوم موسی موسی را: «اوذینا من قبل ان تأتینا» ما را

رنج مینمودند پیش از آنکه تو بما آمدی «ومن بعد ما جئتنا» و پس آنکه بما آمدی.
 « قال عسی ربکم ان یهلك عدوکم » جواب داد موسی مگر که خداوند شما
 هلاک کند دشمن شما « ویستخلفکم فی الارض » و شما را در زمین خلیف نشاند پس
 ایشان « فینظر کیف تعملون (۱۳۹) » و مینگرد تا چون کنید [در اداء شکر و
 رؤیت منت].

« و لقد اخذنا آل فرعون » و فرا گرفتیم کسان فرعون را « بالسنین »
 بقسطها « و نقص من الثمرات » و مکاست میوه ها « لعلهم یدّکرون (۱۴۰) » تا مگر
 پند پذیرند .

« فاذا جاءتهم الحسنة » چون نبکوئی بایشان آمدی (۱) « قالوا لنا هذه »
 گفتند : حق ما و سزای ما و بهره ما اینست « و ان تصبهم سیئة » و چون بایشان
 رسیدی (۲) از آن عذابها بدی « یطیروا بموسی ومن معه » بموسی و قوم او فال بد
 میگرفتند « الا » آگاه شوید (۳) و بدانید « انما طائرهم عند الله » آن بد که بایشان
 رسد آن از نزدیک خداست « ولكن اکثرهم لا یعامون (۱۴۱) » لکن بیشتر ایشان
 نمیدانند .

« و قالوا مهما تأتنا به من آية » و گفتند : هر که بما آری از نشانی یا پیغامی
 « لتسحرنا بها » تا ما را چشم بر بندی و ما کز راست نمائی « فلما نحن لك بهی منین (۱۴۲) »
 ما بنخواستیم گروید بتو .

« فأرسلنا علیهم » فرو کشادیم و پیوستیم و ریشان (۴) « الطوفان » طاعون
 و غرق « و الجران » و ملخاں پرنده « و القمل » و ملخ باده « و الضفادع » و مکالان (۵)

۱- الف : آمدید . ۲- الف : رسیدید . ۳- الف : شید . ۴- = برایشان .

۵- مگل مفتح اول بمعنی وزغ و غوک است (از رهان طامع) .

« و الذّم » و خون « آیات مفصلات » نشانهای پیدا نموده از یکدیگر کسسته و مهلت در میان افکنده « فاستکبروا » کردن کشیدند « و کانوا قوماً مجرمین (۱۴۳) » و قومی بد کرداران بودند .

« و لما وقع علیهم الرّجز » و هر که که عذابی دیگر بر ایشان افتادی ، « قالوا » گفتندی : « یا موسی ادع لنا ربّک » ای موسی خدای خویش را خوان ، از وی خواه « بما عهد عندک » بآن پیمان که اوراست بنزدیک تو ما را « لئن کشفنا عنا الرّجز » اگر بازبری از ما این عذاب « لنقمنّ لک » ما بگرییم و ترا براست داریم « و لنرسلنّ معک بنی اسرائیل (۱۴۴) » و کسمل کنیم با تو بنی اسرائیل .

« فلمّا کشفنا عنهم الرّجز » چون باز بردیم از ایشان آن عذاب « الی اجل هم بالغوه » تا بآن درنگ که ایشان درخواستی بودند ، و بآن رسند « اذا هم ینکتون (۱۴۵) » آن پیمان می شکستند و از پذیرفتن می باز آمدند .

« فاندقمنا منهم » کین کشیدیم از ایشان « فأغرقناهم فی الیم » غرق کردیم ایشانرا در دریا « بأنهم کذبوا بآیاتنا » بآنکه ایشان بدروغ فرا داشتند سخنان ما « و کانوا عنها غافلین (۱۴۶) » و از آن نا آگاه نشستند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « و قال الملأ من قوم فرعون » - پس از آنکه سحره فرعون ایمان آوردند موسی یک سال در مصر بود ، و ایشان را دعوت میکرد ، و آیات و معجزات می نمود . سران و مهران قوم فرعون اغرا کردند بر موسی مر فرعون را که : « اتذر موسی و قومه ؟ » موسی و قوم ویرا زنده می بگذاری ؟ « لیفسدوا فی الارض » تا در مصر تباهی میکنند ؟ مردمانرا بر مخالفت تو دعوت میکنند ؟ و دیگری را نه ترا پرستند و آنچه تو و بنی اسرائیل کردی

که پسران ایشانرا کشتی، ایشان با قوم تو همان کنند؟ و گفته اند که: این فساد ایدر شورانیدن رعیت است بر سلطان و ناایمن کردن، و این را در قرآن نظایر است، «ما جئنا لنفسد فی الارض»، «ولا تفسدوا فی الارض» از آن است. «لیفسدوا» این لام بدل «حتی» است. عرب لام در موضع حتی نهند، و در موضع «أن» نهند، چنانکه آنجا گفت: «ما یرید الله لیجعل علیکم، یعنی: ان یجعل، « یرید الله لیبین لکم، یعنی: ان یمین. « و ینزک، ای: و لیذکر. بیشتر اهل عربیت و رآن اند که عرب ازین نه ماضی گویند و نه فاعل، و در «دع» همچنین. و « ینزک و آلہتک». - قیل: ان فرعون کان یعبد حنّانة والحنافة الصنم الصغيرة کان یعبده فی السرّ. ابن عباس گفت که: فرعون کاو پرست بود و قوم خود را بکاو پرستی فرمودی، و سامری ازینجا کوساله ساخت، و ایشانرا بر عبادت آن داشت. و گفته اند که: فرعون بتانرا ساخته بود قوم خود را، و ایشانرا عبادت بتان می فرمود و می گفت: انا ربکم ورب هذه الاصنام، و لذلك قال: « انا ربکم الاعلی»، و قیل: کان یعبد تمساً. و کان ابن عباس یقرأ: «و ینزک و الالهک، ای عبادتک، و کان یقول: ان فرعون کان یعبد ولا یعبد. و این در معنی ظاهر تر است افساد را فراموسی دادند و قوم او، گفت: «لیفسدوا» و «ذر» را فرا موسی دادند تنها، گفت: «و ینزک»، و عرب اینرا روادارند، چنانکه آنجا گفت: «استجیوا لله للرسول اذا دعاکم، نگفت: دعواکم. پس فرعون جواب داد ملأ خود را که: «سنقتل ابناء هم»، من قتل یقتل علی التکثیر، و قراءت حجازی تخفیف است: «سنقتل ابناء هم»، و نستحیی نساء هم، یعنی للمهنة و الخدمة. «و انا فوقهم قاهرون، غالبون و علی ذلك قادرون.

«قال موسی لقومه استعنوا بالله و اصبروا». و گفته اند که فرعون پیش از موسی و مبعث وی آن همه فرزندان بنی اسرائیل را بکشت یگفت منجّتان و کاهنان که می گفتند: زوال ملک تو بدست یکی از ایشان خواهد بود. و ایشانرا عذاب میکرد. روزگاری بس فرا گذاشت تا آنکه که موسی برسالت بوی آمد و پیغام بگزارد و معجزات بنمود فرعون

از خشم موسی آن عذاب و قتل باز بنی اسرائیل نهاد و رجائیدن بیفزود. ایشان از آن عذاب و رنج بموسی تالیدند. موسی گفت: «استعینوا بالله و اصبر واء علی دینکم و البلاء یعنی علی فرعون و قومه، «ان الارض» ای ارض مصر «لله یورثها من یشاء من عباده». ایشانرا باین سخن که موسی گفت طمع افتاد در ملک و مال فرعون، و قبطیان دل در آن بستند که بعاقبت با ایشان افتد، یقول الله تعالی: «و العاقبة للمتین» یعنی النصر والظفر. و قیل: الجنة للمؤمنین الموحدین.

«قالوا اوزینا» - بنی اسرائیل دیگر باره بنالیدند بموسی از رنج و عذاب فرعون، گفتند: اوزینا بالقتل الاول من قبل ان تأمینا بالرسالة و من بعد ما جئنا بالرسالة باعادة القتل و بالانعاب فی العمل و اخذ المال. و این آن بود که فرعون ایشانرا فرا کارهای دشخوار داشته بود. قومی را فرمود که از کوه سنگ می آرند پشته و کردن خویش، و از آن سنگ ستونها میسازند و میتراشند، و از آن قصرها و بناها از بهر فرعون می سازند، و قومی را فرمود تا خشت میزدند و آنرا می پختند و در بناهای آن خشت پخته بکار می بردند. و قومی را نجاری فرمود، و قومی را آهنگری. و ضعیفانی که طاقت عمل نداشتند بریشان ضربه نهاد هر روز بردوام، اگر روزی بسر آمدی و ایشان ضربه آن روز نگزارده بودند یکماه بعقوبت آن غل بر گردن ایشان نهادی. و زنان را فرمود تا رسمان می ریسند و از بهر فرعون جامه می بافند. موسی که ایشانرا چنان دید گفت:

«عی ربکم ان یهلك عدوکم» - این «عی» در موضع رجاء نهاده اند، و «عی» و «سوف» از خدا واجب است یقول: عی ربکم ان یهلك فرعون و قومه، و یستخلفکم بعد هلاکم «فی الارض» ای: ارض مصر. موسی این وعده که ایشانرا داد از قول الله داد که میگوید جل جلاله: «و نرید ان نمّن علی الذین استضعفوا فی الارض و نجعلهم ائمة و نجعلهم الوارین»، ثم قال: «فیظفر کیف تعملون» - ای: یری ذلك بوقوعه منکم، لأن الله

لا يجازى على ما يعلمه منهم من خطيأتهم التي يعلم أنهم عاملوها لامحالة وإنما يجازيهم على ما وقع منهم. پس رب العالمین ظنّ موسی تحقیق کرد، وفرعون را و قبطیان را بآب بکشت، وزمین مصر و ملک مصر بنی اسرائیل را مسلم شد تا یروزگار داود و سلیمان علیهما السلام.

« و لقد اخذنا آل فرعون بالسّنین » ای بالقحط والجذب. يقال: اسنت القوم اذا اجذبوا. قال الشاعر:

عمروا العلی هشموا الثّرید لقومه و رجال مكة مستنون عجاف

عرب قحط را سنة خوانند که بیشتر آن بود که از سالی کمتر نبود و در دعاء مصطفی است علیه الصلوة والسلام بر مشرکان مکه: « اجعلها علیهم سنین کسنی یوسف ». و درین آیت بجمع گفت: « بالسّنین » از بهر آنکه ایشان سالها در آن قحط بودند. قیل: کان سبع سنین. « و نقص من الثمرات » یعنی حبس المطر عنهم فنقص ثمارهم. قال قتاده: « بالسّنین » لأهل البوادی واصحاب المواشی، و « نقص من الثمرات » لأهل القرى والامصار. « لعلمهم بذکر » و « فینتبهون و یرجعون ». عن عبد الله بن شداد قال: فقد مهاذ بن حبیل او سعد بن مهاذ رسول الله صلی الله علیه وسلم، فوجده قائماً یصلی فی الحرّة، فتتنحنح، فلما انصرف قال: یا رسول الله رأیتک صلیت صلوۃ لم تصل مثلها. قال: « صلیت صلوۃ رغبة و رهبة. سألت ربّی فیها ثلاثاً فأعطانی ثنتین ومنعنی واحدة. سألته ان لا یهلك امتی جوعاً ففعل. ثم قرأ: « ولقد اخذنا آل فرعون بالسّنین » الاية، وسألته ان لا یسلط علیهم عدواً من غیرهم ففعل، ثم قرأ: « هو الذی ارسل رسوله بالهدی » الاية، وسألته ان لا یجعل بأسهم بینهم، فمنعنی، ثم قرأ « قل هو القادر علی ان یمیث علیکم عذاباً من فوقکم » الاية، ثم قال: لا ینزال هذا الدّین ظاهراً علی من نأوا هم.

« فاذا جاءهم الحسنة » ای الخصب والنّعمة والعافیة والامن، « قالوا لنا هذه » ونحن

اهلها و مستحقوها ، « و ان تصبهم سَيْتَةً » ای فقط و الم و خوف « یطیّروا » ای یتشاء موا
 « بموسی و من معه ». سعید بن جبیر گفت: چهار صد سال در ملک فرعون بود و تا موسی نیامد
 ویرا هیچ رنج و اندوه نبود، و هیچ کسنگی و بی کلامی و هیچ درد و بیماری نبود، و اگر
 بودی همانا که دعوی خدائی نکردی. پس چون موسی آمد و آن رنجها و بهیما دید، و بوی
 قحط رسید گفت: این از شومی موسی است و قوم او. و گفته اند: « فَاِذَا جَاءَهُمُ الْحَسَنَةُ »- این حسنه
 مهلت است که میان هر دو عذاب مینخواستند، و ایشانرا مهلت میدادند، که باز کفر گشتند
 الله با عذاب گشت. همانست که گفت: « و بَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ » سیئات طوفان است
 و جراد و قمل و ضفادع و دم، و حسنات مهلتها است در میان آن . « قَالُوا لَنَاهْذِهِ »- هر که
 که ایشانرا مهلت دادند، گفتند: حق ما و سزای ما اینست. « و ان تصبهم سَيْتَةً »- و چون بایشان
 رسیدی از آن عذابهای بد از طوفان و جراد و غیر آن، « یطیّروا بموسی و من معه »-
 تشدید بر طا از بهر تاء نهانی است که اصل « یطیّروا » است. و طیره فال بد گرفتن است
 و آن آن بود که فال بد میگرفتند بموسی و قوم او، می گفتند : تا موسی بما آمد دو
 گروهی پدید آمد ، و آن طوفان و غیر آن همه از شومی موسی میدیدند. رب العزة گفت:
 « اَلَا اِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ »- اینرا دو معنی است یکی آنست که : السَّيِّئَةُ الَّتِي یطیّروا
 بها هی کانت من عند الله . آن بد که به ایشان رسید آن از نزدیک خدای بود ، از شومی
 موسی نبود .

دیگر معنی: آنچه ایشان آنرا شوم می شمارند آن شومی ایشان نزدیک خدای
 بجای است، یعنی عذاب آتش و عقوبت جاودان، و قیل: شومهم جامعهم بکفرهم بالله، « و لکن
 اکثرهم لا یعلمون » ان الذی اصابهم من الله. یقال: تطیّر به ای تشاءم به، و اصله ان الرّجل
 اذا خرج فی طلب امر فقال بالسّانح من الطیر و غیره و البارج، و سقی ذلك الطیرة. قال رسول الله
 صلی الله علیه و سلم: « الطیرة شرک » قاله ثلاثاً و قال: « العیافة و الطرق و الطیرة من الجبت ».

وعن ابن عباس قال : كان رسول الله يتغالا ولا يتطير وكان يحب الاسم الحسن ، و يروى انه قال : « (س) لاطيرة و خيرها الفال » . قالوا : وما الفال ، قال : « الكلمة الصالحة يسميها احدكم » .

« و قالوا مهما » اى كلما ومتى ما تأتينا به من آية . قبطيان گفتند بموسى: هر كه كه بما آرى و هر چه آرى بما از نشانى يا پيغامى « لتسحرنا بها » تا ما را بفرىبى بآن و درما شبهت افكنى تا از دين فرعون بر گردانى، ما بنخواهيم گرويدن . واين آن بود كه از موسى آيات ميخواستند چون آيات بياوردى و معجزات بنمودى ايشان گفتندى : « هذا سحر » اين جادوئى است كه تو آوردى، خواهى كه با اين سحر ما را از دين خود بر گردانى . و فى « مهما » قولان : احدهما ان اصله ماما ، فأبدل من الالف الاول الهاء ليختلف اللفظ فيكون ما الاولى للجزاء والثانية لتأكيد الجزاء ، وليس شيء من حروف الجزاء الا « ما » يزداد فيه ، مثل ان ما ، ومتى ما ، والقول الثانى اصله مبهمعنى كف ، ضقت اليها « ما » الجزاء كاتهم قالوا : اكف ما تأتينا به من آية . يقول : اى شيء جئتنا به لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين . پس موسى برايشان دعا كرد ، و رب العالمين عذاب طوفان و غير آن برايشان فروگشاد ، اينست كه رب العالمين گفت :

« فأرسلنا عليهم الطوفان » - ابن عباس گفت : طوفان باران عظيم است كه از آن سيل صعب خيزد و ديار و وطن خراب كند و مردم را غرق كند . و هب گفت : طوفان طاعون است و وبا كه بر ايكار آل فرعون فروگشادند تا يكي از ايشان نماند ، و به قال عطاء و مجاهد . و روت عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال : الطوفان الموت . ابو قلابه گفت : آبله بود كه در ايشان پديد آمد و پس ايشان در خلق بماند . « والجراد » هو المعروف . ذكر ان الله عز وجل خلق آدم بعد الخلق كله ، فلم يخلق الله بعد آدم الا الجراد ، خلقه من فضلة فضلت من طينه ، « والقمل » وهو السوس الذى يخرج من الحنطة وقيل هو البرغوث وقيل هو الذبابة

و هو صفار الجراد، لا اجتمع لها، و قيل نوع من القراد و قيل هو القمل، و كذلك قرآءة الحسن. «و الضفادع» جمع ضفدع و هو المعروف

روى عكرمة عن ابن عباس قال: كانت الضفادع بريّة فلما ارسلها الله تعالى على آل فرعون سمعت و اطاعت فجعلت تنفذ نفسها في القدر و هي تغلى، و في التناير و هي تفور، فأثابها الله تعالى بحسن طاعتها برد الماء وجعل نقيقتها التسبيح قال النبي صلى الله عليه و سلم: «لا تقتلوا الضفادع فان نقيقتها الذي تسمعون تسبيح»، و روى انها كانت تنقل الماء الى ابراهيم حين القى في النار. و قال سليمان عليه السلام: ان الضفدع يقول: سبحان المذكور بكل مكان، المعبود في لجج البحار. «والدم»، كانوا لا يتناولون الطعام ولا يشربون شراباً الا كان فيه دم، و قيل هو الرعاف، «آيات مفصلات» اى مبينات متتابعات بعضها على اربعة، و قيل مفصلات بين كل آيتين ثلاثون يوماً.

اماصت تنزيل اين آيات و تفصيل آن بقول ابن عباس و ابن جبير و قتاده و ابن يسار آنست كه: چون سحره ايمان آوردند و فرعون مقهور و مغلوب گشت، قبطيان و كسان فرعون با فرعون از حق سروا زدند و جز طغيان و كفر نيفزودند، و موسى معجزه خویش در عصا و پديضا بايشان نمود و ايشان نپذيرفتند، و آن دو آيت ديگر سنين و نقص ممرات روزگارى برايشان گماشتند و در ايشان امر نكرد، و از باطل و بيهوده خود برنگشتند. موسى پس از آن دعا كرد، گفت. بار خدا ما اين فرعون كزاف كار و تباه كار در ضلالت و غوايت و كفر خویش سر در نهاده و نقض عهد كرده و از حق برگشته، بر كمار بر وى عذابى و عقوبتى كه ويرا و قوم ويرا نعمت بود، و بنى اسرائيل را موعظت، و جهانيان را تاييامت عبرت. رب العالمين دعاء موسى اجابت كرد و طوفان فروگشاد بر ايشان. از روز شنبه تا بشنبه باران از آسمان مى آمد، درخانه ها و كشتزار ايشان مى شد. كشتها تباه مى كرد، و خانه ها خراب، و از آن يك قطره درخانه هاى بنى اسرائيل نيفتاد، و

موسی و قوم ویرا از آن هیچ رنج نبود.

اما فرعونیانرا چندان آب در خانه‌ها جمع آمد که خانه‌ها و هر چه در آن بود همه خراب گشت و تباه، و آنکه آب تابسینه‌ها و گردن‌هاشان بر آمد و بر شرف هلاک بودند، بموسی نالیدند و فریاد کردند که: یا موسی! اگر این طوفان از ما باز واری بتو ایمان آریم. موسی دعا کرد تا باران وا ایستاد، و زمین خشک گشت، و هوا خوش شد، و کشت زار را ریع بیفزود، و صحرا مرغزار پر گیاه و پر نعمت گشت، ایشان آن راحت و نعمت دیدند گفتند: این خود در خور ما بود، و تمامی کار ما، و ما خود نمیدانستیم. همچنان سر به بی‌راهی و شوخی در نهاده، و از حق اعراض کرده تا يك ماه بر آمد پس رب العالمین لشکر ملخان بایشان فرستاد تا هر چه بود از درختها و موه‌ها و کشتها همه بخورد، و آنکه روی بخانه‌های ایشان باز کرد و هر چه بود از جویها در سقفها و در خانه‌ها و جامه‌ها پاک بخورد، تا مسماهای آهنین و حلقه‌ها که بر درها بود هیچ نگذاشت، و از آن ملخان یکی در خانه‌های بنی اسرائیل نشد و از ایشان هیچیز نخورد، هفت روز درین عذاب بودند از شنبه تا بشنبه، پس بانگ بر آوردند و زینهار خواستند، موسی را گفتند: اگر این ملخان از ما باز کنی بتو ایمان آریم. موسی دعاء کرد تا رب العزة بادی عاصف و فرو گشاد تا آن ملخان به یکبار برگرف و بدریا افکند چنانکه يك ملخ در زمین مصر بنماید. ایشان در نگرستند قیای زروع و مزارند کی بر جای دیدند بقدر کفایت يك ساله، گفتند: امسال ما را این تمام است باری دین خود بنگذاریم و از آنچه بودیم بنگردیم. يك ماه در عافیت بودند.

پس فرمان آمد بموسی از حق جلّ جلاله و عمّ نواله: رویان تل ریگ عظیم در آن صحرا که آنرا عین الشمس گویند، و عصا در آن زن تا عجائب بینی. موسی رفت و عصا بر آن تل ریگ زد چندان قتل از آن ریگ رخاسب که زمین و در و دیوار پوشیده

گشت. در آمدند و هر چه دیدند پاك بخوردند، و در مردمان ایشان افتادند موی ایشان میخوردند و پوست ایشان میکنند، تا بر سر هاشان موئی نماند و نه بر روی و نه ابرو و نه مژگان چشم، و یکی از ایشان چون خواست که لقمه‌ای در دهن نهد تا بدهن رسیده بودی هزاران قتل در آن افتاده، و همچنان در دهن می افتادند. يك هفته درین بلا و عذاب بماندند، و آنکه بنالیدند بموسی که: انا نتوب و لا نعود. این يك بار از کفر باز گردیم و توبه کنیم و نیز شوخی نکنیم. موسی دعا کرد تا ربّ العزة آن عذاب از ایشان برداشت، و آن قتل همه یکبار مرده گشتند، و بادی عظیم بر آمد و آن زمین از ایشان پاك کرد. فرعونیان همچنان بر عمل خبیث خود باز شدند و گفتند: عظیم جادوئی که موسی است که از میان ریک جانوران و خوردن گان بیرون می آرد.

چون يك ماه بر آمد ضفادع در میان ایشان پدید آمدند چنانکه همه سرای و خانه و کوی ایشان از آن پر گشت. یکی از ایشان بخفتی، چون از خواب در آمدی در میان ضفادع چنان بودی که نتوانستی برخاستن و حرکت کردن دیگر بر آتش نهادندی دیگر بر شدی، چون یکی خواستی که سخن گوید پیش از آنکه سخن گفتی ضفدع در دهن وی جستی. هفت روز درین بلا بودند از شنبه تا بشنبه، پس دیگر بار بموسی آمدند، و فریاد کردند و عهد بستند که این بار وفا کنند و عهد نشکنند. موسی دعا کرد تا ربّ العزة باران فرستاد، و از آن سیلی عظیم برخاست، و آن ضفادع را همه فرایش گرفت و بدریا راند. ایشان گفتند بخشم که: موسی بیش از این که کرد با ما چه تواند کرد؟ و بیش از این چه تواند خواست؟ نه ایمان آوردیم بوی و نه هرگز بر آئیم که بوی ایمان آریم. يك ماه بر آمد پس ربّ العالمین آبهای ایشان خون گردانید چنان شد که یکی از ایشان آب در دست میکرد بر دست وی خون میشد، و مرد قبطی و مرد اسرائیلی هر دو از يك کوزه آب میخوردند، اسرائیلی میخورد آب بود، قبطی میخورد خون بود. اسرائیلی آب در دهن خود

گرفتگی از دهن خود در دهن قبطی ریختی، تا در دهن اسرائیلی بود آب بود، چون در دهن قبطی شدی خون گشتی. چون رنج و عذاب و بلاه ایشان بغایت رسید بفرعون نالیدند و فرعون موسی را گفت: «ادع لنا ربك»، فذلك قوله عز وجل:

«و لقل وقع عليهم الرّجز» - ای العذاب من الطوفان وما بعده، «قالوا یا موسی ادع لنا ربك بما عهد عندك» ای بما امرک وتقدّم اليك ان تدعوه فنجيبك كما اجابك في آياتك، و قيل بما جعل لك من النبوة. ای موسی! خداوند خود را خوان چنانکه تو را فرموده که او را خوان ترا الجابت کنند. و گفته اند: معنی آنست که ای موسی! خداوند خود را خوان و از وی خواه بآن پیمان که او را است بنزدیک تو از بهر ما. و آن پیمان آن بود که هر گاه که ایمان آرید من عذاب باز برم. یعنی که اکنون میخواهیم که عذاب باز بردما ایمان آریم اینست که گفت: «لئن كشفت عنا الرّجز لنؤمننّ لك ولنرسلنّ معك بنی اسرائیل». پس رب العالمین گفت:

«فلما كشفنا عنهم الرّجز» چون باز بردیم از ایشان آن عذاب، «الی اجل هم بالغوه اذا هم ينكثون» یعنی ضربوا اجلا لايمانهم، فلما جاء الاجل نكثوا عهدهم ولم يؤمنوا و قيل: الی اجل هم بالغوه الغرق و قيل الموت.

عن عامر بن سعد بن ابی وقاص، عن ابيه انه سمعه يسأل اسامة بن زيد: اسمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطاعون؟ فقال اسامة بن زيد: قال رسول الله (ص): «الطاعون رجز ارسل على بنی اسرائیل اوعلى من كان قبلكم فاذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه، واذا وقع بأرض واتم بها فلا تخرجوا فراراً منه».

«فانتقمنا منهم» - انتقام در صفات خداوند جل جلاله رواست، اما در انتقام از حقد پاک است بخلاف مخلوق، چنانکه در غضب از ضجر پاک است، و در صبر از عجز پاک است. «فانتقمنا منهم» ای انتصرنا و سلبتنا نعمتهم بالعذاب، و عاقبتناهم علی سوء فعلهم، «فاغرقتناهم فی

الیم» و هو البحر، «بأنهم كذبوا بآياتنا» ای بسبب تكذیبهم آیاتنا و حملهم ایها علی العادات و علی السحر، «و كانوا عنها غافلين» ای عن النعمة، و قيل عن الايات اذ كانوا لا يعتبرون بها.

النوبة الثالثة

قوله تعالى: «وقال الملأ من قوم فرعون» الآية - آن مهجور مملکت، و مطرود در گاه عزت، و زخم خورده عدل ازل، فرعون بی عون، چون خود را بر مقام عجز بدید، و در کار ملک خود و هن دید، و قبطیان زیاده تمکین از وی طلب می کردند تا بر موسی و قوم وی تطاول جویند و قهر کنند همی گفتند: «اثنر موسى و قومه ليفسدوا فی الارض و يذرك و آلهتك»؟ آن مدبر را تنگ آمد که قصور قدرت خود بایشان نماید یا بضعف و عجز خود معترف آید، همی زبان تهدید بگشاد که: «سنقتل ابناءهم و نستحي نساءهم» وی تدبیری همی ساخت بیاطل، و الله تقدیری همی کرد بیاطن تدبیر وی این بود که: «سنقتل ابناءهم و نستحي» نساءهم و تقدیر الله این بود که: «فانتقمنا منهم فأغرقناهم فی الیم». آوردند که روزی جبرئیل آمد بر صورت مردی، و پرسید از وی که: چه کوئی بمردی که بنده ای دارد، و او را مال و جامه و نعمت دهد، آنکه برخواجه خوش عسیان آرد، و خواهد که بر وی مهتر شود؟ فرعون گفت: جزاء وی آنست که او را بآب کشند. از حضرت عزت فرمان آمد: ای جبرئیل این فتوی گوش دار تا آن روز که کوئی: «آلان وقد عصيت قبل؟»

«قال موسى لقومه استعينوا بالله و اصبروا» - موسی قوم خود را ارشاد کرد که: شما دست در جمل عصمت الله زنید، و از نصرت و نعمت وی نومید مباشید، و رمضان وی تکیه کنید، که وی گفته: «وكان حقاً علينا نصر المؤمنين»، و در همه حال یاری دهنده اوست

یاری ازوی خواهید، و غمها را فرج آورنده و درها را گشاینده اوست، و بر بلاءِ فرعون صبر کنید تا روزی بسر آید و دولت شما در رسد، ماه وی در خسوف افتد، و آفتاب غر شما از برج شرف شما بتابد.

«عسی ربکم ان یهلك عدوکم و یتخلفکم فی الارض فینظر کیف تعملون» - بر ذوق اهل معرفت عدو اینجا اشارت است بنفس امّاره که مصطفی (ص) گفت: «اعدی عدوئک نفسک الّتی بین جنّیک»، و زمین اشارت است بجوارح که اصل آن خاک است و مرجع آن با خاک، و «یتخلفکم» اشارت است بدل، که تافس نمیرد دل زنده نگردد. میگوید: از لطف الهی و کرم بی نهایت گوش دارید، که شما را بر نفس امّاره نصرت دهد تا آنرا مقهور کنید، و راه شهوت و هوا باطل بوی فرو ننیدید. مصطفی نفس خراب دارید، و کعبه دل آبادان نفس اسیر گردد، و دل بر حوارح امیر شود. نفس در خود بمیرد و دل بحق زنده شود. دشمن برود و دوست بنزد. هرگز که دید که آشنا با بیگانه بسازد؟ این چنان است که گویند: والله معطی المستولات:

آمد بر من کارد کشیده بر من گفتا که درین شهر تو باشی یا من

ثم قال: «فینظر کیف تعملون» - ای: کیف معرفتک بشکر ما انعم علیک؟ «ولقد اخذنا آل فرعون بالسّنین» - عقوبتشان رنگارنگ آمد، که مخالف نشان لونا لون بود. عقوبت بقدر خیانت باشد و مؤاخذت باندازه مخالفت. آن چندان بلیات و نکبات از آن آیات مفصّلات مرظواهر ایشان گشادند، و ایشانرا در آن محنت و شدت بگردانیدند و صعب تر عقوبتی آن بود که دیده ناطن نداشتند تا دریافتندی که از که باز مانده اند؟ و چه کم کرده اند؟

آمد بر من خیال معشوقه فراز

باری بنگر که از که ماندهستی باز

اندر همه عمر من شبی وقت بناز

برداشت نقاب مرا گفت بناز

اگر ایشانرا بصیرتی بودی یا از حقیقت شمه‌ای آشنائی داشتندی بجای آنکه گفتند: «ادع لنا ربك»، ادع لنا ربنا گفتندی، و مدینه عبرت نگرفتندی، تا آن عقوبات سبب طهارت ایشان بودی، لکن چه سود که رقم آشنائی در ازل برایشان نکشیدند، و جز داغ مهجوری بر ایشان ننهادند! هر چند که آیات قدرت یش دیدند از جادو حقیقت دورتر افتادند. عهده‌ی که کردند بسر بردند، و از خود بیوفائی و بیگانگی نمودند. رب العالمین گفت: «فلما كشفنا عنهم الرجز الى اجل هم بالفوه اذاهم ينكثون» ابرموا العهد ثم نقضوه، و قدّموا العهد ثم رفضوه، كما قيل:

اذا ارعوى عاد الى جهله كذى الضنا عاد الى نكسه

۱۳- النوبة الاولى

قوله تعالى: «و اورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون» و میراث دادیم بآن مستضعفان که ایشانرا زبون میکردند «مشارك الارض و مغار بها» مشرقهای زمین و مغربهای آن «التي باركنا فيها» آن زمین که در آن برکت کردیم «و تمت كلمة ربك الحسنی» و تمام شد آن وعده نیکوی خداوند تو «علمی بنی اسرائیل» بر بنی اسرائیل «بما صبروا» بآنکه شکیبائی کردند «و دمرنا» و تباه کردیم «ماكان يصنع فرعون و قومه» آنچه فرعون میکرد «و ساخت و قوم او» و ماكانوا يعرشون (۱۳۷) «و آنکه می ساختند از جفته رزان و سایه وان (۱). «و جاوزنا» و فرو گذارایندیم «بینی اسرائیل البحر» بنی اسرائیل را بنریا «فأتوا علی قوم» بر گذشتند بر قومی «يعكفون علی اصنام لهم» که بر بتانی از آن خوش مقیم نشسته بودند «قالوا یا موسی» گفتند: ای موسی «اجعل لنا الهًا»

ما را خدائی کن [ازین حلیّ که از آل فرعون سسته ایم] « **كَمَا لِهَمَّ آلِهَةٌ** ، چنانکه ایشانرا خدایان اند » **قَالَ اَتَكُم قَوْمٌ تَجْهَلُونَ** (۱۳۸) « موسی گفت شما قومی اید که هیچ ندانید .

« **اِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَبَرِّ** » اینان من تباه کرده اند (۱) و نفرینده (۲) « **مَا هُمْ فِيهِ** » آن کار که ایشان در آن اند « **وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** (۱۳۹) » و ناکردنی است آنکه میکنند ، و کثر است آنچه در آن اند .

« **قَالَ اَغَيْرَ اللّٰهِ ابْغِيكُمْ الْهَمَّ** » موسی گفت: شما را بجز الله خدائی جویم؟ « **وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ** (۱۴۰) » و اوست که شما را فرونی داد در نواخت بر جهانیان روزگار شما .

« **وَاذْاَنجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ** » و یاد کنید آن نیز که شما را رها نمودیم از کسان فرعون « **يَسُومُوكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ** » بشما می رسانیدند عذاب « **يَقْتُلُونَ اِبْنَاءَكُمْ** » میکشند پسران شما « **وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ** » و زنده میگذاشتند زنان شما « **وَفِيْ ذٰلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ** (۱۴۱) » و در آن آزمایشی بود از خداوند شما آزمایشی بزرگ .

« **وَوَاعَدْنَا مُوسٰى ثَلٰثِيْنَ لَّيْلَةً** » و وعده دادیم موسی را سی شب « **وَاَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ** » و آن وعده سپری کردیم بنده شب دیگر « **فَتَمَّ** » تا سپری شد « **مِيقَاتِ رَبِّهِ** » اربعین لیلّه « آن هنگام نام زد کرده خداوندی چهل شب « **وَقَالَ مُوسٰى لَأُخِيْهِ هٰرُونَ** » و موسی گفت برادر خود را هرون « **اخْلُفْنِيْ فِيْ قَوْمِيْ** » خلیف باش مرا [و از پس من کارران] در قوم من « **وَاُصْلِحْ** » و نیک کن [و مهربان باش و دلها گوش دار و قوم را فراهم دار] « **وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيْلَ الْمُفْسِدِيْنَ** (۱۴۲) » و راه تباه کاران را پی مبر .

« وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ » و چون موسی آمد « لَمِيقَاتِنَا » هنگامی را که نامزد کرده بودیم « وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ » و سخن گفت خدای او با او [بی ترجمان] « قَالَ رَبِّ » موسی گفت: خداوند من! « ارِنِي النِّظْرَ إِلَيْكَ » بامن نمای تانگرم « قَالَ لَنْ تَرَانِي » خداوند گفت: اکنون نه بینی مرا « وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ » لکن مکه نگر « فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ » اگر کوه آرمیده بماند بر جای خویش « فَسَوْفَ تَرَانِي » پس آنکه مرا بینی « فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ » چون پیدا شد خداوند او کوه را « جَعَلَهُ دُكَّانًا » کوه را خرد کرد « وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعْقًا » و موسی بیفتاد بیهوش « فَلَمَّا آتَفَقَ » چون با هوش خود آمد « قَالَ سُبْحَانَكَ » گفت: پاکی و بی عیبی ترا « تَبَّتْ إِلَيْكَ » من بتو باز گشتم « وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ » (۱۴۳) « و من نخستین گرویدگانم .

« قَالَ يَا مُوسَىٰ » الله گفت ای موسی « أَنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ » من برگزیدم ترا بر مردمان « بِرِسَالَتِي وَبِكَلَامِي » پیغام خویش و سخن گفتن خویش با تو « فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ » کبر این که ترا دادم « وَكُن مِنَ الشَّاكِرِينَ » (۱۴۴) و از سباسبداران باش

النوبة الثانية

قوله تعالى: « وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ » ای ملکهایم، فذكر ملفظ الميراث لآله و اولادهم ذلك بهلاك اهلها من العماقة . رب العالمين حلّ حلاله قبطيان وعماقه که ساکنان زمین قدس بودند از آن زمین برداشت، و ایشان را هلاک کرد، و بنی اسرائیل را بجای ایشان نشاند، و دیار و اموال ایشان بدست ایشان باز داد، و منت خود در یاد ایشان داد که: پس از آنکه مستضعفان و زبون گرفتگان ایشان بودند خلیعتان ایشان گشتند، و سرای و وطن ایشان فرو آمدند، و در میان ناز و نغم ایشان نشینند، فذلك قوله تعالى: « وَ نِعْمَةٌ

كانوا فيها فاكهين كذلك واورثناها قوماً آخرين.

مشارق الارض نواحی فلسطین است وزمین قدس وعرائین شام، ومغارب اخریات غرب است وشیب زمین مصر. «آلتی بارکنا فیها» اینها و الف در «فیها» با مشارق شود زمین شام، که جای دیگر گفت: «بارکنا حوله»، اما مغارب دارالفاسقین است ودر تحت آن نشود. و روا باشد که «مشارق الارض و مغاربها» بعموم برانند وجملة زمین در تحت آن شود، که در روز کاره اود و سلیمان ملک ایشان بهمه زمین رسید، وایشانرا دسترس بود بهمة جهان «آلتی بارکنا فیها» یعنی باخراج الزرع والثمار و الانهار والعیون.

«ومتت کلمه ربک الحسنی» - ای: صدقت العدة الحسنة من الله لهم، و هی ما وعد الله بنی اسرائیل بقوله: «ونريد ان نمُنَّ علی الذین استضعفوا فی الارض و نجعلهم ائمة» الاية، وقيل: هی قول موسی: «عسی ربکم أن یهلك عدوکم» الاية. «بما صبروا»، ای بصبرهم علی الایمان والشّدائد، «و دمرنا» همانست که تبسّرنا. در لغت تدمیر و تفسیر تباہ کردن است. «ما کان یصنع فرعون و قومه» یعنی ما عملوا فی ارض مصر من القصور و الالسیة و انواع العمارات، و قيل: ما کان یصنع فرعون، ای یدبّر فی ابطال امر موسی، «و ما کانوا یعرشون» ای یبنون. قال الحسن: هی عرش الکروم. شامی و ابوبکر «یعرشون» خوانند بضمّ راه. باقی «یعرشون» بکسر راه، و معنی همانست.

«وجاوزنا بنی اسرائیل» - ای: عبرنا بهم البحر وهو قلزم، «فاتوا علی قوم یعکفون» حمزه و کسائی بکسر کاف خوانند. باقی بضمّ کاف خوانند، و هما لقتان. و معنی عکوف مواطنت است و ملازمت، و کسی که مسجد را لزوم گیرد او را معتکف گویند بنی اسرائیل چون بندریا باز گذشتند، و از فرعون باز رستند، بدهی فرو آمدند

قوم آن ده **عمالقه** بودند ، و بت می پرستیدند . و گفته اند که : تمایل گاو ساخته بودندو آنرا می پرستیدند ، و اصل کوساله پرستی ایشان از اینجا خاست . بنی اسرائیل چون ایشانرا چنان دیدند موسی را گفتند : « اجعل لنا الهاً کمالهم الهة » . این بگفتند و در دل همی داشتند تا آن روز که **سامری** از آن پیرایه کوساله ساخت و آنرا پرستیدند . موسی ایشان را جواب داد : انکم قوماً تجهلون عظمة الله ونعمته علیکم ، و ما صنع بکم ، حیث توهمتم انه یجوز عبادة غیره .

روی ان النبی صلی الله علیه وسلم لما خرج الى خيبر مرّ بشجرة يقال لها ذات انواط ، یعنی ينوط المشركون ، ای يعلقون عليها اسلحتهم ، فقالوا : يا رسول الله اجعل لنا ذات انواط كما كانت لهم فقال النبی (ص) : « الله اكبر ، هذا كما قالت بنو اسرائيل : اجعل لنا الهاً كما لهم الهة . والذى نفسى بيده لتركبن سنن من كان قبلكم » . « ان هؤلاء » - یعنی القوم الذين عكفوا على اصنامهم « متبسر ما هم فيه » ای مهلك ، من النبار ، وأصله الكسر ومنه التبر . « وباطل » ای زائل ، « ما كانوا يعملون » ای عملهم للشيطان ، ليس لله فيه نصيب . « و باطل ما كانوا يعملون » خواهی از قول موسی نه ، خواهی مستأنف از الله . قراءت ورش : « و بطل ما كانوا يعملون » . مگوید : آنچه ایشان در آن بودند همه نیست و تباه گشت .

« قال اغیر الله ابغیکم الهاً » - یعنی ابغی لکم الهاً ، عرب جای جای در سخن این لام سفکنند ، چنانکه در سورة التطفف است : « و اذا کالو هم او وزنوهم » یعنی کالوا لهم او وزنوا لهم ، و از عرب شنیده اند : صدنی ظیباً . رب اغفرنی هم ازین باب است . صدنی ، ای صدلی . اغفرنی ای : اغفرلی « و هو فضلکم علی العالمین » ای : عالمی زمانکم بما اعطاکم من الکرامات .

« و اذ انجیناکم من آل فرعون » - شامی انجا کم خواند یعنی : انجا کم

الله من آل فرعون . تفسیر این آیت در سورة البقرة رفت .

« و واعدنا » قراة مصری « وعدنا » است . می گوید : وعده دادیم موسی را « ثلاثین ليلة » . و این وعده دادن آن بود که پس از غرق فرعون ، موسی کتاب خواست از الله که بر آن دین گیرد . الله او را وعده داد که پیشترسی شب خویشتن را میلای و ریاضت کن . گفته اند : سی شبانروز در روزه بود پیوسته موصل ، و چنین گفته اند که : ماه ذی القعدة بود ، و عرب باشب مضاف کنند چیزی که آن بروز بود ، از بهر آنکه شبانروز هموار در این چیز داخل بود .

« وأتممناها بعشر » . یعنی اتممنا المواعدة بعشر من ذی الحجة « فتم میقات ربّه » ای الوقت الذی قدره الله لصوم موسی « اربعین ليلة » ، و آنجا که گفت : « واذ وعدنا موسی اربعین ليلة » اشارت است بآن سی روز و بآن ده روز که فراسر آن برده . موسی سی روز روزه داشت . از ناخوردن بوی دهن وی متغیر گشت . بچوب خرّوب مسواک کرد ، تا آن بوی دهن وی بگشت فریشتگان بگفتند : ای موسی از دهن تو بوی مشک می دمید ، اکنون بتباه بردی بمسواک . پس رب العالمین ویرا ده روز دیگر روزه فرمود و گفت : اما علمت ان « خلوف فم الصائم اطیب عندی من ریح المسک » ؟ و گفته اند که : فتنه قوم موسی از کوساله پرستی درین ده روز افتاد .

« وقال موسی لأخیه هرون » - یعنی عند انطلاقه الی الجبل . چون موسی خواست که بجانب کوه رود بوعده گاه فرا هرون گفت : کن خلیفتی فیهم ، وأصلحهم بحملک ایّاهم علی طاعة الله ، وقیل : ارفق بهم ، ولا تطع من عصی الله ولا توافقه ، فذلک قوله : « ولا تتبع سبیل المفسدین » .

« ولما جاء موسی » - ای حین جاء موسی ، « لمیقاتنا » ای فی وقت الذی وقتنا له ، فالمیقات مفعول من الوقت کالمیعاد والمیلاد ، فاقلبت الواو یاء لسكونها وانکسار ما قبلها .

« و کلمه ربّه » یعنی من غیر واسطه ولا ترجمان .

مفسّران گفتند: موسیٰ خویشتن را طهارت داد و جامه را نظافت، و میعاد را
که ساخته بودند بیرون شد، چون بطور سینا رسید، الله بی واسطه و بی ترجمان بخودی
خود با وی سخن گفت . در خبر است: فكان الکلام من الله والاستماع من موسى . و درست
است از ابن عباس که گفت: الخلة لایراهم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلى الله
عليه وسلم وعن حذيفة بن اليمان قال: قال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا رسول
الله ابراهيم خليل الله وعيسى كلمة الله وروحه موسى الذى كلمه تكليماً . ماذا اعطيت
انت ؟ قال: « ولد آدم كلهم تحت لوائى يوم القيامة، وانا اول من يفتح له باب الجنة » . و روى
ابو هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقا وعد الله موسى بن عمران
الطور ، ضرب بين يديه صواعق و برق اربعة فرائخ فى اربعة فرائخ ، فأقبل موسى فى
زمرقة موشقاً وسطه بجبل ينادى لبيك لبيك و سعديك . انا عبدك انى (۱) لديك ،
حتى صار الى الطور وهو يميل يميناً وشمالاً ينادى : مالى ولك يا ابن عمران ؟ ياليتنى
لم اخلق . فأوحى الله اليه ان قف فى سفح الجبل حتى يمر بك جنودى ، فانى لا اكلمك
وفى السموات احد ، فنزل اهل السماء الدنيا بمن فيها من الملائكة ، ثم نزل اهل السماء
الثانية بمن فيها من الملائكة ، ثم نزل اهل السماء الثالثة بمن فيها من الملائكة ،
ثم نزل اهل السماء الرابعة بمن فيها من الملائكة ، ثم نزل اهل السماء الخامسة
بمن فيها من الملائكة ، ثم نزل اهل السماء السادسة بمن فيها من الملائكة ، ثم نزل
الكروبيون و حملة العرش ، اقامهم من نلج و شدقهم من نار و اوساطهم من برد . فقال الله
له : سل . « قال رب ارنى انظر اليك » . قال انك لن ترانى ولن يرانى شئ الامات قال:
رب فأراك وأموت . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك قول الله تعالى: « فلما تجلّى

رَبِّهِ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعْقًا .

و بر روایتی دیگر چون موسی بمقام قرب رسید ندا آمد از جلیل و جبار که یا همیشا! موسی آن سخن بشنید گفت : ما هذا الصوت العبرانی یکلمنی ؟ حق او را جواب داد که : لست بعبرائی انتی انا الله رب العالمین . پس مصطفی (ص) گفت که : الله در آن مقام با موسی بهفتاد لغت سخن گفت ، که هیچ لغت بآن دیگر مانده نبود ، گفتا : و در آن مقام تورات از بهر وی نوشت ، و کان یسمع صریف القلم . پس موسی گفت : الهی ارئی انظر الیک ، قال : یا موسی انه لن یرائی احد الامات . قال موسی : الهی ارئی انظر الیک و اموت ، قال : فأجاب موسی جبل طور سیناء : یا موسی ابن عمران ! لقد سألت امرأ عظیماً ! لقد ارتعدت السموات السبع و من فیهن ، و الارضون السبع و من فیهن ، و زالت الجبال و اضطربت البحار تعظیم ما سألت یا ابن عمران ! قال : فقال یا موسی انظر الی الجبل فان استقر مكانه فانک ترائی . قال : فلما تجلّی ربّه للجبل جعله دكاً و خرّ موسی صعقاً ، تا اینجا خبر مصطفی است باسناد درست .

رجعنا الی التفسیر . « قال ربّ ارئی انظر الیک » - بسکون را قرائت مکی است و یعقوب ، و باختلاس قراءت ابو عمرو ، و عرب « ارئی » در موضع « هات » گویند یعنی بیار . « ارئی انظر » ای : ارئی نفسک انظر الیک . و قيل مکنتی من رؤیتک . « قال لن ترائی » - عرب در فنی « لن » کم گویند ، معنی آنست که : اکنون بینی مرا یعنی در دنیا ، و قيل : لن ترائی یعنی بعین فانیة ، و انما ترائی بعین باقیة ، و قيل : لن ترائی بالسؤال والدعاء ، انما ترائی بالنّوال والعطاء ، و قيل : لن ترائی قبل محمّد و امتّه .

« ولكن انظر الی الجبل » - آن کوهی بود به مدین نام آن کوه زبیر ، برابر موسی بود ، و تجلّی آنرا افتاد نه طور را . گفت : بآن کوه نگر ای موسی ! اگر آرمیده بر جای خود بماند تو مرا بینی و اگر بر جای خود بماند پس بدان که تو طاقت رؤیت

من نداری ، چنانکه آن کوه ندارد . « فلما تجلی ربّه » ای ظهر و بان . خبر در ست
است از انس مالك رضی الله عنه که رسول خدا ابهام خود بر ائمه خنصر نهاد ، و اشارت
کرد که : تجلی منه عز وجل قدر هذه ، فساخ الجبل فی الارض ، فهو یوی فیها الی يوم
القیامة . میگوید : تجلی حق بآن کوه رسید بزمین فروشد ، هنوز میرود تا قیامت .

سدى گفت : حفر حول الجبل بالملائكة ، وحفر حول الملائكة بنار ، وحفر حول
النار بملائكة وحول الملائكة بنار . ثم تجلی ربك للجبل ، قال : وما تجلی منه الا قدر
الخنصر . وعن معاوية بن قرة عن انس عن النبى صلى الله عليه وسلم فی قوله « فلما تجلی
ربّه للجبل جعله دكاً » صار لعظمته ستة اجبل ، فوقت ثلاثة بالمدينة : احد وزرقان و
رضوى ، و وقت ثالثة بمكة : ثور و ثبير و حراء . « جعله دكاً » ای : جعل الله الجبل دكاً قطعاً
ترباً و رملاً . میگوید : کوه را خرد کرد و جایگاه از وی خالی . از آن بعضی کوهها
باز جست و بشام افتاد و یمن ، و بعضی خرد گشت چون ریگ و پیرا کند در پیش نور .
همزه و کسائی دكاء خوانند ممدود و مفتوح بی تنوین ، وهی صفة موصوف محذوف ،
والتقدير جعله ارضاً دكاً ای ملساء مستوية . باقی قرأ دكاً خوانند مقصوراً منوناً
و الوجه انه على حذف المضاف ، ای ذا دك ، او مصدر بمعنى المفعول ، ای جعله
مدكو كاً .

قال ابو بكر الوراق : فعذب اذ ذاك كل ماء ، وأفاق كل معجون ، وبرأ كل
مريض ، وزالت الشوك عن الاشجار ، واخضرت الارض وازهرت ، وخدمت نيران المجوس ،
وخرت الاصنام لوجوهها . « وخر موسى صعقاً » ای مغشياً عليه . کلبی گفت : خر موسى صعقاً
يوم الخميس يوم عرفة ، وأعطى التوراة يوم الجمعة يوم النحر .

واقدي گفت : چون موسى بیفتاد و بی هوش شد فریشتگان گفتند : ما لابن عمران
وسؤال الرّوية ؟ وما للتراب و رب الارباب ؟ یا ابن النّساء الحيض ! اطمعت فی رؤية رب

العزة؟ فلما افاق چون بهوش باز آمد، «قال سبحانه» تنزيهاً من السوء «تبت اليك» من مسئلة الرؤية في الدنيا «و انا اول المؤمنين» انك لا ترى في الدنيا. الله تعالى در قرآن از چند کس توبه یاد کرد بی هیچ جرم، چنانکه از ابراهيم و اسمعيل و محمد عليهم السلام. ومعنى توبه باز آمدن است هر چند که هیچ گناه نبود. موسی گفت: خداوند ایاکی و بی عیبی ترا بتوبه باز گشتم، و من نخستین گرویده گانم که بگرویدند، که مرا اهل زمین در دنیا نه بینند. معتزلی گوید: «لن ترانی» دلیل است که حق دیدنی نیست. جواب آنست که: «لن» در نفی هر جا که آید توقیت را آید نه تأیید را، چنانکه الله گفت جهودان را: «ولن يتمنوه ابدًا» ایشان هرگز آرزوی مرگ نکنند. پس خبر داد از ایشان که وقتی کنند آرزوی مرگ، و ذلك في قوله: «و نادوا يا مالک ليقض علينا ربك»، وقال تعالى: «يا ليتها كانت الفاضية» یعنی الموت. جای دیگر گفت، «لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون» و قد يدخل الجنة من لا ينفق ما يجب. پس معنی آیت بر توقیت است نه بر تأیید، یعنی که مرا در دنیا نه بینی، اما در آخرت بینی، والله را جل جلاله در دنیا نبینند اما در آخرت بینند. و موسی که دیدار میخواست در دنیا میخواست نه در آخرت، و جواب وی بهدر سؤال وی آمد و سؤال وی آنست که گفت: «فان استقر مكانه فسوف ترانی». رؤیت در استقرار کوه بست، و این جائز است نه مستحیل، و اگر رؤیت مستحیل بودی در چیزی مستحیل بستی نه در چیزی جائز. نبینی که دخول کاهران در بهشت چون مستحیل بود و نابودنی، در چیزی مستحیل بست و نابودنی، و ذلك قوله تعالى: «ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجبل في سم الخياط». .

دلیل دیگر بر جواز رؤیت، سؤال موسی است، دانست که حق را جل جلاله بینند و دیدنی است، از آن طلب کرد و خواست، و اگر دیدنی نبودی سؤال رؤیت محال بودی، و بر پیغامبران سؤال محال روا نباشد.

و روی آن موسی کان بعد ما کلمه ربه لا یستطیع احد ان ینظر الیه لما غشی وجهه من النور، و لم یزل علی وجهه برفع حتی مات، و قالت له امرأته: انا اسم منک منذ کلمک ربک، فکشف لها عن وجهه فأخذها مثل شعاع الشمس، فوضعت یدها علی وجهها و خرت لله ساجدة، و قالت: ادع الله ان یجعلنی زوجتک فی الجنة، قال: ذاک ان لم تنزوی جی بعدی، فان المرأة لآخر ازواجها.

« قال یاموسی اتی اصطفتیک - ای اخترتک و استخلصتک و اتخذتک صفوة علی الناس، برسالاتی » بوحیی و بکللامی من غیر واسطه. ابن کثیر و نافع و روح از یعقوب « برسالتی » خوانند علی الوحده، والوجه أنه اسم یجری مجری المصدر، والمصدر یفرد فی موضع الجمع، لان المصادر لاتثنی و لاتجمع لکونها جنساً. باقی قرأ « برسالاتی » خوانند علی الجمع والوجه أن المصدر قد یجمع اذا اختلفت انواعه، والرسول یرسل بأنواع من الرسالات فلهذا جمع، وهذا كما قال الله تعالی: « ان انکر الاصوات لصوت الحمیر »، فجمع الصوت وهو مصدر لما اختلفت انواعه. کلام از رسالت جدا کرد تا دلیل کند که آن سخن بی ترجمان بود، و از جمله آن کلمات این چهار سخن نقل کرده اند که گفت: ای موسی! بر درگاه من ملازم باش که مقیم منم. دوستی بامن کن که ناقدی منم. حاجت از من خواه که مفضل منم. صحبت بامن دار که وافی منم. « فخذ ما آیتک » من الشرف والفضيلة، و قيل: اعمل بما فیہ بجد و اجتهاد، « و کن من الشاکرین » علی ذلک.

روی ابوهریره، قال: قال رسول الله (ص): احتج آدم و موسی عند ربهما فحج آدم موسی، فقال موسی: ات آدم الّذی خلقک الله یدیه و نفخ فیک من روحه، و اسجد لک ملائکته، و اسکنک جنته، ثم أهبطت الناس یخطیئک الی الارض، فقال آدم: ات موسی الّذی اصطفاک الله برسالاته و بکللامه و أعطاک الله الالواح فیها تبیان کل

شیء وقرّٰ بک نجیاً . فی کم وجدت الله کتب التوراة قبل ان یخلقنی ؟ قال موسى بأربعین عاماً . قال آدم : فهل وجدت فیها « وعصى آدم ربّه فغوی » ؟ قال : نعم ، فتلو منی علی ان عملت عملاً کتبه الله علیّ ان اعمله قبل ان یخلقنی بأربعین سنة ؟! وفی رواية : فهل وجدت فی کتاب الله انّ ذلك کائن فی کتابه قبل ان اخلق ؟ قال : بلی . قال : فلم تلومنی علی شیء سبق القضاء فیہ قبلی ؟! قال رسول الله (ص) : « فحجّ آدم موسى » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « وأورثنا القوم » الاية - من صبر علی مقاساة الذلّ فی الله وضع الله علی رأسه قلنسوة العزّ . هر که را روزی از بهر خدا خاک مذلت بر سر آید ، عن قریب اورا تاج کرامت برفرق نهند . هر که رنج برد روزی بسر کنج رسد . هر که غصه محنت کشد شراب محبت چشد . آن مستضعفان بنی اسرائیل که روز کاری در دست قهر فرعون گرفتار بودند ، بین تا سرانجام کار ایشان چون بود ؟! و پرولايت و نواحی فرعونیان چون دست یافتند ، و بسرای و وطن ایشان نشستند ؟! . اینست که میگوید جلّ جلاله : « وأورثنا القوم الذین کانوا یتضعفون مشارق الارض و مغاربها » . آنکه گفت : « بما صبروا » این بآن دادیم ایشانرا که در بلیّات و مصیبات صبر کردند . دانستند که صبر کلید فرج است ، و سبب زوال ضیق و حرج است ، صبر تریاق زهر بلا است ، و کلید کنج و مایه تقوی و محل نور فراست . صبر همه خیر است ، که میگوید عزّ جلاله : « وان تصبروا خیر لکم » صبر از حق است و بحق است که میگوید : « واصبر و ماصبرک الا بالله » . « واصبر » فرمان است بعبودیت « وما صبرک الا بالله » اخبار است از حق ربوبیت . « واصبر » تکلیف است « وما صبرک الا بالله » تعریف است . « واصبر » تغنیف است « وما صبرک الا بالله » تخفیف است .

« و واعدنا موسی ثلاثین ليلة » - چه عزیز است وعده دادن در دوستی ! و چه بزرگوار است نشستن بوعده گاه دوستی ! چه شیرین است خلف وعده در مذهب دوستی !
 پیر طریقت گفت در رموز این آیت : مواعید الاحبة ان اخلفت فانها تونس.
 ثم قال :

امطلبینی و سوفی و عیدینی ولا تفی

وعده واپس داشتن و روزها درپیش وعده افکندن نپسندیده اند الا در مذهب دوستی ، که در دوستی بی وفائی عین وفاست ، و ناز دوستی. نبینی که رب العالمین با موسی کلیم این معاملت کرده او را سی روز وعده داد. چون بسر وعده رسید ، ده روز دیگر در افزود. از آن در افزود که موسی در آن خوش می بود. موسی آن سی روز سرمایه شمرد و این ده روز سود ، گفت : باری تندی یکبار دیگر کلام حق شنیدم چون آن می افزود :

و منی لقاءك ثم امطلبينا	رقی لعمرک لا تهجرینا
نحبك ان تمطلي العاشقينا	عدی و امطلی ما تشائین انا
نعیش بوعدهك راضین حینا	فان تنجز الوعد تفرح و الا
و منینا المنی ثم امطلبينا	رقی شعقتنا لا تهجرینا
نحب وان مطلّت الواعدینا	عدینا من غد ما شئت انا
نعیش بمانؤمک منك حینا (۱)	فاما تنجزی نفرح و الا

موسی (ع) درین سفر سی روز در انتظار بماند که طعام و شراش یاد نیامد ، و از گرسنگی خبر نداشت ، از آن که محمول حق بود ، در سفر کرامت ، در انتظار مناجات. باز در سفر اول که او را به طالب علمی رخضر فرستادند يك نیم روز در گرسنگی

طاقت نداشت، تا می گفت: «آتنا خدائنا»، از آنکه سفر تأدیب و مشقت بود، و در بدایت روش بود متحملاً لا محمولاً. از رنج خود خبر داشت که با خود بود، و از گرسنگی نشان دید که در راه خلق بود.

«و قال موسى لأخيه هرون اخلفنى فى قومى» - چون قصد مناجات حق داشت هرون را در قوم بگذاشت، و تنها رفت، که در دوستی مشارکت نیست، و صفت دوستان در راه دوستی جز تنهایی و یکتائی نیست:

گر مشغله ای نداری و تنهایی با ما یوفا درآ که ما را شائی

پس چون بر فرعون میشد، صحبت هرون بخواست، گفت: «اشر که فی امری»، از آنکه رفتن بخلق بود، و با خلق همه وحشت است و نفرت، و در کشتن بار وحشت نگریند از رفیق و صحبت. پس چون موسی از مناجات باز گشت، و بنی اسرائیل را دید سر از جنب طاعت بیرون برده، و گوساله پرست شده، عتابی که کرد با هرون کرد نه با ایشان که مجرم بودند، تا بدانی که نه هر که گناه کرد مستوجب عتاب گشت. عتاب هم کسی را سزد که از دوستی بر وی بقیتی مانده بود، از بیم فراق کسی سوزد که عز وصال شناسد:

عشق جانان باختن کی در خور هردون بود

مهر لیلی داشتن هم بابت مجنون بود

«ولما جاء موسى لميقاتنا» - موسی را دو سفر بود: یکی سفر طلب، دیگر سفر طرب. سفر طلب لیلة النار بود، و ذلك فی قوله تعالى: «آتس فی جانب الطور نارا»، و سفر طرب این بود که: «ولما جاء موسى لميقاتنا»، موسی آمد از خود بیخود گشته، سر در سر خود کم کرده، از جام قدس شراب محبت نوش کرده، درد شوق این حدیث در درون وی تکیه زده، و از بحار عشق موج «ارنی» بر خاسته. بر محلت های

بنی اسرائیل می گشت ، و کلماتها جمع میکرد از پیغام و رسالت و مقاصد ایشان ، چون بحضرت شود سخنش دراز گردد :

حرام دارم با دیگران سخن گفتن کجا حدیث تو گویم سخن دراز که
 پس چون بحضرت مناجات رسید مست شراب شوق گشت . سوخته سما
 کلام حق شد . آن همه فراموش کرد . نقد و قتش این برآمد که : « اربی انظر الیک .
 فریشتگان سنگ ملامت در ارادت وی میزدند که : یا ابن الساء الحیض ! انطمع ا
 نری رب العزة ؟ ما للتراب ولرب الارباب ؟ ! خاکی و آبی را چه رسد که حدیث قدم کند
 لم یکن ثم کان را چون سزد که وصال لم یزل و لا یزال جوید ! موسی از سر مستی
 بیخودی بزبان تفرید جواب می دهد که : معذوم دارم که من نه بخویشتن اینجا افتاد
 نخست او مرا خواست نه من خواستم . دوست من بالین دیدم که از جواب برخاستم
 من بطلب آتش میشدم که اصطناع پیش آمد که : « واصطنعتک لنفسی » ، می خبر بود
 که آفتاب تقرب برآمد که : « و قرب بناء نجیاً » :

ز اول تو حدیث عشق کردی آغاز اندر خور خویش کار ما را می سا
 فرمان آمد بفریشتگان که : دست از موسی بدارید که آنکس که شراب
 « واصطنعتک لنفسی » از جام « و القیت علیک محبة منی » خورده باشد ، عربده کم ازین
 نکند . موسی در آن حقائق مکاشفات از خم خانه لطف شراب محبت چشید . دلش در
 هوای فردانت پیرید . نسیم انس و صلت از جانب قربت مر جانش دهد . آتش مهر زیان
 زد ، صبر ازدل بر مید ، بی طاقت شد ، گفت : « اربی انظر الیک » ، آخر نه کم از نظری
 گرزین دل سوخته بر آید شرری در دائره نری نماسند انری
 گریش توام هست نگارا خطری بردار حجاب هجر قدر نظری
 پیر طریقت گفت : هر کس را امیدی ، و امید عارفی دیدار عارف را بی دیدار

نه بمزد حاجت است نه با بهشت کار . همگان برزند گانی عاشق اند و مرگ برایشان دشخوار عارف بمرگ محتاج است بر امید دیدار ، گوش بلذت سماع برخوردار ، لب حق مهر را وام گزار ، دیده آراسته روز دیدار ، جان از شراب وجود مستی می خمار :

دل زان خواهم که بر تو نگزیند کس جان زانکه نزد بی غم عشق تو نفس
تن زانکه بجز مهر تو آش نیست هوس چشم از پی آنکه خود ترا بیند و بس
« قال لن ترانی » - گفته اند که موسی آن ساعت که « لن ترانی » شنید ،
مقام وی برتر بود از آن ساعت که میگفت : « ارنی انظر اليك » . زیرا که این ساعت
در مراد حق بود ، و آن ساعت در مراد خود ، و بود موسی در مراد حق او را تمامتر بود
از بود وی در مراد خود ، که این تفرقه است ، و آن جمع ، و عین جمع لامحاله تمامتر ،
« قال لن ترانی » موسی را زخم « لن ترانی » رسید اما هم در حال مرهم بر نهاد که
« ولكن » . گفت : ای موسی زخم « لن ترانی » زدیم « لكن » مرهم نهادیم ، تا دانی که
که آن نه قهری است ، که آن عذری است .

« فلما تجلّی ربّه للجبل » - چون از آفات جلال و آثار عزت احدیت شظیه ای
بآن کوه رسد بحال نیستی باز شد ، و از وی نشان نماند ، گفت : پادشاهان ! اگر سنگ
سیاه طاقت این حدیث داشنی ، خود در بند وجود امانت قبول کردی ، و بجان و دل
خریدار آن بودی .

اینجا لطیفه ای است که کوه بدان عظیمی بر ننافت ، و دلهای مستضعفان و
پیرزنان امت احمد بر تافت ، يقول الله تعالی : « و أشفقن منها و حملها الانسان » .

« و خرّ موسی صعقاً » - چون هستی موسی در آن صعقه از میان برخاست ،
و بشریت وی با کوه دادند ، نقطه حقیقی را تجلّی افتاد که اینك ما ئیم . چون تو از میان
برخاستی ما دیده وریم .

پیر طریقت گفت : الهی ! یافته میجویم ، با دیدم و میگویم . که دارم ؟ چه جویم ؟ که می بینم ؟ چه گویم ؟ شیفته این جست و جویم . گرفتار این گفت و گویم . الهی ! بهای عزت تو جای اشارت نگذاشت ، قدم وحدانیت تو راه اضافت برداشت تا کم کردی هر چه در دست داشت ، و ناچیز شد هر چه می پنداشت . الهی ! زان تو میفزود ، و زان دهمی میکاست ، تا آخر همان ماند که اول بود راست :

گفتی کم و کاست باش خوب آمد و راست

تو هست بسی رهیت شاید کم و کاست

« فلما افاق قال سبحانك تبت اليك » - چون باهوش آمد ، گفت : خداونداندا ! پاکی از آنکه بشری بنیل صمدیت تو طمع کند ، یا کسی بخود ترا جوید ، یا دلی و جانی امروز حدیث دیدار تو کند ؟ خداونداندا ! توبه کردم . گفتند : ای موسی ؟ چنین بیکبار سپر فرو نهند که نهادی ، چنین بیکبار جولان کنند که تو کردی ؟ و بدین زودی و آسانی بر گشتی ؟ و زبان حال موسی می گوید :

ارید وصاله و یرید هجری فأترك ما ارید لما یرید

چکنم چون مقصودی بر نیامد ، باری بمحل خدمت و بمقام عجز بندگی باز کردم ، و با ابتداء فرمان شوم :

آنکس که بکار خویش سرگشته شود به زان نبود که با سر رشته شود چون بعجز بندگی بمحل خدمت و مقام توبه باز شد ، رب العالمین تدارك دل وی کرد ، و برفق با وی سخن گفت : « یا موسی انی اصطفیتک علی الناس برسالاتی و بکلامی ، یا موسی انی منعته عن شیء واحد ، وهو الرؤیة ، فلقد خصصتک بکثیر من الفضائل ، اصطفیتک بالرسالة و أکرمته بشرف الحالة ، فاشکر هذه الجملة و اعرف هذه النعمة . » و کن من الشاکرین ، و لا تعرض لمقام الشکوی ، و فی معناه انشدوا :

ان اعرضوا فهم الذین تعطفوا کم قد وفوا فاصبر لهم ان اخلفوا

۱۴- النوبة الاولى

« وَكُنَّا لَهُ فِي الْوَاحِ » نبشتیم موسی را در تخته‌ها « مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مُوعِظَةً » از همه چیزی پندی « وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ » و تفصیل دادن هر چیز از حلال و حرام « فَخَذَّهَا بِقُوَّةٍ » گیر آنرا بزور « وَأَمَرَ قَوْمَكَ » و فرمای قوم خویش را « بِأَخْذِهَا بِأَحْسَنِهَا » تا بگیرند بنیکوتر فرمان که در آن‌اند « سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ (۱۳۵) » آری نمایم شمارا فردا سرای و منزل ایشان که از فرمان و طاعت بیرون شدند .

« مَا صَرَفَ عَنْ آيَاتِي » آری باز گردانم از سخنان خویش « الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ » ایشانرا که کردن میکشند در زمین « بِغَيْرِ الْحَقِّ » بی حق [که ایشانرا آن نیست] « وَانْ يَرَوْا كَلَّآيَةً » و اگر بینند هر نشانی که نمائیم [و پیغامی که فرستیم] « لَا يُؤْمِنُوا بِهَا » بنکروند بآن « وَانْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ » و اگر راه راستی بینند « لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا » آنرا راه نگیرند « وَانْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ » و اگر راه بی‌راهی بینند « يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا » آنرا راه گیرند « ذَلِكَ بَأْثَانِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا » آن بآن است که ایشان سخنان ما دروغ شمردند « وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ (۱۳۶) » و از آن چون آگاهان غافل نشستند .

« وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا » و ایشان که سخنان ما دروغ شمردند و بآن دروغ زن گرفتند « وَلَقَاءَ الْآخِرَةِ » و دیدار آخرت کافر شدند « حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ » تباه گشت کردار ایشان که درین جهان کردند « هَلْ يَجْزُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (۱۳۷) » و پاداش دهند ایشانرا مگر آنچه میکردند ؟

« وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى » و قوم موسی ساختند و کردند « مِنْ بَعْدِهِ » از پس غائب شدن موسی به طور « مِنْ حَلِيٍّ » از آن پیرایه های ایشان که از آل

فرعون بعارف خواسته بودند «عجلاً» کوساله ای «جسداً» کالبدی بیجانی «له خوار» بانگی درو «الم یروا انه لا یكلمهم» نمی بینند که او با ایشان سخن نمگوید؟ «و لا یهدیهم سبیلاً» و ایشانرا بهیچ راه نمی نماید؟ «اتخذوه و کانوا ظالمین» (۱۴۸) بخدائی گرفتند آنرا و در آن ستمکار بودند بر خود.

«و لما سقط فی ایدیهم» و چون پشیمان گشتند از پرستیدن کوساله «ورأوا انهم قد ضلوا» و دیدند که از راه بیراه گشتند «قالوا» گفتند: «لئن لم یرحمنا ربنا ویغفر لنا» اگر نبخشاید بر ما خداوند ما و نیامرزد ما را «لنکونن من الخاسرین» (۱۴۹) ناحار که از زیانکاران باشیم (۱) و از نو میدان.

«ولما رجع موسی الی قومه» و چون موسی از طور با قوم خویش آمد [آگاهی یافته از کاو پرستی ایشان] «غضبان اسفاً» و وی خشمگن و بغایت اندوهگن «قال» گفت [برادر خویش را]: «بئسما خلفتمونی من بعدی» بد خلفتان بودید مرا از پس غیب من! «اعجلتم امر ربکم» دیر آمد شما را وعده ای که خداوند شما نهاده بود شما را [که من باز آیم با شما] «وألفی الالواح» و تخته ها بیفکند «و أخذ برأس اخیه یجره الیه» او را فراخود کشید موی و محاسن گرفته «قال» گفت [هرون]: «ابن ام» ای پسر مادر من! «ان القوم استصعفونی» قوم مرا بیچاره و اندک دیدند و بیچاره گرفتند و کادوا یقتلونی، و کاستندی [اگر من سخن افزودمی] مرا بکشتندی «فلا تسمت لی الاعداء» دشمنان بمن شاد مکن «ولا تجعلنی مع القوم الظالمین» (۱۵۰) و مرا در عدد مجرمان منه و ناگناهکاران یکسان مکن

«قال رب اغفر لی و لأخی» گفت: خداوند من! بیامرزد مرا و برادر مرا

«وَأَدْخَلْنَا فِي رَحْمَتِكَ» ودر آمار ما را در بخشایش خویش «وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ» (۱۵۱)
و تو مهربانتر مهربانانی .

«إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ» ایشان که گوساله را خدای گرفتند «سَيَتَأَلَّهُمْ»
آری بایشان رسد «غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ» خشمی از خداوند ایشان «وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا»
و خواری در دین جهان «وَكَذَلِكَ لَجَزَى الْمُفْتَرِينَ» (۱۵۲) «و هَمَجْنِینِ پاداش دهیم نو
آوردند کائرا در دین رسول پس مرگ او .

«وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ» وایشان که گناهان کردند «ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا»
و باز گشتند پس از آن «و آمَنُوا» و بگرویدند [که الله گناهان ایشان می دید، و آمرزش
ایشان دارد و تواند] «إِنَّ رَبَّكَ» خداوند تو «مِنْ بَعْدِهَا» پس گناهان ایشان «لَغَفُورٌ
رَحِيمٌ» (۱۵۳) «حقا که آمرزگار است و بخشاینده .

«وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ» و چون خاموش ایستاد از موسی خشم
و یارامید «اخْذِلْ الْاَلْوَا حَ» تخته ها بر گرفت «و فِي نَمِطِهَا هَدًى وَرَحْمَةً» و در
نسخت آن راهنمونی اسب و بخشایشی «لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ» (۱۵۴) ایشان را
که از خداوند خویش می ترسند .

النوبة الثانية

فوله تعالى: «وكتبنا له في الألواح» - ای: کتب بالقلم الذي كتب به الذکر
واستمد من نهر التور، وكتب به الألواح، واهل السموات يسمعون صرير القلم في الألواح .
درس است جبر بوهريره از مصطفى (ص) که آدم ، موسی را گفت: وخط لك التوراة
بيده . بروایتی دیگر: وكتب له التوراة في المقام الذي كلمه ربه، وكان موسى يسمع
صرير القلم . و روى: خلق الله آدم بيده، وكتب التوراة بيده، وغرس شجرة طوبى بيده .

الواح جمع لوح است ، و هو ما يلوح المكتوب فيه فوق غيره . میگویند :
 ده بودند این الواح ، و بقولی هفت ، و باندازه قد و بالای موسی بودند . و روی علی بن
 ابی طالب (ع) قال : قال رسول الله (ص) : « لا لواح آتت علی موسی كانت من سدرة الجنة .
 كان طول اللوح اثني عشر ذراعاً ، و هب منبه كفت : الواح از سنگ بود كه الله تعالى
 بدست موسی سنگ ساخت ، نرم كرد ، تا چنانكه خواست تخته ها از آن بساخت .
 بوجهفر رازی كفت : كانت الواح موسی من برد . آن لوحها از برد بود كه رب العالمين
 معجزة موسی را و كرات ویرا آفریده بود ، و بدست وی داده ، تا عالَمیان را اعجوبه های
 بود ، و بر صحت نبوت وی دلیل و كواه بود .

قال سعيد بن جبیر : كانت الالواح من ياقوت احمر ، و قيل من زمرد ، امر الله
 جبرئيل حتى جاء بها من عدن . مقابل كفت : در آن لوحها نبشت : انى انا الله الرحمن
 الرحيم ، لا تشركوا بى شيئاً من اهل السماء و لا من اهل الارض ، فان كل ذلك خلقى ،
 و لا تقطعوا السبل ، و لا تحلفوا باسمى كاذباً ، فان من حلف باسمى كاذباً فلا اذكىه ، و لا
 تزفوا ، و لا تعفوا الوالدین جابر بن عبد الله كفت : سمعت رسول الله (ص) يقول : « كان
 فيما اعطى الله موسى فى الالواح : يا موسى لا تشرك بى شيئاً ، فقد حق القول منى لتلفحن
 وجوه المشركين النار ، و اشكرلى و لو الديك افك المتألف و أنساك فى عمرى و أحبك
 حيوه طيبة ، و لا تقتل النفس التى حرمت الا بالحق ، فتضيق عليك الارض برحبها ،
 و السماء بأقطارها ، و تبوء بسخطى و النار ، و لا تحلف باسمى كاذباً و لا آتماً ، فانى لا اظهر
 و لا اذكرى من لم ينزهنى و يعظم اسمائى ، و لا تحسد الناس على ما اعطيتهم من فضلى ،
 فان الحاسد عدو لنعمتى ، راد لقضائى ، ساخط لقسمتى التى اقسم بين عبادى ، و من يكن
 كذلك فلست منه و ليس منى . »

و عن معقل بن يسار ، قال : قال رسول الله (ص) : « الا انى اعطيت سورة بقره

من الذّكر الاول، وأعطيت طه والطواسين من الواح موسى». **حسن** گفت درین آیت: «وكتبنا له فی الواح» گفت: این آیت در تورات هزار آیت است، یعنی والله اعلم که آنچه درین آیت جمع است از فرائض و فضائل در تورات بهزار آیت جمع است، تا بدانی که قرآن جوامع الکلم است، چنانکه **مصطفی** (ص) گفت: «بعثت ببجوامع الکلم». وعن ابن عباس قال: قال رسول الله (ص): «لما اعطى الله موسى الألواح فنظر فيه، قال يارب! لقد اكرمتني بكرامة لم تكرم بها احداً قبلى».

«قال يا موسى اصطفيتك على الناس برسالاتى وبكلامى فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين» - ای: بجد و محافظه ان تموت على حب **محمد**. قال **موسى**: يارب ومن محمد؟ قال: **احمد** الذى ائتت اسمه على عرشى من قبل ان اخلق السموات والارض بألفى عام، انه نبى وحبیبى وصفى وخيرتى من خلقى، وهواحب الى من جميع خلقى، وجميع ملائكتى. قال **موسى**: يارب! ان كان محمد احب اليك من جميع خلقك، فهل خلفت امة اكرم عليك من امتى؟ قال الله: يا موسى! ان فضل امة محمد على سائر خلقى كفضلى على جميع خلقى قال: يارب! ليتنى رأيتهم، قال يا موسى انك لن تراهم، ولو اردت ان تسمع كلامهم لسمعت. قال: يارب! فاني اريد ان اسمع كلامهم قال الله تعالى: يا امة محمد؟ فاجبنا كلنا من اصلاّب آبائنا و ارحام امهاتنا: لبيك، اللهم لبيك، لبيك، ان الحمد والنعمة لك، والملك لا شريك لك. قال الله تعالى: «يا امة محمد! ان رحمتى سبقت غضبى، وعفوى عاقبى، قد اعطيتكم من قبل ان تستلوني، وقد اجبتكم من قبل ان تدعوني، وقد غفرت لكم من قبل ان تعصوني. من جاءنى يوم القيامة بشهادة ان لا اله الا الله و ان محمداً عبدي ورسولي، دخل الجنة، وان كانت زنوبه اكثر من زبد البحر». وقال **الربيع بن انس**: نزلت التوراة وهى سبعون وقر بعير، يقرأ الجزء منها فى سنة، لم يقرأها الا اربعة نفر: **موسى** و **يوشع** و **عزير** و **عيسى** عليهم السلام.

« و کتبنا له فی الالواح » - میگوید جل جلاله و تقدست اسماؤه : ما بنوشتیم موسی را در آن تخته ها ، من کلّ شیء احتاج الیه فی بیان الدین . هر چه موسی را و قوم ویرا بدان حاجت بود از کار دین و روشن داشتن راه دین ، « موعظه و تفصیلا لکل شیء » من الحلال و الحرام و الاوامر و النواهی و القصص و الاخبار و ماکان و سیکون . و قبل : « من کلّ شیء » ای من کل مکروه منہا ، و لکل حکم تفصیلا ، و لکل مندوب یائناً ، یعنی از هر ناشایستی باز زدن ، و هر حکمی را تفصیل دادن ، و هر چه پسندیده شرع است ایشانرا نمودن ، و برایشان روشن داشتن .

« فخذها بقوة » - ای بقوة نفس و تسلیم و اذعان . ای موسی ! بقوت نفس و صحت عزیمت و تن فراکار دادن ، و خویش را بحق سپردن ، و بر طاعت مواظبت نمودن بگیر این الواح را ، و در خود پذیر این احکامها ، و کار بند باش . قال : فأعطاه یداً ید .

« و أمر قومك يأخذوا بأحسنها » - گفته اند که : « احسن » ملت است ، و المعنی يأخذوا بها ، بفرمای قوم خود را تا بگیرند آنها را ، و در پذیرند ، و آنها را کار بند باشند . و قیل : بأحسنها ، ای : بحسنا ، و کلّها حسن ، کقوله : « احسن مقیلا » ، و کقوله : « و لذكر الله اکبر » . و قیل فیها الفرض و المندوب و المباح ، و الفرض احسنها . و قیل : المأمور به احسن من المنهى عنه ، و قیل : کانت فیها فرائض و لا یجوز ترکها و فضائل مندوب الیه ، و الاحسن ان تجمع بین الفضائل و الفرائض . زجاج گفت : این همچنان است که الله گفت : « و لمن انتصر بعد ظلمه فمن عفا و أصلح فأجره علی الله و لمن صبر و عفر » قصاص نیکو است اما عفو نیکوتر . انتصار نیکوست ، صبر نیکوتر .

« سأریکم دار الفاسقین » - یعنی سأورنکم و أعطیکم ارض مصر . این دلیل آنکس است که گفت : « ارنی » در موضع « هات » است . میگوید : آری بشما دهم زمین مصر و سرای فرعون و قوم وی ، و همچنین کرد رب العزه که گفت جل جلاله : « کم

ترکوا من جنات و عیون ،، الی قوله : « كذلك و اورثناها قوماً آخرین ،، و در سورة الشعراء گفت : « فأخرجناهم من جنات و عیون ،، الی قوله « كذلك و اورثناها بنی اسرائیل ،، و گفته اند : « دار » ایند (۱) بمنی هلاک است ، و جمعه ادوار ، ای : اریکم هلاک الفاسقین. فأراهم ذلك حين قذف البحر اجسادهم علی الساحل ، و قيل : هو من الدوار ای : ما دار الیه امرهم . کلبی گفت : « دار الفاسقین » مامراً و علیہ اذا سافروا من منازل عاد و ثمود و القرون المهلکة . مجاهد : گفت : « دار الفاسقین » ای مصبرهم فی الآخرة الی الزنار .

« سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغیر الحق » - قومی گفتند : حکم این آیت مخصوص است بر اهل مصر و کسان فرعون ، و اراد بالایات الايات النسع التي اعطاها الله موسى ، و ذلك فی قوله تعالى : « ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات ،، و بیشترین مفسران بر آنند که حکم این آیت بر عموم است ، و آیات دلائل وحدانیت است در خلق آسمان و زمین کافران و مشرکان را میگوید بر عموم، که بر دین حق تکبر آوردند، و از ایمان و اسلام روی گردانیدند ، ما در جزاء آن تکبر ایشانرا از راه تفکر و اعتبار بر گردانیدیم ، تا بر اهدی راه نبردند، و بدبخت بمانندند! و قيل : « سأصرف عن آياتي ،، ای : عن فهم خطابی و معرفة کلامی . قال ذوالنون : ای الله ان یکرم البطالین بمکنون حکمة القرآن، و قال سهل : هو أن یحرّمهم فهم القرآن و الاهتداء بالرسول (ص) .

« وان یروا کل آية » - ای کل معجزة، « لا یؤمنوا بها » . هذه کتوله : « وان یروا آية یعرضوا و یقولوا سحر مستمر ،، « وان یروا سبیل الرشده » ای : طریق الهدی و البیان لا یتخذوه طریقه و دیناً . حمزه و کسائی « سبیل الرشده » بفتح را و شین خوانند

باقی بضم راء و سکون شین . « سبیل الرشد » و رُشد و رَشَد هر دو یکسان است همچون سقم و سقم و حزن و حزن و بُخل و بخل . ابو عمر فرق کرد ، گفت : الرشد الصلاح فی الامر ، دلیله : « فان آنستم منهم رشداً » ، والرشد الاستقامة فی الدین . حلال زاده را گویند : هذا عن رشدة ، و حرام زاد مرا گویند : هذا عن غیر رشدة . « و ان یروا سبیل النی » - ای : طاعة الشیطان ، « یتخذوه سبیلاً » . غی از راه بیفتادن است ، غی و غوایت یکی است . « ذلك بأنهم » ای بسبب أنهم ؛ « کذبوا بآياتنا وکانوا عنها غافلین » غیر ناظرین فیها ، ولا یتعظون بها .

«والذین کذبوا بآياتنا» - جحدوا بالایمان « ولقاء الآخرة » الثواب والعقاب والبعث والحساب ، وقیل : « کذبوا بالآخرة » ای بقاء الله فی الآخرة ، « حبطت اعمالهم » ای بطلت . « هل یجزون » فی العقیبی « الا ماکانوا یعملون » یعنی جزاء ماکانوا یعملون فی الدنیا این وقظائراین در قرآن هر جائی که مفید است کافر راست ، چنانکه گفت : « و هل ینجزی الا الکفور » ، مگر جائی که مبهم است ، چنانکه « وأن لبس للانسان الاماسی » الی قوله : « ثم ینجزاه » .

« و اتخذ » ای صنع و صاغ « قوم موسی » یرید السامری ومن اعانه علی ذلك و من رضی به و من صدقه ، « من بعده » ای من بعد انطلاقه للمیقات وهو العشر الذی تقم الله به المیقات ، « من حلیم » بفتح حا و سکون لام و تخفیف یا قراءت یعقوب است بر لفظ واحد ، وهو الواحد الحلی ککعب و کعوب و فلس و فلوس . حمزه و کسائی « حلیم » بکسر حا و لام و تشدید یاء خوانند ، باقی بضم حا و کسر لام و تشدید یا خوانند ، و حلی و حلی بضم و کسر هر دو یکسانست بمعنی جمع ، همچون صلی و صلی و بکی و بکی . « عجلاً » ای تمثال عجل مجوف کأحسن ما یمکن .

در قصه آورده اند که : بنی اسرائیل از قبطیان پیرایه های ایشان بهاربت

خواستند روز عید را که در پیش بود، و این منی اسرائیل در دست قبطیان همچون اهل جزیرت بودند در میان اسلامیان، پس رب العالمین فرعون را و قبطیان را هلاک کرد، و آن پیرایه‌ها و زرینه‌ها در دست بنی اسرائیل بماند، و برایشان حرام بود خرج کردن آن. هرون بفرمود تا ندا کردند، و هر کس که از آن پیرایه چیزی داشت بیرون داد، و همه بسامری سپردند، و سامری زرگر بود، از آن کوساله ای بساخت، جسد بیروح، تمثالی مجوف، چون ساخته بود از وی يك بانگ بیامد، و نیز هیچ بانگ نکرد. و هب گفت: کان یسمع منه الخوار الا انه لا یتحرك. سدی گفت: کان یغور و یمشی فكلما خار سجدوا له، و اذا سکت رفعوا رؤسهم. و گفته‌اند: جسد از جساد است، و هو الزعفران، یعنی عجلا اصفر له خوار. قومی گفتند: جسد لحم و دم است، و بانگ دروی ظاهر است، و بعید نیست. قومی گفتند: تمثالی بود از زر برنگ زر مجوف، و بانگ در وی از روی تلبیس بود و حیل، و الاول اصح.

«الم یروا» نمی‌بینند این کوساله پرستان «انه لایکلمهم» که این کوساله با ایشان سخن نمی‌گوید؟! این دلیل است که خدای ناگویا نبود. «ولا یمدیهم سبیلا» یعنی لایامرهم ولاینهاهم

«اتخذوه» ای عبده و اتخذوه الهاً «و کانوا ظالمین» واضعین العبادة غیر موضعها.

«ولما سقط فی ایدیهم» - جمهور مفسران بر آنند که این کلمه عبارت است از پشیمانی، و هر چند پشیمانی در دل باشد، اما نسبت آن با دست از آن جهت است که نسبت ملك و محبوب و مکروه با دست کنند، يقال: فی یدہ ملک، و فی یدہ محبوب، و حصل فی یدہ مکروه، و گفته‌اند: هر کس که از کفری پشیمان شود دست بر سر می‌نهد و بر آن تحسر می‌خورد، از این جهت نسبت قدم با ید کرد، و قيل: ان الانسان اذا حزبه

امر عظیم مسح کفہ بکفہ و حلق . « و رأوا » این رؤیت بمعنی علم است ، ای علموا
 « انهم قد ضلوا » بعبادة العجل . میگوید : چون موسی از میقات باز آمد ، و ایشانرا
 بر آن صفت دید ، و خشم راند ، و با ایشان سخن درشت گفت ، ایشان از آن کرده
 پشیمان شدند ، و بدانستند که از راه راستی بیفتادند ، گفتند : « لئن لم یرحمنا ربنا
 و یغفر لنا ، - حمزه و کمالی » ترحمنا و تغفر لنا » بتا خوانند ، و « ربنا » بنصب
 بر معنی دعا ، یعنی : یا ربنا . « لنکونن من الخاسرین » بالعقوبة وفوت الثواب .

« ولما رجع موسی من الطور » الی قومه غضبان اسفاً ای غضبان حزیناً .
 اسف غایت خشم است ایتر (۱) و آنجا که گفت : « فلما آسفونا انتقمنا منهم » ، و غایت
 اندوه است آنجا که گفت : « یا اسفی علی یوسف » . الأسف والاسف والاسیف یکی است .
 « قال بئسما خلقتونی من بعدی » - ای بئس ما نبتم عنی و قمتم مقامی بعد انطلاقی !
 « اعجلتم » ای تر کتم « امر ربکم »؟ و قیل تجاوزتم امر ربکم ، و قیل : استبطأتم موعد
 ربکم . موسی چون بمیقات می شد ایشانرا وعده داد که تا چهل روز باز آیم . چون بیست روز
 برآمد سامری گفت : بیست روز و بیست شب گذشت ، این چهل باشد تمام ، وطن بردند
 که موسی خود نمانده است . پس چون موسی واز (۲) آمد گفت : اعجلتم وعد ربکم الذی
 و عدنیه من الاربعین لیلۃ؟ زجاج گفت : عجلته ای سبقته . « وألقى الالواح » الّتی فیها
 التوراة غضباً علی قومه حین عبدوا العجل . عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ، قال :
 قال رسول الله (ص) : « لیس الخبر کالمعاینه ، اخبر الله موسی ان قومه قد ضلوا بعده فلم
 یلق الالواح ، فلما عاینهم القاهما فتکسر منها ما تکسر » ، و روی انه قال : « یرحم الله
 اخي موسی ما المخبر کالمعاین ، لقد اخبر الله بقتنه فعرف ان ما اخبره ربه حق ، و

انه على ذلك لمتمسك بما في يده، فرجع الى قومه و رآء هم فغضب وكان شديد الغضب
فألقى الالواح .»

مفسران گفتند : تورات هفت سبع بود . چون موسی الواح بر زمین زد و
بشکست، اثر مکتوب از آنکه بشکست نا پیدا شد. شش سبع از آن بر داشتند، و با آسمان
باز بردند ، و يك سبع بماند ، و كان فيما رفع تفصيل كل شيء و فيما بقي الهدى و
الرحمة . و روى عن ابن عباس ، قال : اوتى رسول الله (ص) السبع و هى المثاني
الطّول ، و اوتى موسى ستاً فلمالقى الالواح رفعت اثنتان و بقيت اربع .

قتاده گفت : انما لقى الالواح لكثرة ما سمع من فضائل امّة محمّد(ص) ،
فألقى الالواح وقال : رب اجعلنى من امّة محمّد (ص) . از بس كه فضائل امت محمّد
شنید از حق جلّ جلاله ، الواح بیفکند و گفت : خداوند مرا از امت محمّد کن ، « و
اخذ برأس اخيه يجره اليه » اى اخذ بشعر رأسه و لحيته ، تقول العرب : فلان حسن
الرأس اى الشعر . جای دیگر گفت : « لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي » . هرون از موسی
بسن مهتر بود بسه سال . بنی اسرائیل او را دوست تر داشتندى كه لبس الغضب بود .
خشم بسیار نراندی ، و موسی گرم و تیز بود و بسیار خشم ، چون باز آمد برادر را بخشم
فرا خود کشید، موی گرفته، كه چرا از پس من نیامدی و مرا از حال بنی اسرائیل و فعل
ایشان خبر نكردى ؟ ! همانست كه جای دیگر گفت : « ما منعك ان رأيتهم ضلّوا ألا
تتبعن افعصيت امرى ؟ ! »

« قال ابن أمّ » - قرأت اهل كوفه « ابن أمّ » بكسر میم است و اصله این
امّی ، فحذف ياء الاضافة لأن مبنى النداء على الحذف ، و بقيت الكسرة فى الميم لتدل
على الاضافة ، كقوله تعالى : « يا عباد » . باقى بفتح میم خوانند ، يعنى : يا ابن امّاء ،
فحذف الالف مقصوراً على نية الترخيم . چون بكسر خوانی ، میگوید : اى پسر مادر من !

و چون نصب خوانی : ای پسر مادرا ! و هرون و موسی از يك مادر و يك پدر بودند ، اما ذكر مادر كرد تنها ، ليرقعه عليه . گفته اند كه : موسی حق مادر عظیم گزاردی ، و دل وی نيكو نگه داشتی تا آن حد كه هر كه خشمگین بودی ، كسی نام مادر وی پردی از آن خشم ساكن شدی ، و خوش گشتی ، گفتی : مادر بهشت است ، و در بهشت رنج و خشم نبود . هرون ازین جهت نام مادر پرد بنزديك وی در حال خشم .

« ان القوم استضعفونی » - ای : وجدونی ضعیفاً لوحدي ، « و كادوا يقتلوننی ، ای هموا و قاربوا ان يقتلوننی لانكارى عليهم ، « فلا شمت بی الاعداء » - شامت نامی است شادی كردن را بید كسی ، و در خبر است : « نعوذ بك من شامة الاعداء » . میگوید : دشمنانرا بمن شاد مكن بدانكه مرا خوار كنی یا بزنی . « ولا تجعلنی مع القوم الظالمین » . « الذين عبدوا العجل ، و مرا با ایشان يكسان مكن كه این جرم ایشان کرده اند نه من . پس چون موسی عذر برادر دانست و بیگناهی وی ، گفت :

« رب اغفر لی ، ما صنعت بأخی ، وقيل بالقاء الالواح ، و لاخی » حین لم يمنعهم ولم يلحق بی « و أدخلنا فی رحمتك ، انعم علينا بفضلك » و انت ارحم الراحمین « ارحم بنا منّا بأفئسنا و ارحم بنا من الابیون .

« ان الذين اتخذوا العجل ، الهاً یعنی فی ایام موسی ، « سینالهم غضب من ربهم » فی الآخرة « و ذلّة فی الحیوة الدنیا » و هی ما امروا به من قتل انفسهم ، فكان الاب يقتل ابنه و الابین اباه . عطفیه گفت : « سینالهم » ای سینال اولادهم و هم الذين كانوا فی عهد النبی (ص) ، غضب من ربهم » فی الآخرة « و ذلّة فی الحیوة الدنیا » و هی ما اصاب بنو قریظة و النضیر من القتل و الجلاء ، و قيل الجزية ، « و كذلك نجزی المقترین » ای الكاذبین . قال ابو قلابه : هی والله جزاء كل مقتر الى يوم القيامة ان یدله الله عزّ وجلّ . فضیل عیاض گفت : « و كذلك نجزی المقترین » ای المبتدعین . هالك بن انس گفت :

ما من مبتدع الا وتجذ فوق رأسه ذلة ، ثم قرأ : « ان الذين اتخضوا العجل سينالهم » الآية .
 « والذين عملوا السيئات » وهى الشرك « ثم تابوا من بعدها » اى من
 بعد السيئات « وآمنوا » صدقوا انه لاله غيره « ان ربك من بعدها » اى من بعد التوبة
 « لغفور رحيم » .

« ولما سكت » يعنى سكن . زر و سيم را صامت خوانند از آنكه بى جااست ،
 « ولما سكت عن موسى الغضب » چون خالوش ايستاد از موسى خشم ، يعنى بياراميد
 وخشم از وی باز شد ، بسبب آنكه هرون عذر داد ، و بنى اسرائيل از كفر توبه كردند
 آن تخته ها كه بيفكنده بود بر گرفت . شش سبع ازوى برفته ، « وفي نسختها » اى وفيما
 نسخ منها ، وقيل فيما بقى منها ولم يذهب : « هدى ورحمة » . وقيل : اراد بها الالواح لانها
 نسخ من اللوح المحفوظ ، وقيل : ان موسى لمالقى الالواح تكسرت فسخ منها
 نسخة اخرى فهى المراد . ابن عباس كفت : موسى چهل روز روزه داشت . چون الواح
 بيفكند و بشكست ، چهل روز ديگر روزه داشت ، تا آن باوى دادند در دو لوح بجای
 آن شكسته . « هدى ورحمة » اى هدى من الضلالة ورحمة من العذاب . « للذين هم لربهم
 يرهبون » يخشون فيعملون بها .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « وكتبنا له فى الالواح من كل شىء موعظة » الآية - در آنار
 آورده اند از آن موعظتها كه رب العزة در الواح نبشت از بهر موسى ، وبوى داد ، اين
 بود كه : يا موسى ! اگر خواهى كه بدر گاه عزت ما ترا آب روئى بود ، و بقرى و
 زلفت ما مخصوص باشى ، يتيمانرا نيكو دار ، و درويشان را خوار مكن . اى موسى ! من
 يتيمان را نوازنده ام و نيك خواه ، و بر درويشان مهربان و بخشاينده ، بنواز آنكس را

که من نوازم. مران آنکس را که من خوانم.

مصطفی (ص) درویشانرا گفت: « الفقراء الصبر هم جلساء الله عز وجل يوم القيامة » ، ویتیمانرا گفت: « اذا بكى اليتيم اهتز عرش الرحمن ليكائه » ، فيقول الله عز وجل من ارضاه ارضيته . ای موسی ! خواهی که من برای تو با فریشتگان مباحثات کنم بی آزار باش، و سنگ و خار از راه مسلمانان دور کن . الايمان ضع و سبعون شعبة ، اعلاها شهادة أن لا اله الا الله ، وأدناها هامة الاذى عن الطريق . ای موسی ! خواهی که دعاء ترا اجابت کنم خلق نیکو گیر و علم آموز ، و دیگرانرا علم درآموز ، که من علما را گرامی کردم که ایشانرا علم دادم، و خاک بر ایشان خوش کنم ، و کور بر ایشان منور کنم، و موسع کنم، و فردا ایشانرا در زمرة انبیا حشر کنم **مصطفی** گفت: « تدرون ما قال لی جبرئیل ؟ قال : یا محمّد ! لا تحقرن عبداً آتاه الله علماً ، فان الله عز وجل لم يحقره حين علمه . ان الله جامع العلماء فی بقیع واحد ، فيقول لهم : انی لم استودعکم علمی الا لخير اردته بکم . قد عفرت لکم علی ما کان منکم » .

« و کتبنا له فی الالواح » - از آن نواختها و لطفها که الله با موسی کرد یکی آن بود که : بر مقام مناجات او را بداشت ، و تورات از بهر وی بر آن الواح نشب ، چنانکه پر خوان (۱) روش قلم بر لوح بر گوش موسی میرسد . ای موسی ! امروز بنام ما قناعت کن ، و در نبشته ما نظر کن ، تا ترا تسلی بود ، من منع من النظر تسلی بالامر . ای موسی من بکمال حکمت خود چنین حکم کرده ام که تا محمّد مرا نبیند ، و امت محمّد مرا نبینند ، دیدار کسی ننمایم ، و من حکم خود نگردانم و در آن تبدیل نیارم : « ما یبدل القول لدی » . **موسی** گفت : یا خدا یا ! و من امة محمّد ؟ این امة محمّد که اند ؟ قال: خیر امة اخرجت للناس یا مرون بالمعروف و نهیون عن المنکر ، و يؤمنون بالکتاب الاول

والكتاب الآخر، ويقاتلون اهل الضلالة حتى يقاتلوا الاعور الدجال، وهم المستجيبون والمستجاب بهم، والشافعون والمشفوع لهم، مصاحفهم في صدورهم يصفون في صلواتهم صفوف الملائكة، اصواتهم في مساجدهم كدوى النحل، كرمناهم و اصطفيانهم فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله. قال موسى: يا رب فاجعلهم امتي. قال: هي امة احمد.

«فخذها بقوة» - اشارتی عزیز است که گرفتن بغایت دلیل قربت است، پس گفت: «وَأمر قومك يأخذوا بأحسنها» فرق است میان این گرفتن و آن گرفتن. آن گرفتن از حق و این گرفتن از خلق، آن گرفتن موسی از مولی، و این گرفتن قوم از موسی. آن گرفتن از روی تحقیق زلفت و تأکید وصل، و این گرفتن از روی قبول خدمت و التزام طاعت.

«سأريكم دارالفاسين» - این دار الفاسقین بر لسان اهل معرفت اشارت است بنفس اماره و دل خراب. نفس اماره منبع شهوات است و دل خراب معدن غفلت، چنانکه در منزل خراب کس نمیشیند و آرام نمگیرد، در دل خراب طاعت منزل نمکند، و در آن خیر نمگیرد، و ازوی عبادت نباید، نعوذ بالله من درك الشقاء.

«سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق» - تکبر بر دو قسم است: یکی حق یکی بهی حق، آنچه بحق است تکبر درویشان است بر توانگران. عالی همت باشند، و بحق توانگر دل، و از عرش و مادون آن همت بر گذاشته، دل از خلق بریده، و بامهر حق برداخته، همتی مه از دنیا و مرادی به از عقی، و اشتیاقی باریدار مولی. قال الواسطي: التکسر بالحق هو التکبر على الاغنياء والفسقه وعلى الکفار و اهل البدع، فقد روی فی الامر: القوا الفساق بوجه مکفهرة و آنچه بهی حق است تکبر توانگران است و جهانداران بر درویشان، و هو المراد بقوله تعالى: «يتكبرون في الارض بغير الحق».

و قال ابن عطاء فی هذه الایة : سأمنع قلوبهم واسرارهم وارواحهم عن الجولان فی ملکوت القدس ، گفت: دلها و سرهای ایشان از روش بر بند آرم ، و هستی ایشان حجاب ایشان گردانم ، و راه خود برایشان فرو گرم، تا هیچ نتوانند که در عالم قدس و ملکوت اعلیٰ در سر جولان کنند، از دیدن عجائب ملکوت باز مانده ، و با نفس و خلق دنیا انس گرفته ، ذوق طعم وجود نیافته، و از کرائم احوال اهل خصوص بی خبر مانده ، هرگز خود را روز دولتی نادیده، و نه کل وصلتی او را شکفته . بیچاره کسی که او را از این حدیث بوئی نه، او را از دریا کسان چبست که او را جوئی نه .

« و ان یروا سبیل الرشید لایتخذوه سیلا » - از روی اشارت میگوید : نه هر که راه دید براه رفت، و نه هر که بشناخت توفیق عمل یافت. رب العزة خبر میدهد از یسکانگان میگوید : « و جاهدوا بها و استیقنتها انفسهم ظلماً و علواً ». پس هر که حق را بحق شناخت تا توفیق نیابد و بدان عمل نکند بکار نیست ، و هر که باطل را باطلی بشناخت تا از اتباع آن باطل او را عصمت نبود در آن شناخت فائده نیست . مصطفی (ص) ازینجا کف : « اللهم ارنا الحق حقاً و ارزقنا اتباعه، و ارنا الباطل باطلا و ارزقنا احتنا به » .

« و اتخذ قوم موسی من بعده من حلیم عجلاً » - الایة - سهل بن عبد الله گفت: هر چه در دنیا بنده را از حق برگرداند ، و از طاعت وی باز دارد ، آن عجل اوست ، و او پرستنده آن . عبده عجل در بنی اسرائیل تخلص آنکه یافتند که خویشان را بفرمان بکشتند ، چنانکه گفت جل جلاله : « فاقتلوا انفسکم ». همچنین تخلص بنده در راه حقیقت آنکه حاصل شود که از حظوظ و اسباب پاک کردد ، لابل که هر چه دون حق بیزار شود ، چنانکه گفته اند :

بیزار شو از هر چه بکون اندر تا باشی یار عار آن دلبر .
 « الم یروا انه لا یکلمهم » الایة - هذا یدل علی استحقاق الحق ، النعم

بأنه متکلم جل جلاله يخاطب الخلق ويکلم العبد ، وأن ملوک الارض اذا جلّت رتبته استنکفوا ان يخاطبوا خدامهم بلسانهم ، وبخلاف هذا أجرى الحق سنته مع عباده المؤمنين اما الاعداء فيقول لهم : « اخسئوا فيها ولا تکلمون » ، واما المؤمنون فقال النبى : « مامنک من احد الا یکلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان » ، وفى معناه انشدوا :

و ما یزد هینا الکبرياء علیهم اذا کلّمونا أن یکلمهم نزرأ

« وألقى الالواح وأخذ برأس اخيه » الى قوله « رب اغفرلى ولاخى » - فى هذا اشارة الى وجوب الاستغفار على العبد فى عموم الاحوال والتحقق بأن له سبحانه تعذيب البرىء اذا الخلق کلهم ملکه ، وتصرف المالك فى ملکه نافذاً . بنى اسرائيل کناه کردند وعذر موسى و هرون دادند ، واستغفار ایشان کردند . اینست طریق جوانمردان و راه صوفیان ، که پیوسته کناه سوى خود می نهند ، و ناکرده کناه عذر میخوانند :

اذا مرضنا اثیناکم نعودکم و تذنون فنأتیکم فنعتمر

« والذین عملوا السيئات ثمّ قاموا من بعدها و آمنوا » - الايمان الذى هو بعد التوبة ، یحتمل انهم آمنوا بانه یقبل التوبة و آمنوا بانه لا یضره عصیان ، او آمنوا بانه لا ینجون متوبتهم من دون فضل الله ، او آمنوا یعنى استدأموا الايمان وكانت موافاتهم على الايمان ، او آمنوا بانهم لو عادوا الى ترک العهد وتضییع الامر لسقطوا من عین الله اذ ليس کل مرة تسلم الخيرة .

۱۵- النوبة الاولى

قوله تعالى : « واختار موسى قومہ » برگزید موسى از قوم خود « سبعین رجلا » هفتاد مرد « لمیقائنا » هنگامی را که نامزد کرده بودیم « فلما اخذتهم الرجفة » چون زلزله وصیحه جبرئیل ایشانرا گرفت و مردند « قال رب » موسى

گفت خداوند من ! « **لَوْ شِئْتَ** » اگر خواستی تو « **أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ** » ایشانرا در خانه ها هلاک کردی پیش از این ، « **وَإِيَّايَ** » و مرا با ایشان [تا کفن یافتندی و جای دفن] « **أَهْلَكْنَا** » می هلاک کنی ما را « **بِمَا فَعَلَ السَّفَهَاءُ مِنَّا** » بآنچه نادانی چند کردند از ما « **إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ** » نیست این بودنیها که می بود مگر آزمایش تو « **تَضَلَّ بِهَا مِنْ تَشَاءُ** » گمراه کنی بآن اورا که خواهی « **وَتَهْدِي مِنْ تَشَاءُ** » و راه نمائی بآن اورا که خواهی « **إِنْتَ وَلِيْنَا** » [رسد ترا هر چه کنی] خداوند مائی مهربان و یار مائی « **فَاعْفُرْ لَنَا** » بیامرز ما را « **وَارْحَمْنَا** » و ببخشای بر ما « **وَإِنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ** » (۱۵۵) و تو بهتر آمرز کارانی .

« **وَاصْبِرْ لَنَا** » و بنویس مارا و واجب کن « **فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً** » درین کیتی نیکوئی « **وَفِي الْآخِرَةِ** » و در آن کیتی هم « **إِنَّا هَدَيْنَا إِلَيْكَ** » ما بتو باز گشتیم و بر تو باز آمدیم « **قَالَ** » خداوند گفت : « **عَذَابِي أَصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ** » عذاب من آنست که می رسانم آن بآنکه خود خواهم « **وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ** » و بخشایش من خود رسیده است بر هر چیز « **فَأَكْتُبُهَا** » فراهم آرم فردای قیامت آن رحمت و واجب گردانم « **لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ** » ایشانرا که از شرك می پرهیزند و از خشم و عذاب من می پرهیزند « **وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ** » و زکوة مال می دهند « **وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ** » (۱۵۶) و ایشان که سخنان می گردند .

« **الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ** » ایشان که پی می روند باین فرستاده « **النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ** » بیغامبر امی نادیر « **الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا** » او که میبایند اهل کسان « **مَكْتُوبًا** » نبشته صفت نام وی « **عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ** » نزدیک ایشان در تورات و انجیل « **يَأْمُرُهُمُ بِالْمَعْرُوفِ** » ایشانرا میفرماید معروف « **وَيَنْهِيهِمُ عَنِ الْمُنْكَرِ** » و می باز زند ایشانرا از منکر « **وَيَحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتُ** » و حلال و کشاده میکند

ایشانرا پاکیزه و «وَيَحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ» و حرام و بسته میکند بر ایشان پلیدیها
 «وَيَضَعُ عَنْهُمْ أَصْرَهُمْ» و از ایشان فرو مینهد از آن بارهای گران [و عهدهای
 گرانمایه ای که بر بنی اسرائیل بود] «وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ» و آن غلها و
 کارهای سخت که بر بنی اسرائیل بود پیش ازین (۱) «فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ» ایشان که
 بگرویدند باو «وَعَزَّوْهُ» و آزرده دارند او را و بزرگ «وَنَصْرُوهُ» و یاری دهند
 او را «وَاتَّبَعُوا النَّوْرَ الَّذِي أَنْزَلَ مَعَهُ» و پی برند بآن نور که فرو آمد نا او «وَأُولَئِكَ
 هُمُ الْمُفْلِحُونَ» (۱۵۷) «پیروز آمدگان ایشانند».

«قل» بگوی رسول من! «يَا أَيُّهَا النَّاسُ» ای مردمان! «أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ
 إِلَيْكُمْ جَمِيعًا» من فرستاده خداام بشما همگان «الَّذِي لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ»
 فرستاده آن خدائی که او راست پادشاهی آسمان و زمین «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» نیست خدائی
 مگر او «يَحْيِي وَيُمِيتُ» مرده را زنده میکند و زنده را می میراند «فَآمَنُوا بِاللَّهِ
 وَرَسُولِهِ» بگروید بخدای و بر رسول او «النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ» پیغامبر اُمّی «الَّذِي يُؤْمِنُ
 بِاللَّهِ» او که بگرویده است بخدای «وَكَلِمَاتِهِ» و سخنانش «وَاتَّبَعُوهُ» و بر پی
 او ایستید «لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ» (۱۵۸) «مگر بر راه راست مانید».

النوبة الثانية

قوله تعالى: «و اختار موسى قومه» - این نصب میم در قوم خواهی ننزع
 خافض نه، یعنی: من قومه، فحذف «من»، كهول الفرزدق:
 وَمَنْ أَلْذَى اخْتِيارَ الرِّجَالِ سَمَاحَة

وجوداً اذا هبَّ الرِّياحُ الزَّعازعُ

وخواهی کنایت نه از مختاران ، و سبعین بدل آن . میگوید : برگزید موسی
 عمران از قوم خویش هفتاد مرد ، و آن آن بود که موسی چون با قوم خویش آمد و
 گفت : کلمنی ربی ، طائفه‌ای از ایشان گفتند : « لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة » ،
 فيكلمنا جهاراً و يشهد لك بتكلمه اياك . موسی ازین گفت ایشان بحق نالید . ربّ
 العزّة گفت : ای موسی ! از ایشان هفتاد مرد برگزین که خیار ایشان باشند تا بطور
 آیند ، و سخن ما بشنوند ، و وعده ای بر آن نهادند که کی روند . پس موسی هفتاد
 مرد برگزید ، و با خویشتن به طور برد ، و هرون با وی ، و یوشع بن نون را بر
 بنی اسرائیل گماشت ، و خلیفه خود کرد ، تا باز آید . پس چون بطور رسیدند ، موسی
 بفرمان حق بر کوه شد ، و میخ کرد کوه در گرفت ، چنانکه موسی ناپدید شد ، و موسی
 هر که که با حق سخن گفتی ، نور بر پیشانی وی افتادی ، چنانکه هیچ کس طاقت آن
 نداشتی که در وی نکرستی . چون حق جل جلاله باموسی در سخن آمد ، ایشان همه
 بسجود افتادند ، و می‌شنیدند کلام حق که باموسی میگفت ، و امر و نهی که می‌فرمود که
 این کن و آن مکن . پس چون فارغ گشت ، آن میخ از سر وی باز شد ، و موسی پیش
 ایشان باز آمد ، گفتند : « باموسی لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة » . فصاح بهم جبرئیل ،
 فموتوا عن آخرهم نم احياهم الله .

گفته اند که : این هفتاد مرد بسن بالای بیست سال بودند ، و بچهل سال
 برنگذشته ، از آنکه هرچه کم از بیست سال بود هنوز باوی چهل صبی بود و نقص کودکی ،
 و هرچه بالای چهل است با وی ضعف پیری بود و نقصان عقل . کلبی گفت : از آن
 هفتاد ، شصت مرد پیر بودند و بیش از آن پیر بدست نمی آمد . ربّ العزّة وحی کرد
 باموسی که ده جوان برگزین از ایشان . موسی ده جوان برگزید ، بامداد که برخاستند
 همه پیران بودند ، و گفته اند که : از هر سبطی شش کس برگزیدند ، جمله هفتاد و دو

بودند. موسی گفت: هفتاد مرد مرا فرموده اند دو کس بجای مانید، تا هفتاد راست شود، هیچ کس رغبت نکرد که از ایشان واپس بود و بماند، و باین معنی خلاف کردند و جدال در گرفتند. موسی گفت: هر آن کس که نشیند بفرمان و نیاید، ثواب وی هم چندان است که آید و موافقت کند. **کاتب بن یوفنا و یوشع بن نون** هر دو بیستادند و نرفتند، و موسی ایشانرا فرمود که روزه دارید، و پاک شوید، و غسل کنید، و جامه ها بشوئید. پس ایشانرا بفرمان حق بر آن و عدمای که از حق یافته بود بطور سینا برد. اینست که رب العالمین گفت: «واختار موسی قومه سبعین رجلاً لمیقاتنا».

ابن عباس گفت: آن هفتاد مرد که بمیقات اول رفتند و گفتند: «لن نؤمن لك حتى نرى الله جهره» دیگر اند، و این هفتاد مرد «و اخذتهم الرجفة» دیگر. روایت کنند از **علی بن ابی طالب (ع)**، قال: «انما اخذتهم الرجفة من اجل دعویهم علی موسی قتل هرون، وذلك أن موسی وهرون وشبر وشبیر انی هرون انطلقوا الی سفح جبل، فنام هرون علی سریر، فتوفاه الله، فلما مات دفنه موسی، فلما رجع موسی الی بنی اسرائیل قالوا این هرون؟ قال: توفاه الله. فقالوا له: بل انت قتلتہ حسداً علی خقه ولینه. قال: فاختاروا من شئتم فاختاروا منهم سبعین رجلاً وذهب بهم، فلما انتهوا الی الفبر، قالوا: یا هرون! قتلت ام مت؟! فقال هرون: ما قتلنی احد، واکن توفانی الله، فقالوا: یا موسی! لن نعصى بعد الیوم. «فأخذتهم الرجفة» وهی الموت، وقیل الزلزلة. وقیل النار، وهی الصاعقة. فقال موسی: یا رب! ما اقول لبنی اسرائیل اذا رجعت الیهم؟ يقولون انت قتلتهم. فأحیاهم الله وجعلهم انبیاء.

و عن **علی بن ابی طالب (ع)** قال: قال رسول الله (ص): «اذا کان یوم الجمعة نزل امین الله جبرئیل الی المسجد الحرام فركز لواء بالمسجد الحرام، و غدا سائر الملائكة الی المساجد الّتی یجمع فیها یوم الجمعة، فركزوا الوتیم وراياتهم بأبواب المساجد. ثم

نشروا قراطیس من فضة وأقلاماً من ذهب ، ثم كتبوا الاول فالاول من بكر الى الجمعة . فاذا بلغ من فی المسجد سبعین رجلاً قد بکروا طووا القراطیس ، فكان اولئك السبعون كالذين هم اختارهم موسى من قومه ، والذين اختارهم موسى من قومه كانوا انبياء .

وعن انس ، قال : قال رسول الله (ص) : « اذا راح منا الى الجمعة سبعون رجلاً كانوا كسبعين من قوم موسى ، الذين وفدوا الى ربهم وأفضل » . قتاده كفت : « اخذتهم الرجفة » لأنهم لم يزايلوا فوقهم حين عبدوا العجل ، ولم يأمرهم بالمعروف ولم ينههم عن المنكر . ابن عباس كفت : اختارهم موسى ليدعوا ربهم ، فكان فيما دعوا ان قالوا : اللهم اعطنا ما لم تعط احداً بعدنا ، فكره الله ذلك من دعائهم .

« فأخذتهم الرجفة قال رب لو شئت اهلكتهم » - گفته اند كه «لو» بمعنى ليت است . میگوید : كاشكى چنان خواستى تو كه ايشانرا و مرا بيكبار در خانه هلاك كردى . سخنى ضجرانه است . موسى به تنكدلى همى كفت . وقيل : « لو شئت اهلكتهم من قبل » اى قبل خروجنا للميقات ، فكان بنو اسرائيل يعاننون ذلك ولا يتهمونى . زجاج كفت : ان شئت امتهم من قبل ان تبتلهم بما اوجب عليهم الرجفة ، وقيل : ان شئت اهلكتهم عند امتحان العجل ولم تمهلهم الى المصير الى الميقات ، « و اياى » اى : وأهلكتنى حين قتلت القبطى بمصر . « اهلكنا بمافعل السفهاء منا » - فراء كفت : ايشان در آن رجفه بنمردند ، و رجفه نه مرگ است بلكه زلزله است در زمين ، و رعد و قفقه در تن ، يعنى كه از آن هيب و واز آن بيم لرزه بر اندام ايشان افتاد ، و نزديك بود كه مفاصل ايشان از هم جدا گشتى . موسى چون ايشانرا چنان ديد بر ايشان رحمت كرد ، و از بيم مرگ ايشان برخاست ، و گريستن در گرفت ، و همى ناليد ، و دعا همى كرد و همى كفت : « اهلكنا بمافعل السفهاء منا » ۱۹ اين استفهام بمعنى دعا است ، اى : لا تهلكنا بمافعل السفهاء منا . ما را هلاك مكن بآنچه تنى چند از اين نادانان كردند . موسى ميدانست كه الله تعالى عادلتر از آن است كه

کسی را بجنایت دیگری گیرد ، اما این سخن چنان است که عیسی گفت : « ان تعذبهم فانهم عبادك » الاية . وقيل: هذا استفهام يتضمن معنى قوله : « واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة » ، والسفهاء هم الذين عبدوا العجل . موسى ظن برده بود که آن عقوبت رجفه که بایشان رسید از پرستش گوساله بود ، و نه چنان بود ، که آن از گفت قوم بود که گفته بودند : « لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة » ، یا از آن دعاء مکروهه که گفته بودند : « اللهم اعطنا ما لم تعط احداً بعدنا » . باین قول « فعل السفهاء » بمعنی قال است .

« ان هي الافتنتك » یعنی ان الكائنات الاختبارك . نیست این بودیها که می بود مگر آزمایش تو ، وقيل: تلك الفتنة التي وقع فيها السفهاء لم تكن الاختبارك وابتلاؤك . وروا باشد که « هی » کنایت از عقوبت نهند ، یعنی ماهی الا عذابك . « فضل بهامن تشاء و تهدی من تشاء » . من سلم منها فهو سعيد ، و من بقى فيها فهو شقى . « انت ولسنا » مدبر امرنا « فاغفرلنا ذنوبنا ، و ارحمنا وانت خير الغافرين » .

« واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة » . ای: اوجب لنا في هذه الدنيا توفيق الطاعة واسباغ النعمة ، « وفي الآخرة » الجنة والرؤية والثواب . موسى خیر دوجہانی خواست درین آیت . همانست که مصطفی (س) گفت : « سلوا الله اليقين والعافية » . وصیتی جامع است ، خیر دنیا و آخرت درضمن آن ، فان ملاك امر الآخرة اليقين ، وملاك امر الدنيا العافية ، فكل طاعة لايقين معها هدر ، وكل نعمة لم تصحبها العافية كدر . « انا هدنا اليك » ای تبنا و رجعنا و ملنا اليك . من هاد يهود ، اذا مال ، وقيل: من التهود في السير وهو التمكنك . « قال عذابي » ای قال الله : عذابي ، « اصيب به من اشاء » یعنی الكفار ، « ورحمتي وسعت كل شيء » ای عقت في الدنيا الكفار والمؤمنين ، وخص بها المؤمنون في العقبى ، وهذا معنى قوله : « فساكتبها » ای فساوجبها ، « للذين يتقون » ، فيجب له الثواب للمتقين من الله ، ولا يجب لاحد شيء على الله ، يجب منه لصدقه في قوله ، ولا يجب عليه شيء لغيره في ذاته .

عطیه گفت : وسعت کل شیء لکن لایجب الا للذین یتقون میگوید: رحمت وی بهر چیز رسیده است اما واجب نکشت مکر متقیان را ، که کافران بطفیل مؤمنان درد دنیا روزی میخورند ، و بپرکت مؤمنان بلاها از ایشان مندفع میشود ، و فردا در قیامت رحمت همه مؤمنانرا باشد علی الخصوص ، و ایشانرا واجب گردد ، و کافر در عذاب بماند ، این چنان باشد که کسی بجراغ دیگری می رود ، و بآن روشنائی منفعت میگیرد ، چون صاحب چراغ آن چراغ ببرد طفیلی در ظلمت بماند.

ابوروق گفت : «وسعت کل شیء» یعنی الرحمة الّتی قسمها بین الخلائق ، یعطف بها بعضهم علی بعض وعن سلمان الفارسی ، قال : قال رسول الله (ص) : « ان الله تعالی خلق مائة رحمة يوم خلق السموات و الارض ، کل رحمة منها طباق ما بین السماء و الارض ، فأهبط منها رحمة الی الارض فیها یتراحم الخلائق ، و بها تمطف الوالدّة علی ولدها ، و بها یشرب الطیر و الوحوش من الماء ، و بها یعیش الخلائق ، فاذا کان يوم القيامة انتزعها من خلقه ، ثم افاض بها علی المتقین ، و زاد تسعاً و تسعین رحمة . » ثم قرأ : « و رحمتی وسعت کل شیء فسا کتبها للذین یتقون ، - ای : أجمعها و أضمت جزءها المنزل بین الخلق الی التسعة و التسعین جزءاً عند الذین یتقون « کتب » نزدیک عرب ضم است ، و الکتیبة الجیش المتضامة قال ابن عباس : فسا کتبها للذین یتقون . جعلها الله لامة محمد (ص) .

و عن ابوسعید الخدری ان النبی (ص) قال : « افتخرت الجنة و النار ، فقالت النار : یارب ! یدخلنی الجبابرة و الملوک و الاشراف ، و قال الجنة : یا رب ! یدخلنی الفقراء و الضعفاء و المساکین . فقال الله للنار : انت عذابی اصیب بک من اشاء ، و قال للجنة : انت رحمتی وسعت کل شیء ، و لکل واحدة منکما ملؤها . »

ان جریج گفت و بوبکر هذلی که : چون این آیت فرو آمد که : « و رحمتی وسعت کل شیء » ابلیس سر بر آورد و شادی نمود و نشاط کرد ، گفت : انا من ذلک الشیء .

رب العالمين ابلس را وایرون کرد بآنچه گفت: «فسأ كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكوة والذين هم بآياتنا يؤمنون». جهودان و ترسایان طمع کردند، گفتند: نحن نتقى و نؤتى الزكوة و تؤمن ربنا. رب العالمين از ایشان بستند و ایشانرا محروم کرد به آنچه گفت: «الذين يتبعون الرسول النبي الأمي» - امت محمد را بآن مخصوص کرد، و بایشان داد. قال **نوف البکالی الحمیری**: لما اختار موسى قومه سبعين رجلا لميقات ربه قال الله لموسى: اجعل لكم الارض مسجداً وطهوراً، تصلون حيث ادر كتكم الصلوة الا عندم حاض او قبر، و اجعل السكينة فى قلوبكم، و اجعلكم تقرأون التوراة عن ظهور قلوبكم، يقرأها الرجل منكم والمرأة والحر والعبد والصغير والكبير، فقال ذلك موسى لقومه، فقالوا: لانريد أن نصلى الا فى الكنائس، ولانستطيع حمل السكينة فى قلوبنا، ونريد ان نكون كما كانت فى التابوت، ولانستطيع أن نقرأ التوراة عن ظهر قلوبنا، ولانريد أن نقرأها الا نظراً. فقال الله تعالى: «فسأ كتبها للذين يتقون» الى قوله: «المفلحون»، فجعلها لهذه الامة. فقال موسى: يا رب اجعلنى نبىهم. فقال: نبىهم منهم. قال: يا رب اجعلنى منهم فقال: انك لن تدرهم. فقال موسى: يا رب ائتيتك بوفد بنى اسرائيل، فجعلت وفادتنا لغيرنا، فأنزله الله: «ومن قوم موسى امة يهدون بالحق و به يعدلون». فرضى موسى، فقال **نوف**: الاحمدون رباً حفظ غيبكم وأجزل لكم سهمكم، و جعل وفادة بنى اسرائيل لكم.

«الذين يتبعون الرسول النبي الأمي» - يعنى محمداً (ص). امى نا دیر است که نه خواند و نه نویسد، و كان نبینا (ص) امیاً لا یکتب ولا یقرأ ولا یحسب قال الله تعالى: «وما كنت تتلوا من قبله من کتاب ولا تخطه بيمينك»، وقال (ص): «انا امة امية لانکتب ولا نحسب»، وقيل: منسوب الى ام القرى وهى مكة. بعضی مفسران گفتند که: رسول (ص) از دنیا بیرون نشد تا بنوشت.

«الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا» - اى : وصفه واسمه مكتوباً عندهم فى التوراة والانجيل. عمر خطاب از ابو مالك پرسید كه: صفت و نعت رسول خدا در تورات چیست؟ و كان ابو مالك من علماء اليهود ، فقال : صفته فى كتاب بنى هرون الذى لم يبدل ولم يغير ، احمد من ولد اسمعيل بن ابراهيم ، وهو آخر الانبياء ، وهو النسبى العربى الذى يأتى بدين ابراهيم الحنيف يأتزر على وسطه ، ويفسل اطرافه ، فى عينيه حمرة وبين كتفيه خاتم النبوة ، مثل زرا الحجلة ، ليس بالقصير ولا بالطويل ، يلبس الشملة ، ويجترىء بالبلغة ، و يركب الحمار ، ويمشى فى الاسواق ، معه حرب وقتل وسبى ، سيفه على عاتقه ، لا يبالي من لقي من الناس ، معه صلوة لو كانت فى قوم نوح ما اهلكوا بالطوفان ، و لو كانت فى عاد ما اهلكوا بالريح ، و لو كانت فى ثمود ما اهلكوا بالصيحة. مولده بمكة ، ومنشأ بها ، وبدو نبوته بها ، و دار هجرته يثرب بين حرة و نخل و سبخة. هو امى لا يكتب بيده ، و هو الحقاد يحمد الله على كل شدة و رخاء. سلطانة بالشام. صاحبه من الملائكة جبرئيل . يلقى من قومه اذى شديداً ، ثم يدال عليهم فيحصدهم حصد الجرين ، تكون له وقعتات يثرب منها له ومنها عليه ، ثم تكون له العاقبة .

و فى الانجيل ان المسيح (ع) قال للحواريين : انا اذهب و سياأتىكم الفارقليط روح الخلق الذى لا يتكلم من قبل نفسه ، انه يدبر لجميع الخلق ، و يخبركم بالامور المزمعة و يمدحنى و يشهد لى .

«يأمرهم بالمعروف و ينهيهم عن المنكر» - ميگويد : اين پيغامبر امى ايشان را باسلام و شريعت و مكارم الاخلاق ميفرمايد ، و از منكر و فساد و مساوى الاخلاق باز ميزند . «ويحل لهم الطيبات» - و آن حلالها كه اهل جاهليت بر خود حرام کرده بودند چون بحائر و سوائب و وصائل و حوامى ، وى حلال و كشاده ميگرداند ، و قيل : «يحل لهم الطيبات» اى : ما حرم عليهم فى التوراة من لحوم الابل و شحوم البقر و الغنم ، «ويحرم عليهم الخبائث» -

و آنچه خبائث است چون گوشت خوک و مردار و خون و ربا و جمله محرمات بر ایشان بسته میدارد و حرام میکند، یعنی که شریعت وی بر این صفت است.

« و يضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم » - بر قراة شاهی « اصرهم » علی الجمع، عرب موثیق را اواصر خوانند، یکی از آن اصره، معنی آنست که از ایشان فرو نهند آن عهدهای کران و بارهای عظیم که بر بنی اسرائیل بود که در تورات بایشان فرموده بودند چون قتل نفس در توبه و بریدن اعضاء که بوی گناه کردند، و جامه که پلید شد از میان جامه بر آوردن و بریدن، و در قتلها که کردند قصاص نه دیت و نه عفو. این تشدیدها باغلال مانده کرد، یعنی: للزومها کلزوم الغل فی العنق، چنانکه غل در کردن آویخته بود، و از آن جدا نبود، این موثیق و عهد بر ایشان نهاده بودند و لازم کرده، و گفته اند: « اغلال » اینجا (۱) محرمات اند و مناهی که بر بنی اسرائیل بود، که عیسی مریم گفت: « و لأحلّ لكم بعض الذی حرم علیکم » من آنرا آمده ام که بعضی از حرام کرده ها بر شما حلال کنم، و این غل همان است که عجم میگویند دست فلان کس فرو بستند. دست فلان کس بر گردن بسته، یعنی که او را از تصرف منع کردند، و از مراد محروم، « فالتذین آمنوا » من اليهود « به » ای به حق و وعزروه ای عظمو « ونصروه ». وأصل التعزیر المنع، یعنی نصروه بمنعهم کلّ من اراد کیده، « واتبعوا النور الذی انزل معه » ای القرآن. وسماء نوراً لآله بین للناس امور دینهم و دنیا هم و آخرتهم و عقابهم، و « مع » يدلّ علی البقاء، ای انزل علیه وبقی معه، « اولئک هم المفلحون » الظافرون بالامانی، الباقون فی النعم.

« قل یا ایها الناس انی رسول الله الیکم جمیعاً » - این خطاب با عرب است، و اهل کتاب و عجم داخل است در جمیع. میگوید: ای جهانیان! من رسول خدا ام بشما

همكان . قال ابن عباس : بعث الله محمداً الى الاحمر و الاسود ، فقال « يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعاً » ، و قال رسول الله (ص) : « بعثت الى الناس كافة » ، وكان النبى يبعث الى قومه خاصة . و عن ابي ذر ، قال : قال رسول الله (ص) : « اعطيت خمساً لم يعطهن احد قبلى : نصرت بالرعب من مسيرة شهر ، وجعلت لى الارض مسجداً وطهوراً ، و احل لى المغنم ولم يحل لاحد قبلى ، و بعثت الى الاحمر و الاسود ، و قيل لى سل تعطه » . « الذى لملك السموات و الارض » - اى سلطانها و ما فيها ، و تصريف ذلك و تدبيره ، « لاله الا هو » لا ينبغي ان تكون الالهية و العبادة الا له ، دون سائر الابداد و الازمان . « يحيى ويميت » يقدر على انشاء خلق كل ما يشاء و احيائه و افناؤه اذا يشاء . « فآمنوا بالله و رسوله النبى الامسى الذى » ينبىء عن الله ما كان و ما يكون . « يؤمن بالله و كلماته ، التوراة و الانجيل ، و سائر كتب الله ، و اتبعوه لعلكم تهتدون » .

روى عبد الله بن عمرو بن العاص ، قال : خرج علينا رسول الله (ص) يوماً كالمودع ، فقال : « انا محمد النبى الامسى . انا محمد النبى الامسى . انا محمد النبى الامسى ولا نبى بعدى . اوتينا فواتح الكلم و خواتمه ، و علمتكم خزنة النصار و حملة العرش ، فاسمعوا و اطيعوا ما دمت فيكم ، فاذا ذهب بى فعليكم كتاب الله ، احلوا حلاله و حرموا حرامه » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « و اختار موسى قومه » الآية - فرق استميان امت موسى (ع) و ميان امت محمد (ص). امت موسى بر كزیده موسى ، كه ميگوید عز جلاله : « و اختار موسى قومه » ، و امت محمد بر كزیده خدا ، كه ميگوید جل جلاله : « و لقد اخترناهم على عام على العالمين » . آنكه بر كزیده موسى را كفت : « فقالوا ارنا الله جبهة فأخذتهم

الصَّاعِقَةُ بظلمهم ، اینجا گفت : « اخذتهم الرجفة » و برگزیده خود را گفت :
 « وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ». خواست خواست حق است ، و اختیار اختیار حق ،
 يقول الله تعالى : « وربك يخلق ما يشاء و يختار ما كان لهم الخيرة ». موسی بر بساط قربت
 بر مقام مناجات بستاختی کرد بنعت تحقیق ، در حالت انکسار و افتقار ، از سر بجزر و حیرت.
 این محاسر نمود که : « ان هی الا فتنتك ». آنکه خوشتن را دریافت ، و بنعت عجز و
 شکستگی باز گشت ، از در هیبت و اجلال درآمد. حکم بکلیت با حق افکند که : « تفضل
 بها من تشاء و تهدي من تشاء ». بدین قناعت نکرد که زبان ثنا بگشاد. تضرع و زاری در
 آن پیوست که : « انت ولینا فاغفر لنا وارحمنا ». نیاز و خواری خود برو عرضه کرد ،
 و رحمت و مغفرت خواست ، گفت : « فاغفر لنا وارحمنا وانت خیر الغافرین » .

در آثار آورده اند که : موسی روز مناجات تا بکنار طور سینا رسید. بهر
 گامی که بر مسکرفت ، خدا یرا ننائی همی کرد ، و دعائی همی گفت ، و نیازی مینمود.
 پیر طریقت گفت : نیازمند را رد نیست ، و در پس دیوار نیاز مگر نیست ،
 و دوست را چون نیاز و سلتی نیست . موسی چون بمقام مناجات رسید درخت امیدش
 بیر آمد ، و اشخاص فضل بدر آمد. شب جدائی فرو شد ، و روز وصل بر آمد ، و موسی را
 شوق در دل و ذکر بر زبان و مهر در جان و عصا در دست ، ندا آمد از جبار کائنات که : ای
 موسی ! وقت راز است ، و هنگام ناز است ، و روز بار است . یا موسی ! سل تعطه . چه
 داری حاجت ؟ چه خواهی از عطیت ؟ ای موسی ! می خواه تا می بخشم . می گوی تا
 می نیوشم .

پیر طریقت گفت : بنده که و ایستحق بود و شایسته مهر ، اورا بعنایت بارایند
 و بفضل بار دهند ، و بمهر خلعت پوشانند ، و بکرم بنوازند ، تا بستاخ گردد. آنکه میان غیرت
 و مهر میگردانند ، کبھی غیرت در در بندد ، تا زبان رهی در خواهش آید. کبھی مهر در بگشاید
 تا رهی بعیان می نازد.

« انا هدنا اليك » - ای : ملنا الى دينك، وصرتنا لك بالكلية من غير أن نترك
 لأنفسنا بقية. میگوید : خداوند! بهمگی بتو باز گشتیم ؟ و از حول و قوه خویش متبری
 شدیم، و خویشتر را بتوسپردیم، و بهره چه حکم کردی رضا داریم. مارا بما باز مگذار، و
 مائی ما از پیش ما بردار. همانست که مصطفی (ص) گفت : « لا تکلنی الى نفسی طرفة عين
 ولا اقل من ذلك ». وقال صلى الله عليه وسلم : « واقية كواقية الوليد ». به داود وحی آمد
 که : ای داود ! دوستان مرا با انبوه دنیا چه کار، اندوه دنیا حلاوت مناجات از دل ایشان
 ببرد. ای داود ! من از دوستان خویش آن دوست دارم که روحانی باشند، غم هیچ نخورند،
 و دل در دنیا نبندند، و کار و شغل خود بهمگی با من افکنند، و بقضاء من رضاهند.

رسول خدا گفت : « الرضا بالقضاء باب الله الاعظم ». در بنی اسرائیل عابدی
 بود، روزگار دراز در عبادت بسر آورده بخواب نمودند او را که : رفیق تو در بهشت فلان
 است. وی بطلب آنکس برخاست تا ببیند که عبادت وی چیست ؟ از وی نه نماز شب دید
 نه روزه روز مکر فرائض . گفت . مرا مگوی تا کردار تو چیست ؟ گفت : نکرده ام عبادتی
 فراوان، بیرون از آنچه دیدی. اما يك خصلت است در من، چون در بلا و بیماری باشم،
 نخواهم که در عافیت باشم، و در آفتاب باشم نخواهم که در سایه باشم، و بهره الله حکم
 کند رضا دهم، و برخواست الله خواست خود نیفزایم، عابد گفت : اینست که ترا بدین
 منزل رسانید .

« الذين يتبعون الرسول النبي الامي » - این آیت و آنچه بدان پیوسته تا آخر
 ورد، اظهار شرف مصطفی است و بیان خصائص و فضائل وی. رب العزة او را ستود، و سر
 جهانیان برگزید، و نبوت و رسالت را بیسندید، و خاتم پیغامبران و مقتدای جهانیان کرد،
 و هر چند که امی بود کتابها نخوانده و ننوشته، علم اولین و آخرین دانست، و شرایع و
 احکام دین و مکارم اخلاق را بیان کرد، و اخبار پیشینیان و آئین رفتگان و سرگذشت

ایشان، از آن جهانداران که بودند و خواهند بود تا بقیامت، از همه خبر داد، و بلفظ شیرین و بیان پر آفرین بهمه اشارت کرد. صد و بیست و اند هزار پیغامبر که بخاک فرو شدند در آرزوی آن بودند که ایشانرا بر اسرار فطرت آن مهتر عالم اطلاع بود، و هر کز نبود، و ندانستند، و عزت قرآن خبر میدهد که: «فأوحى الی عبده ما أوحى» آن خزینة اسرار فطرت محمد مرسل را مهری بر نهادیم و طمعها از دریافت آن بیریدیم، و وعنده مفاتیح الغیب: :

زان گونه شرابها که او پنهان داد يك ذره بصد هزار جان نتوان داد

یکی از جوانمردان طریقت وصف وی میکند که: سراج من نور الغیب بدا و غار، و جاوز السرج و سار، کان اسمہ مذکوراً قبل الحوادث و الاکوان، و ذکره مشهوراً قبل القبل و بعد البعد و الجواهر و الالوان. جوهره صفوی، کلامه نبوی، حکمه علوی، عبارته عربی، لامشرقی و لامغربی، حسبه ابوی، رفیقہ ربوی، صاحبہ اموی، ماخرج خارج من میم محمّد، و ما دخل فی حائه احد. آفرینش همه در میم محمّد متلاشی شد. هر کجا در عالم دردی و سوزی بود، در مقابل سوز وی ناچیز شد. انبیا و اولیا و صدیقان چند که توانستند مر کبها دوانیدند، باخر باوّل قدم وی رسیدند آن مقام که زیر خلافت آمد زیر قدم خود نرسندید. طوبی و زلفی که غایت ربّیت صدیقان است بدان ننگرید: «ما زاغ البصر و ما طغی». در وصف وی گفته اند: قمر تجلی من بین الاقمار، کوکب برجه فی فلک الاسرار. طلع بدره من غمام الیمامة، و اشرقت شمسہ من ناحیة التّہامة، و أضاء سراجہ من معدن الکرامة. العلوم کلّها قطرة من بحر، و الحکم کلّها غرفة من نهر، و الازمان کلّها ساعة من دهر. هو الاول فی الوصلة، و الاخر فی التّبوة، و الظاهر بالمعرفة، و الباطن بالحقیقة.

آن روز که از مکه هجرت کرد و روی سوی مدینه نهاد، بخیمه ۴۱ معبد

رسید. امّ معبد چون روی مبارك رسول دید در وی متحیر شد. گفت: ای مرد! تو کیستی که اینجا آمده‌ای؟ حوری که از خلد بیرون آمده‌ای؟ ماهی که از آسمان بزیر آمده‌ای؟ رضوانی که از فردوس آمده‌ای؟ قنديل عرشی که دنیا افروخته‌ای؟.. توفیع لوحی که عیان گشته‌ای؟ شمع طرازی که روان گشته‌ای؟ صورت بختی که نقاب بر داشته‌ای؟ کمند دل‌هایی که خانه فروش زده‌ای؟ بندجانهائی که گوی جمال ربوده‌ای؟ کیمیا جمالی که جهان نگاشته‌ای؟ نور شمس و قمری که پدید آمده‌ای؟

امروز گذشت بر من آن سرو روان پوشیده ز من روی فرو بسته لبان
ابرار چه رخ مهر پیوشد ز جهان کی گردد نور ز بر خلق نهان
سیدی که در تواضع چنان بود که يك قرص از درویش قبول کردی، و دنیا جمله
يك درویش دادی، و منت بر نهادی. بایتمی راز کردی، و بر چیرئیل ناز کردی. با
غریبی بنشستی، و با بهشت فنگرستی. بهمان عجز رفتی، و از عرش و مادون آن همت بر
گذاشتی. زن بیوه را ردا بیفکندی و بساط درس دره منتهی نیفکندی. با مسکینی هم‌زانو (۱)
بنشستی. رحیم دلی، خوش سخنی، نیک مردی، نیک عهدی، راست عهدی، تیمار داری،
عزیز قدری، محمد نامی، ابوالقاسم کنیتی، مصطفى لقبی، صد هزاران هزار صلوات
و سلام خدای پر روح پاک و روان مقدس او باد:

وَأَتْلُمَاو لَسَدَت اِشْرَقَتَا
أَرْض وِضَاعَت بِنُورِكَ الْاَفَق
فَنَحْنُ فِي ذَلِكَ الضِيَاءِ وَفِي الْ
نُور وَ سَبِيلُ الرَّشَادِ نَحْتَرِقُ

۱۶- النوبة الاولى

قوله تعالى: « وَمَنْ قَوْمِ مُوسَى اِمَّةٌ » از قوم موسی گروهی است « يَهْدُونَ
بِالْحَقِّ » که با راستی میخوانند « وَبِهِ يَعْدِلُونَ (۱۵۹) » و آن راستی میروند.

« وَقَطَعْنَاهُمْ » وایشانرا گروه گروه بر کستیم « اثنتی عشرة اسباطاً » دوازده گروه « امماً » امتّ جوک جوک (۱) با پیغامبر پیغامبر « و اوحینا الی موسی » وپیغام دادیم بموسی « اذ استعّیه قومه » آنکه که آب خواست از قوم او [در تیه] « أن اضرب بعصاك الحجر » [سنکی با وی نمودیم] که بعضا این سنگ را میزن « فانجست منه اثنتا عشرة عیناً » [موسی عصا را بدان سنگ زد] بکشد از آن دوازده چشمه « قد علم کلّ اناس مشربهم » هر گروهی از ایشان میدانستند که آبشخور ایشان کدام است « و ظللنا علیهم الغمام » [که (۲) آفتاب زور کردی] ایشانرا میغ فرستادیم تا سایه کردید (۳) برایشان « و انزلنا علیهم المنّ والهلوی » و فرو فرستادیم برایشان ترنجبین و مرغ سلوی « کلوا من طیبات ما رزقناکم » گفتیم میخورید ازین خوشها که شما را روزی دادیم « وما ظلمونا » و ستم نه بر ما کردند « ولكن کانوا انفسهم یظلمون (۱۶۰) » لکن ایشان ستم بر خویشان کردند.

« و اذا قيل لهم اسکنوا هذه القرية » و ایشانرا گفتند که در زمین بیت المقدس نشینید و آنرا مسکن گیرید « و کلوا منها حیث شئتم » و میخورید از آن هر جای که خواهید « و قولوا حطّة » و میگوئید چون می در شوید (۴) : گناهان ما از ما فرو نه « و ادخلوا الباب سجّداً » و پشت خم داده از در در روید « نفقر لکم خطیئاتکم » تا بیا مرزیم شما را گناهان شما « سنزید المحسنین (۱۶۱) » آری نیکوکاران را بر پیوس (۵) یفزائیم [درین جهان و هم در آن جهان].

« فبدّل الذین ظلموا منهم » بدل کردند آن ستمکاران آن سخن که گفته بودند ایشانرا « قولاً غیر الذی قيل لهم » دیگر گفتند جز از آنکه ایشان

۱- ج : جوک جوک . ۲- « که » بمعنی چون است . ۳- چنین است در الف وج ، = کردی . ۴- الف : می درشید . ۵- پیوس یا پیوس بمعنی امید و توقع و طمع و انتظار است (برهان قاطع).

گفته بودند ، « فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ » فروکشادیم برایشان از آسمان عذابی « بَمَا كَانُوا يَظْلَمُونَ (۱۶۲) » بآن ستم که کردند .

« وَاسْتَلْهُمْ مِنَ الْقَرْيَةِ » وپرس ایشانرا از آن شهر « الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ » بنزدیک دریا « اِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ » که از اندازه در میگذشتند و بشنبه کسب میکردند [و پای بنهی فرا مینهادند] « اِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ » که بایشان میآمد ماهیان ایشان « يَوْمَ سَبْتِهِمْ » آنروز که شنبه میکردند « شَرْعًا » در آب بر روی آب روان هموار « وَ يَوْمَ لَا يَسْتَوُونَ لَا تَأْتِيهِمْ » و آن روز که شنبه نکردندی ماهی نیامدی بایشان « كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ » ایشانرا چنان می آزمودیم « بَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (۱۶۳) » بآنکه قومی فاسق بودند و از طاعت داری بیرون .

« وَ اِذْ قَالَتْ اُمَّةٌ مِنْهُمْ » گروهی گفتند از ایشان [فرا پنددهان] : « نَمُتْعُظُونَ قَوْمًا » چرا می پند دهید قومی را « اَللّٰهُ مَهْلِكُهُمْ » که الله ایشانرا هلاک می خواهد که کند « اَوْ مَعَذِبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا » یا می خواهد که ایشانرا عذاب کند عذابی سخت « قَالُوا » جواب دادند و گفتند : « مَعَذرةَ اِلٰهِي وَ بَنَكُمْ » [این پند دادن ما ایشانرا] عذر ما است بنزدیک خدا درکار ایشان « وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (۱۶۴) » و تا مگر هم ایشان پرهیزند .

« فَلَمَّا نَسُوا » چون بگذاشتند « مَا ذُكِّرُوا بِهِ » پند گرفتن بآن پند که ایشان را دادند « اَنْجِنَا الَّذِيْنَ يَنْهَوْنَ عَنِ السَّوْءِ » رهانیدیم ایشانرا که می باز زدندی از بدی « وَ اخَذْنَا الَّذِيْنَ ظَلَمُوا » و فرا گرفتیم ایشانرا که بر خویشتن ستم کردند [و پند فرو گذاشتند] « بِعَذَابٍ بَقِيْسٍ » بعذابی سخت « بَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (۱۶۵) » بآن که قومی فاسق بودند .

« فَلَمَّا عَتَوْا » چون ناپاکی کردند و کردن کشیدند « عَنِ مَا نَهَوْا عَنْهُ »

از آنچه ایشانرا باز زدند از آن « قلنا لهم » ایشانرا گفتیم « كونوا قردة » کپیان کردید « خاسثین (۱۶۶) » خوار و بی عذر و بی سخن و نومید .

« واذ تاذن ربك » و آگاهی بداد خداوند تو « ليعقبنّ عليهم » که بر جهودان می انگیزاند « الی يوم القيمة » تا بروز رستاخیز پیوسته « من یومهم سوء العذاب » کسی که ایشانرا می رنجاند و عذاب می چشاند « ان ربك لسیع العذاب » خداوند تو زود توان است عقوبت کردن را « و انه لغفور رحیم (۱۶۷) » و آمرزگار و بخشاینده است تائب را .

« وقطعناهم فی الارض امّاً » و ایشانرا پاره پاره کردیم در زمین پرکنده گروه گروه « منهم الصّالحون » هست از ایشان که مسلمانان اند و نیکان « ومنهم دون ذلك » و هست از ایشان که فرود از آن اند و جز از آن « و بلوناهم » و بیازمودیم ایشانرا « بالחסنات و السيّات » بنیکیا و بدیها « لعلّهم یرجعون (۱۶۸) » تا مگر باز آیند بتوبه .

« فخلّف خلف من بعدهم » از پس در رسید ایشان را پس آمدگان بد « ورتلوا الكتاب » تورات و علم آن میراث بردند از پیشینیان « یاخذون عرض هذا الاذنی » عرض این جهان میگیرند بآن علم « و یقولون سیفقر لنا » و با اینهمه میگویند که خداوند ما را بخواهد آمرزید « و ان یا نهم عرض مثله » و اگر آید بایشان عرض همچنان از حرام « یاخذوه » میگیرند آنرا [که ایشان بر کتاه مصر اند] . « الم یؤخذ علیهم میثاق الكتاب » نه پیمان در نامه من بر ایشان گرفته اند « ان لا یقولوا علی الله الا الحق » که بر الله جز راست نگویند « و درسوا ما فیہ » و آنچه در تورات است خوانده اند و دانسته « والدار الاخرة خیر » و سرای آخرت به « للذین یتقون » ایشانرا که از خشم و عذاب من می پرهیزند « افلا یعقلون (۱۶۹) » در نمی یابند؟! .

« وَالَّذِينَ يَمْسُكُونَ بِالْكِتَابِ » وایشان که دست در کتاب زدند « وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ » و نماز پیای داشتند « أَلَّا لَا تُضِيعَ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ (۱۷۰) » ما ضایع نکنیم مزد نیکوکاران .

« وَادْعُنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ » و یاد کن بر ایشان آنکه که ما کوه بگسستیم و بهوا بردیم و در هوا پهن ماز داشتیم بالای ایشان « كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ » کوئی راست چتری بود « وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ » بدانستند که اگر تورات نپذیرند آن بر سر ایشان فرو افتد « خذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ » بستانید این کتاب که بشما دادیم بقوة [یقین و تسلیم] « وَ اذْكُرُوا مَا فِيهِ » و یاد کنید آنچه در آن است [از منت و فرمان خدای] « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۱۷۱) » تا مگر پرهیزیده آئید.

النوبة الثانية

قوله تعالى : « وَمَنْ قَوْمَ مُوسَىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ » - وهی الفرقة الناجية من الاحدى و سبعين ، و ذلك فيما روى ان النبی (ص) قال : « تفرقت امة موسى على احدى و سبعين ملة ، سبعون منها فى النار و واحدة فى الجنة » ، و كان على بن ابي طالب (ع) اذا حدث بهذا الحديث قرأ : « وَمَنْ قَوْمَ مُوسَىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ » . این همان قوم اند که آنجا گفت : « من اهل الكتاب امة قائمة » ، و آن عبد الله سلام است و این صوریا و یاران وی .

قول سدی و ابن جریر و جماعتی مفسران آنست که : این قومی اند که مسکن ایشان سوی مغرب است از اقلیم صین بر گذشته . روى بقبله اهل اسلام دارند ، و مسلمانان اند ، و از قوم موسی اند از بنی اسرائیل . رسول خدا شب معراج ایشانرا دیده و با ایشان سخن گفته . جبرئیل گفت ایشانرا : هل تعرفون من تکلمون ؟ هیچ مدانید که ما که

سخن مېگوئيد ؟ ايشان گفتمند : نيميدانيم جبرئيل گفت : هذا محمد النبي الامي ، فآمنوا به . پس ايشان گفتند : يا رسول الله ! موسى مارا وصيت کرده که هر که از مابتنو در رسد سلام موسى برساند . مصطفی (ص) گفت : « علی موسى وعليکم السلام » . آنکه ده سورة از قرآن بر ايشان خواند ، از آن سورتها که به ابتداء اسلام بمکه فرو آمد ، و آنکه از احکام و شرائع فريضة نماز و زکوة آمده بود ايشانرا فرمود ، تاهردو بپا ميدارند ، و بر آن باشند . و سبب افتادن ايشان بآن جا يگه آن بود که بنی اسرائيل پيغامبران را میکشتمند ، و اين يك سبط بودند از جمله دوازده سبط ، و طاقت دیدن آن نداشتند ، و بر فعل ايشان منکر بودند . از ايشان بيزاری کردند ، برگشتند و دعا کردند ، تا رب العزة میان این قوم و بنی اسرائيل جدائی افکند . رب العالمين در زیر زمین راهی بر ايشان کشاده کرد ، تا در آن راه برفتند ، و بديار مغرب بيرون آمدند ، و آنجا مسکن گرفتند . « و قطعنا هم » - يعنی : بنی يعقوب من بنی الاثني عشر . و الاسباط فی بنی - اسرائيل كالقبائل فی بنی اسمعيل . و اشتقاق سبط از سبط است ، نام درختی که شتران را علف است ، و همچنين قبیله نام درختی است ، يعنی که اسمعيل و اسحق حون اصل درختاند ، و اولاد چون اغصان . زجاج گفت : معناه قطعناهم اثنی عشره فرقه اسباطاً ، کأنه قال : فرقناهم اسباطاً ، فکون « اسباطاً » دلا من قوله « اثنی عشره » ، و « امماً » من نعت اسباطاً .

« و أوحينا الى موسى ان استسقيه قومه » فی النيه « ان اضرب بعصاك الحجر » كان للحجر اربعة اوجه ، لكل وجه ثلاث اعين ، لكل سبط عين لا يخالطهم سواهم . « فانبعثت » اينجا درسخن اختصار است ، يعنی فضرب موسى بعصاه الحجر فانبعثت ، ای فانصبّت و انفجرت ، ألا ان الانفجار اوسع من الانبجاس فی فيضان الماء . تفسير اين درسورة البقره رفت ، الى قوله :

«نغفر لکم» - مدنی و شامی و یعقوب تغفر بقاء مضمومه و فتح فا خوانند، باقی بنون مفتوحه و کسر فا خوانند. «خطایا کم» بی همزدی تا قراء ابو عمرو است «خطیئکم» برفع تا بی الف قراء شامی است. «خطیئاکم» بالف و ضم تا قراء مدنی و یعقوب است. «خطیئاکم» بالف و کسر تا قراء مکی و کوفی است.

«فبدل الذین ظلموا» الایة - مضی تفسیره می البقرة .

«و اسئلهم عن القرية» - میگوید : پرس ازین جهودان. سؤال توبیخ و تقریر است تا کفر قدیم ایشان بشناسد، و «قریه» ایلة است، قریه بین مَدین و الطور، و قیل: هی الطبریه، و قیل: اریحا. «حاضرة البحر» ای عند البحر، شهر بست بقرب دریا. میگوید: سلهم عما وقع بأهلها. از ایشان پرس که چه افتاد باهل آن شهر؟ «ان یعدون فی السبت» ای جاوزوا الحقّ یوم السبت، «ان تأتیهم حیثانهم» جمع حوت است، و هو السمک، و اضافها الیهم لانهم ارادوا صیدها، «یوم سبتهم» - روز شنبه است و اضافت با ایشان از آن است که ایشان با حکام این روز مخصوص اند، و یوم سبتهم یعنی یوم یسبتون، که بر عقیف گفت: «و یوم لا یسبتون». یقال: سبت یسب سبتاً و سبوتاً، ان اعظم السبت، و أسبت اذا دخل فی السبت، و قیل: «یوم سبتهم» ای یوم راحتهم ترک اعمالهم کلان الکسب یوم السبت محرماً علی بنی اسرائیل، و كانوا امرؤا أن یتفرغوا فیہ لعبادة الله. «شرعاً» ای واردة، و قیل: ظاهرة علی الماء، و قیل: رافعة رؤسها، و قیل: متتاعة. «و یوم لا یسنون لتأتیهم» الحیتان.

سئل الحسین بن الفضل: هل تجد فی کتاب الله الحلال لا یأتیک الا قوتاً، و الحرام یأتیک جرفاً جرفاً؟ قال: نعم، فی قوله تعالی: «ان تأتیهم حیثانهم یوم سبتهم شرعاً و یوم لا یسبتون لتأتیهم». «کذلك» قیل متصل بالاول، علی تقدیر لتأتیهم شرعاً، مثل اثنان یوم السبت، و قیل: متصل بما بعده، و هو قوله: «نأوهم» ای نختبرهم مثل هذا الاختبار، ای تعاملهم معاملة المختبر، «بما كانوا یفسقون».

قال ابن زید : كانوا قد قرموا لحم الحيتان ، وكان في غير يوم السبت لا يأتيهم حوت واحد ، فأخذ رجل منهم حوتاً ، فربط في ذنبه خيطاً ، ثم ربطه الى خشبته في الساحل ، ثم تمر به في الماء الى يوم الاحد ، فأخذوه وشواء ، فوجد جبار له ربح الحوت ، فقال له : يا فلان ! اني اجد في بيتك ربح الحوت . قال : لا . فيطلع في تنوره فاذا هو فيه ، فقال : اني ارى الله سيعذبك ، فلما لم يره عذب ، ولم يجعل عليه العذاب اخذ في السبت الاخر حوتين اثنين فلما رأوا ان العذاب لا يعاجلهم اخذوا وأكلوا وملحوا وباعوا وكثر اموالهم ، فقست قلوبهم وتجرأوا على الذنب ، وقالوا : ما نرى السبت الا وقد أحل لنا ، وكان اهل القرية نحواً من سبعين ألفاً ، فصاروا ثلاث فرق : فرقة صادت و أكلت ، وفرقة نهت وزجرت ، وفرقة امسكت عن الصيد ، وهم الذين قال تعالى :

« و اذا قالت امّة منهم لم تعظون قوماً » يعنى : قالوا للفرقة الناهية لا موهم على موعظة قوم يعلمون انهم غير مقلعين . ميكويد : جملة آن قوم سه كروه بودند : يك كروه كنهكاران ، يك كروه ناهيان كه پندم دادند ، يك كروه كه فرا پنددهان ميگفتند : « لم تعظون قوماً الله مهلكهم » ؟ فرقه ناهيه جواب دادند : « معذرة الى ربكم » يعنى معذرة لنا الى ربكم فيه ، ابو عمرو و گفت : اى هذه معذرة الى ربكم ، ومعناه : الامر بالمعروف و واجب علينا ، فعلياً موعظتهم و نصحهم حتى يكون لنا عذراً عند ربكم ان لم ينتهوا . قراءة حفص از عاصم « معذرة » بنصب است ، اى : نعظهم معذرة الى ربكم ، اى من اجل ذلك ، كما قال : « حذر الموت » اى من اجله ، و قيل : نعتذر معذرة اى اعتذاراً الى ربكم . « ولعلمهم يتقون » - اين اعذار همانست كه آنجا كه گفت : « فلولا كان من القرون من قبلكم اولوا بقية ينهون عن الفساد في الارض الا قليلاً ممن انجينا منهم » . درين هردو آيت مصداق سخن مصطفی است كه گفت : « مامن قوم يعمل بين ظهرائهم بمعاصي الله فلم يغيروا الا عظم الله بعذاب » . وهم مصداق اينست آنجا كه گفت : « كانوا لا يتناهون عن منكر

فعلوه، «لولا ينهيمهم الربّائون» الآية.

«فلما نسوا» يعنى تركوا، والنسيان فى اللغة الترك، «ما ذكروا به» اى: ما وعظوا به من العذاب على صيد الحيتان، «انجينا الذين ينهون عن السوء» اى عن العذاب الشديد، فيكون «عن» متصلاً بأنجينا، ويحتمل ان يكون متصلاً بـ «ينهون» اى عن المعصية. «وأخذنا الذين ظلموا» اى صادوا فى السبب وخالفوا امر الله، «بعذاب بيّس» شديد. مدنى وشامى ييس بوزن ببرخوانند. ابن عامر «بيّس» مهموز خوانند. ابو بكر «بيّس» بر وزن فيعل خوانند. باقى «بيّس» بوزن فيعل، يقال يؤس يؤس بأساً، اذا اشتدّ، والبأس الشدة. «بعذاب بيّس» - اى وجميع شديد، وهو أنهم صاروا قردة.

والفرقة الاخرى مختلف فيها، قال الحسن: نجت فرقتان، و هلكت فرقة، و قال بعضهم: هلكت فرقتان، و قال بعضهم بالتوقف فى امرهم، والروايات الثلاث عن ابن عباس.

«فلما عتوا عمّا نهوا عنه» - استكبروا و مردوا على المعصية، «قلنا لهم كونوا قردة خاسئين» مبعدين مطرودين. قال بعضهم: خطبوا بهذا القول، فيكون ابلغ فى النازلة، وقال بعضهم: صبروا قردة، وهذه القصة ذكرناها مشروحة فى سورة البقرة.

«و اذ تأذن ربك» - اى: آذن، ومعناه: اعلم. تفعل وأفعل ييك معنى آيد، چون توعده و أوعده. ترضاء وأرضاه، تيقنه وأيقنه، وقيل: تأذن امر من الاذن، وقيل: حكم، وقيل اخر، و قيل: وعد، وقيل: حلف. «ليبعثن عليهم الى يوم القيمة» - نظم آيت چنین است: ليعبثن عليهم من يسومهم سوء العذاب الى يوم القيمة. برانگيزاند بر جهودان و درگمارد برایشان کسی که ایشانرا رنجاند تا پروزيامت، وهو محمد (ص) و امته «يقاقلونهم حتى يسلموا او يعطوا الجزية». سعيد بن جبیر گفت: هم اهل الكتاب، بعث الله عليهم العرب، يجبونهم الخراج الى يوم القيامة. «ان ربك لسريع العقاب»

لمن استحق تعجيله ، « وانه لغفور » للمؤمنين « رحيم » بهم .

« وقطعناهم في الارض امماً » - بنی اسرائیل را در زمین پرکنده کردیم گروه گروه ، یعنی ثرادا ثراد ، وجوك جوك (۱) ، واین از آن است که ایشان يك قوم بودند يك جوك (۲) دريك اقليم . اول بمصر ، باز به بيت المقدس وبنواحی مدینه ، اکنون پراکنده اند وگسسته درجهان ، وقيل : جعلناهم على اديان مختلفة . « منهم الصالحون » یعنی من آمن منهم بهیسی ومحمد علیهما الصلوة والسلام ، « ومنهم دون ذلك » یعنی الکفار ، وقيل : منهم الصالحون الذين رأهم رسول الله (ص) ليلة المعراج ، ومنهم دون ذلك ، ای عاصون مفسدون . « وبلوناهم بالحسنات والسيئات » - وایشانرا بیازمودیم بشادیه وغمها ، بنیکها وبدنها . امّا حسنات آنست که : « واذفرقنا » ، « وظللنا » ، « و انزلنا » ، « و جاوزنا » ، « فأنجينا » ، و سیئات چون حبس ایشان در تبه چهل سال ، و قتل نفس توبه را از عبادت کوساله وجز از آن . « لعلمهم يرجعون » کی یتذکروا و یعودوا الى الطاعة .

« فخلق من بعدهم خلف » قوم سوء . اشتقاقه من خلف اللّبن از اطال مکّه فی السقاء ، فتغیر ، ومنه الخلف . این خلف جهودان ایام مصطفی اند و هر که پس ایشان آمد ، تورات میراث بردند از پیشینان . « يأخذون عرض هذا الأدنى » - ادنی تذکیر دنیا است ، یعنی : عرض هذه الدنيا ، والعرض ما يعرض لك من منافع الدنيا ، او تعرض لك الحاجة اليه ، وقيل العرض بفتح الراء متاع الدنيا اجمع ، و باسكان الراء ما كان من المال سوى الدراهم والدنانير ، میگوید : عرض این جهانی مبگیرند بآن علم ، یعنی میفروشتند و بها می ستانند ، و در سورت های پیش بچند جایگه شرح این اشتراء رف « و يقولون سبغزلنا » وان لم تستغفر . این تمنی محال است ، خائنه جای دیگر گفتند : « لن يدخل الجنة الا من كان هوداً او نصارى » ، و گفتند : « نحن ابناء الله و احبّاءه » ،

«لن تمسنا النار الا اياماً معدودة». «وان یأتهم عرض مثله یأخذوه» ای : ولو اوتوا عرضاً مثل العرض الذی کفروا من اجله بمحمد، لیکفروا بموسی لکفروا به ارتشوا من سادتهم فکفروا بمحمد، و لو رشوا لیکفروا بموسی لکفروا. وقیل : ان یأت یهود یشرّب الذین کانوا فی عهد رسول الله (ص) عرض من الدنیا مثله یأخذوه کما اخذ اسلافهم، و قیل : ان یأتهم عرض مثله من الحرام یأخذوه، ای هم مصرون علی الذنب، ولا یشبعهم شیء.

«الم یؤخذ علیهم میثاق الکتاب ان لایقولوا علی الله الا الحق» - این همانست که گفت : «و لایقولوا علی الله الا الحق»، پیمان گرفتند بر ایشان که بر خدا دروغ و باطل نگویند، و باطل گفتند آنچه گفتند : «سیغفر لنا»، اذلیس فی التوراة میعاد المغفرة مع الاصرار، و گفته اند : «الم یؤخذ» استفهام است بمعنی تقریر، ای : امروا ان لایصفوا الحق الا بنعت الجلال و استحقاق صفات الکمال، وان لا یتحكموا علیه بما لم یأت منه خبر، ولم یشهد بصحته برهان ولا نظر. «و درسوا ما فیہ» ای وقرأوا ما فی الکتاب، ای لم یفعلوا عن جهل. «والدار الآخرة» الجنة «خیر للذین یتقون» الشریک والمعصية، «افلا یعقلون» انها خیر من العرض الادنی.

«والذین یمسکون بالکتاب» ای التوراة، و یحتمل القرآن. ابو بکر رعا صم «یمسکون» بتخفیف خوانند. باقی بتشدید خوانند، و هما فی المعنی واحد، ای : یتمسکون به فیعلمون بما فیہ، عبد الله سلام است و اصحاب وی که در کتاب تحریف و تبدیل نیاورند، و شرایع و احکام آن پذیرفتند، و پیای داشتند. عطا گفت : امّت محمد اند. «و أقاموا الصلوة» الّتی شرعها محمد (ص). «انا لانضیع اجر المصلحین» یعنی «نهم، کقوله : «انا لانضیع اجر من احسن عملاً» ای اجر من احسن منهم عملاً. والمصلح المقیم علی الایمان المؤدی فرائض اعتقاداً و عملاً، لان من کان غیر مؤمن و اصلح فأجره ساقط و قیل : المصلحون هم الذین یمسکون، والخبر فیہ محذوف، و معناه : نعطیهم اجورهم

« اِنَّا لَافْضِيعُ اَجْرِ الْمُصْلِحِينَ ».

« وَاِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ - فَانْتَقَى فِي اللِّغَةِ يَكُونُ قَلْعًا ، وَيَكُونُ رَفْعًا ، وَيَكُونُ بَسْطًا ، وَكُلُّ ذَلِكَ فَدَكَانٌ مِنَ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَئِذٍ بِذَلِكَ الْجَبَلِ ، قَلْعَهُ جِبْرِئِيلُ وَرَفَعَهُ وَبَسَطَهُ فِي الْهَوَاءِ فَوْقَهُمْ . مِیْکَوِید : یاد کن برین جبهودان که ما کوه بر کنندیم ، یعنی جِبْرِئیل را فرمودیم تا از بیخ بر کند و در هوا برد و بر سر ایشان پهن بداشت ، « کَأَنَّهُ ظِلَّةٌ ، اِی سَقِیْفَةٌ ، وَهِيَ كُلُّ مَا اَظْلَلَّكَ ، وَظَنَّنَا » اِیْقَنُوا « اَنَّهُ وَاَقَعَ بِهِمْ » اُنْ خَالَفُوا . « خَذَلُوا . اِی ، قَلْنَا لَهُمْ خَذَلُوا مَا آمَنَّا بِكُمْ بِقُوَّةٍ » کَفْتِیم بَسْتَانِید اِین کِتَاب را ، یعنی جِبْرِئیل کَفْت اِیشَان را که اِین کِتَاب بَسْتَانِید و بپذیرید بجهد و قوت و قدرت که دارید بگرفتن و پذیرفتن آن ، « وَاِذْ کَرُوا مَا فِیهِ » اِی اَعْمَلُوا بِمَا فِیهِ وَلَا تَنْسَوْهُ ، « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » لَکِی تَتَّقُوا النَّارَ ، وَسَبَقَ شَرْحُهُ فِی سُوْرَةِ الْبَقَرَةِ ..

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « وَمَنْ قَوْمَ مُوسَى اِئِمَّةٌ يَبْهَدُونَ بِالْحَقِّ - قِصَّةٌ دُوْستَانِ اسْتِ وَوَصَفَ الْحَالِ جَوَانِمِرْدَانِ وَسِیرَتِ سَالِکَانِ . رَبِّ الْعَالَمِینِ اِیشَان را سَعَادَتِ نَمُوْدَه ، وَبِتَخَاصِیصِ قُرْبَتِ وَزَلَفَتِ مَخْصُوصِ کَرْدَه ، وَبِجَذْبَةِ کِرَامَتِ کِرَامِی کَرْدَه . نِسْبَتِ تَقْوِی بَاِیشَانِ زَنْدَه ، وَ مِنْهَجِ صَدَقِ بُشَاتِ قَدَمِ اِیشَانِ مَعْمُور ، وَنِظَامِ دَوْلَتِ دِینِ بَیْر کَاتِ اِنْفَاسِ اِیشَانِ پِیُوسْتَه . رَسُوْلِ خُدا مِیْکَوِید صَلَوَاتِ اللّٰهِ عَلَیْهِ : « لَوْ قَسَمَ نُوْرُ اَحَدِهِمْ عَلٰی اَهْلِ الْاَرْضِ لَوْ سَعَمَهُمْ » . اِکْرَ نُوْرِ دِلِ اِیشَانِ رَاهِ باز دَهْنْد ، وَتَمَلَّأُوْ شِعَاعِ اَنْ بَرْعَالَمِ وَعَالِمِیَانِ افْتَد ، مَتَمِرْدَانِ هَمْمِه مَوْحِدِ کَرْدَنْد . زَنَارَها کَمَرِ عِشْقِ دِینِ بَدَلِ شُوْد ، لَکِنْ عَزِیزِ اَنْد و اَرْجَمَنْدِ بَکَسِ شَانِ نَمَایْد ، بَدَنِیا وَعَقِبِی شَانِ نَدَهْد ، مَتَوَارِی وَارِ اِیشَانِ رَا دِر حِفْظِ خَوِیشِ مِیْدَارْد ، وَ بِنَعْتِ مَحَبَّتِ دَر قِبَابِ غِیْرَتِ مِی پُر وِرْد . بِمُوسٰی (ع) وَحِیْ اَمَدِ کِه : اِی کَلِمِ مَمْلَکَتِ ! نَکَرِ تَا صَدَفِ دَر

درد خویش پیش هر بی‌دیده‌ای نشکافی ، و آیت صورت عشق جلال ما بر هیچ نا محرمی
 نخوانی که از حقیق سمع و سماع معزول بود . ای موسی ! اگر خواهی که راز ما
 آشکارا کنی باری بر کسانی کن که محل عهد اسرار ما باشند ، بلبل و نهار با خدمت در گاه
 ما پرداخته ، و در مشاهده جلال ما خیمه عشق زده ، و بر در گاه ربوبیت این داغ احقیق
 یافته که : « امة یهدون بالحق و به یعدلون » . این داغ احقیق سری است از اسرار الهی ،
 لطیفه‌ای از لطائف ربّانی ، که از عالم غیب روان شد ، و جز در پرده اطوار طینت درویشان
 منزل نکرد . خواهی تاشمه‌ای از آن بیابی در پرده‌های نفس برو تا بدل رسی ، و آنکه
 در پرده‌های دل برو تا بجان رسی ، و آنکه در پرده‌های جان برو تا بوصال جانان رسی ،
 کان تعبیه جز در میان جان دوستان نبینی :

گفتم کجات جویم ای ماه دلستان گفتا قرار گاه منسب جان دوستان
 گفتم قرار گاهت در جان چرا کنی گفتا که تا نیابد از من کسی نشان
 گفتم که رهنمون رهی باش پیش خویش گفتا زچپ و راست تو بنگر بکشتگان

داود پیغامبر هر وقتی که درویشی دیدی ازین سوخته خرمی ، غارتیده
 عشقی ، دانستی که محل عهد اسرار ازل اسب ، با وی بنشستی و آرام گرفتی ، گفتی :
 آنچه مقصود است و آرام دل من ، درو تعبیه است . یعقوب پیغامبر که در یب الاحزان
 نشست ، و بدرد فراق یوسف چندان بگریست که بینائی در سر آن شد ، تو کوئی در
 ند صورت یوسف بود ، و از روی حقایق آن بقیت تقاوه صفاوت خلّت بود که در ناصبه
 یوسف تعبیه بود ، و یعقوب رازیر و زبر همی داشت رویم بغدادی گوید : العارف
 مرآة ، من نظر فیها تجلی له مولا ، و الیه الاشارة بقوله عزّ وجلّ : « سنبهم آیاتنا
 فی الافاق و فی انفسهم حتی یتبین لهم انه الحق » .

« و قطعنا هم اثنتی عشرة اسباطاً امماً » - جعفر بن محمد (ع) میگوید در

حقائق این آیت که : از چشمه معرفت دوازده جوی روان کرده ، هریکی شرب فرقی ساخته ، واستقاء دولت دین هریکی را از آن منهل پدید کرده ، همانست که جای دیگر بوجه اجمال رمز و اشارت گفت : « وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِينَهُمْ مَاءً غَدَقًا » ای : جعلنا لهم سقياً علی الدوام . دوازده نهراند : اول آن آشنائی و آخر دوستی ، وده میان این و آن : یکی صدق اعتقاد ، دیگر اخلاص در اعمال ، سدیگر رضا دادن محکم ، چهارم عین البقین ، پنجم سرور وجد ، ششم برق کشف ، هفتم حیرت شهود ، هشتم استهلاك شواهد ، نهم مطالعه جمع ، دهم حقیقت افراد . بنده چون ذوق این شربتها بجان وی رسد ، و حلاوت آن ییابد ، و جذبه الهی در آن پیوندند ، خود عین الحیوة گردد ، و هر که از دست وی شربتی خورد مقبل اید شود .

پیر طریقت گفت : الهی ! مشرب میشناسم اما و اخوردن نمی یارم ، دل تشنه و در آرزوی قطره ای میزارم . ستایه مرا سیری نکند ، من در طلب دریا ام . بر هزار چشمه و جوی گذر کردم تا بو که دریا دریابم . در آتش عشق غرقی دیدی ؟ من چنانم . در دریا تشنه ای دیدی ؟ من آنم . راست بمتحیری مانم که در ییابانم . فریادم رس که از دست بیدلی بفرانم . « وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ آمَمًا » - از روی تحقیق بر ذوق اهل مواجید اشارت است بسیاحان امت ، و غرباء طریقت ، که پیوسته کرد عالم میگرددند ازین دیار بدان دیار ، و ازین غار بدان غار ، تا وقت خویش از خلق بیوشند ، و دین خویش از آفات اغیار بکوشند . **و مصطفی (ص)** بدین معنی اشارت کرده که : روز گاری بمردم در آید که دین دینداران سلامت نماند ، تا از خلق نفرت نگیرند . بسان سیاحان بنی ایشانرا از خلق کریزان ، که در کوه که در ییابان :

یویان و دوان اند غریوان بجهان در صومعه کوهان در غار بیابان
یکسر همه محو اند بدریای تفکر بر خوانده بخود بر همه لاخان و لا مان

و يشهد لذلك قصة أصحاب الكهف وقصة الغار للنبي مع ابي بكر ، يقول الله تعالى :
« نأني اثنين اذ هما في الغار » .

معنی دیگر گفته اند سیاحت و غربت ایشانرا یعنی که مشتاق اند ، و مشتاق در
اغلب روزگار و عموم احوال بی قرار و بی آرام بود . کرد عالم میگردد تا مگر جائی رسد
که آنجا نشان دوست ببندد ، یا از کسی خبر دوست پرسد ، و فی معناه انشدوا :
ان آثارنا تدلعلینا فانظروا بعدنا الی الآثار .

پیر طریقت گفت : الهی ! غریب ترا غربت وطن است ، پس این کار را کی دامن
است ؟ چه سزای فرج است او که بتو ممتنع است ؟ هرگز کی و اخانه رسد او که غریب
اورا وطن است . الهی ! مشتاق کشته دوستی است ، و کشته دوستی را دیدار تو کفن است .
« و بلوناهم بالحسنات والسیئات » - بیازمائیم ایشانرا در کام و در ناکام ، نه در کام
فریفته شوند نه در ناکام . از ما بر کردند ، شغلی دارند در پیش مهم تر از کام و ناکام خویش . با
خلق عاریت اند و با خود ییکانه ، و از تعلق آسوده . دلهاشان با مولی پیوسته ، و سرها
باطلاع وی آراسته . همی گویند بیزبان افتقار بنعت انکسار : خداوند ! او در گاه آمدیم بنده
وار ، خواهی عزیز دار خواهی خوار .

« والذین یمسکون بالکتاب » - ایمان ، « و أقاموا الصلوة » احسان ، فبالایمان
وجدوا الامان ، و بالاحسان وجدوا الرضوان ، فالامان مؤجل و الرضوان معجل ، و يقال :
یمسکون بالکتاب سبب النجاة ، و أقاموا الصلوة تحقیق المناجات ، فالنجاة فی المال ،
و المناجات فی الحال . و افراد الصلوة بالذکر اعلام انها افضل العبادات بعد معرفة الذات
و الصفات .

۱۷- النوبة الاولى

قوله تعالى : « واذ أخذ ربك » کرف خدای تو « من بنی آدم » از فرزندان

آدم «من ظهورهم» از پشتهای ایشان «ذریّتهم» فرزندان ایشان «وَأَشْهَدُهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِم» و ایشانرا گواه گرفت بر ایشان «الست بربکم» [و گواه بر آن گرفت که ایشانرا گفت] نهام من خداوند شما ؟ «قَالُوا بلی» ایشان پاسخ دادند آری توئی خداوند ما «شهدنا» گواه بودیم برایشان «ان یقولوا یوم القیمة» تا نکویند روز رستاخیز « اَنَا كُنَّا مِنْ هَذَا غَافِلِينَ (۱۷۳) » که ما ازین اقرار و گواهی ناآگاه بودیم.

«و یقولوا» یا گویند پسینان ایشان « اِنَّمَا اِشْرَکَآبَاقُونَا مِنْ قَبْلِ » که پدران پیشینان ما ابتازان گرفتند با تو پیش از ما « وَكُنَّا ذُرِّیَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ » و ما فرزندان ایشان بودیم [برپی ایشان رفتیم] پس از ایشان « افتهلکنا » بس اکنون ما را می هلاک کنی و عذاب کنی ؟ «بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ (۱۷۴) » بآنچه کج کاران (۱) کردند و نابکاران پیش از ما .

« وَكَذٰلِكَ نَقُصِّلُ الْاٰیٰتِ » چنین تفصیل میدهم و می باز گشایم و راست و درست و پیدا می باز نمائیم گفتها و کرده های خویش « وَ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ (۱۷۴) » و تا مگر ایشان باز آیند از راه کج (۲) باراه راست.

« وَاَتْلُ عَلَیْهِمْ » و برایشان خوان « نَبَا الَّذِیْ اٰتٰیْنَاهُ اٰیٰتِنَا » خبر آن مرد که اورا دادیم سخنان خویش « فَاَنصَلَحَ مِنْهَا » بیرون شد او از آن چو مار از پوست « فَاتَّبَعَهُ الشَّیْطٰنُ » پس خود فرا کرد اورا دیو « فَكَانَ مِنَ الْغَاوِیْنَ (۱۷۵) » تا ازیراهان گشت . « وَلَوْ شِئْنَا » و اگر خواستیم (۳) [ما آن مرد را] « لَرَفَعْنَاهُ بِهَا » برداشتیم (۴) با آن آیات و علم « وَلَکِنَّ اِخْلَدَ اِلِی الْاَرْضِ » لکن آن مرد باز زمین بنشست و با این جهان کرائید « وَاتَّبَعَ هَوٰیهِ » و برپی بایست خویش رفت « فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْکَلْبِ » مثل او راست چون مثل سگ است « اِنْ تَحْمِلْ عَلَیْهِ » اگر بروی حمله بری و وی را بر تاختن داری

«یلهث» زبان از دهن بیرون افکند «او تترکه» یا از وی بازشوی «یلهث» هم زبان از دهن بیرون افکند «ذلک مثل القوم» این مثل آن مرداست و مثل آن کسان «الذین کذبوا بآیاتنا» ایشان که سخنان ما بدروغ فراداشتند «فاقصص القصص» و بر ایشان خوان قصه‌هایی [که در قرآن بتو فرستادند و مثلها که ترا در آن شنوایندند] «لعلهم یتفکرون» تا مگر ایشان دراندیشند.

«سآء مثلاً» بدسان و بدمثل‌اند «القوم الذین کذبوا بآیاتنا» آن گروه که بدروغ فرا داشتند سخنان ما «وانفسهم کانوا یظلمون» و بر خویشان می‌ستم کردند.

«من یرہدی اللہ» هر که راه نمود الله او را «فهو المہدی» بر راه راست اوست «ومن یضل» و هر که بیراه کرد الله ویرا «فأولئک هم الخاسرون» ایشان‌اند که زیانکاران‌اند.

«ولقد ذرأنا لجهنم» و آفریدیم ما دوزخ را «کثیراً من الجن والانس» فراوانی از پریان و آدمیان «لهم قلوب» ایشانرا دل‌هایی است «لایفقهون بها» که بآن حق دریابند «ولهم اعین» و ایشانرا چشم‌هایی است «لایبصرون بها» که بآن حق بینند «ولهم آذان» و ایشانرا گوش‌هایی است «لایسمعون بها» که بآن حق بشنوند «اولئک کالانعام» ایشان‌هم چون ستوران‌اند «بل هم اضلّ» نه راست چون ستور بلکه گمراه تراز ستور «اولئک هم الغافلون» ایشان‌اند که از حق و راه آن غافلان‌اند.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «واذ أخذ ربك» - هذه قصة القضية، ويشتمل عليها اخبار صحاح

و آثار حسان ، فنبدأ بها و نقول : روى مسلم بن يسار : ان عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية : فقال عمر : سمعت رسول الله (ص) يسأل عنها ، فقال صلى الله عليه وسلم : « ان الله خلق آدم ثم مسح ظهره يمينه ، فاستخرج منه ذرية ، فقال : خلقت هؤلاء للجنة ، و بعمل اهل الجنة يعملون ، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية ، فقال : خلقت هؤلاء للنار و بعمل اهل النار يعملون » . فقال رجل : يا رسول الله ! فقيم العمل ؟ فقال رسول الله (ص) : « ان الله اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة ، فيدخله بالجنة ، و اذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت الى عمل من اعمال اهل النار فيدخله به النار » .

وعن هشام بن حكيم : ان رجلا اتى النبي (ص) فقال : ايتبدأ الاعمال ام قد قضى القضاء ؟ فقال رسول الله (ص) : « ان الله اخذ ذرية آدم من ظهورهم ثم اشهدهم على انفسهم ثم افاض بهم في كثفه ، فقال : هؤلاء في الجنة و هؤلاء في النار ، فأهل الجنة ميسرون لعمل اهل الجنة ، و اهل النار ميسرون لعمل اهل النار » . و عن ابي امامة قال : قال رسول الله (ص) : « لما خلق الله الخلق وقضى القضية اخذ اهل اليمين يمينه ، و اهل الشمال بشماله ، فقال : يا اصحاب اليمين اقولوا : لبيك و سعديك . قال : الست بربكم ؟ قالوا بلى . قال : يا اصحاب الشمال اقولوا : لبيك و سعديك . قال : الست بربكم ؟ قالوا بلى . ثم خلط بينهم ، فقال قائل : يا رب ! لم خلطت بينهم ؟ قال : لهم اعمال من دون ذلك هم لها عاملون ، ان يقولوا يوم القيمة انا كنا عن هذا غافلين ، ثم ردّهم في صلب آدم » .

و روى أن الله عز وجل لمّا فرغ من خلق آدم مسح كتفه اليمنى ، فاستخرج منها كل نسمة طيبة ، ثم مسح كتفه اليسرى فاستخرج منها كل نسمة خبيثة . ثم جمعهم في قبضتيه ، ثم قال لآدم : اختر ايتهما شئت . فقال آدم : اخترت يمين ربّي يمينا مباركة ، ففتحها له ، فعرضهم عليه ، وسماهم له وعلى الانبياء من ولده نورهم ، ثم فتح يده الاخرى

فعرضهم عليه وسأهم له . ثم قال لمن في يمينه : هؤلاء للجنة ولا ابالي ، وقال لمن في يده
الآخرى : هؤلاء للنار ولا ابالي ، ثم خلط بعضهم ببعض ، ثم اخذ منهم الميثاق ، و أشهد
بعضهم على بعض ، ثم ردّهم في صلبه .

وعن ابي صالح عن ابي هريرة ، قال : قال رسول الله (ص) : « لقا خلق الله آدم مسح
ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته الى يوم القيامة ، وجعل بين عيني
كل انسان ويضاً من نور ، ثم عرضهم على آدم ، فقال : يا رب ! من هؤلاء ؟ قال : هؤلاء
ذريتك . فرآى رجلاً منهم يعجبه ويبيض ما بين عينيهِ . فقال يا رب ! من هذا ؟ قال : هذا
رجل من آخر الامم من ذريتك يقال له داود . قال : ايّ رب اكم جعلت عمره ؟ قال : ستين
سنة . قال : اي رب ! زده من عمري اربعين سنة . فلما انقضى عمر آدم ، جاء ملك الموت ،
فقال : اولم يبق من عمري اربعون سنة ؟ قال : اولم تعطها ابنك داود ؟ فوجد ، فوجدت
ذريته ، فَنَسِيَ ذريته ، وخطيء فخطئت ذريته . وفي رواية اخرى : فرجع ملك الموت
الى ربّه ، فقال : انّ آدم يدّعي من عمره اربعين سنة . قال : اخبر آدم أنّه جعلها لابنه
داود ، والاقلام رطبة فأثبتت لداود . »

وعن ابي بن كعب في قوله تعالى « و ان أخذ ربك » الاية ، قال : فجمع له
يومئذ جميع ما هو كائن الى يوم القيامة ، فحلبهم ارواحاً ، ثم صوّرهم ، ثم استنطقهم فتكلموا ،
وكلمهم قبلاً ، وأخذ عليهم العهد والميثاق ، وأشهدهم على انفسهم : الست برّكم ؟ قالوا : بلى ،
شهدنا ، ان تقولوا يوم القيمة انّا كنّا عن هذا غافلين . قال : فأتى اشهد عليكم السموات
السبع والارضين السبع ، وأشهد عليكم آباؤكم آدم أن تقولوا يوم القيامة : لم نعلم بهذا .
اعلموا أنّه لا اله غيري ، و أنا ربكم لاربّ لكم غيري ، فلا تشركوا بي شيئاً و انّني سأرسل
اليكم رسلي يذكرونكم عهدي وميثاقى ، وأنزل عليكم كتبي ، قالوا : نشهد انك ربنا و
الهنا لاربّ لنا غيرك ، ولا اله لنا غيرك ، فأقروا يومئذ طائعين ، وطائفة على وجه النقيّة ،

فأخذ بذلك ميثاقهم ، ثم كتب آجالهم و ارزاقهم ومصائبهم ، ورفع عليهم آباءهم آدم ، فنظر اليهم ، فرأى فيهم الغنى والفقر وحسن الصورة ودون ذلك . قال : رب ؛ لو سويت بين عبادك ! قال : انى احببت ان أشكر . ورأى فيهم الانبياء مثل السرج ، عليهم النور ، وخصوا بميثاق آخر فى الرسالة والنبوة ، فهو الذى يقول : « واذ اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح » الآية ، وهو قوله : « فطره الله التى فطر الناس عليها » ، و فى ذلك قال : « هذا نذير من النذر الاولى » ، قال : فلما قرّهم بتوحيده ، وأشهد بعضهم على بعض ، اعادهم الى صلبه ، فلا تقوم الساعة حتى يولد كل من اخذ ميثاقه لايزاد فيهم ولا ينقص منهم ، فذلك قوله :

« واذ اخذ ربك من بنى آدم » - « اذ » كلمتى است در گرفتن قصه اى گذشته را ، و آنرا كه كه در مستقبل نهند « و » « اذ » كلمتى است در گرفتن قصه اى مستقبل را ، و آنرا كاه كاه در قصه ماضى نهند . « اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم » - نظم آيت چنين است : و اذ اخذ ربك من ظهور بنى آدم ذريتهم . اهل مكه وكوفه « ذريتهم » خوانند . ساقى « ذريتهم » بجمع . معنى آنست كه : آنچه از آدم زاد از پشت وى گرفت ، و آنچه از فرزندان زائدند از پشتهاى ايشان گرفت ، چنانكه خواهند زاد واحداً بعد واحد ، على ما يكون عليه الى يوم القيامة . از اين جهت نگفت : من ظهر آدم ، لآنهم لم يخرجوا كلهم من ظهر آدم ، بل بعضهم من بعض ، على ما يتوالد الالباء من الابناء الى يوم القيامة . و اين عهد گرفتن و پيمان ستدن پيش از آن بود كه آدم در بهشت شد ، يعنى ميان مكه و طائف مولى كلبي . اين عباس گفت : بيطن نعمان بود ، واد الى جنب عرفة . قومى گفتند : در بهشت بود . سدى گفت : در آسمان بود از بهشت بدرآمده و بزمين نارسيد . قومى گفتند : به دهنا بود زمينى است در هندا ، آنجا كه آدم از آسمان فرو آمد ، و آن فرزندان كه از پشتهاى ايشان بيرون آمدند بر مثال ذر بودند ، روى زمين از ايشان پر ، بر هيئت مردان و زنان و بر صورت ايشان عقل و فهم و نطق در ايشان آفريده . زجاج گفت : جاز أن يجعل سبحانه لامثال الذر فهماً

تعقل به امره، كما قال تعالى: «قالت نملة»، وكما قال: «وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير»، وكل مولود يولد على الفطرة، اى: يولد وفي قلبه توحيد الله، وقيل: كانوا كالذر كثرة لا صفراً، وكانوا على اشخاصهم التى يكونون عليها، والاول اصح، اذ لا ننكر قدرة الله على ان يجعل الذر عاقلاً يفهم الخطاب، ويسمع، ويصیب. پس رب العالمين يا ايشان خطاب كرد بى واسطه، گفت: «الست برسكم»، اين «الست» تقرير است نه استفهام، به اقرار آوردن است چنانكه جبرير گفت:

الستم خير من ركب المطايا و اندى العالمين بطون راح ؟

ايشانرا گفت: نه ام من خداوند شما؟ همه پاسخ دادند: بلى افت رسنا. توئى خداوند ما. همه اقرار دادند، اما قومی بطوع از میان جان، وقومی مرتقیه از بن دندان، مؤمنانرا تقرير بود، و یسکانگان را تهدید. مؤمنانرا گفت بلطف: نه من خداوند شما ام؟ و یسکانگان را گفت بقره: من خداوند شما نیستم؟ همه گفتند: بلى، ورب العزة جل جلاله خود دانست، و در علم قدیم وی بود که از ايشان کیست که تصدیق کند در دنیا، و بر آن عهد و اقرار بماند، و مؤمن باشد؟ و کست که آنرا تکذیب کند و کافر گردد؟

«قالوا بلى شهدنا» - روا باشد که «شهدنا» ما «بلى» پیوسنه بود حکایت از آدمیان که ايشان گفتند: «بلى شهدنا» آری خدا و بدمائی، گواهی بدادیم، و بر یکدیگر گواه بودیم، و تقدیره: و أشهدهم على انفسهم الست برسكم لئلا يقولوا يوم القيمة اننا كنّا عن هذا عافلين» «او يقولوا انما اشرک آماؤنا»، «او يقولوا افسهلكما بما فعل المبطلون»؟

«قالوا بلى شهدنا» - اى: علمنا انک ربنا و اگر «شهدنا» کسسته خوانی از «بلى»، رواست، چنانکه «بلى» وقف کنی آنکه کوئى: «شهدنا» «أن يقولوا» حکایت از الله که وی گفت حل جلاله گواه بودیم بر ايشان تا نکويند روز رسنا حیز که ما ازين اقرار

نا آگاه بودیم، و این «أَنْ تَقُولُوا» و «أَوْتَقُولُوا» در هر دو «لا» مضمراست، و این در قرآن روان است، و در لغت مشهور وجائز چنانکه در سورة النساء گفت: «يَسِينُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَقُولُوا» ای: لا تَقُولُوا، و در سورة الزمر گفت: «أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ»، «أَوْتَقُولَ»، «أَوْتَقُولَ»، و «لا» در هر سه مضمراست، و ابو عمرو «أَنْ يَقُولُوا»، «أَوْتَقُولُوا» بیاخواند خبر از غائب. باقی بقاء مخاطبه خوانند، و معنی هر دو ظاهر است، و گفته اند: «أَوْتَقُولُوا أَنْتُمْ أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ» دلیل است که تقلید در توحید کفر است، و شرح مسئله تقلید در سورة البقرة رفت.

واعلم أَنَّ الْمُعْتَزِلَةَ وَالْقَدَرِيَّةَ يَنْكُرُونَ الْمِيثَاقَ الْأَوَّلَ، وَتَأْوِلُونَ الْآيَةَ تَأْوِيلًا بَاطِلًا مَظْلَمًا، فَيَقُولُونَ الْمَرَادُ بِأَخْذِ الذَّرِيَّةِ وَجُودِهِمْ فِي الدُّنْيَا قَرْنًا بَعْدَ قَرْنٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَتَأْوِلُونَ الشَّاهِدَ عَلَى وَجْهِينَ: أَحَدُهُمَا بِمَا رَكَّبَ فِيهِمْ مِنَ الْعَقْلِ، وَالثَّانِي بِبَعْثِ الرُّسُلِ، وَهَذَا خِلَافُ مَذْهَبِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ، وَفِي الْأَخْبَارِ وَالْأَمَارِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا مَقْنَعٌ وَكَفَايَةٌ لِإِبْطَالِ مَذْهَبِهِمْ وَرَدِّ مَقَالَتِهِمْ. «وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ».

«وَكَذَلِكَ نَفَصَّلُ الْآيَاتِ» - این «كَذَلِكَ» در جایهای فراوان در قرآن آفرین است که الله میکند بر گفت خویش، یا بر کرد خویش، ای: کبیان هذه القصة نبین سائر الآيات لقومك يا محمد! «وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» عن كفرهم

«وَأَمَّا عَلَيْهِمْ نَأْيُ الَّذِي آمَنَ بِآيَاتِنَا» - علما درین مرد خلاف کرده اند که کیست؟ قومی گفتند: بلعم اسب مردی از بنی اسرائیل از کنعانیان، و در زمس شام مسکن داشت قومی گفتند از عمالقه بود و در مدینه جباران مسکن داشت و در نام پدر این بلعم خلاف کرده اند، گفتند که: باعورا، و گفتند که ماعر، و گفتند که: آبر مقاتل گفت: ملک بلقا باین بلعم گفت: ادع الله علی موسی دعاء بدکن بر موسی، و این بلعم نام اعظم دانست و محاب الدعوة بود بلعم گفت: من نتوانم که بر موسی دعاء بدکنم، که وی

پیغامبر است، و بر دین حق است، و من همان دین دارم که وی دارد. پس چون توانم که بروی دعاء مد کنم؟ آن ملک بفرمود که ویرا بردار کنی و اگر فرمان نبرد. وی بترسید بیرون آمد. بر ماده خری نشسته بود، و روی بر لشکر گاه موسی نهاده، آن بهیمه چون نزدیک لشکر گاه رسید بایستاد بر جای خوش، و نمی رفت آخر آن بهیمه بسخن آمد که: یا بلعم! لم تضرنی، اتی مأمورة، فلا تظلمنی، فهذه نار امامی، قد منعنی ان امشی ای بلعم! مرا چه زنی؟ مرا می فرمایند که مرو. اینک آتش در پیش من، اگر فرا روم بسوزم. بلعم باز گشت و آنچه دید باملك بگفت. ملك نشنید، و خشم گرفت، گفت: اگر دعا کنی و گرنه بفرمایم تا ترا بردار کنند. پس بنام اعظم خدای را خواند و دعا کرد، تارب العزة راه بموسی فرو گیرد، و بتواند که در مدینه ایشان شود، و قصد ایشان کند، و موسی و بنی اسرائیل در تبه بماندند بدعای وی موسی گفت: یارب! بکدام گناه چه سبب ما درین تبه گرفتار آمده ایم؟ رب العزة گفت: بدعای بلعم. موسی گفت: فکما سمعت دعاءه. علی فاسمع دعائی علیه. فدعا موسی علیه ان ینزع عنه الاسم الاعظم و الایمان، فسلخه الله مما کان علیه، و نزع عنه المعرفة، فخرج من صدره كحمامة بضاء، فذلك قوله: «فانسلخ منها» الایة.

عبدالله بن عمرو بن العاص و جماعتی گفتند: این آیت در شأن امیه بن ابی الصلت الثقفی آمد، مردی بود دانشمند، کتب خوانده و دانسته که الله بهامری خواهد فرستاد در آن روز کار، و امید همی داشت که آن پیغامبر وی خواهد بود پس چون دید که رب العالمین محمد را به پیغامبری فرستاد، بر وی حسد برد، و طعن کرد روز بدو بر کشتگان بدو مگذشت، از حال ایشان پرسید، گفتند که. محمد ایشانرا کشت، گفت: اگر پیغامبر بودی خویشانرا نکشتی پس چون امیه مرد، حواجر وی فارعه پیش مصطفی آمد. رسول خدا (ص) اورا گفت که: قصه وفات برادرت بگوی گفت: یینا هو راقد

اتاه آتيان، فكشطاسقف البيت، وتزلا، فقعدهما عند رجله والاخر عند رأسه. فقال الذي عند رجله للذي عند رأسه : اوعى . قال وعى . قال اوكى . قال : ابي . قالت : فسألته عن ذلك ، قال : خير اريد بي فصرف عني ، ثم غشى عليه ، فلما افاق ، قال :

كل عيش و ان تطاول دهرأ صائر مرة الى ان يزولا
ليتني كنت قبل ما قد بدا لي في قلال الجبال ارعى الوعولا
ان يوم الحساب يوم عظيم شاب فيه الصغير يوماً قتيلا
ثم قال لها رسول الله (ص) : انشديني شعر اخيك فأنشدته :

لك الحمد والنعماء والفضل ربنا ولا شيء اعلى منك جدأ و أمجد
ملك على عرش السماء مهيمن لعزته تعنو الوجوه و تسجد
ثم انشدته قصيدته التي فيها :

عند ذى العرش يعرضون عليه يعلم الجهر و السرار الخفيا
يوم يأتي الرحمن و هو رحيم انه كان وعده مأثياً
يوم يأتيه مثل ما قال فردأ ثم لا بد راشداً او غوياً
اسعيداً سعادة انا ارجوا او مهاناً بما كسبت شقياً
رب ان تعف فالمعافاة ظننى او تعاق فلم تعاق برياً

فقال رسول الله (ص) : « آمن شعره وكفر قلبه » ، فأنزل الله فيه : « و اتل عليهم »

الاية .

وكفته اند : اين آيت در شأن مردی آمد كه ويرا نزد يك خدا سه دعا مستجاب بود ، و زنی داشت نام آن زن بصوس ، و او را از آن زن فرزند بود . شوهر خود را گفت : اجعل لي منها دعوة واحدة از آن سه دعا يكي در كل من كن گفت چه خواهی ؟ گفت : ادع الله ان يجعلني اجمل امرأة في نبي اسرائيل دعا كن تا مرا جمالي دهد چنانكه

در بنی اسرائیل هیچ زن بجمال من نبود. همچنان کرد، و ربّ العزّة او را جمالی بکمال داد. چون خود را چنان دید سرکشی کرد، و از مرد خویش برکشت. مرد خشم گرفت. يك دعاء دیگر درکار وی کرد، گفت: بار خدایا! او را سگی گردان. آن زن در حال سگی کشت. پسران وی بیامدند، و تضرع کردند که: مردم ما را سر زتش میکنند که مادرشان سگ کشته، و بانگ سگان میکند. پدر دعاء سوم هم درکار وی کرد، گفت: بار خدایا! او را با آن صفت بر که اول بود. هر سه دعا درکار وی شد، و در شأن وی این آیت فرو آمد.

سعيد ميب گفت: نزلت في ابني عامر بن النعمان الراهب الذي سقام النبي (ص): الفاسق، وكان قد تهرّب في الجاهلية، ولبس السموح، فقدم المدينة، فقال للنبي (ص): ما هذا الذي جئت به؟ قال: «جئت بالحنيفية دين ابراهيم»، فقال: انا عليها. فقال النبي (ص): «لست عليها ولكنك ادخلت فيها ماليس منها». فقال ابو عامر: اعات الله الكاذب منّا طريداً وحيداً، فخرج الى الشام وأرسل الى المنافقين ان اعتدوا القوة والسلاح، و ابنوا لي مسجداً وهو مسجد الضرار. ثم اتى الراهب الى قيصر وأتى بجند ليخرج محمداً واصحابه من المدينة، فذلك قوله: «وارصاً دا لمن حارب الله ورسوله» يعني انتظاراً لمجيئه، فمات بالشام طريداً وحيداً.

و قال الحسن: نزلت في منافقي اهل الكتاب الذين كانوا يعرفون النبي (ص) كما يعرفون ابناءهم. «واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا» يعني علّمناه اسم الله الاعظم واستحفظناه «فانسلخ منها» خرج من علمها كانسلاخ الشاة من جلدها، و الانسلاخ النعري من الشيء حتى لا يعلق به منه شيء. «فأتبعه الشيطان» استتبعه «فكان من الغاوين» اي صار من الهالكين. قال عدی بن زید:

اینها الركب المختو
ن علی الارض المجتون

كَأَنْتُمْ نَحْنُ كُنَّا وَ كَمَا كُنَّا تَكُونُونَ
یعنی کما صرنا تصیرون .

« ولوشنا لرفعناه بها » - یعنی لمتعننا بها و لهدیناه ، و قیل : لرفعنا عنه
الکفر بالایات و عصمناه . « ولکنه اخلد الی الارض » ای اطمأن الیها و رکن و تقاعس
الی الدنیا و البقاء فیها . خلد و اُخلد واحد ، من الخلود ، و هو الدوام و المقام . لکن
آن مرد با زمین نشست ، و با دنیا گرائید ، و با دیر زیستن آسود ، یقال لمن یتقاعد عن
الحركة فی الامور مخلد . « و اتبع هویه » - ای : اتبع مسافل الامر و ترک معالیه ، و
اختار الدنیا عن الآخرة ، و اطاع الشیطان . « فمثله کمثل الکلب ان تحمل علیه یلہث
او تترکه یلہث » معنی آنست - والله اعلم - کہ : اگر مضطرب یابی اورا دنیا جوئی یابی ،
و اگر بی نیاز یابی ہم دنیا جوئی یابی . معنی دیگر : اگر وی را آزموده یابی ضجر یابی ،
و اگر معافی یابی ہم ضجر یابی . سدیگر معنی : ان تعلمه الحق لفظة و أباه و رده ،
اولم تعلمه و لم تبلغه وجدته جاهلاً عاصياً . و این لائق تر است بقصه و نیکوتر . میگوید :
اگر اورا آگه کنی از حق حق نپذیرد ، و اگر آگاہ نکنی خود حق نشناسد ، و از بهر
آن مثل زد : « یلہث » کہ در دهن دارد بیرون افکند . چیزی نگاه ندارد و نپذیرد ، و « لہث »
و بیرون افکند . هر چه در دهن دارد بیرون افکند . چیزی نگاه ندارد و نپذیرد ، و « لہث »
از صفات سگ است بر عادت بی سبب بر استدامت ، کل حیوان یلہث عند عطش او اعیاء
الا الکلب ، فانه لاهث فی الاحوال کلها . شبهه الله بأخس حیوان فی أخس احواله . « ذلک
مثل القوم الذین کذبوا بآیاتنا فاقصص القصص » اتل علیہم خبرہم « لعلہم یتفکرون »
کی یتأملوا فیتعظوا ، و قیل : لعلہم یتفکرون فیعرفون انه لم یأت بهذا الخبر عما مضی
الا نبی یأتیه وحی من السماء .

« ساء مثلاً القوم » - ای ساء مثلاً مثل القوم ، فحذف المضاف و أقیم المضاف الیه

مقامه فرغ . و انتصاب مثلاً علی التمییز . « و أنفسهم كانوا يظلمون » بذاك التكذيب ، یعنی انما یخسرون حظهم .

« من یردی الله فهو المہتدی » - ای : من هداه الی الایمان و وفقه فهو المہتدی الثابت علی الایمان ، و من اضله عن الایمان ، و خذله ، قد خسر نفسه و منزله من الجنة . و كان النبیؐ (ص) یقول فی خطبته : « من یردی الله فما مضله ، و من یضل فلا ھادی له » « ولقد ذرأنا » ای : خلقنا ، « لجهنم کثیراً من الجنّ و الانس » و هم الکفار من الفریقین . کافران را کہ آفرید کافر آفرید ، و برای دوزخ آفرید . این لام دلیل است کہ دوزخی آن را آفریدہ اند تا کار دوزخیان کند ، و بدوزخ رود ، و کردار ایشان بر علم خداست و برخواست او ، و این آیت منافی آن نیست کہ گفت : « وما خلقت الجنّ و الانس الا لیعبدون » ، از بہر آنکہ گفت : « کثیراً منهم » ، و هذا الکثیر . و قيل : هذه اللام یعنی « لجهنم » لام العاقبہ ، ای : خلقنا للعبادة ، مآل امرهم الی جہنم . هذا کقوله : « لیكون لهم عدواً و حزناً » ، و قال الشاعر :

اموالنا لذوی المیراث تجمعا
و دورنا لخراب الدھر نبینھا
و قيل : هذا من المقلوب ، و تقدیرہ : ولقد ذرأنا جہنم لکثیر من الجنّ و الانس .
روی عبد اللہ بن عمرو عن النبیؐ (ص) : « ان الله تعالى لما ذرأ لجهنم ما ذرأ کان ولد الزنا مقن ذراً لجهنم » .

« لهم قلوب لا یفقهون بها و لهم آذان لا یسمعون بها » - ای : لا ینتفعون بأعینهم و آذانهم فہم کالفاقدین السمع و البصر . « اولئک کالانعام » فی قلة انتفاعھا بالمعقولات و المرئیات و المسموعات ، « بل هم اضلّ » لأنّ الانعام تعرف الله ، و الکافر لا یعرفہ . و فی الخبر کلّ شیء اطوع لله من ابن آدم ، و قيل لانّ الانعام تبصر منافعھا و مضارھا ، فتلتزم بعض ما تبصر ، و الکافر لا یعلم مضارھا حیث اختار النار . یقول الله تعالى : « فما اصبرهم

على النار، ! و قيل : لان الكفار لقبیح فعلهم يصيرون الى النار، و الانعام لا تصير الى النار .

وعن ابي الدرداء، قال: قال رسول الله (ص) : «خلق الله الجن على ثلاثة اصناف: صنف حیات و عقارب و خشاش الارض، و صنف كالريح في الهواء، و صنف كبنی آدم، عليهم الحساب و العقاب، و خلق الله الانس على ثلاثة اصناف: صنف كالبهائم، لهم قلوب لا يفقهون بها، و لهم اعين لا يبصرون بها، و لهم آذان لا يسمعون بها، اولئك كالانعام بل هم اضل، و صنف اجسادهم كأجساد بنی آدم و ارواحهم ارواح الشياطين، و صنف في ظل الله يوم لا ظل الا ظله» .

« اولئك هم الغافلون » - اين «غافل» و آنكه درين معنى آيد در قرآن، آن متغافل است : نه آنست كه ايشان ناگاه اند، آن آنست كه ايشان آگاه كردگان اند، اما از آن غافل نشستگان اند، و در تهاون بآن و اعراض از آن چون نا آگاهان اند، و آنشدوا :

ايا سيدى مالى من الهجر ناصر	سواك و مالى من هواك مجير
ا حين رمتنى عين الناس بالهوى	اشارت يد الواشى الى تشير
و شاركتنى فى سر امرى و جهره	تغافلت عفا بى و انت خبير

النوبة الثالثة

قوله تعالى: « و ان اخذ ربك من بنى آدم » الاية - از روى فهم بر لسان حقيقت اين آيت رمزى ديگر دارد و ذوقى ديگر. اشارتست بيدايت احوال دوستان، و بستن پيمان و عهد دوستى با ايشان روز اول در عهد ازل كه حق بود حاضر، و حقيقت حاصل:

سقىاً لليلى و الليالى التى كنا بليلى نلتقى فيها

چه خوش روزی که روز نهاد بنیاد دوستی است! چه عزیز وقتی که وقت گرفتن
 ییمان دوستی است! مریدان روز اول ارادت فراموش هرگز نکنند. مشتاقان هنگام
 وصال دوست تاج عمر و قبله روزگار دانند:

سقیاً لمعهک الذی لولم یکن ماکان قلبی . للصبابة معهداً
 فرمان آمد که یا سید! «و زگرهم بایام الله». این بندگان ما که عهد ما
 فراموش کردند، و بغیری مشغول گشته، با یاد ایشان ده آن روز که روح پاک ایشان با
 ما عهد دوستی می‌بست، و دیده اشتیاق ایشانرا این توتیا می کشیدیم که: «الست بر بکم؟»
 ای مسکین! یاد کن آن روز که ارواح و اشخاص دوستان در مجلس انس از جام محبت
 شراب عشق ما می آشا میدند، و مهربان ملأ اعلی می‌گفتند: اینت عالی همت قومی که
 ایشاندا ما باری ازین شراب هرگز نیچشیده‌ایم، و نه شمه‌ای یافته‌ایم، وهای وهوی (۱)
 آن کدایان در عیوق افتاده که: «هل من مزید؟»

زان می که حرام نیست در مذهب ما تا باز عدم خشک نیایی لب ما
 روزی آن مهتر عالم و سید ولد آدم (ص) می‌گفت: «ان حراء جبل یحبسني و
 أحبه». این کوه حرا مرا دوست است و من او را دوستم. گفتند: ای سید کوه را
 چنین می‌گوئی؟ چیست این رمز؟ کف: آری شراب مهر از جام ذکرا نجا نوش کرده‌ایم.
 سید صلوات الله علیه در بدایت کار که آنار نبوت و امارات وحی برو ظاهر گشت، روز کاری
 با کوه حرا میشد، و درد این حدیث در آن خلوتگاه او را فرو گرفته، و آن کوه او را
 چون غمگساری شده:

جز کرد دلم گشت نداند غم تو در بلعجبی هم بتو ماند غم تو
 هر چند بر آتشم نشاند غم تو غمناک شوم کرم نماند غم تو

ساعتی در قبض بودی ، ساعتی در بسط . وقتی در سکر بودی وقتی در صحو. لختی در اثبات بودی ، لختی در محو. هر کس که از ابتداء ارادت مریدان خبردارد داند که آن چه حال بودست و چه درد ؟ این چنان است که گویند :

اکنون باری بنقد دردی دارم کان درد بصد هزار درمان ندهم

پیر طریقت گفته در مناجات : الهی ! چه خوش روز گاریست روز کار دوستان تو با تو ! چه خوش بازاریست بازار عارفان در کار تو ! چه آتشین است نفسهای ایشان در یاد کرد و یادداشت تو ! چه خوش دردیست درد مشتاقان در سوز شوق و مهر تو ! چه زیباست گفت و گوی ایشان در نام و نشان تو !

« الست بر بکم قالوا بلی » - فرقه فرقتین : فرقة ردّهم الی الهیة فها موا ، و فرقة لاطفهم بالقربة فاستقاموا ، وقیل : تجلی لقلوب قوم فتولّی تعریفهم. فقالوا بلی عن صدق یقین و تعزّز علی آخرین ، فأثبتهم فی اوطان الجحد. فقالوا بلی عن ظن و تخمین. روز میثاق بجلال عزّ خود و کمال لطف خود بر دلها متجلی شد ، قومی را نعت عزّت و سیاست ، قومی را از روی لطف و کرامت . آنها که اهل سیاست بودند ، در دریای هیبت بموج دهشت غرق شدند ، و این داغ حرمان برایشان نهادند که - « اولئک کالانعام بل هم اضلّ » ، و ایشان که سزای نواخت و کرامت بودند بتضاعیف قربت و تخصایص محبّت مخصوص گشتند ، و این توقیع کرم بر منشور ایمان ایشان زدند که : « اولئک هم الرّاشدون » . « الست بر بکم » - اینجا لطیفه ای نیکو گفته اند ، و ذلك انه قال تعالی : « السب بر بکم » ؟ ولم یقل الستم عبیدی ؟ نکفت : نه شما بندگان من اید بلکه گفت : نه من خداوند شما ام ؟ پیوستگی خود را بنده درخدائی خود بست نه در بندگی بنده ، که اگر در بندگی بستی ، چون بنده بندگی بجای نیاوردی ، در آن پیوستگی خلل آمدی . چون درخدائی خود بست ، و خدائی وی بر کمال است ، که هرگز در آن

نقصان نبود، لاجرم پیوستگی بنده بوی هر کز کسسته نشود، و نیز نگفت که: من که ام؟ که آنکه بنده درو متحیر شدی. و نگفت که: تو که ای؟ تا بنده بخود معجب نشود و نه نومید گردد، و نیز نگفت: خدای تو کیست؟ که بنده درماندی بلکه سؤال کرد با تلقین جواب، گفت: نه منم خدای تو؟ اینست غایت کرم و نهایت لطف.

شیخ الاسلام انصاری گفت قدس الله روحه: کرم گفت: «الست بر بکم» بر گفت: «بلی». چون داعی و مجیب یکی است دو تعرض چه معنی. ملک رهی را با خود خواند، او را بخود نیوشید، بی او خود جواب داد و جواب پبنده بخشید. این همچنان است که **مصطفی** را گفت: «و ما رمیت اذ رمیت». درین آیت دعوی بسوخت و معنی بنواخت، تا هر که بخود باز آید، او را نشناخت، سیل ربوبت بر گرد بشریت گماشت، او را ازو بر بود، پس او را نیابت داشت. میگوید: نه تو انداختی آنکه که میانداختی، و یداً تبطش بی اینست کربشناختی.

«و اتل علیهم نبأ الذی آتیناهم آیاتنا فانسلخ منها» - همی تا ماد تقدیر از کجا در آید؟ اگر از جانب فضل آید لاحقان را بسابقان در رساند، ز نار کس کی کمر عشق دین گرداند، و اگر از جانب عدل آید، توحید بلم شرک شمارد، و با سگ خسیس برابر کند: «فمثله کمثل الکلب». آری کار رضا و سخط دارد، اگر یک لمحت از لمحات نسیم رضای او بدرك اسفل بر گذرد، فردوس اعلی گردد، و ریک باد از بادهای سخط او بفردوس اعلی بگنزد، درك اسفل شود. سحره فرعون چندین سال کفر ورزیدند، و فرعون را پرستیدند، یک باد رضا برایشان آمد، نواخته لطف کرامت گشتند. بلم هفتاد سال شجره توحید پرورده، و با نام اعظم صحبت داشته، و کرامتها بخود دیده، و بعاقبت در و هدهد سخط حق افتاده، وز در گاه او برانده که: فارقت من تهوی فعز الملتقی ازینهار ازین قهر! فریاد ازین حکم اکار نه آن دارد که از کسی کسل آید و از کسی عمل، کار آن

دارد که تا شایسته که آمد در ازل :

گفتم که بر از اوج برین شد بختم و ز ملک نهاده چون سلیمان مختم
خود را چو بمیزان خرد بر سختم از بنکه لولیان کم آمد رختم

فرمان آمد که: ای محمد! ما روز ميثاق بندگان را دو گروه کردیم: گروهی نواخته ، و دل بآتش مهر ما سوخته . گروهی گریخته ، و با دوز ما آمیخته. ایشان که ما را اند شیطان را ما ایشان کار نیست : « انّ له سلطان علی الذین آمنوا » ، و آنان که شیطان را اند ، ما را عمل ایشان و بود ایشان بکار نیست : « انّما سلطانه علی الذین یتولّونه » . ای سید! در سپاه دیو چه رفیع بری؟ عاقبت کار ایشان اینست که : « فکسبوا فیها هم والفاوون و جنود ابلیس اجمعون » . ای ابلیس! کرد دوستان ما چه کردی؟ ایشان « حزب الله » اند ، ترا بر ایشان دسترس نیست ، و تحفه روزگار ایشان حز رستگاری و پیروزی نیست : « الا انّ حزب الله هم المفلحون » .

« ولقد ذرأنا لجهنّم کثیراً » الایة - من خلقه لجهنّم متی یتوجب الجنان؟! و من اهلہ للسلط انّی یتحق الرضوان؟ هم الیوم فی ححیم الحیود ، معذین بالهوان و الخذلان ، ملبّسین بیاب الحرمان ، و غداً فی ححیم الحرقة مقرّنین فی الاصفاد ، سرا یلهم من قطران . « لهم قلوب لا یفقهون بها » - معانی الخطاب کما یفهمها المحذّبون ، و لیس لهم تمییز بین حواطر الحق ، و هوا حس النفس ، و وساوس الشیطار « ولهم اعین لا یبصرون بها » - شواهد التّوحید و علامات الیقین ، فلا ینظرون الاّ من حیث الغفله ، و لا یسمعون الاّ دواعی الفتنة ، و قیل : « لهم قلوب لا یفقهون بها » شواهد الحق ، « ولهم اعین لا یبصرون بها » دلائل الحق ، « و لهم آذان لا یسمعون بها » دعوة الحق . « اولئک کالانعام بل هم اضلّ » - لان الانعام رفع عنها التّکلیف ، فان لم یکن لها وفاق الشرع فلیس منها ایضاً خلاف الامر :

نهارك يا مغرور سهو و غفلة
وليك نوم والردى لك لازم
وتشغل فيما سوف تتركه غبه
كذلك فى الدنيا تعيش البهائم

۱۸- النوبة الاولى

قوله تعالى : « ولله الاسماء الحسنی » خداى را است نامهای نیکو « فادعوه بها » خوانید او را بآن « وذروا الذين يلحدون فى اسمائه » و گذارید ایشانرا که کز میروند در نامهای او « سيجزون ما كانوا يعملون (۱۸۰) » آری پاداش دهند ایشانرا بسزای آنچه میکردند .

« ومن خلقنا أمة » و از آفریده ما گروهی است « يهدون بالحق » که راه نمایند بحق « وبه يعدلون (۱۸۱) » و داد میکنند بآن .

« والذين كذبوا بآياتنا » و ایشان که بدروغ فرا داشتند سخنان ما « سنستدرجهم » بر ایشان در آیم بى راه کردن و کین کشیدن پاره پاره بى شتاب « من حيث لا يعلمون (۱۸۲) » از آنجائی که ندانند .

« وأملی لهم » و درنگ دهم ایشانرا « ان کیدی متین (۱۸۳) » که ساز من درواخ (۱) است .

« ألم يتفكروا » نیندیشند « ما بصاحبهم من جنة » باین مرد ایشان از دیوانگی هیچ چیز نیست « ان هو الا نذیر مبين (۱۸۴) » نیست او مکریم نمائی آشکارا .

« اولم ينظروا » درنگرند « فى ملكوت السموات والارض » در آنچه از نشانههای پادشاهی خداست در آسمانها و زمینها ؟ « وما خلق الله من شيء » و آنچه

خدای آفرید از هر چه آفرید «وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ إِلَيْهِمْ» و در نشکرند
 باندیشه خویش که مگر چنان است که اجل ایشان و هنگام سرانجام ایشان نزدیک آمد
 «فَبَأَىٰ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (۱۸۵)» بکدام سخن پس سخن خدای می بخوانند و گویند؟
 «مَنْ يَضِلَّ اللَّهُ» هر کس که الله ویرا گمراه کرد «فَلَا هَادِيَ لَهُ» راهنمائی نیست
 ویرا «وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ» و گذاریم ایشان را در کزافکاری ایشان «يَعْمَهُونَ (۱۸۶)»
 تا بی سامان می روند و در ناشناخت می باشند.

«يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ» می پرسند ترا از رستاخیز «أَيَّانَ مَرْسِيهَا» کی
 است پیمای کردن آن و پدید آوردن آن؟ «قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي» بگوی دانستن
 هنگام آن بنزدیک خداوند من است «لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ» پیدا نکند آنرا من
 هنگام آن مگر او «ثَقُلَتْ» [دانستن هنگام آن] کران شد «فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ»
 بر دانیان آسمان و زمین «لَا يَأْتِيَكُمُ الْآفَاقَةُ» [رستاخیز] نیاید بشما مگر ناگاهی
 «يَسْأَلُونَكَ» می پرسند ترا [چندین از هنگام رستاخیز] «سَاءَ لَكَ حَقِّي عَنْهَا» کوئی
 که پس دانائی بکئی آن «قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ» گوی دانش آن نزدیک خدای است
 «وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (۱۸۷)» لکن بیشتر مردمان نمی دانند.

«قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي» گوی ندارم من و بدست من نیست و توانم خویشتن
 را «ثَقُلُوا لِأَرْضٍ» نه سود و نه زیان «إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ» مگر آنچه خدای خواست
 «وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ» و اگر من غیب دانسته می و بودنی نابوده انیز «لَا سَتَكُنَّ مِنَ الْخَيْرِ»
 پذیره نیکی باز شدی تا بآن رسیدی «وَمَا مَعْنَى السَّوْءِ» و از پای بلا
 بر خاستی تا بمن فرسیدی «إِنَّا الْآنَ نُبَشِّرُكَ بِغَيْرِ الْمَوْتِ» نیستیم من مگر بیم نمای شادی
 رسان «لَقَوْمٌ يُؤْمِنُونَ (۱۸۸)» گروهی را که پیغام الله می گروند.

النوبة الثانية

قوله تعالى : «ولله الاسماء الحسنی» - مقال گفت : سبب نزول این آیت آن بود که مردی مسلمان نماز میکرد ، و در نماز الله را میخواند ، و رحمن را میخواند مردی از مشرکان مکه این از وی بشنید ، گفت : ایس یزعم محمد و أصحابه انهم یعبدون رباً واحداً ؟ فما بال هذا یدعو ربین اثنین ؟! گفت : محمد و أصحاب وی میگویند که : ما یک خدای می پرستیم ، چون است که این مرد دو خدای را میخواند ؟! جبرئیل آمد بجواب وی آیت آورد : « ولله الاسماء الحسنی » خدای را نامهاست ، و آن نامها همه پاک و نیکو و بزرگ است ، و بر وفق این مصطفی (ص) گفت : « ان الله تبارک و تعالی تسعة وتسعين اسماً ، مائة غیر واحد ، انه و ترجمب الوتر ، من احصاها کلها دخل الجنة » . و روی « من حفظها و من احصاها دخل الجنة » . نامهای خدا همه صفات وی اند ، و فرق اینست میان نام و صفت ، مگر آنکه در اسم دلالت اشارت است ، و در صفت دلالت فائده .

و گفته اند : این آیت دلیل است که اسم و مسمی یکی است نام و نامور ، که میگوید : « لله الاسماء » ، و اگر هر دو یکی نبودی اسما غیر الله بودی نه الله را ، و فائده الله باطل شدی ، و این نامها بر بندگان خویش اظهار کرد ، و ایشانرا در آموخت تا بر خوانند او را بدان نامها ، و بدانند او را ، و شناسند ، چنانکه گفت تعالی و تقدس : « فادعوه بها » او را که خوانید بآن نامها خوانید که خود گفت ، و خود را آن نام نهاد . چون خود را جواد نام نهاد ، بگو یا جواد ! مگو یا سخی ! اگر چه بدان معنی است ، که جواد خود را گفت و سخی نکفت . و بناء این بر توقیف است . رحیم میگوی ، رفیق میگوی قوی میگوی ، جلد میگوی ، و علی هذا هر نام و صفت و نعم که خود را گفت میگوی ، و بآن در مکذّر ، و زیادت و نقصان در آن میار . اینست که میگوید : « فادعوه بها و ذروا الذین یلحدون

فی اسمائه . « ذر » آنست که گذار، سخن مستهینان است و خوار دارندگان و بی نیازان . هر جای که در قرآن آید بر معنی بی نیازی نمودن است از آن کس، نه پیغام و تهدید باز گرفتن است از او . میگوید : گذار ایشانرا که کار کثر میدادند، و سخن کثر میگویند در نامهای او، و آن الحاد آن بود که در نام الله زیادت و نقصان آوردند . لات از الله شکافتند، و بریت نهادند، و عزری از عزیز، و مناة از منان، همنامی الله را، و آفرینها کردند بر بتان که آن آفرین نامهای الله راست . و گفته اند : الحاد آنست که بتانرا خدایان می خواندند، و الهیت صفت خداست، و بآن یگانه و یکتاست، و گفته اند : الحاد آنست که ویرا فرزند و جفت گفتند، و نامی که نه از نامهای اوست و او را نه سزاست برو نهادند . کتسمیه النصاری ایاه اباالمسیح .

قراءت حمزه « یلحدون » بفتح یا و حا، و باقی بضّم یا و کسر حا خوانند، و بمعنی هردو یکسان است . يقال : لحد وألحد، اذا حار ومال عن القصد الى الجور، وعن الحق الى الباطل « سيجزون ما كانوا يعملون » .

« و متّٰن خلقنا امّٰه یمدون بالحقّ و به یمدلون » - قال رسول الله (ص) : « انّھا امتی و قد أعطی القوم بین یدیکم مثلها » یعنی قوله : « و من قوم موسی امّٰه یمدون بالحقّ » الایة، و گفته اند : این حق که درین آیت گفت کتاب خداست و فرمان او، و این امت ایدر (۱) آن فرق ناجیه است از هفتاد و سه فرق از امت محمّد (ص)، چنانکه در خبر اسب ربیع انس گفت : مصطفی (ص) این آیت را خواند، آنکه گفت : « انّ من امتی قوماً علی الحقّ حتّٰی نزل عیسی بن مریم »

و قال صلی الله علیه و سلّم : « لا تزال من امتی امّٰه فائمة ما مر الله لایضّرهم من خذلهم ولا من خالفهم، حتّٰی یأتی امر الله عزّ و جلّ، و هم ظاهرون علی الناس » . قال

عطاء : هم المهاجرون والانصار والتابعون لهم باحسان .

« والتذين كذبوا بآياتنا » - ای : بالقرآن والرسول ومعجزاته ، « سنستدرجهم » ای نأخذهم قليلاً قليلاً حتى بلغوا الغاية ، نأخذهم بالعقوبة « من حيث لا يعلمون » انهم يؤخذون . **گلبی** گفت : استدراج آنست که عمل بد برایشان آرید ، پندارند نیکی است ، وهمی کنند ، تا آنکه که شومی آن عمل برایشان رسد و هلاک شوند ، وذلك قوله : « افمن زين له سوء عمله فرآه حسناً » ، جای دیگر گفت : « وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا » . ابن عباس گفت : كلما احدنوا خطيئة جدد لهم نعمة ، و أنساهم الاستغفار ، هر که گاهی کنند نعمتی برایشان نمازد و بفرزاید ، و در آن غرّه شوند ، از فعل بد و نایستند و استغفار نکنند ، و عذر نخواهند ، تا ناگاه عقوبت رسد برایشان ، و هلاک شوند . روى عقبه بن عامر عن النبي (ص) قال « اذا رأى الله تعالى يعطى العبد من الدنيا على معاصيه ما يحب فانما هو استدراج » ، ثم قرأ « فانما نسوا ما ذكرنا به فتحنا عليهم ابواب كل شيء » الآية .

« وأملئ لهم » الاملاء الامهال ، اخذ من الملوين ، وهما اللبلو والنهار ، و يقال : ملأ الله ای عمرك الله . قال الشاعر :

بعلوا لجدد و الرفعة والطير السعيد
عشب حتى تتملى الف نيروز و عيد

« ان كيدى متين » - ای : اخذى قوى شديد همانست که گفت : « ان اخذهم اليم شديد » . كيد ساز نهانی است و این صفت آدمیان است ، و رب العزة اضافت آن با خود کرد ، و فرق آنست که : كيد آدمی با حيلت است ، و كيد الله پاك از حيلت ، چنانکه غضب آدمی با ضجر است ، و غضب الله پاك از ضجر . و منع آدمی از بخل است ، و رب العالمين مانع است از بخل پاك ، و صر آدمی از عجز است ، و رب العزة صبور از عجز پاك ، و على هذا صفات آدمی قرین عیب است ، والله را صفات مكرمال است ، و نعوت سزا ، از عیب پاك ،

از شبهت دور، و از نقص منزّه ، و از آفات مقدّس ، « تعالی عما يقول الظّالمون علوّاً کبیراً » . « و اُمّی لهم ان کیدی متین » - این در شأن مستهزیان آمد ربّ العزّة ایشان امروز کاری دراز فرا گذاشت ، تا در کراف کاری و تباہ کاری بغایت رسیدند ، و بعر دراز ره شدند ، و کفر و شرک پروردند ، و بعاقبت ربّ العزّة ایشانرا ناگاه گرفت ، و بیک ب همه را هلاک کرد ، و قصّه ایشان در آخر سورة الحجر گفته شود ان شاء الله .

« اولم یتقّروا ما بصاحبهم » - فتاده گفت : آنروز که : این آیت آمد که : و اُنذِ شیرتک الاقرین ، رسول خدا بر کوه صفا شد ، و باواز بلند قوم قوم و قبیلہ قبیلہ میخواند که : یا بنی عبدالمطلب ! یا بنی عبدمناف ! یا بنی فلان ! بشانرا میخواند ، و بعد از آن وقت که می ترسانند ، و بیم میداد از اوّل شام تا بامداد . افران گفتند : انّ صاحبکم هذا لمجنون . این مرد مگر دیوانه است ، که همدش چون یوانگان بانگ میداشت . ربّ العالمین بجواب ایشان این آیت فرسناد : « اولم یتقّروا بصاحبهم » ای ما ، محمّد « من جنّه » ای جنون ، « ان هو الاذیر مبین » بخوفهم بلول النقمه والعذاب .

ابن عباس گفت مردی آمد به مکه از ازد شمره نام وی ضماد ، و افسونگر رد ، و در مکه این آواز در افتاده که محمد دیوانه گشته است . ضماد برخاست ، و بر مصطمی شد ، گفت : انّی رجل ارقی و اداوی ، فان احببت داویتک گفت : من مردی ام نسونکر ، رقیها دانم ، و دردها را مداوات شناسم ، اگر خواهی تا ترا مداوات کنم . رسول خدا این تحمید در گرفت ، و برخواند : الحمد لله بحمده و نستعنه و نوثقل علیه ، و نؤمن لا هادی له . و أشهد ان لا اله الا الله و انّ محمّداً عبده و رسوله . ضماد چون شنید از وی مفعنه آن سخن گشت ، گفت : اعد علیّ ، فأعاد . پس گفت : و الله لقد سمعت قول الکهنه

والسحرة والشعراء والبلغاء ، فما سمعت مثل هذا الكلام قط ! هات يدك ابايكم ، فبايعه على الاسلام فقال: وعلى قومي ، فقال: وعلى قومك .

وعن الربيع بن النسر ، قال: قدم ابو العراف اليماني وكان من اشراف اهل اليمن ، فرأى رسول الله (ص) في حلة حمراء ، وهو يقول : « ايها الناس قولوا لا اله الا الله تفلحوا » ، و اذا خلفه شيخ ، يقول : اياكم و ايتاه ، فانه مجنون كذاب . فسأل ابو العراف عن الشيخ ، فقيل : عمه ابو لهب ، فقال : ما تقول في ابن اخيك ؟ قال : لم نزل ندأويه من الجنون . فقال له : تباً لك سائر دهرك ، ان كلام المجانين متفاوت ، غير مستقيم ، وما يشبه ابن اخيك المجانين بوجه من الوجود . فقال له ابو لهب : فما هذا الذي يقول ؟ قال : وحى و رساله وحق وصدق ، اشهد ان لا اله الا الله ، و أنه عبده ورسوله . ثم أتى النبي بعد ما اظهر دعوته ، و استقبل امره في نماين فارساً من قومه مسلمين .

« اولم يتفكروا » استفهام است بمعنى تفريع ، و كفته اند : استفهام است بمعنى تعريض ، يعني : اولم يتفكروا بقلوبهم فيعلموا ما بصاحبهم من جنون ؟ و اكر « اولم يتفكروا » وقف كنى نيكوس ، پس آن « ما » نفى است راستيناف كوئى . « ما بصاحبهم من جنّة ان هو الاذير » منذر من الله ، « مبین » موضح انداره . « مبین » درين آيت مصطفى است . جای دیگر صفت سحر نهاد ، گفت : « قال الكافرون ان هذا لسحر مبين » . جای دیگر نام خداوند است جلّ جلاله : « و يعلمون ان الله هو الحق المبين » . اين دليل است كه همنامى همسانى (۱) واجب نكند ، و از اين نمط در قرآن فراوان است .

« اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض » الملكوت الملك ، و لا يستعمل الا في حق الله عزّ وجلّ ، « و ما خلق الله من شيء » اى : وفيما خلق الله من شيء من الاشياء . ميكويد : تفكر كنيد و دليل گيريد بآنچه خلق را حردادم از ملكوت آسمان و زمين ، و

در آنچه آفریدم از هر چه آفریدم. یعنی که در هر چه آفرید دلالت روشن است بر وحدانیت فردانیت الله. «وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدْ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ» - ای . ان كانوا یسوفون بالتوبة فعسی ان یكون قد اقترَبَ اجلهم ، فالمعنی . اولم یَنظُرُوا فیما دَلَّهم الله عز و جل به علی توحیده ، فکفروا بذلك ، ولعلهم قد قربت اِجلهم فیموتون علی الکفر ، وهو قوله : «فَبَأَىٰ» حدیث بعده « ای: بعد القرآن « یؤمنون » ؟ « وَأَنْ عَسَى » فی محلّ جرّ ، و تقدیره : فی ملکوت و فیما خلق الله وفی أَنْ عَسَى . « وَأَنْ یَكُونَ » اسم عسی ، و اسم کان مضمّر فیهِ یفسره اجلهم ، و یحتمل أَنْ یكون اسمه مضمراً ، ای یكون الامر والشأن ، ای لا تأمنوا انقضاء العمر ، و بادروا الی التوبة . ثمّ یَسِّنُ العلة فی اعراضهم عن القرآن و ترکهم الایمان . فقال عزّ من قائل :

« من یضلل الله » ای: من خذله فسلک غیر الطريق المستقیم ، « فلا هادی له ، ای لا مرشد له ، « وینزهم » بیا قراة بو عمرو و عاصم و حمزه و کسائی است ، و از ایشان حمزه و کسائی بجزم راء خوانند ، مردوداً علی « من یضلل » . باقی بنون وضم راء خوانند ، بر معنی استیناف . « فی طغیانهم یعمهون » - الطغیان الغلو فی الکفر و « یعمهون » یتحیرون .

« یَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مَرْسِهَا » - الساعة هی هنا السَّاعَةُ الّتی یموت فیها الخلق ، ومعنی مرسِها مُثَبَّتْها . یقال : رسا الشّیء یرسو اذا ثبت ، فهو راس ، و كذلك « جبال راسبات » ای ثابتات ، و ارسته اذا اُثَبَّتْه ، و المعنی: یَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ متی وقوعها ؟ میگوید : از تومی پرسند ای محمد ! که قیامت کی خواهد بود ؟ و آن قریش بودند که می پرسیدند ، و بقولی جهودان پرسیدند ربّ العالمین گفت : قل یا محمّد ! « انما علمها عند ربّی » لا یعلمها غیره . همانست که آنجا گفت : « ان الله عنده علم الساعة » ، و مصطفی را گفتند: اخبرنی عن الساعة . جواب داد که : فما المسؤل عنها بأعلم من

السائل. « لايجليها » اى لا يظهرها ولا يقيمها ، ولا يرسبها ، « لوقتها » اى لمعرفة وقتها « آلاهو » جلّت عظمتة . « ثقلت فى السموات و الارض » يعنى ثقل علم وقتها فى السموات والارض ، فلم يحمله علم عالم غير الله . ميكويد : دانستن هنگام رستاخيز براهل آسمان و زمين گران شد . علم هيچ كس از آفريدگان بدان نرسيد ، وهيچ آفريده برتناوست آنرا ، نه فريشته مقرّب نه پيغامبر مرسل . وقيل : ثقل وقوعها وكبر على اهل السموات والارض لما فيها من الاهوال من الحساب والعقاب والقصاص ، وقيل : ثقلت فى السموات والارض ، لانها سبب خرابهما وفسادهما ، من قوله : « اذا السماء انفطرت » ، « واذا السماء انشقت » و امثالها . « لا تأتیکم الا بقتة » - اى : فجأة على غفلة منكم . قال رسول الله (ص) : « ان الساعة تهبج بالناس ، والرّجل يصلح حوضه ، والرّجل يسقى ماشيته » ، والرّجل يقيم سلعته فى سوقه ، والرّجل يخفض ميزانه ويرفعه » . وعن عائشة ، قالت : سمعت رسول الله (ص) يقول : « لا يذهب اللیل والنهار حتى يعبد الآلات والعزى » ، فقلت يا رسول الله ان كنت لأظنّ حين انزل الله « هو الذى ارسل رسوله بالهدى » الاية ، ان ذلك تام ، قال : « انه سيكون من ذلك ماشاء الله » ، ثم يبعث الله ريحاً طيبة ، فتوفى كل من كان فى قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فيبقى من لاخير فيه ، فيرجفون الى دين آبائهم ، ولا تقوم الساعة على احد يقول الله الله ، ولا تقوم الساعة حتى تكلم السباع الانس ، وحتى يكلم الرّجل عذبة سوطه وشراك نعله ، ويخبره فخذنه بما احدث اهله بعده » .

وجاء اعرابى ، فقال : يا رسول الله ! متى الساعة ؟ قال : « اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة » . قال : كيف اضاعتها ؟ قال : « اذا وسد الامر الى غير اهله فانتظر الساعة » . يسئلونك كأنك حفى عنها - الحفى العالم بالشئ ، المعنى به . تقول : حفى عن الشئ سأل ، وحفى بالشئ عنى به ، وحفى بالشئ حفاوة فرح به . وقوله « عنها » ، فيه قولان : احدهما فيه تقديم وتأخير ، تقديره : يسئلونك عنها كأنك حفى اي عالم ، والثاني واقع موقعه بمعنى

الباء، ای کانتک حقی بها، ای عالم بها. وقیل: «کانتک حقی» ای فرح بسؤالهم، وقیل: معناه کانتک تحصیبت ای اکثرت و استقصیت السؤال عنها، فوقت علی میقاتها. «قل انما علمها عندالله ولكن اکثر الناس لا یعلمون» کرر لأن المراد بالاول علم وقتها، وبالثانی علم کونها.

«قل لا املك لنفسی» کلبی گفت: اهل مکه گفتند که: یا محمد! الا خبر ربک بالسعر الرخیص قبل ان یغلو فقتتری وتربح؟ وبالارض التي تريد ان تجذب فترحل عنها الى ما قد اخصب؟ فأنزل الله هذه الاية. معنی آیت آنست که من بر خود پادشاه نه ام، و نتوانم هیچ چیز، نه جاب منفعت نه دفع مضرت از خود، مگر آنکه الله خواهد که توانم، یعنی آن توانم که الله توانائی آن درمن آفریند. این تبرؤ است از حول و قوه و ملک و حکم. گفته اند که: این نفع و ضرر هدایت و ضلالت است. میگوید: لا املك هدی و لا ضلالة.

«ولو كنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر» کافران گفتند: چرا خداوند تو ای محمد! ترا خبر نکند در روز فراخی نعمت از روز قحط و شدت؟ تا تو ذخیره نهی، و کار روز قحط و شدت بسازی؟ جواب ایشان گفت: «لو كنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر» یعنی المال، و هیأت لسنة القحط مایکفها، «وما مستنی السوء» ای: وما اصابنی الضر و الفقر. گفت: اگر من غیب دانستمی، در روز فراخی من کفایت بدست آوردمی تا در روز تنگی و قحط بدی بمن نرسیدی. و گفته اند: «غیب» ایدر (۱) مرکه است، و «خیر» عمل صالح یعنی: لو كنت اعلم متى اموت لاستکثرت من العمل الصالح، «وما مستنی السوء» ای اجتنبت مایکون من الشر، و اتقیته، و گفته اند: غیب علم رستاخیز است، و معنی آنست که اگر من آن غیب که از من می پرسید دانستمی «لاستکثرت من الخیر»، ای الاخر تمکم

عقاسلت ، « و ما مستنى السوء » ای لم يلحقنى تكذيب . « ان انا الا نذير » للكافرين
« وبشير لقوم يؤمنون » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « والله الاسماء الحسنی فادعوه بها » - خدای را جلّ جلاله نامها
است ، و آن نامها اورا صفات است . مَن نامها نامور و ستوده و شناخته ، نامهای پر آفرین ،
و بردلها شیرین ، نظم پاک و کفت پاک از خداوند پاک . نظم بسزا و کفت زیبا از خداوند
یکنا آئین زبان و چراغ جان و نناء جاودان . خود میگوید جلّ جلاله و عزّ کبریاؤه :
نوری هدای ، ولا اله الا الله کلمتی ، و أنا هو . بنده که راه یافت بنور من یافت ، پی که برد
بچراغ من برد ، چراغ منست ، چراغ معرفت ، چراغ محبت چراغ سنت در دلش افروختیم ،
چراغ معرفت در سرش افروختیم ، چراغ محبت در جانش افروختیم . ای شادباد بنده ای
که میان این سه چراغ روان است ! عزیز تر ازو کیست که نور اعظم در دلش تابان است ؟
و دیده وری دوس دل اورا عیان است ؟ آنکه کفت جلّ جلاله : لا اله الا الله کفت من است
وصفت من است ، والله نام من است ، و من آن نام که هستم ، که نام دیّان و مهربان ، و
خدای همگان ، دارنده جهان ، و نوبت ساز جهانیان

پیر طریقت کلمه ای چند گفته لائق این موضع ، کفت : ای سزاوار نمای خویش !
ای شکر کننده عطاء خویش ! ای شیرین نماینده بلاء خویش ! رهی بذات خود از نناء تو
عاجز ، و بعقل خود از شناخت منت تو عاجز ، و بتوان خود از سزای تو عاجز ، کریم ! اگر فنار
آن دردم که تو دوی آئی . بنده آن ساءم که توسزای آئی . من در توجه دائم تودانی ! تو آئی
که خود گفنی ، و حنانکه خود گفتی آئی . همانست که مصطفی (ص) کفت : « لا احصى
نناء عليك انت كما انيت على نفسك » .

« و زدروا الذين يلحدون في اسمائه » - الحاد در نامهای الله از راه راستی و صواب

بر کشتن است، و این بر دو وجه است: یا زیارت آرد در آن یا نقصان. نامی وصفی که الله خود را نکفت بگوید، یا آنچه خود را کف نکوید. آن تمثیل است و این تعطیل. اهل التمثیل زادوا فآلحدوا، و اهل التعطیل نقصوا فآلحدوا.

شیخ الاسلام انصاری گفت قدس الله روحه: آنچه الله از خود نشان داد آنست، وصف وی چنان است. الله از خود بر بیان است، و **مصطفی** از ور عیان است، خود را میگوید: «فَسْئَلُهُ خَبِيرًا»، و **مصطفی** را میگوید: «و ما ينطق عن الهوى». الله را صفت ابات کردن شاید بخوشتن، و نه تنزیه کردن بخوشتن. گوش فرا کتاب و سنت دار، آنچه گوید تو مگوی که آنست. الله گفت که صف هست، و نام هست، تو آن میگوی که هست، آنچه نکفت که نیست تو مگوی که نیست. الله نکفت که من چونم، اگر بگفتی که چونم ما بگفتیم. الله گفت که هستم چونی بنگفت، تو هست میگوی چونی مگوی. هر که را دو آیت از قرآن معلوم گشت از تشبیه برست: «افمن يخلق كمن لا يخلق»، «ليس كمثل شيء و هو السميع البصير». ابات اسم نه تشبیه است، و تقدیس در نفی مذهب ابلیس است، او که می تشبیه کند از حظیره اسلام بیرون است، و او که صف رد میکند زندیق است.

و بدان که خالق را جلّ جلاله نامها است و مخلوق را نامها. هر چه نامهای مخلوق است آن مصنوع است عاربتی و ساخته و مجازی، و آنچه نامهای خالق است همه قدیم اند و ازلی، و بسزای او و حقیقی هیچ نام از نامهای او محدث نیست. دومی گفتند: مخلوق باید تا خالق بود، مرزوق باید تا رازق بود. و نه حنان است که ایشان گفتند، که هیچ حدب را نام الله راه نیست، که هیچ مخلوق نبود و خداوند ما خالق بود. هیچ مرزوق نبود و خداوند ما رازق بود. الله را نود و نه نام است که بآن نامها نامور است، و نه بموسومات مستمی است، که خود متممی است بازل. در آسمان و زمین اوست، که چنانکه در اول

آخر است در آخر اول است، نه اوهام را مدرك، نه افهام را علل. هو معمل الاشياء ولا يعتل. در چرا افکننده هر چیز، و خود در چرا ناید. پس هر که در چرا و چون شد از طریق سنت بیرون شد، از آنکه رب العزة به متحائل است درظنون، نه محاط در افهام، نه مقسم در عقول، نه مدرك در اوهام. شناخته است اما بصف و نام. همه ازو بر نشاند و بر پیغام بنور معرفت و کتاب و سنت و الهام.

«و مقن خلقنا امة يهدون بالحق» - صفت و نعت دوستان است، «و الذین کذبوا باياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون» حاصل کار بیگانگان است. ایشان نواختگان فضل اند، و ایسان راندگان عدل. ضامن ایشان خداس، مصطفی پیشوا، و الله راهنمای است. ضامن اینان برای اس، و ابلس پیشوا، و دوزخ سرای مذهب ایشان «و ما ينطق عن الهوى»، و مذهب اینان «ما اریکم الا ما اری». ایشان را میگوید: «یهدون بالحق» و به یعدلون، و اینان را میگوید: «سنستدرجهم من حيث لا يعلمون» بنگرتا چند فرق اس میان این دو فریق؟ «فریقاً هدی و فریقاً حق علیهم الضلالة»

«اولم يتفکروا ما باصاحبه من جنه» - چرا دیده فکر ت باز نکنند، و اندیشه عقل بر نگمارند در کار محمد (ص)، و تأمل نکنند در معجزات و دلائل نبوت و در شاهد خلق و کمال خاق او، تا بدانند که وی دیوانه نیست و کاهن نیست و شاعر نیست. فرمان آمد که یا محمد! تو خاموش باش، و ایشان را جواب ده که منزلت تو بنزدیک ما برتر از آن است که ترا بخود باز گذاریم، یا فرو گذاریم. ما خود ایشان را جواب دهیم، و ترا نیابت داریم: «ما انت بنعمة ربك بمجنون»، «ما هو قول شاعر قلیلا ما تؤمنون ولا قول کاهن»، «و ما علمناه الشعر و ما ينبغی له»، «ما ضل صاحبکم و ما عوی». و ما ينطق عن الهوى، «فما أنت بنعمة ربك بكاهن و لا مجنون». ترا چه زبان ای محمد! که بوجهل و بولهب و عقبه و شبیه گویند تو دیوانه ای! من که ملکم ترا می بسندم و می گویم: «ما انت بنعمة

ربك بمجنون». دوست دوست‌پسند باید نه‌شهرپسند. ای محمد! تودیوانه نه‌ای، توزین عالمی، سید ولد آدمی، رسول کونین و صاحب قاب قوسینی. اسلام را صفائی، شریعت را یقائی، رسول خدائی. این عز ترا بس که ما آن تو. تو آن مائی، اسلام راه منست، تودلال آن راهی. امت تو سپاه در گاه من‌اند، توسالار آن سپاهی. جمله خلایق جهان لشکر‌اند، تو آن لشکر را شهنشاهی. در نام و نسب محمد بن عبد الله ای. در عز و مرتب محمد رسول الله ای بآن منکر که دشمن ترا ساحر کوید و دیوانه، بآن نگر که من می‌گویم: «وسراجاً منبراً»، «بشیراً و نذیراً»، «و کفی برک هادياً ونصیراً»، «و ينصرک الله نصراً عزیزاً»، «ان فضله کان علیک کبیراً».

«اولم ينظروا فی ملکوت السموات والارض» - اطلع الله سبحانه اقمار الايات، وأمات عن ضياءها سحاب الشبهات، فمن استضاء بها ترقى الى شهود التقدير، و من لم يعرج فی اوطان التقصير انزلته مواكب السیر بساحات التحقيق.

۱۹- النوبة الاولى

قوله تعالى: «هو الذي خلقكم من نفس واحدة» الله او اسب که می‌آفرید شما را از يك تن «وجعل منها زوجها» و آن يك تن را جفت آفرید هم از وی «ليسكن اليها» آنرا تا آرام گیرد با او «فلما تغشيا» حون بآن زن رسید آدم «حملت حملاً خفياً» بر گرفت آن زن باری سبک «فمرت به» برفت آن زن با آن آب [بر دوام و سبکبار] «فلما اثلقت» چون آن زن [بآن بار که در شکم داشت] کران شد «دعوا الله ربهما» [آدم و حوا] خواندند خداوند خویش را و گفتند: «لئن آتيتنا صالحاً» اگر ما را فرزندی دهی راست [همجون ما] «لنكونن من الشاكرين» (۱۸۹)،

« فلما آتاهما صالحاً » چون الله ایشانرا آن فرزند بداد پاک صورت راست اندام « جعلناه شركاء » ويرا انبازنهادند « فيما آتاهما » در آن فرزند که الله ایشانرا داده بود « فتمالى الله عما يشركون (۱۹۰) » خدای برتر و پاک تر از آن است که آن انباز که ایشان میکنند در وی رسد .

« ايشركون » انبازان مبگیرند با خدای « ما لا یخلق شیئاً » آنکه هیچ چیز نیافریند « وهم یخلقون (۱۹۱) » و آن انبازان خود آفریدگان اند .

« و لا یستطیعون لهم نصراً » و آن پرستیدگان ایشان نتوانند که ایشانرا [روزی دهند و] یاری کنند « ولا انفسهم ینصرون (۱۹۲) » و نتوانند که خویشان را یاری دهند .

« وان تدعوهن الى الهدی » و اگر این انبازگیران را با راه راست خوانید « لا یطیعوكم » از پی شما نیابند « سواء علیکم » یکسان است بر شما « ادعوتهم » که خوانید ایشانرا « ام اقم صامتون (۱۹۳) » یا خاموش باشید .

« ان الذین تدعون من دون الله » اینان که میخوانید فرود از الله بخدائی « عباد امثالکم » همه رهیگان اند خون شما « فادعوهن » خوانید ایشانرا « فلیستجیبوا لکم » تا پاسخ کنند شما را « ان کنتم صادقین (۱۹۴) » اگر می راست گوئید [که ایشان خدا اند و خدائی را سزا اند] .

« اللهم ارجل » ایشانرا پایا هست « یمشون بها » که روند بآن « ام لهم اید » یا ایشانرا دستها هست « یطشون بها » که دست زنند بآن « ام لهم اعین » یا ایشانرا چشمها هست « یبصرون بها » که بینند بآن « ام لهم آذان » یا ایشانرا گوشها هست « یسمعون بها » که شنوند بآن « قل ادعوا شركاءکم » بگو این انباز گرفتگان خویش را خوانید « ثم کیدون فلا تنظرون (۱۹۵) » آنکه با من کوشید و مرا درنگ ندهید

« اَنْوَلِيَّ اللّٰهَ » خدای من الله است « الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ » او که فرو فرستاد نامه « وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ » (۱۹۶) « و اوست کلریذیروکار ساز نیکنان .
 « وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ » و ایشان که خدای میخوانید فرود ازو
 « لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ » نتوانند یاری دادن شما و نه روزی دادن شما « وَلَا اَنْفُسُهُمْ
 يَنْصُرُونَ » (۱۹۷) « و نتوانند که تنهای خوش را یاری دهند .
 « وَاَنْ تَدْعُوهُمْ اِلَى الْهَدْيِ » و اگر شما که گرویدگان اید ایشانرا که
 مشرکان اند با راه خوانید « لَا يَسْمَعُوا » نشنوند « وَتَرِيَهُمْ يَنْظُرُونَ اِلَيْكَ » و ایشانرا
 بینی می نگرند در تو « وَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ » (۱۹۸) « و بنمی بینند .

النوبة الثانية

قوله تعالى : « هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ » - یعنی آدم (ع) ، « وَجَعَلَ
 اَيُّ خَلْقٍ مِنْهَا » ای من تلك النفس « زَوْجَهَا » حواء ، « لِيَسْكُنَ اِلَيْهَا » لیستأنس بها .
 رب العالمین جلّ جلاله و تقدّست اسماءه آدم را که آفرید از کل آفرید ، چنانکه گفت
 تعالی و تقدس : « اَنْتَ خَالِقُ بَشَرٍ مِنْ طِينٍ » حای دیگر گفت : « اَنْتَ خَالِقُ بَشَرٍ مِنْ
 صَلْصَالٍ مِنْ حَمَاءٍ مَسْنُونٍ » ، و خبر درست است که روز آدینه آفرید بعد از نماز دیگر
 قال ابن عباس : خلق الله آدم من بعد العصر يوم الجمعة ، وحلقه من اديم الارض ،
 فسجدوا له ، ثم عهد اليه ، فسمي الانسان ، فوالله ان غابت الشمس حني خرج منها .
 پس آدم در بهشت از تنهایی مستوحش شد ، رب العزة خواست که مونسى هم از شکل او
 وهم از جنس او پدید آرد تا با وی آرام گیرد . حواء را بیافرید از استخوان پهلوی وی ،
 وذلك في قوله (ص) : « لَمَّا خَلَقَ اللّٰهُ اَدَمَ اَنْتَرَعَ ضِلْعًا مِنْ اَضْلَاعِهِ فَخَلَقَ مِنْهُ حَوَّاءَ » .
 گفته اند : حکمت در آنکه از استخوان آفرید نه از گوشت ، نه آنست که تا

فرمان دار بود وزیر دست ، و از پهلوا فرید تا پوشیده و نهفته و در ستر بود ، و از استخوان کز آفرید تا دروی طمع راستی نکنی . قال رسول الله (ص) : « ان المرأة خلقت من ضلع لن تستقيم لك على طريقة ، فان ذهبت تقيمها كسرتها ، و ان استمعت بها استمعت و فيها عوج » .

« فلما تغشيتها » واقعها و جامعها . چون آدم بحوا رسید چنانکه مرد بزن رسد ، « حملت حملاً خفيفاً » یعنی النطفة ، و كانت خفيفة عليها ، برداشت حوا باری سبك یعنی نطفه ، « فمرت به » ای استمرت بذلك الحمل الخفيف ، قامت و قعدت و لم يثقلها ، ولم تكثرت بحمله . آن زن بآن حمل گرا نبار نشد ، و از خاست و نشست و آمد شد باز نماند . افتاده گفت : « فمرت به » ای استبان حملها . آن حمل در وی پیدا شد و ظاهر گشت ، « فلما انقلت » ای صارت ذات ثقل بحملها ، كما يقال : انمر ، اذا صار ذا نمر . چون آن كودك نزر گشت در شکم وی ، و فرا جنبش آمد ، « دعوا لله ربهما » یعنی آدم و حوا . « لئن آتيتنا يا ربنا » « صالحاً » ای ولدأً سوياً يشبه ابويه . حصن گفت : « صالحاً » یعنی غلاماً ذكراً ، « لنكونن من الشاكرين » لك على نعمتك ، و این دعا از آن گفتند که می ترسند که اگر آن فرزند نه بر صورت ایشان باشد و نه مردم بود . و این ترس ایشان از آنجا افتاده بود که ابلیس بر صورت مردی بیش حوا رفته بود و گفته : ما يدريك في بطنك لعله كلب او خنزير او بقرة او حمار ؟ و ما يدريك من اين يخرج من اذنك ام من عينك ام من فيك ام ينشق بطنك فيقتلك ؟ گفت : چه دانی تو که در شکم تو چیست ؟ سگی یا خو کی یا بیهیمه ای از بهائم ؟ و چه دانی که در کجا بدر آید ؟ از گوش یا از چشم یا از دهن ؟ یا باشد که شکم تو از بیرون آمدن وی شکافته شود و تو کشته شوی پس حوا از آن حال بترسد ، ابلیس گفت : اطيعيني و سقى ولدك عبد الحارث تلدى شبيهكما مثلكما . و ابلیس را در میان فریشتگان نام حارث بوده ، و حوا ویرا شناخت که ابلیس است پس حوا

با آدم گفت که : مردی آمد و مرا چنین گفت آدم گفت : لعله صاحبنا الذي قد علمت . مگر آن مرد است که می دانی یعنی ابلیس ، که یکبار ما را فریفته کرد . **مصطفی (ص)** گفت : « خدعهما مرتین ، خدعهما فی الجنة و خدعهما فی الارض » پس ابلیس پیایی بایشان می آمد ، و می فریفت ایشانرا ، تا آنکه که فرزند را **عبد الحارث** نام کردند ، و این قصه بقول **سعید جبیر** در زمین رفته است نه در بهشت ، که ابلیس پس از آنکه او را از بهشت بیرون کردند و او بهشت نشد .

ابن عباس گفت : کانت حواء تلد لادم فیسمیه عبیدالله و عبدالله و عبدالرحمن ، فیصیبهم الموت ، فاتاهما ابلیس ، وقال : ان سر كما ان یعیش لکما ولد فسمیاه عبدالحارث ، فولدت ابناً فسمیاه عبدالحارث ، وقال **آدم** : لعله لا یضر التسمیه ، وبقی لنا ولد ، نأمن به فی حیاتنا و یخلفنا بعد مماتنا ، و قيل سقیم عبدالحارث ، لا لان الحارث ربهما لكن قصدا الی انه سبب سلامة الولد ، فسمیاه به کما یستی رب المنزل نفسه عبد ضیفه علی جهة الخضوع له ، لا علی ان الضیف ربه . قال **حاتم** :

و اتی لعبد الضیف مادام ثاوياً و ما فی الا تبک من شیمه العبد

و هذا معنی قوله : « جعلاً له شرکاء فیما آتاهما » و هو شرک فی التسمیه لا فی العبادة ، و شرک فعل لا شرک دین .

و گفته اند که : ابلیس بحوا آمد در آن حمل اوّل که داشت ، و گفت : ایا الذي اخرجتکما من الجنة ، فاقبل منی و الا قتلت ما فی بطنک . من آنم که شما را از بهشت بیرون کردم اگر سخن من نپذیرید آنچه در شکم داری مکشم . آنکه گفت : لئن ولدت بشراً سوياً ولم تلدی بهیمة لتسمیانه باسمی . اگر آنچه در شکم داری فرزندى بود راست اندام همچون شما ، و نه بهیمة باشد ، او را بنام من بازخواند . گفت : نام تو چیست ؟ گفت **عبد الحارث** . حوا از بسم آنکه شیطان را بروی و بر فرزند وی دست بود

و اورا هلاک کند ، نام وی عبدالمحارث نهاد ، اینست شرك ايشان که ربّ العزّة گفت :
 « جعلاً له شرکاً فيما آتاهما » - بر قراءۀ فافع و بوبکر ، يقال شرکت
 الرجل اشرکه شرکاً . باقی قرآء « جعلاً له شرکاء » خوانند بجمع ، و این جمع بموضع
 وحدان نهاده ، و آن ابلیس است . همچنانکه گفت : « اتخذ من دونه الهة » یعنی الهاء ؟
 ومنه قول الشاعر :

اربّ يبول الثعلبان برأسه لقد ذلّ من بالتعليه الثعلاب !

یعنی الثعلب . قال ابوعلی النحوی : يجوز أن يكون ستمه حواء وحدها
 عبدالمحارث بغير اذن آدم ، بتقدیر جعل احدهما له شرکاً فيما آتاهما ، فحذف المضاف ،
 و أقام المضاف اله مقامه کما حذف من قوله : « يخرج منهما اللؤلؤ » والمعنی من احدهما ،
 لأنّ اللؤلؤ يخرج من الماء الملح ، فعلى هذا التفسير تمّ الكلام عند قوله : « فيما آتاهما » ،
 ثم قال : « فتعالى الله عما يشركون » اخباراً عن مشرکی مکّة ، وهو على الانفصال من الاول ،
 تقدیره : فتعالى الله عما يشرك المشركون من اهل مکّة ، ويحتمل فی قوله : « جعلاً له
 شرکاء » أن الهاء تعود الى الولد على تقدیر جعلاً للولد الصالح الذي آتاهما شرکاً ، ای
 حظّاً ونصيباً فيما آتاهما الله من الرزق فی الدنيا ، وکانا قبله یا کلان ویشربان وحدهما ،
 ثم استأنف ، فقال : « فتعالى الله عما يشركون » یعنی الکفار . ومن قرأ شرکاء ، فالمعنی
 صاراً له ای معه شرکاء فيما آتاهما ، وهذا قول حسن ، لأنّه تنزیه لادم وحواء عن الشّرك
 وثناء عليهما ، والله اعلم .

« ايشر كون مالا يخلق شيئاً » - یعنی ايعبدون ما لا يقدر ان يخلق شيئاً « وهم
 يخلقون » یعنی الاصنام . وانما جمع جمع السلامة لأنّ فيما يعبد ، الشّياطين والملائكة
 والمسيح . ومحتمل است که : « وهم يخلقون » ضمير عابدان نهاده نه ضمير اصنام ، ومعنی
 آنست که مشرکان بتاترا عبادت میکنند که قدرت آفرینش ندارند ، چرا نه اللهرا پرستند

که قدرت آفرینش دارد ، و ایشان همه آفریده امر الله ، « ولا يستطيعون لهم نصراً ولا انفسهم ينصرون » هذه صفة الاصنام . آنکه خطاب با مؤمنان برد :

« و ان تدعوهم » یعنی وان تدعوا المشركين ، « الى الهدى لا يتبعوكم » لأنّ فی علم الله أنّهم لا يؤمنون . « سواء عليكم ادعوتموهم ام اقم صامتون » همچنان است که آنجا گفت : « سواء عليهم » انذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون ، « و اگر خواهی » و ان تدعوهم » خطاب بامشرکان بر ، و هادیم با معبودان ایشان و معنی آنست که اگر این خدای خوانندگان خویش را خوانید با راه ازپی شما بنیایند ، از بهر آنکه ایشانرا نه دانش است و نه دریافت ، لا تعقل ولا تفهم . آنکه گفت : « سواء عليكم ادعوتموهم » بکسان است بر شما که پرستگاران ایشانند که ایشانرا خوانید یا خاموشان باشید .

« ان الذين تدعون من دون الله » - ای الاصنام « عباد » ای مخلوقة مملوكة مقدرة مسخرة . « امثالکم » ای اشباهکم فی کونها مخلوقة لله وقال الازهری : ای انّها تعبد الله كما تعبدہ ، و تلك العبادة منها لا يعلمها الا الله ، دليله « و ان من شيء الا يسبح بحمده » ، « الم تر ان الله يسجد له » الایذ ، و نظائرہا . « فادعوه » امر انکار « فليستجيبوا لکم » ای فليجيبوا ، امر تعجيز ، « ان كنتم صادقين » أنّها الهة . ثم یسنّ أنّ من عدم الصفات لا يستحق الالهیة ، فقال :

« اللهم ارجل یمشون بها ام لهم اید یمطشون بها ام لهم اعین یمصرون بها ام لهم آذان یمسمعون بها » - این آیت حجتی روشن است بر اهل بدعت در اثبات صفات حق جلّ جلاله ، که بتانرا نیافت این صفات عیب شمرد ، همچنانکه گوساله بنی اسرائیل را شاگو بانی عیب کرد ، گفت : « الم یروا أنّه لا یكلّمهم » ۱۴ و ابراهیم خلیل (ع) بدر خود را گفت : « لم تعبد ما لا یسمع و لا یمصر » ، و قوم خود را گفت : « فسلوهم ان كانوا ینطقون » ، « هل یسمعونکم ان تدعون او ینفعونکم او یضرّون » ۱۵ چون طواغیت را بنیافت

این صفات عیب کرد و گفت: سزای خدائی نه‌اند که این صفات ندارند، بدانستیم که این صفات خدا را عز و جل بر کمال‌اند، و او را سزا‌اند، و دروی حقائق‌اند تا مخلوق و تا مفعول، از شبه و مثل منزّه، و از عیب و عار مقدّس، و از حدوث و منقصد متعالی. فرعون و فرود دعوی خدائی کردند، و باین صفات موصوف بودند، اما همنامی بود همسانی نه، که ایشان مخلوق بودند، و صفات ایشان مخلوق. و مجعول و مصنوع، قرین عیب و عار، و محتاج خورد و خواب، تا بوده‌ای دی، بیچاره‌ای امروز، و نایافته‌ای فردا. این صفات بدان صفات چه مانند کرده با کردگار کی برابر بود! اینست که ربّ العزّة گفت: «افمن یخلق کمّن لا یخلق؟» «لیس کمثله شیء و هو السّميع البصیر». ثمّ قال تعالی: «قل ادعوا شرکاءکم» - قل یا محمد! ایّها المشرکون! «ادعوا شرکاءکم». و اضاف الیهם لأنّهم یزعمون أنّها شرکاء الله. «نم کیدون» ای بالغوا انتم و شرکاءکم فی مکروهی سرّ او جبراً. «فلا تنظرون» لا تؤخّروا عنّی ما تقدرون علیه من المکروه. «انّ ولیّی الله» - اصله «ولیّ» علی فعلیل، کفوله: «الله ولیّ الذین آمنوا». فدخلته یاء الاضافة کما دخلت فی قوله: «انت ولیّ فی الدنیا والاخرة»، ثمّ فتحت یاء الاضافة لما لقیها الف الوصل، کما فتحت فی قوله: «ربّی الله» فاذا وقفت علیها قلت ولیّ بسکون یاء الاضافة کما تقول ربّی «انّ ولیّی الله» ای انّ الذی یتولّى حفظی و نصرتی الله الذی ایدّ لی بانزال الکتاب علیّ، و هو یتولّى نصره الصّالحین و یحفظ المؤمنین الذین لا یشرکون.

«والذین تدعون من دونه لا یستطیعون نصرکم ولا انفسهم ینصرون»، «وان تدعوه» یعنی الاصنام «الی الهدی لا یسمعوا و ترهبهم ینظرون الیک» یتقابلونک، من قولهم: داری تنظر الی دارک، ای تقابلها، و قیل تراهم كأنّهم ینظرون الیک، و تحسبهم یرونک، «و هم لا یبصرون»، هذا کفوله: «و ترى السّاس سکاری» یعنی كأنّهم سکاری و

تحتسبهم سكارى ، و قيل فاتحة اعينها فعل النساظر . « وهم لا يبصرون » لأنّها لا حياة لها ،
واتّما اخبر عن الاصنام بالهاء والميم لأنّها مصوّرة على صورة بنى آدم ، مخبرة عنها بأفعالهم .
وقيل : تراهم يعنى الكفار ينظرون اليك بأعينهم وهم لا يبصرون ، لأنّهم لا يقرّون بنبوّتك ،
من قوله : « وعلى ابصارهم غشاوة » .

النوبة الثالثة

قوله تعالى : « هو الذى خلقكم من نفس واحدة » - بزرگ است و بزرگوار ،
خداوند مهربان ، نیکو نام ، رهی دار ، آفریننده جهانیان ، و دارنده همگان . پاك
و بى عیب در نام و نشان . پاك از زاده و خود ترائیده ، پاك از انباز و یاری دهنده ،
پاك از جفت و هم ماننده . خلق كه آفرید ، جفت آفریدقرین یکدیگر ، ترینه و مادینه هر دو
درهم ساخته ، و شکل در شکل بسته ، و جنس با جنس آرمیده ، چنانكه گفت : « وجعل
منها زوجها ليسكن اليها » . خداست كه یكتاست ، و در صفات بی همتاست ، و از
عیبها جداست . آفریننده و دارنده و پروراننده . چون خواهد كه در آفرینش قدرت
نماید ، از يك قطره آب مهین صد هزار لطائف و عجائب بیرون آرد . اول خاکی ، آنكه
آبی ، آنكه علقه‌ای ، پس مضغ‌ای ، پس استخوانی و پوستی ، پس جانوری . چون چهارماهه
شود زنده شود در آن قرارمکین « فی ظلمات نك » درین شخص سه حوض آفریده یکی
دماغ ، یکی جگر ، یکی دل . از دماغ جویهای اعصاب بر همه تن گشاده ، تا قدرت حس
و حرکت در وی میرود . از جگر رگها آرمیده ، بر همه تن گشاده ، تا غذا در وی میرود .
از دل رگها جهنده ، بر همه تن گشاده ، تا روح در وی میرود . دماغ بر سه طبقه آفریده : در
اول فهم نهاده ، در دوم عقل نهاده ، در سوم حفظ . چشم بر هفت طبقه آفریده . روشنائی و
بینائی در آن نهاده . عجب ترازین حدقه است بر اندازه عدس دانه‌ای ، و آنكه صورت آسمان

زمین بدین فراخی دروی پیدا گشته . طرفه تر پیشانی که سخت آفرید باصلا بت ، تاموی نرو یاند که آنکه جمال یبرد . پوست ابرو میانه آفرید تاموی بر آید اندکی ، و دراز نگردد . گوش بیافرید ، آبی تلخ دروی نهاده ، تا هیچ حیوان بوی فرو نشود ، و دروی پیچ و تحریف بسیار آفریده ، تا اگر خفته باشی و حشرات زمین قصد آن کند راه بروی دراز شود ، تا تو آگاه شوی . زبان در محل لعاب نهاد تا روان باشد ، و از سخن گفتن باز نمانی . چشمه آب خوش از زیر زبان روان کرد ، تا باد را آب میدهد ، و طعام بوی تر میشود ، و اگر نه طعام بحلق فرو نشود . بر سر حلقوم حجابی آفرید تا چون طعام فروبری ، سر حلقوم بسته شود ، تا طعام بمجری نفس فرو نشود . جگر بیافرید تا طعامهای رنگارنگ را همه يك صفت گرداند برنگ خون ، تا غذای هفت اندام شود .

با کست و می عیب خداوندی که از يك قطره آب مهین این همه صنع پیدا کرد ، و چندین عجائب و بدائع قدرت بنمود ، چون اندیشه کنی بگوی : « فتبارك الله احسن الخالقين » ، زهی (۱) نیکوکار زیبا نگار آفرید کار ! تن نگاشت و دل نگاشت . چون تن نگاشت خود را ستود ، گفت : « فتبارك الله احسن الخالقين » . چون دل نگاشت ترا ستود ، گفت : « اولئك هم الراسخون » . در علم ازلی و قضاء ابدی و رمة قلم است که روی بپائی بخواهد گردانید ، چون نگاشتن روی رسید گفت : نگو نگارید ، نگار گریستود نه نگار ، که اگر نگار ستودی نه روا بودی که بزوددی ، که کریم ستوده خویش محو نکند ، برداشته خویش رد نکند . چون بدل رسد نگار ستود نه نگار کر ، تا بدانی که نگار دل را هرگز نخواهد زدود .

« ولا يستطيعون لهم نصراً ولا انفسهم ينصرون » - يك قول مراد باین مشرکان اند که پرستنده اصنام بودند . جای دیگر گفت : « وكانوا لا يستطيعون سمعاً » ، « ما كانوا

يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ. حجت است بر اهل قدر که بنده را استطاعت نهادند، و قدرت بر مفسدات فعل پیش از فعل، و ازین آیت بی خبر اند و بی نصیب که ملک میگوید جلّ جلاله: نه استطاعت دارند و نه قدرت. نه خود را بکار آیند نه دیگران را. نه جلب منفعت توانند نه دفع مضرت، مگر آنچه الله خواهد که توانند. که خواست خواست الله است، و توان توان او. بنده بخود هیچ نتواند، همه بتقدیر الله است. نیکی و بدی، سود و زیان، عطا و منع، غنا و فقر همه بتقدیر و خواست الله است. خیر بتقدیر او و رضاء او، شر بتقدیر او، نه رضاء او. در عالم چیست مگر بخواست او؟ موی نبجند بر تن هیچ کس مگر بمشیت او. خطرات ناید در دل هیچ خلق مگر بعلم او. آدمی از خاک آفریده او، و اسیر در قبضه او. هیچ چیز بروی نرود مگر بحکم او و بمشیت او. هر چه خواهد کند بر بنده او. اگر سوزد یا نوازد خواند یا راند، او را رسد، و کس را نیست اعتراض بر او: «لَا يَسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَ هُمْ يَسْئَلُونَ». چنانکه در بدایت آفرینش خلق بمشیت وی بود، و در حکم وی، امروز حکم بمشیت و اختیار هم او راست: «مَا كَانَ لَهِمُ الْخَيْرَةِ» خلق که باشند که ایشانرا حکم و اختیار بود؟ جبلت حدیثان و اختیار انسان چه مرغ (۱) حضرت عزّت است؟! «سبحانه و تعالی عما یشرکون» پاکست و متعالی از آنک که دیگری را با وی حکم و اختیار بود، که خدائی شرکت نپذیرد.

«وَتَرْيَهُمُ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَ هُمْ لَا يُبْصِرُونَ»- آن زخم خوردگان عدل ازل، و نا بایستگان حضرت عزّت از مصطفی (ص) انسانیت دیدند، نبوت ندیدند. آدمیت دیدند عبودیت ندیدند. لاجرم می گفتند: «إِنْ هَذَا لَسَاحِرٌ مِّمَّنْ»، «إِنَّمَا لَتَارِكُوا آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَجْنُونٍ»؟ آن دیده های شوخ ایشان بر مص کفر آلوده بود، و سزای دیدن جمال نبوت نبود، از آن ندیدند. موسی علیه السلام از خضر بندگی دید آدمیت ندید، لاجرم میان بخدمت درست، و بر درگاه شاگردی و مریدی وی مجاور گشت. دبری

بیايد تا تواز خلق و آدمی بیرون از تن ظاهر چیزی بینی . تولی می بینی معشوقی نمی بینی . همچون میدانی عاشقی نمیدانی . لاجرم از کوی حقائق وراء مردان دور افتادی ای هفتاد سال در منزل خاک بمانده ! و هرگز قدم در ولایت عشق ننهادی ! پای بند صورت گشته ، و هرگز عالم صفت ندیده :

تا تو مرد صورتی از خود بینی راستی

مرد معنی باش و گام از هفت کردون در گذار .

۲۰- النوبة الاولى

قوله تعالى : « خذ العفو » آسان فرا گیر کار مردمان « و أمر بالعرف » و بنیکوکاری فرمای ایشانرا [و برد باری کن] « و أعرض عن الجاهلین » (۱۹۸) ، و روی گردان و فرو گذار نادانان [و سفیهان ایشان]
 « و أما ينزغتك من الشيطان » و هر که که سر بردار از دیو ترا « نزع »
 بسر برداشتنی و سبکسار کردنی « فاستعذ بالله » فریاد خواه بخدای « انه سمیع عليم » (۱۹۹) ، که او شنوایی اسد دانا .

« ان الذين اتقوا » ایشان که گرویدگان اند و آزرم دارندگان از خدای
 « اذا مسهم » که (۱) بایشان رسد « طائف من الشيطان » دیو گرفتنی از دیو « تذکروا »
 حق را یاد کنند و دریاد آرند « فاذا هم مبصرون » (۲۰۰) ، تا از آن حیرتی که دیو نمود بیرون آیند و حق بینند و با صواب آیند .

« و اخوانهم » و برادران ایشان « یمدوهم فی الغی » ایشانرا در گمراهی

مکشند و در آن میروانند و میدارند « ثم لا یقصرون » (۲۰۱) ، و هیچ فرو نایستند

«وَاِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بَايَةٌ» وهر که که پیغمبی که از تو خواهند نیاری، «قَالُوا»
 میگویند «لَوْلَا اجْتَبَيْتُهَا» چرا آخر سر سخن نگزینی و نه آری «قُلْ اِنَّمَا اتَّبَعَ مَا يَوْحٰى
 اِلٰى مَنْ رَّبِّىَّ» کوی من پی بآن می‌یرم که پیغام دهند بمن از خدای من «هٰذَا بَصَائِرُ
 مِنْ رَبِّكُمْ» این نامه دیده وریها است از خداوند شما «وَهْدٰى وَرَحْمَةً» وراهنمونی و
 بخشایشی «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ» (۲۰۲) ایشانرا که می‌کروند بآن

«وَإِذَا قُرِىَ الْقُرْآنُ» وهر که که قرآن خوانند «فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا»
 خاموش ایستید و گوش بآن دارید «لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ» (۲۰۳) تا مگر بر شما ببخشایند.
 «وَإِذْ كَرِهَ رَبُّكَ» خداوند خویش را یاد کن در دل خویش «تَضَرَّعًا»
 وخیفه «بِزَارٍ» و سم «وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ» و یاد کن خداوند خویش باوازی
 فروتراز بانک «بِالْقُدْوَةِ وَالْوَصَالِ» بامدادها و شبانگاهها «وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ» (۲۰۴)
 و نگر از غافلان نباشی.

«إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ» ایشان که نزدیک خداوند تو اند «لَا يَسْتَكْبِرُونَ
 عَنْ عِبَادَتِهِ» کردن نم‌کشند از بندگی کردن او را «وَيَسْبَحُونَهُ» و می‌ستایند بهاکی
 وی عیبی او را «وَلَهُ يَسْجُدُونَ» (۲۰۵) و ویرا یگانه سجود می‌کنند.

النوبة الثانية

قوله تعالى: «خذ العفو» علماء دين واثقة شرع متفق اند که در قرآن آیتی
 نیست مکارم الاخلاق را جامع تر ازین آیت آنروز که این آیت فرو آمد مصطفی (ص)
 گفت: «یا جبرئیل اما هذا؟» قال: لا ادری حی اسأل فذهب ممّ رجع، فقال: یا
 محمد انّ ربک یاأمرك ان تصل من قطعک، وتعطى من حرّمک، وتعفو عمن ظلمک
 آنکه مصطفی (ص) گفت: «معنت لیتمم بی مکارم الاخلاق». وفى معناه انشدوا:

مكارم الاخلاق فى ثلاثة مكارم من يعظمه ، و العفو عن اعتدى .

وقال رسول الله (ص): « اوصانى بهى بتسع: اوصانى بالاخلاص فى السر والعلانية، والعدل فى الرضا والغضب، والقصد فى الغنى والفقر، وأن اعفو عمن ظلمنى، وأصل من حرمنى، و أن يكون صمتى تفكراً، ومنطقى ذكراً و نظرى عبراً ». « خذ العفو » قيل هو العفو عن المذنب، اى اترك عقوبته . باين قول عفو عفو كنهكار است، فرا گذاشتن گناه ازوى و عقوبت ناكردن، واين درابتداء اسلام بود پس بايت قتال منسوخ شد. وقيل: معناه خذ العفو من اموالهم. اى ما فضل من العيال، وطاب وسهل و أتوك به عفواً بغير كافة فخذنه، ولا تستلهم ما وراء ذلك. من قوله تعالى: « يستلوك ما ذابنفقون قل العفو »، وهو منسوخ باية التزكوة. **مجاهد** كفت: « خذ العفو » اى ما عفا لك وظهر و تيسر من اخلاق الناس، ولا تستقص عليهم، ولا تبحث عنهم. ميكويد: سرسرى فرا كير كار مردمان، وآسان فرارو با ايشان، فرا گذار بر نهان ايشان، و مجوى پوشيده هاى ايشان. « وأمر بالعرف » اى بالمعروف . والمعروف و العارفة و العرف كل خصلة حميدة ترتضيها العقول، و تطمئن اليه النفوس قال النبى (ص): « صنائع المعروف تقى مصارع السوء، و اهل المعروف فى الدنيا هم اهل المعروف فى الآخرة ».

قال **عطاء**: « وأمر بالعرف » يعنى مالا اله الا الله، « و أعرض عن الجاهلين » اى جهل واصحابه . ثم تسختها آية السيف، وقيل: أعرض عنهم بترك مقابلتهم وترك موافقتهم . چون اين آيت فرو آمد **مصطفى** (ص) كفت: « كيف يارب والغضب » ؟ بار خدايا چون توانم ؟ و اين غضب را چه كنم كه در سرشت ما است ؟ جبرئيل آمد و آيت آورد. « و اما ينزغنىك من الشيطان نزغ » - اى يعترىك و يعرض لك من الشيطان عارض من وسوسة و فساد و غضب، « فاستعذ » اى فاستجر، « بالله من الشيطان الرجيم »

من مکاتیب، واستغث به. زجاج گفت: النزغ بأدنی حرکه تكون، تقول: نرغته ای حرکتته. يقول: ان نالك من الشيطان ادنی وسوسة. معنی آیت آنست که: اگر شیطان ترا خلاف آن گوید و نماید که ما فرمودیم در این آیت از مکارم الاخلاق، تو ویرا دفع کن باستعاذت، بگوی: اعوذ بالله منه، که الله شنواست، و از ضمیر تو آگاه و دانا. قال سعيد بن المسيب: شهدت عثمان و علياً وكان بينهما نزغ من الشيطان، فما ابقى واحد منهما لصاحبه شيئاً، ثم لم يبرحاً حتى يستغفر كل واحد منهما لصاحبه.

«ان الذين اتمقوا» یعنی المؤمنین، «اذا مسهم» اصابهم، «طيف» بی الف قراءت مکی و بصری و کمالی است. باقی «طائف» خوانند، و الطیف ما یتخیل فی العقل مقام لا تلحقه العين، او یری فی المنام، و قيل: اللّم والوسوسة والخیل. تقول: طاف الخيال بطیف طیفاً، و طاف الرجل یطوف طوفاً، اذا قبل وأدبر، و طیف، من طاف الخيال، و يجوز ان يكون من طاف الرجل، فيكون اصله طیفاً بالتشديد، فخفض کمیّت و میت، و طائف اسم الفاعل من احدهما، و يجوز أن يكون طائف مصدراً كالطیف، كقولهم مال فلان طائل، ای طول. «تذکروا» ای تذکروا عقوبة الله، و قيل استعاذوا بالله. قال سعيد بن جبیر: هو الرجل یغضب الغضبة فیذکر الله، فيکظم الغیظ. قال ابن عباس و السدی: اذا زلّوا تابوا، كقوله تعالى: «ذکروا الله فاستغفروا لذنوبهم». «فازاهم مبصرون» ای: علی بصيرة. و المبصر صاحب البصيرة. و قيل مهتدون، و قيل منتهون.

«واخوانهم»- این اخوان شیاطین اند، و «هم» ضمیر مشرکان است، و روا باشد که اخوان مشرکان اند، و «هم» ضمیر شیاطین نهند. «یمدّونهم» من الممدد، و هو الزّیادة، و من الممدّ و هو الجذب. قراءت مد فی «یمدّونهم» بضمّ یا و کسر میم است. هر چه در قرآن آید از پسند «امددت» گوید، چنانکه «انما نمدّهم به من مال و بین»، «وأمددناهم بقا کفة»، «اتمّدونني بمال»، و هر چه آید از ذم و ناپسند «مددت» گویند، چنانکه «و

يَمْدَهُمْ فِي طغيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ . و در قرآن، اند جای الله کافران را برادران دیو خواند بمعنی «مساژان» و معنی الایة : أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَزِينُونَ لَهُمُ الْكُفْرَ وَالْمَعَاصِيَ ، و یغرونیهم یعینونهم فی الضلال و الهلاک . «ثمَّ لَا يَقْصِرُونَ ، لَا يَقْلَعُونَ وَلَا يَنْتَهُونَ . یقال : اقصر یقصر و قصر یقصر ، اذا كفَّ .

« و اذا لم تأتهم » یا محمد ! یعنی المشرکین « بآیة » مّا اقترحوا علیک . و قيل : بآیة من القرآن ، « قالوا لولا اجتبتہا » ای هلا تقوّلتها من نفسك ؟ و اخترعتها من عندك ؟ تقول : اجتبت الشیء و اخترعته و اختلقته بمعنی . مشرکان این بمصطفی ازبهر آن میگفتند کہ ایشان چنین میگفتند کہ : این سخن محمد از خویشتن میسازد و مینهند ، چنانکہ جای دیگر گفت : « ان هذا الا فک افتریه » ، « ام یقولون تقوّ له » .

حسن گفت : هی الایة من القرآن اذا جاءت کذبوا بها ، و اذا تأخّرت طلبوها استهزاء . پس ربّ العالمین گفت : یا محمد ! ایشانرا جواب ده ، گوی : « اما اتبع ما یوحی الی من ربّی » ، آنچه شما میخواهید نہ از قبل منست و نه بخواست من ، کہ آن ز قبل خدا است و بخواست خدا ، تا از الله پیغام بمن نیاید من بشما نگویم . ربّ العالمین تصدیق وی کرد آنجا کہ گفت : « و ما ینطق عن الهوی ان هو الا وحی یوحی » . جای دیگر گفت : « و ما هو علی الغیب بضنین » . « هذا بصائر » - ای هذا القرآن الذی اتیت به بصائر من ربکم ، بیان ظاهر و برهان واضح ، و ای آیة اعظم منه ؟ « و هدی و رحمة لقوم یؤمنون » .

« و اذا قرئ القرآن فاستمعوا له » - این آیت بقول سه گروه از مفسران در سه سبب است : قومی گفتند : این جواب آنست کہ مشرکان قریش یکدیگر را گفتند : « لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فیہ » هر کہ کہ محمد قرآن خویش را خواندن گیرد ، شما در برابر وی شنت و ناپکار گفتن در گیرید ، تا بان خویش ویرا باز شنید . این آیت جواب آنست .

قومی گفتند: این در نماز آمده، که مسلمانان در نماز پس رسول خدای با وی قرآن میخوانند و باواز رسول خدا گفته بود ایشانرا: «لانتازعون فی القرآن فاذا قرأت فاستوا»، و فی روایه: «فلا تقرؤا خلفی الا بآء القرآن»، و قومی گویند: این در خطبه است. این قرآن خواندن اندر خطبه خواهد، و از بهر آن خطبه را قرآن خواند که خطبه بی چیزی از قرآن نه روا است، مردمان را باستماع خطبه فرمود و بخاموشی. و درست است خبر از مصطفی (ص) که گفت: «من قال لصاحبه والامام یخطب یوم الجمعة انصت فقد لغا».

و روی عن عثمان بن عفان: اذا قام الامام ان یخطب یوم الجمعة فاستمعوا و أنصتوا، فان للمنصت الذی لا یسمع من الحظ مثل ما للسامع المنصت. وقال النبی (ص): «من توضعاً فأحسن الوضوء، ثم أنصت للامام یوم الجمعة حتی یرغ من صلوته، کفر له ما بین الجمعة الی الجمعة، و زیادة ثلاثة ایام».

عمر بن عبد العزیز گفت: «فاستمعوا له وأنصتوا» معنی آنست که هر واعظ که از خدا و رسول سخن گوید، و خلق را پند دهد، بنیوشید، و گوش بآن دارید، و تا آن می شنوید هیچ سخن مگوئید. ابن مسعود و ابوهریره گفتند: در ابتداء اسلام سخن گفتن در نماز روا بود، چنانکه یکدیگر را سلام میکردند، و جواب می دادند، و یکی میگفت: کم صلیتم؟ دیگری جواب می داد که: صلینا کذا و کذا. پس این آیت فرو آمد و سخن گفتن در نماز حرام گشت مگر تسبیح و تحمید و دعا و ذکر. زجاج گفت: «استمعوا وأنصتوا» معنی آنست که: اعملوا بما فیہ ولا تجاوزوه، من قول القائل: سمعت دعاک ای اجبت دعوتک.

«و از کر ربک فی نفسک» - ابن عباس گفت: ذکر اینجا قراءت است در نماز، «فی نفسک» ای فی صلوئی الاسرار، الظہر والعصر. «و دون الجهر من القول بالغدو والاصال» یعنی الفجر والعشائین، ای: ارفع الصوت وسطاً. «و لا تمکن من الغافلین» بقلبک و لسانک.

خطاب با مصطفی است، و مراد بآن همه مؤمنان اند. ایشان را درین آیت بینج نمازیه میفرماید، نمازی با خضوع و خشوع و ترك غفلت، همچنانکه جای دیگر گفت: « اقم الصلوة لذکری ».

و مصطفی (ص) گفت بروایت ابن عباس ازو: « ان الله تبارك وتعالى يقول: انما اتقبل صلوة من تواضع لعظمتی، و قطع نهاره بذکری، و کفف نفسه من الشهوات ابتغاء مرضاتی، ولم یتماظم علی خلقی، ولم یبت مصراً علی خطیئته، یطعم الجائع و یؤوی الغریب، و یرحم الضعیف، و یکسو العاری، فذلک الذی یضیء نور وجهه کما یضیء نور الشمس. یدعونی فألبسی، و یسألنی فأعطی. مثله عندی کمثل الفردوس فی الجنان، لا یشتا کمرها ولا یتغیر حالها ».

وقیل معناه: و اذکر ربک بقلبك، و لا تنسه، و اذکره بالتسبیح و التحمید، « تضرعاً و خیفه » خاشعاً متذللاً، خائفاً فرقاً، « و دون الجهر من القول » یعنی من الصوت، ای: اذکره بقلبك و بلسانک غیر مجبور به و لا مرفوع به صوتک. « بالغدو و الاصال » یعنی بکرة و عشیاً. الاصال العشیات، و هی جمع الجمع، فالاصال جمع اصل، و الاصل جمع اصیل، و هو اسم لما بین العصر الی المغرب. معنی غدو بامداد کردن بود، اما اینجامراد بامداد است، چنانکه گفت: « فالق الاصباح » اصباح بامداد کردن بود، و مراد بامداد است، و در قرآن جایها تنزیل گفت بمعنی منزل، همچنین مراد باین غدو غدوات است. « ان الذین عند ربک » یعنی الملائكة فی السماء. و « عند » للقریة و الزلفه « لا یتکبرون » ای لا یتعظمون « عن عبادته و سبحونه » ینزهونه عما لا یلیق به، و یقولون سبحان الله. و قل: بسبحونه یصلون له، من السبحة و هی الصلوة. این آیت آنکه فرو آمد که کافران گفتند: « وما الرّحمن ان سجّد لما تأمرنا »، سر وازدند و خدایرا عزّ و جلّ سجود نکردند، و کردن کشیدند. معنی آنست که: فریشتگان و مقرران ملأ

اعلى با منزلت و رتبت و درجۀ ایشان خدای را می سجود کنند ، و عبادت بی فترت می آرند .
 « یسبحونه » ينزهونه عن السوء و يذكرونه ، « وله يسجدون » ای : يصلّون .
 روى ابو هريرة ، قال : قال رسول الله (ص) : اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد ،
 اعتزل الشيطان يبكي . فيقول : يا ويله ! امر بالسجود ، فسجد ، فله الجنة ، وأمرت بالسجود
 فعصيت ، فلى النار . و عن ربيعة بن كعب الاسلمي ، قال : كنت ايت مع النسي (ص)
 وأتيته بوضوء ، فقال : « سلى » . فقلت : مرافقتك فى الجنة . قال : « او غير ذلك » ؟
 فقلت . هو ذاك . قال : « فأعنى على نفسك بكثرة السجود » . و قال صلى الله عليه و سلم :
 « اكثر من السجود فانه لا يسجد عبد لله سجدة إلا رفعه الله بها درجة ، وحطّ بها عنه خطيئة » .

النوبة الثالثة

فوله تعالى : « خذ العفو » - فرمان آمد از خداوند کریم مهربان ، بار خدای
 همه بار خدایان ، کریم و لطیف در نام و در نشان ، بمحمد خاتم پیغامبران ، و مقتدای
 جهانیان ، که : ای سید ! در گذار گناه از گناهکاران ، و بیوش عیب ایشان ، و برکش
 قلم عفو بر جریده بدکاران . ای سید ! از ما کبر خلق پسندیده ، و فعل ستوده ، گفتار راستی
 و با خلق آشتی . در صحبت یار نیکان ، و در خلوت تیمار بر ایشان . ای سید ! من که
 خداوندم بردبارم ، و بردباران را دوست دارم . از دشمن ناسزا میشنوم ، و شوخی وی در
 خلوت می بینم ، و پرده بروی میدارم ، و بعقوبت نشتابم ، و توبه و عفو بروی عرضه میکنم ،
 و بدر گاه خود باز میخوانم که : « ان ینتهوا یغفرلهم ما قد سلف » .

و فی بعض الآثار : يقول الله تعالى : « نادیتمونی فلبستکم ، سألتمونی
 فأعطیتکم ، بارزتمونی فأهلکتکم ، ترکتمونی فرعیتکم ، عصیتمونی فسترکم . فان رجعتم
 الی قبلتکم ، و ان ادبرتم عنی انتظرتکم » . بندگان من ! رهبران من ! مرا با آواز

خواندید، بلیسک جواب دادم. از من نعمت خواستید عطا بخشیدم. به یهوده بیرون آمدید مهلت دادم. فرمان من بکذاشتید رعایت از شما بر نداشتم. معصیت کردید ستر بر شما نگه داشتم. با این همه گر باز آئید بپذیرم، ورور گردید باز آمدن را انتظار کنم. انا اجود الا جودین واکرم الا کرمین.

وفی الخبر: اذا تاب الشيخ يقول الله عز وجل: «الان! اذ ذبت قوتک، و تقطعت شهوتک. بلی انا ارحم الراحمین، بلی انا ارحم الراحمین». چون این آیت فرو آمد که «خدا العفو»، رسول خدا دانست که عفو از خصائص سنت حق است جل جلاله، و خود گفته بود علیه الصلوة والسلام که: «المؤمن يأخذ من الله خلقاً حسناً». این خلق نیکو از حق گرفت، و این سنت پسندیده بردست گرفت تا بحدی رسید که روز احد آن چندان رنج و اذی دید از مشرکان، و با این همه میگفت: «اللهم اهد قومی فانهم لا یعلمون». «و اما ینزغنی من الشیطان نزع فاستعذ بالله» - مصطفی (ص) گفت:

«رأیت عدو الله ابلیس ناحلاً مهموماً، ققلت: یا عدو الله! مم تحولک؟ قال من صهیل فرس الغازی، و اذان المؤذنین، و کسب درهم من الحلال، و قول العبد: اعوذ بالله من الشیطان الرجیم. آن مهتر عالم و سید ولد آدم صلوات الله و سلامه علیه گفت: وقتی آن سر اشقیا، مهجور مملکت، ابلیس را دیدم نزار وضعیف و درمانده، سر بجیب مهجوری فرو برده، گفتم یا عدو الله! این ضعف و نحاف تواز چیست؟ گفت: ای محمد! این ضعف و کداختگی و درماندگی من از چهار چیز است. هر که که از آن چهار چیز یکی روی نماید چنان کداخته شوم که نمک در آب کدازد، و شمع در آتش: یکی آواز اسب غازیان در صف جهاد با کافران. دوم آواز مؤذنان در وقت اذان. سوم کسب کردن حلال بشرط شریعت و مقتضی ایمان، چهارم گفتار بنده مؤمن که گوید: اعوذ بالله من الشیطان الرجیم. فرمان آمد که ای سید! هر که بادشمن حرب کند، زره باید و خفتان، جوشن و بر کستان،

خود و مغفر، خیل و لشکر. ای سید! امت تو در معرکه شیطان قرار گرفته اند، و اذا قرأت القرآن فاستعذ بالله، زره ایشان، «اما ينزعك من الشيطان تزغ فاستعذ بالله، جوشن ایشان، «قل اعوذ برب الفلق» خود ایشان، «قل اعوذ برب الناس» بر کستوان ایشان. چون بازن سلاح و عدت بحرب ابلیس آیند، لاجرم از وساوس و ترغبات وی ایمن شوند: «انه ليس له سلطان على الذين آمنوا».

و در خبر است: «ان لكل ملك حمى، وان حمى الله محارمه». هر پادشاهی را در دنیا حمایتگاهی است، و خداوند عالم را جل جلاله سه حمایتگاه است. یکی توحید و شهادت، چنانکه گفت: «لا اله الا الله حصنى». دیگر حرم مکه: «و من دخله كان آمناً». سه دیگر گفتار «اعوذ بالله من الشيطان الرجيم». آهوی دشتی و مرغ هوایی که سایه حرم برفرق وی افتاد از خصمان ایمن گشت، قال النبی (ص): «مکه حرام بتحريم الله، لا یختلی خلاها ولا یعضد شوکها و لا ینفر صیدها». توحید و شهادت محل حصن و امن پادشاه است عز جلاله. اگر زنار داری، بت پرستی، هزار سال بت راسجود برده و آتش پرستیده، چون يك قدم بر بساط توحید و شهادت نهاد از آتش عقوبت ایمن گشت، و مستحق رضوانا کبر شد. قال النبی (ص): «اذا قالوها عصموا منی دماءهم و اموالهم». «اعوذ بالله، حصار و حمایتگاه مولی است هر بنده ای که فتنه دیو است و سخره شیطان، و در بند همزات و غمزات ابلیس، چون حنک نیاز و افلاس درین عروه و بقی زد که: «اعوذ بالله من الشيطان الرجيم، ابلیس رباطات و ایمان وی کار نه، و هیچ دشمن را در حمایتگاه او قرار نه.

«ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان» الاية - چون توفیق در راه مرد آید کید شیطان در وی امر نکند. در روزگار عمر خطاب جوانی از نماز خفتن باز گشته، زنی براه وی آمد، خود را بروی عرضه کرد. او را در فتنه افکند و رفت. جوان بر امر زن

میرفت تا بدرسرای آن زن رسید. آنجا ساعتی توقف کرد. این آیت فرا زبان وی آمد:

« ان الذین اتقوا اذا مسهم طائف من الشیطان تذکروا فاذا هم مبصرون ». چون این آیت برخواند، برفتاد و بیهوش شد. آن زن دروی نگرست، اورا بر آن حال دید، دلشنگ شد. کنیزک خود را برخواند، و هر دو اورا برگرفتند، و بدرسرای آن جوان بردند، و اورا بخوابانیدند، و خود باز گشتند. این جوان پدری پیرداشت، بیرون آمد از سرای خویش، اورا چنان دید برگرفت اورا، و در خانه برد. چون بیهوش باز آمد، پدر از حال وی پرسید، گفت: یا ابت لافسئلنی. میرس که مرا چه حال افتاد. آنکه قصه در گرفت. چون اینجا رسید که آیت برخواند شقه‌ای زد، در آن حال از دنیا بیرون شد کالبد خالی کرده. پس آنکه عمر خطاب را ازین قصه خبر کردند بعد از دفن وی، گفت: چرا خبر نکردید پیش ازین تا من اورا بدیدم. آنکه برخاست و رفت تا بسرخاکی وی، فنادی: یا فعلان! « ولمن خاف مقام ربه جنتان ». سه بار گفت چنین، و از میان خاک جواب آمد سه بار: قد اعطانیهما ربی یا عمر!

« و اذا قرء القرآن فاستمعوا له » - سماع حقیقت استماع قرآن است، و سماع روزگار مرد را بیش از آن زندگی دهد که روح قالب دهد. سماع چشمه ایست که از میان دل بر جوشد، و تربیت او از عین صدق است، و صدق مرسماع را چنان است که جرم آفتاب مرسماع را، و تا ظلمات بشریت از پیش دل برنخیزد، حقیقت آفتاب سماع روا نبود که بر صحراء سنه مرد تجلی کند. و بدان که سماع بر دو ضرب است: سماع عوام دیگر است و سماع خواص دیگر. حظ عوام از سماع صوت است و نعمت آن، و حظ خواص از سماع لطیفه ایست میان صوت و معنی و اشارت آن. عوام سماع کنند بگوش سر و آلت تمیز و حرکت طباع، تا از غم برهند، و از شغل بیاسایند. خواص سماع کنند بنفسی مرده و دلی تشنه و نفسی سوخته، لاجرم بار آورد ایشانرا نسیم انسی و یادگار ازلی و شادی جاودانی.

و گفته اند: حقیقت سماع یادگار نداء قدیم است که روز میثاق از بارگاه جبروت و جناب احدیت روان گشت که: «الست برّجیکم؟» سمع بندگان پیوست، و ذوق آن جان ایشان رسید. ندائی که مستودع آن در جهان است، و مستقر آن در جان است. آنچه شاهد است نشان است، و آنچه عبارت است عنوان است. آنچه درخبر گمان است، در وجود عیان است، هفت اندام رهی بنده دوست نبوشان است، نداء دوست نه اکنونی است که جاودان است.

«واذکر ربّک فی نفسک» یاد کنندگان الله سه مرد اند: یکی بزبان یاد کرد دل از آن بی خبر، یکی بزبان دل یاد کرد اما کارش بر خطر، که گفته اند: «والمخلصون علی خطر عظیم». یکی بزبان خاموش و دل درو مستغرق، چنانکه پیر طریقت گفت: الهی! چه یاد کنم که خود همه یادم! من خرمن نشان خود فرا باد نهادم! و کیف از کرم می لست اساه؟! ای یادگار جانها! و یاد داشته دلها! و یاد کرده زانها! بفضل خود ما را یاد کن، و بیاد لطفی ما را شاد کن.

«انّ الذین عند ربّک» اشارت است بنقطه جمع، «لایستکرون عن عبادته» خبر است از نعم تفرقه. عندی کرامت ایشانرا اسات کرده، واحکام عبودیت بر ایشان نگه داشته، تابنده روان باشد میان جمع و تفرقت جمع حقیق را نشان است و تفرقت شریعت را بیان است «و لکلّ جعلنا منکم شرعه و منهاجاً» اشارت بآن است، والله اعلم بالصواب

پایان مجلد سوم از کتاب کشف الاسرار

از اول سورة ماعده تا آخر سورة اعراف

فهرست سور و آیات

از

ترجمه و تفسیر و تأویل

مجلد سوم

٥- سورة المائدة (١٢٠ آيه)

صفحة

٢- النوبة الاولى

٣٠-٢٨

ترجمة آيات ٤ تا ٦

النوبة الثانية :

تفسير آية ٤ : « يسئلونك ما ذا احل لهم... » ٣٠

تفسير آية ٥ : « اليوم احل لكم الطيبات... » ٣٤

تفسير آية ٦ : « يا ايها الذين آمنوا

اذا قمتم الى الصلوة... » ٣٦

ذكر اخبارى جند در فضيلت وضوء ٤٢

النوبة الثالثة :

تأويل آية « يسئلونك ما ذا احل لهم... » ٤٤

سخن پير طريقت ٤٥

تأويل آية « اليوم احل لكم الطيبات... » ٤٦

تأويل آية « يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم... » ٤٦

٣- النوبة الاولى

٥٤-٥١

ترجمة آيات ٧ تا ١٤

النوبة الثانية :

تفسير آية ٧ : « واذكروا نعمة الله عليكم... » ٥٤

تفسير آية ٨ : « يا ايها الذين آمنوا

كونوا قوامين لله .. » ٥٥

تفسير آية ٩ : « وعد الله الذين آمنوا... » ٥٦

تفسير آية ١٠ : « والذين كفروا و

كذبوا... » ٥٦

صفحة

الف

مقدمه

١- النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٣ از سورة المائدة ٣-١

النوبة الثانية :

تعداد آيات و كلمات و حروف و محل

نزول و آيات منسوخه و فضيلت

سورة مائده . ٣

تفسير بسمله ٤

تفسير آية ١ : « يا ايها الذين آمنوا

اوفوا بالعقود... » ٤

تفسير آية ٢ : « يا ايها الذين آمنوا

لا تحلوا شعائر الله... » ٧

تفسير آية ٣ : « حرمت عليكم الميتة... » ١١

فصل في الزكوة (تذكية حيوانات) ١٢

ذكر رواياتى درباره شطرنج ١٤

تفسير « اليوم اكملت لكم دينكم » ١٧

النوبة الثالثة :

تأويل بسمله ٢٠

سخن پير طريقت (خواجه عبدالله انصارى) ٢١

تأويل آية « يا ايها الذين آمنوا اوفوا... » ٢١

تأويل آية « يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا... » ٢٣

سخن پير طريقت ٢٣

تأويل آية « حرمت عليكم الميتة... » ٢٥

صفحة

تفسير آية ١١: « يا ايها الذين آمنوا

اذكروا نعمة الله... » ٥٦

بيان قصة يسان سكنى بنى قريظه وبنى نضير ٥٧

تفسير آية ١٢: « ولقد اخذ الله ميثاق... » ٥٧

تفسير آية ١٣: « فبما نقضهم ميثاقهم... » ٥٩

تفسير آية ١٤: « ومن الذين قالوا

انا نصارى... » ٦١

النبوة الثالثة :

تأويل آية « واذكروا نعمة الله... » ٦٢

تأويل آية « يا ايها الذين آمنوا

كونوا قوامين... » ٦٣

سخن بير طريقت ٦٥

تأويل آية « ولقد اخذ الله ميثاق... » ٦٥

٤- النبوة الاولى

ترجمة آيات ١٥ تا ٢٦ ٦٦-٦٩

النبوة الثانية :

تفسير آية ١٥: « يا اهل الكتاب قد

جائكم رسولنا... » ٦٩

تفسير آية ١٦: « يهدى به الله... » ٧٠

تفسير آية ١٧: « لقد كفر الذين قالوا

ان الله هو المسيح بن مريم... » ٧١

تفسير آية ١٨: « و قالت اليهود و

النصارى نحن ابناء الله... » ٧١

تفسير آية ١٩: « يا اهل الكتاب قد

جائكم رسولنا بين لكم على فترة... » ٧٢

تفسير آية ٢٠: « و اذ قال موسى لقومه... » ٧٤

تفسير آية ٢١: « يا قوم ادخلوا الارض

المقدسة... » ٧٥

تفسير آية ٢٢: « قالوا يا موسى ان

فيها قوماً جبارين... » ٧٧

صفحة

بيان رقتن بنى اسرائيل ازمصر به قدس ٧٧ تا ٨٠

تفسير آية ٢٣: « قال رجلان من الذين

يخافون... » ٧٧

تفسير آية ٢٤: « قالوا يا موسى انا

لن ندخلها... » ٧٧

تفسير آية ٢٥: « قال رب انى لا

املك... » ٧٨

تفسير آية ٢٦: « قال فانها محرمة... » ٧٩

بيان قصة وفات موسى وهرون ٨٠

النبوة الثالثة :

تأويل آية « يا اهل الكتاب قد جائكم

رسولنا... » ٨٣

سخن بير طريقت ٨٦

تأويل آية « يهدى به الله... » ٨٦

تأويل آية « وقالت اليهود والنصارى... » ٨٦

تأويل آية « يا اهل الكتاب قد جائكم

رسولنا بين لكم على فترة... » ٨٧

تأويل آية « واذ قال موسى لقومه... » ٨٧

تأويل آية « يا قوم ادخلوا الارض المقدسة... » ٨٩

تأويل آية « قال رب انى لا املك... » ٨٩

٥- النبوة الاولى

ترجمة آيات ٢٧ تا ٣٤ ٩٠-٩٢

النبوة الثانية :

تفسير آية ٢٧: « و اتل عليهم نبأ

ابنى آدم... » ٩٢

بيان قصة هابيل وقايل ٩٣

تفسير آية ٢٨: « لئن بسطت الى يدك... » ٩٦

تفسير آية ٢٩: « انى اريد أن تبوء... » ٩٦

تفسير آية ٣٠: « فطوعت له نفسه... » ٩٦

تفسير آية ٣١: « فبعث الله غراباً... » ٩٦

قال يا ويلتى اعجزت... » ٩٧

صفحة	صفحة
تفسير آية ٤٣: « وكيف يحكمونك... » ١٢٠	تفسير آية ٣٢: « من اجل ذلك كتبنا... » ١٠٠
النوبة الثالثة :	تفسير آية ٣٣: « انا جزاؤا الذين يحاربون الله ... » ١٠١
تأويل آية « يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله... » ١٢١	بيان كيف راهزنان وتباهكاران ١٠٢
سخن بيرطريقت در باب خداشناسي ١٢٢	تفسير آية ٣٤: « الا الذين تابوا... » ١٠٣
ايضا سخن بيرطريقت ١٢٢	النوبة الثالثة :
تأويل آية « ان الذين لو أن لهم... » ١٢٣	تأويل آية « و انزل عليهم نبأ ابني آدم... » ١٠٥
تأويل آية « يريدون أن يخرجوا... » ١٢٣	سخن بيرطريقت ١٠٥
بيان قصة هناد ١٢٣	تأويل آية « لئن بسطت يدك... » ١٠٦
٧- النوبة الاولى	تأويل آية « من اجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل... » ١٠٦
ترجمة آيات ٤٤ تا ٥٠ ١٢٥-١٢٧	تأويل آية « انما جزاؤا الذين يحاربون... » ١٠٧
النوبة الثانية :	سخن بيرطريقت در مادة اجل ١٠٧
تفسير آية ٤٤: « انا انزلنا النورية... » ١٢٨	٦- النوبة الاولى
نفسر آية ٤٥: « و كتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس... » ١٣٠	ترجمة آيات ٣٥ تا ٣٨ ١١٠-١٠٨
تفسير آية ٤٦: « وفينا على آثارهم... » ١٣٢	النوبة الثانية :
تفسير آية ٤٧: « و ليحكم اهل الانجيل... » ١٣٣	تفسير آية ٣٥: « يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله... » ١١١
تفسير آية ٤٨: « و انزلنا اليك الكتاب.. » ١٣٤	تفسير آية ٣٦: « ان الذين كفروا لو أن لهم مافي الارض... » ١١١
تفسير آية ٤٩: « وأن احكم بينهم... » ١٣٦	تفسير آية ٣٧: « يريدون أن يخرجوا من النار... » ١١١
تفسير آية ٥٠: « افحكم الجاهلية يغنون... » ١٣٧	تفسير آية ٣٨: « والسارق والسارة فاقضوا ايديهما... » ١١٣
النوبة الثالثة :	تفسير آية ٣٩: « فمن تاب من بعد ظلمه... » ١١٥
تأويل آية « انا انزلنا النورية .. » ١٣٧	تفسير آية ٤٠: « الم تعلم ان الله له ملك... » ١١٦
سخن بيرطريقت در خداشناسي ١٣٨	تفسير آية ٤١: « يا ايها الرسول لا تحزنك... » ١١٦
تأويل آية « و كتبنا عليهم فيها ان النفس... » ١٤٠	تفسير آية ٤٢: « سماعون للكتب... » ١١٩
تأويل آية « وانزلنا لك الكتاب.. » ١٤٠	
لكل جعلنا منكم شرعة... » ١٤٠	

صفحة

٨- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٥١ تا ٥٦ ١٤٠-١٤٢

النوبة الثانية :

تفسير آية ٥١ : « يا ايها الذين آمنوا

لا تتخذوا اليهود ... » ١٤٢

تفسير آية ٥٢ : « فترى الذين في

قلوبهم مرض ... » ١٤٤

تفسير آية ٥٣ : « ويقول الذين آمنوا ... » ١٤٥

تفسير آية ٥٤ : « يا ايها الذين آمنوا

من يرتد ... » ١٤٥

بيان اخبار اهل ردت ١٤٥

تفسير آية ٥٥ : « انما وليكم الله ... » ١٤٩

بيان فضائل على ع ١٥٠

تفسير آية ٥٦ : « ومن يتول الله ... » ١٥٣

النوبة الثالثة :

تأويل آية « يا ايها الذين آمنوا

لا تتخذوا اليهود ... » ١٥٣

تأويل آية « يا ايها الذين آمنوا من

يرتد ... » ١٥٤

سجن بيرطريت دروست داشن خدا ١٥٥

تأويل آية « انما وليكم الله ... » ١٥٦

٩- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٥٧ تا ٦٤ ١٥٧-١٥٩

النوبة الثانية :

تفسير آية ٥٧ : « يا ايها الذين آمنوا

لا تتخذوا الذين ... » ١٥٩

تفسير آية ٥٨ : « و اذا نادى الى

الصلوة ... » ١٦٠

فصل في بدو الاذان وذكر فضائله وآدابه ١٦١

تفسير آية ٥٩ : « قل يا اهل الكتاب

هل تنعمون ... » ١٦٤

صفحة

تفسير آية ٦٠ : « قل هل انبئكم بشر ... » ١٦٥

تفسير آية ٦١ : « و اذا جاؤكم قالوا

آمنوا ... » ١٦٥

تفسير آية ٦٢ : « وترى كثيرا منهم ... » ١٦٦

تفسير آية ٦٣ : « لو لا ينهيم

الربانيون ... » ١٦٦

تفسير آية ٦٤ : « وقالت اليهود يد الله

مظولة ... » ١٦٧

فصل في درمسألة يد وعقيدة معتزلة و

قدرية ورافضة دراين باب ١٦٨

النوبة الثالثة :

تأويل آية « يا ايها الذين آمنوا

لا تتخذوا ... » ١٧١

تأويل آية « واذا نادى الى الصلوة ... » ١٧٢

تأويل آية « قل يا اهل الكتاب هل

تنعمون ... » ١٧٣

تأويل آية « لولا ينهيم الربانيون ... » ١٧٤

تأويل آية « وقالت اليهود مدالله ... » ١٧٤

سجن بيرطريت ١٧٤

١٠- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٦٥ تا ٧١ ١٧٥ تا ١٧٧

النوبة الثانية :

تفسير آية ٦٥ : « ولو أن اهل الكتاب

آمنوا ... » ١٧٨

تفسير آية ٦٦ : « ولو أنهم اقاموا

النورية ... » ١٧٩

تفسير آية ٦٧ : « يا ايها الرسول

بلغ ما انزل اليك ... » ١٨٠

تفسير آية ٦٨ : « قل يا اهل الكتاب لستم ... » ١٨٣

تفسير آية ٦٩ : « ان الذين آمنوا

والذين هادوا ... » ١٨٣

صفحة

١٩٩ بيان مهاجرة مسلمين بحبشه

النوبة الثالثة :

تأويل آية « لقد كفر الذين قالوا ان

٢٠٢ الله هو المسيح ... »

تأويل آية « قل يا اهل الكتاب

٢٠٣ لا تقتلوا ... »

٢٠٤ تأويل آية « لعن الذين كفروا ... »

١٢- النوبة الاولى

٢٠٥ ترجمة آية ٨٣

الجزء السابع

٢٠٧-٢٠٥ ترجمة آيات ٨٤ تا ٨٩

النوبة الثانية :

تفسير آية ٨٣ : « و اذا سمعوا ما

٢٠٧ انزل ... »

تفسير آية ٨٤ : « وما لنا لا نؤمن

٢٠٨ بالله ... »

تفسير آية ٨٥ : « فأتائبهم الله بما

٢٠٨ قالوا ... »

تفسير آية ٨٦ : « والذين كفروا و

٢٠٨ كذبوا ... »

تفسير آية ٨٧ : « يا ايها الذين آمنوا

٢٠٨ لا تحرموا ... »

تفسير آية ٨٨ : « وكلوا مما رزقكم

٢١١ الله ... »

تفسير آية ٨٩ : « لا يؤاخذكم الله

٢١١ باللغو في ايمانكم ... »

النوبة الثالثة :

تأويل آية « و اذا سمعوا ما انزل ... »

٢١٤ سخن بيرطريعت در بيان معرفت

صفحة

تفسير آية ٧٠ : « لقد اخذنا ميثاق بني

١٨٤ اسرائيل ... »

تفسير آية ٧١ : « وحسبوا لا تكون

١٨٤ فتنه ... »

النوبة الثالثة :

تأويل آية « ولو ان اهل الكتاب آمنوا . ١٨٥٤ »

تأويل آية « ولولأنهم افاموا التوراة ... ١٨٦ »

تأويل آية « يا ايها الرسول بلغ ما

١٨٦ انزل اليك ... »

١٨٨ بيان قصة زكاه

١١- النوبة الاولى

١٩٢-١٩٠ ترجمة آيات ٧٢ تا ٨٢

النوبة الثانية :

تفسير آية ٧٢ : « لقد كفر الذين قالوا

١٩٢ ان الله هو المسيح ... »

تفسير آية ٧٣ : « لقد كفر الذين قالوا

١٩٣ ان الله ثالث ثلثة ... »

تفسير آية ٧٤ : « افلا ينوبون الى

١٩٤ الله ... »

تفسير آية ٧٥ : « ما المسيح بن مريم

١٩٥ الا رسول ... »

تفسير آية ٧٦ : « قل اتعبدون من

١٩٦ دون الله ... »

تفسير آية ٧٧ : « قل يا اهل الكتاب

١٩٦ لا تقتلوا ... »

تفسير آية ٧٨ : « لعن الذين كفروا ... ١٩٧ »

تفسير آية ٧٩ : « كانوا لا يتناهون ... ١٩٨ »

تفسير آية ٨٠ : « رى كبرا منهم ... ١٩٨ »

تفسير آية ٨١ : « ولو كانوا يؤمنون

١٩٨ بالله ... »

تفسير آية ٨٢ : « ليجدن اشد الناس

١٩٩ عداوة ... »

صفحه

تأویل آیه « یا ایها الذین آمنوا

لا تقتلوا الصيد... » ۲۳۷

تأویل آیه « جعل الله الکعبة... » ۲۳۷

۱۲- النوبة الاولى

ترجمة آیات ۹۸ تا ۱۰۸ ۲۳۸ - ۲۴۱

النوبة الثانية :

تفسير آیه ۹۸: « اعلّموا أن الله شديد

العقاب... » ۲۴۱

بيان انواع علم تفسير آیه ۹۹: « ما على الرسول

الا لبلاغ... » ۲۴۴

تفسير آیه ۱۰۰: « قل لا يستوی الخبيث... » ۲۴۴

تفسير آیه ۱۰۱: « يا ايها الذین آمنوا

لا تستلوا... » ۲۴۴

تفسير آیه ۱۰۲: « قد سأله قوم... » ۲۴۷

تفسير آیه ۱۰۳: « ما جعل الله من بحيرة... » ۲۴۷

تفسير آیه ۱۰۴: « و اذا قيل لهم

تعالوا... » ۲۴۸

تفسير آیه ۱۰۵: « يا ايها الذین آمنوا

عليكم انفسكم... » ۲۴۹

تفسير آیه ۱۰۶: « يا ايها الذین آمنوا

شهادة بينكم... » ۲۵۱

تفسير آیه ۱۰۷: « فان عثر على انها... » ۲۵۲

تفسير آیه ۱۰۸: « ذلك ادنى أن يأتوا... » ۲۵۴

النوبة الثالثة :

تأویل آیه « اعلّموا ان الله شديد العقاب... » ۲۵۵

تأویل آیه « ما على الرسول الا البلاغ... » ۲۵۵

تأویل آیه « قل لا يستوی الخبيث... » ۲۵۶

تأویل آیه « يا ايها الذین آمنوا

لا تستلوا... » ۲۵۷

تأویل آیه « يا ايها الذین آمنوا عليكم

انفسكم... » ۲۵۷

صفحه

تأویل آیه « وما لنا لا نؤمن بالله... » ۲۱۵

داستان پسری خرابانی و آوردن او

پیش جنید وشبلی ۲۱۵

تأویل آیه « يا ايها الذین آمنوا لا

تجرموا... » ۲۱۸

تأویل آیه « وکلوا مما رزقکم الله... » ۲۱۸

تأویل آیه « لا یؤاخذکم الله باللفو... » ۲۱۹

سخن پیر طریقت در مناجات ۲۱۹

۱۳- النوبة الاولى

ترجمة آیات ۹۰ تا ۹۷ ۲۲۰ - ۲۲۲

النوبة الثانية :

تفسير آیه ۹۰: « يا ايها الذین آمنوا

انما الخمر والیسر... » ۲۲۲

فضلی در باب حرمت خمر ۲۲۴

تفسير آیه ۹۱: « اما يريد الشیطان

ان یوقع... » ۲۲۶

تفسير آیه ۹۲: « وأطیعوا الله وأطیعوا

الرسول... » ۲۲۶

تفسير آیه ۹۳: « لیس علی الذین آمنوا... » ۲۲۶

تفسير آیه ۹۴: « يا ايها الذین آمنوا

لیبلونکم الله... » ۲۲۷

تفسير آیه ۹۵: « يا ايها الذین آمنوا

لا تقتلوا الصيد... » ۲۲۸

تفسير آیه ۹۶: « احل لکم صید البحر... » ۲۳۱

تفسير آیه ۹۷: « جعل الله الکعبة... » ۲۳۳

النوبة الثالثة :

تأویل آیه « يا ايها الذین آمنوا

انما الخمر... » ۲۳۵

سخن پیر طریقت در منع ازمیخواری ۲۳۵

تأویل آیه « و أطیعوا الله وأطیعوا

الرسول... » ۲۳۶

تأویل آیه « لیس علی الذین آمنوا... » ۲۳۶

صفحة

١٥- النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٠٩ تا ١١٥ ٢٦٠-٢٥٨

النوبة الثانية:

تفسير آية ١٠٩: «يوم يجمع الله...» ٢٦٠

تفسير آية ١١٠: «اذ قال الله يا عيسى...» ٢٦٢

تفسير آية ١١١: «واذ اوحيت الى

الحواريين...» ٢٦٣

تفسير آية ١١٢: «اذ قال الحواريون...» ٢٦٤

تفسير آية ١١٣: «قالوا نريد أن نأكل...» ٢٦٥

بيان قصة ماعده ٢٦٥

تفسير آية ١١٤: «قال عيسى بن مريم

اللهم ربنا انزل علينا مائدة...» ٢٦٥

تفسير آية ١١٥: «قال الله اني منزلها...» ٢٦٩

النوبة الثالثة.

تاويل آية «يوم يجمع الله الرسل...» ٢٧٠

بقية جزء هفتم

٦- سورة الانعام (١٦٥ آيه)

صفحة

٩- النوبة الاولى

ترجمة آيات ١ تا ٥ از سورة الانعام ٢٨٥-٢٨٤

النوبة الثانية:

محل نزول و فضيلت سورة انعام و

آيات منسوخه و شماره آيات و

كلمات و حروف آن ٢٨٥

تفسير آية ١: «الحمد لله الذى خلق

السموات...» ٢٨٦

تفسير آية ٢: «هو الذى خلقكم من طين...» ٢٨٩

صفحة

تاويل آية «اذ قال الحواريون...» ٢٧٢

تاويل آية «قال عيسى بن مريم

اللهم ربنا انزل...» ٢٧٣

١٦- النوبة الاولى

ترجمة آيات ١١٦ تا ١٢٠ ٢٧٥-٢٧٤

النوبة الثانية:

تفسير آية ١١٦: «واذ قال الله يا عيسى...» ٢٧٥

تفسير آية ١١٧: «ما قلت لهم الا ما

امرتنى به...» ٢٧٧

تفسير آية ١١٨: «ان تعذبهم فانهم

عبادك...» ٢٧٨

تفسير آية ١١٩: «قال الله هذا يوم ينفع...» ٢٧٩

تفسير آية ١٢٠: «الله ملك السموات...» ٢٨٠

النوبة الثالثة:

تاويل آية «واذ قال الله يا عيسى...» ٢٨١

سخن شيخ الاسلام انصارى در صفات الله ٢٨٢

تاويل آية «ما قلت لهم الا امرتنى به...» ٢٨٢

صفحة

تفسير آية ٣: «وهو الله فى السموات...» ٢٩١

تفسير آية ٤: «وما تأتيتهم من آية...» ٢٩٢

تفسير آية ٥: «قد كذبوا بالحق...» ٢٩٢

بيان معانى «حق» ٢٩٣

النوبة الثالثة:

تاويل بسمه ٢٩٤

سخن بير طريقت ٢٩٤

تاويل آية «الحمد لله الذى خلق

السموات...» ٢٩٦

صفحة

تفسير آية ٢٠ : « الذين آتيناها

الكتاب ... » ٣١٩

تفسير آية ٢١ : « ومن اظلم ممن اغترى ... » ٣١٩

تفسير آية ٢٢ : « ويوم نحشرهم ... » ٣٢٠

تفسير آية ٢٣ : « ثم لم تكن فتنتهم ... » ٣٢٠

تفسير آية ٢٤ : « انظر كيف كذبوا ... » ٣٢٠

النوبة الثانية :

تأويل آية : « قل اغير الله اتخذ ... » ٣٢١

تأويل آية : « وان يمسك الله ... » ٣٢٢

تأويل آية : « وهو القاهر فوق عباده ... » ٣٢٢

تأويل آية : « قل اى شىء اكبر ... » ٣٢٣

٤- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٢٥ تا ٣٢ ٣٢٥-٣٢٤

النوبة الثالثة :

تفسير آية ٢٥ : « ومنهم من يستمع ... » ٣٢٦

تفسير آية ٢٦ : « وهم ينهون عنه ... » ٣٢٨

تفسير آية ٢٧ : « ولوترى اذ وقفوا

على النار ... » ٣٢٩

تفسير آية ٢٨ : « بل بدا لهم ما كانوا

يخفون ... » ٣٣٠

تفسير آية ٢٩ : « وقالوا ان هى الا

حيوتنا الدنيا .. » ٣٣١

تفسير آية ٣٠ : « ولوترى اذ وقفوا

على ربهم ... » ٣٣٢

تفسير آية ٣١ : « قد خسر الذين

كذبوا ... » ٣٣٣

تفسير آية ٣٢ : « وما العيوه الدنيا

الا لعب ... » ٣٣٥

النوبة الثانية :

تأويل آية : « ومنهم من يستمع اليك ... » ٣٣٥

تأويل آية : « وهم ينهون عنه ... » ٣٣٦

تأويل آية : « بل بدا لهم ... » ٣٣٦

صفحة

تأويل آية « هو الذى خلقكم من طين ... » ٢٩٧

تأويل آية « وهو الله فى السموات ... » ٢٩٨

٢- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٦ تا ١٣ ٢٩٩-٣٠٠

النوبة الثانية

تفسير آية ٦ : « الم يروا كم اهلكنا ... » ٣٠١

تفسير آية ٧ : « ولونزلنا عليك كتابا ... » ٣٠٣

تفسير آية ٨ : « وقالوا لولا انزل

عليه ملك ... » ٣٠٤

تفسير آية ٩ : « ولوجعلناه ملكا ... » ٣٠٤

تفسير آية ١٠ : « ولغد استهزى برسل ... » ٣٠٥

تفسير آية ١١ : « قل سيروا فى الارض ... » ٣٠٥

بيان معانى « نظروا » و « قرآن » ٣٠٥

تفسير آية ١٢ : « قل لمن مافى السموات ... » ٣٠٦

تفسير آية ١٣ : « وله ما سكن فى الليل ... » ٣٠٨

النوبة الثالثة :

تأويل آية : « الم يروا كم اهلكنا ... » ٣٠٨

تأويل آية : « ولونزلنا عليك كتابا ... » ٣١٠

سخن بىر طريقت ٣١٠

تأويل آية : « قل لمن مافى السموات ... » ٣١٠

تأويل آية : « وله ما سكن فى الليل ... » ٣١١

٣- النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٤ تا ٢٤ ٣١٤-٣١٢

النوبة الثانية :

تفسير آية ١٤ : « فل اغير الله اتخذ ... » ٣١٤

تفسير آية ١٥ : « قل انى اخاف ... » ٣١٦

تفسير آية ١٦ : « من يصرف عنه يومئذ ... » ٣١٦

تفسير آية ١٧ : « وان يمسك الله بضر ... » ٣١٦

تفسير آية ١٨ : « وهو القاهر ... » ٣١٧

تفسير آية ١٩ : « قل اى شىء اكبر

شهادة ... » ٣١٧

صفحه

۵- النوبة الاولى

ترجمة آيات ۳۳ تا ۳۹ ۳۳۷-۳۳۹

النوبة الثالثة :

تفسير آية ۳۳: «قد نعلم انه ليعزتك...» ۳۳۹
تفسير آية ۳۴: «ولقد كذبت رسل...» ۳۴۰
تفسير آية ۳۵: «وان كان كبير عليك...» ۳۴۱
تفسير آية ۳۶: «انما يستجيب الذين...» ۳۴۲
تفسير آية ۳۷: «وقالوا لولا نزل عليه...» ۳۴۲
تفسير آية ۳۸: «وما من دابة...» ۳۴۳
تفسير آية ۳۹: «والذين كذبوا
بآياتنا...» ۳۴۴

النوبة الثالثة :

تأويل آية «قد نعلم انه ليعزتك...» ۳۴۴
تأويل آية «انما يستجيب الذين...» ۳۴۶

۶- النوبة الاولى

ترجمة آيات ۴۰ تا ۵۰ ۳۴۷-۳۴۹

النوبة الثانية :

تفسير آية ۴۰: «قل ارايتكم ان اتاكم...» ۳۴۹
تفسير آية ۴۱: «بل اياه تدعون...» ۳۵۰
تفسير آية ۴۲: «ولقد ارسلنا الى امم...» ۳۵۰
تفسير آية ۴۳: «فلولا اذ جاءهم...» ۳۵۲
تفسير آية ۴۴: «فلما نسوا ما ذكروا...» ۳۵۲
تفسير آية ۴۵: «قطع دابر القوم...» ۳۵۳
تفسير آية ۴۶: «قل ارايتكم ان اخذ الله...» ۳۵۳
تفسير آية ۴۷: «قل ارايتكم ان

اناكم عذاب الله بقية...» ۳۵۴
بيان معاني «هل» و«قرآن» ۳۵۵

تفسير آية ۴۸: «وما نرسل المرسلين الا...» ۳۵۵

تفسير آية ۴۹: «والذين كذبوا بآياتنا...» ۳۵۶

تفسير آية ۵۰: «قل لا اقول لكم عندي...» ۳۵۶

صفحه

النوبة الثالثة :

تأويل آية «قل ارايتكم ان اتاكم...» ۳۵۷

سخن پير طريقت ۳۵۸

تأويل آية «بل اياه تدعون...» ۳۵۸

تأويل آية «ولقد ارسلنا الى امم...» ۳۵۹

تأويل آية «قل ارايتكم ان اخذ...» ۳۵۹

۷- النوبة الاولى

ترجمة آيات ۵۱ تا ۵۸ ۳۵۹-۳۶۱

النوبة الثانية :

تفسير آية ۵۱: «وانذره الذين...» ۳۶۱

تفسير آية ۵۲: «ولا تطرد الذين

يدعون...» ۳۶۲

تفسير آية ۵۳: «وكذلك فتنا بعضهم...» ۳۶۴

تفسير آية ۵۴: «واذا جاء كذا لذين...» ۳۶۵

تفسير آية ۵۵: «وكذلك تفصل

الايات...» ۳۶۶

تفسير آية ۵۶: «قل اني نهيت...» ۳۶۷

تفسير آية ۵۷: «قل اني على بينة...» ۳۶۸

تفسير آية ۵۸: «قل لو ان عندي...» ۳۶۸

النوبة الثالثة :

تأويل آية «وانذره الذين...» ۳۶۹

سخن پير طريقت در داستان درویش گرسنه ۳۷۱

تأويل آية «ولا تطرد الذين...» ۳۷۱

سخن پير طريقت در معنى ارادت ۳۷۳

تأويل آية «واذا جاء كذا الذين...» ۳۷۳

سخن پير طريقت در شناختن خدا ۳۷۴

۸- النوبة الاولى

ترجمة آيات ۵۹ تا ۶۷ ۳۷۵-۳۷۷

النوبة الثانية :

تفسير آية ۵۹: «وعنده معانج الغيب...» ۳۷۷

صفحة

النوبة الثانية:

- تفسير آية ٧٤: « واذ قال ابراهيم
لأبيه... » ٤٠١
تفسير آية ٧٥: « و كذلك نرى
ابراهيم... » ٤٠٢
تفسير آية ٧٦: « فلما جن عليه الليل... » ٤٠٣
تفسير آية ٧٧: « فلما رأى القمر... » ٤٠٦
تفسير آية ٧٨: « فلما رأى الشمس... » ٤٠٧
تفسير آية ٧٩: « انى وجهت وجهى...
حنيفاً... » ٤٠٧
تفسير آية ٨٠: « وحاجه قومه... » ٤٠٧
تفسير آية ٨١: « وكيف اخاف... » ٤٠٨
تفسير آية ٨٢: « الذين آمنوا ولم
يلبسوا... » ٤٠٨

النوبة الثالثة:

- تأويل آية « واذ قال ابراهيم لأبيه... » ٤٠٩
تأويل آية « وكذلك نرى ابراهيم... » ٤٠٩
سخن واسطى دواين باب ٤١٠
سخن جوانرد طريقت ٤١٠

١١ - النوبة الاولى

- ترجمة آيات ٨٣ تا ٩٢ ٤١١-٤١٣
النوبة الثانية:

- تفسير آية ٨٣: « ونلك حجتنا آتيناها... » ٤١٣
تفسير آية ٨٤: « وهيناله اسحق... » ٤١٤
تفسير آية ٨٥: « و زكريا ويحيى... » ٤١٥
تفسير آية ٨٦: « واسماعيل والسبح... » ٤١٦
تفسير آية ٨٧: « و من آبائهم و
ذرياتهم... » ٤١٦
تفسير آية ٨٨: « ذلك هدى الله... » ٤١٦
تفسير آية ٨٩: « اولئك الذين
آتيناهم... » ٤١٧

صفحة

تفسير آية ٦٠: « وهو الذى

- يتوفىكم... » ٣٧٩
تفسير آية ٦١: « وهو القاهر فوق عباده... » ٣٨٠
تفسير آية ٦٢: « ثم ردوا الى الله... » ٣٨١
تفسير آية ٦٣: « قل من ينجيكم... » ٣٨٢
تفسير آية ٦٤: « قل الله ينجيكم... » ٣٨٣
تفسير آية ٦٥: « قل هو الفادر... » ٣٨٣
تفسير آية ٦٦: « و كذب به قومك... » ٣٨٤
تفسير آية ٦٧: « لكل نباء مستقر... » ٣٨٤

النوبة الثالثة:

- تأويل آية « وعنده مفاتيح الغيب... » ٣٨٥
تأويل آية « وهو القاهر... حتى اذا
جاء احدكم الموت... » ٣٨٧
تأويل آية « ثم ردوا الى الله... » ٣٨٨

٩- النوبة الاولى

- ترجمة آيات ٦٨ تا ٧٣ ٣٨٨-٣٩٠
النوبة الثانية:

- تفسير آية ٦٨: « واذا رأيت الذين... » ٣٩٠
تفسير آية ٦٩: « وما على الذين يتفنون... » ٣٩٢
تفسير آية ٧٠: « وذرا الذين اخذوا... » ٣٩٢
تفسير آية ٧١: « قل اندعو من

- دون الله... » ٣٩٤
تفسير آية ٧٢: « وأن اقيموا الصلوة... » ٣٩٥
تفسير آية ٧٣: « وهو الذى خلق
السموات... » ٣٩٦

النوبة الثالثة:

- تأويل آية « واذا رأيت الذين... » ٣٩٨
تأويل آية « قل اندعو... وامرنا لنسلم
لرب العالمين... » ٣٩٩

١٠- النوبة الاولى

- ترجمة آيات ٧٤ تا ٨٢ ٣٩٩-٤٠١

صفحة

١٣ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٠٠ تا ١١٠ ٤٤٣-٤٤١

النوبة الثانية :

تفسير آية ١٠٠ : « وجعلوا لله شركاء... » ٤٤٣
 تفسير آية ١٠١ : « يدع السوات... » ٤٤٤
 تفسير آية ١٠٢ : « ذلكم الله ربكم... » ٤٤٥
 تفسير آية ١٠٣ : « لا تدركه الابصار... » ٤٤٦
 تفسير آية ١٠٤ : « قد جاءكم بصائر... » ٤٤٨
 تفسير آية ١٠٥ : « وكذلك نصرف »

الآيات ... ٤٤٨
 تفسير آية ١٠٦ : « اتبع ما اوحى... » ٤٥٠
 تفسير آية ١٠٧ : « ولو شاء الله ما »

اشركوا ... ٤٥٠
 تفسير آية ١٠٨ : « ولا تسبوا الذين »
 يدعون ... ٤٥٠
 تفسير آية ١٠٩ : « وأقسموا بالله ... » ٤٥٢
 تفسير آية ١١٠ : « ونقلب افئدتهم... » ٤٥٤

النوبة الثالثة :

تأويل آية « وجعلوا لله شركاء ... » ٤٥٤
 تأويل آية « يدع السموات ... » ٤٥٥
 تأويل آية « لا تدركه الابصار... » ٤٥٦
 تأويل آية « قد جاءكم بصائر... » ٤٥٦
 تأويل آية « اتبع ما اوحى اليك ... » ٤٥٧
 تأويل آية « وأقسموا بالله ... » ٤٥٧

الجزء الثامن

١٤ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ١١١ تا ١١٩ ٤٦٠-٤٥٧

النوبة الثانية :

تفسير آية ١١١ : « و لو أننا انزلنا »

اليهم الملائكة ... ٤٦٠

صفحة

تفسير آية ٩٠ : « اولئك الذين هدى الله... » ٤١٨
 تفسير آية ٩١ : « وما قدروا الله... » ٤١٩
 تفسير آية ٩٢ : « وهذا كتاب انزلناه... » ٤٢١

النوبة الثالثة :

تأويل آية « وتلك حجتنا آتيناها... » ٤٢٢
 تأويل آية « ووهبنا... كلاهدينا ونوحاً... » ٤٢٣
 تأويل آية « ذلك هدى الله... » ٤٢٤
 تأويل آية « اولئك الذين هدى الله... » ٤٢٤
 تأويل آية « وما قدروا الله... » ٤٢٤

١٤ - النوبة الاولى

ترجمة آيات ٩٣ تا ٩٩ ٤٢٨-٤٢٥

النوبة الثانية :

تفسير آية ٩٣ : « ومن اظلم ممن افترى... » ٤٢٨
 تفسير آية ٩٤ : « ولقد جئتمونا فرادى... » ٤٣٠
 تفسير آية ٩٥ : « ان الله فالحق الحب... » ٤٣١
 تفسير آية ٩٦ : « فالحق الاصباح... » ٤٣٢
 تفسير آية ٩٧ : « وهو الذي جعل لكم »

النجوم ... ٤٣٣
 تفسير آية ٩٨ : « وهو الذي انشأكم... » ٤٣٣
 تفسير آية ٩٩ : « وهو الذي انزل »
 من السماء ماء ... ٤٣٤

النوبة الثالثة :

تأويل آية « ومن اظلم ممن افترى... » ٤٣٧
 تأويل آية « ولقد جئتمونا فرادى... » ٤٣٨
 تأويل آية « ان الله فالحق الحب .. » ٤٣٨
 تأويل آية « فالحق الاصباح... » ٤٣٩
 تأويل آية « وهو الذي جعل لكم النجوم... » ٤٣٩
 تأويل آية « وهو الذي انشأكم ... » ٤٣٩
 تأويل آية « وهو الذي انزل من »
 السماء ماء ... ٤٤٠

صفحة

النوبة الثالثة :

- تأويل آية < وذروا ظاهر الانتم >... ٤٨٣
 سخن سهل تسترى در معنى آيات ٤٨٣
 تأويل آية < ولا تأكلوا مما لم يذكر >... ٤٨٣
 سخن بيرطريقت درباره اهل المجاهدات
 واصحاب الرياضات ٤٨٤
 تأويل آية < او من كان ميتا >... ٤٨٤
 سخن شيخ الاسلام (خواجہ عبد اللہ انصاری) ٤٨٥
 تأويل آية < فمن يرد الله ان يهديه >... ٤٨٥
 تأويل آية < وهذا صراط ربك >... ٤٨٦
 تأويل آية < لهم دار السلام >... ٤٨٦

١٦ - النوبة الاولى

- ترجمة آيات ١٢٨ تا ١٤٠ ٤٨٧-٤٩٠
 النوبة الثانية :
 تفسير آية ١٢٨ : < ويوم يحشرهم جميعاً >... ٤٩١
 تفسير آية ١٢٩ : < وكذلك نولي
 بعض الظالمين >... ٤٩٢
 تفسير آية ١٣٠ : < يا معشر الجن
 والانس >... ٤٩٢
 تفسير آية ١٣١ : < ذلك أن لم
 يكن ربك >... ٤٩٤
 تفسير آية ١٣٢ : < ولكل درجات >... ٤٩٤
 تفسير آية ١٣٣ : < و ربك الغني
 ذو الرحمة >... ٤٩٤
 تفسير آية ١٣٤ : < ان ما توعدون لآت >... ٤٩٥
 تفسير آية ١٣٥ : < قل يا قوم اعملوا >... ٤٩٥
 تفسير آية ١٣٦ : < وجعلوا ما ذرأوا >... ٤٩٥
 تفسير آية ١٣٧ : < وكذلك زين >... ٤٩٧
 تفسير آية ١٣٨ : < وقالوا هذه انعام >... ٤٩٨
 تفسير آية ١٣٩ : < وقالوا ما في بطون >... ٤٩٨
 تفسير آية ١٤٠ : < قد خسر الدين قتلوا >... ٤٩٩
 بيان قصه دحية كلبى ٥٠٠

صفحة

- سير آية ١١٢ : < وكذلك جعلنا
 لكل نبي >... ٤٦١
 سير آية ١١٣ : < ولتصني اليه
 اقتدة >... ٤٦٣
 سير آية ١١٤ : < افغير الله ابتغي >... ٤٦٣
 سير آية ١١٥ : < وتمت كلمة ربك >... ٤٦٤
 سير آية ١١٦ : < وان تطع اكثر من >... ٤٦٥
 سير آية ١١٧ : < ان ربك هو اعلم >... ٤٦٥
 سير آية ١١٨ : < فكلوا مما ذكر
 اسم الله عليه >... ٤٦٦
 سير آية ١١٩ : < وما لكم الا تأكلوا >... ٤٦٦

نوبة الثالثة :

- ويل آية < ولو أننا نزلنا >... ٤٦٧
 ويل آية < وكذلك جعلنا لكل نبي >... ٤٦٨
 ويل آية < افغير الله ابتغي >... ٤٧٠
 سخن بيرطريقت درباره خدا ٤٧٠
 ويل آية < وان تطع اكثر من >... ٤٧٠
 ويل آية < فكلوا مما ذكر اسم الله >... ٤٧٠

١٥ - النوبة الاولى

- جمه آيات ١٢٠ تا ١٢٧ ٤٧١-٤٧٣
 نوبة الثانية :
 سير آية ١٢٠ : < وذروا ظاهر الانتم >... ٤٧٣
 سير آية ١٢١ : < ولا تأكلوا مما
 لم يذكر اسم الله عليه >... ٤٧٥
 سير آية ١٢٢ : < او من كان ميتاً >... ٤٧٦
 سير آية ١٢٣ : < وكذلك جعلنا
 في كل قرية >... ٤٧٨
 سير آية ١٢٤ : < واذا جاء تهم آية >... ٤٨٠
 سير آية ١٢٥ : < فمن يرد الله ان يهديه >... ٤٨١
 سير آية ١٢٦ : < وهذا صراط ربك >... ٤٨٢
 سير آية ١٢٧ : < لهم دار السلام >... ٤٨٢

صفحة

التوبة الثالثة :

- تأويل آية > ويوم نحشرهم جميعاً... < ٥٠١
 تأويل آية > يا معشر الجن والإنس... < ٥٠١
 تأويل آية > وربك العلي... < ٥٠١
 تأويل آية > ان ماتوه دون لآت . < ٥٠٢
 تأويل آية > قل يا قوم اعملوا ...
 فسوف تعلمون من تكون له
 عاقبة الدار < ٥٠٢

١٧ - التوبة الاولى

- ترجمة آيات ١٤١ تا ١٥٠ ٥٠٣ تا ٥٠٦
 التوبة الثانية :

- تفسير آية ١٤١ > وهو الذي انشأ جنات < ٥٠٦
 تفسير آية ١٤٢ > ومن الانعام حيلة... < ٥٠٩
 تفسير آية ١٤٣ > : ثمانية ازواج .. < ٥٠٩
 تفسير آية ١٤٤ > : ومن الابل اثنين .. < ٥١٠
 تفسير آية ١٤٥ > : قل لا تجد فيما وحي... < ٥١١
 تفسير آية ١٤٦ > : وعلى الذين هادوا
 حرمتا ... < ٥١٢
 تفسير آية ١٤٧ > : فان كذبوك فقل .. < ٥١٣
 تفسير آية ١٤٨ > : سيعول الذين
 اشركوا ... < ٥١٤
 تفسير آية ١٤٩ > : قل فله الحجة... < ٥١٥
 تفسير آية ١٥٠ > : هل هلم شهدائكم .. < ٥١٥

التوبة الثالثة :

- تأويل آية > وهو الذي 'سأ حناب .. < ٥١٥
 تأويل آية > ومن الانعام حيلة < ٥١٦
 تأويل آية > فان كذبوك فقل ركم
 دو رحمة < ٥١٧
 تأويل آية > قل فله الحجة . < ٥١٨

١٨ - التوبة الاولى

- ترجمة آيات ١٥١ تا ١٥٩ ٥١٨ - ٥٢١

صفحة

التوبة الثانية :

- تفسير آية ١٥١ > : قل تعالوا الى... < ٥٢١
 تفسير آية ١٥٢ > : «ولا تقر بوامال اليقيم . < ٥٢٣
 تفسير آية ١٥٣ > : «وان هذا صراطي... < ٥٢٤
 تفسير آية ١٥٤ > : «ثم آتينا موسى
 الكتاب ... < ٥٢٥
 تفسير آية ١٥٥ > : «وهذا كتاب انزلناه... < ٥٢٦
 تفسير آية ١٥٦ > : «ان تقولوا انما انزل... < ٥٢٦
 تفسير آية ١٥٧ > : «او تقولوا لو انا... < ٥٢٦
 تفسير آية ١٥٨ > : هل ينظرون الا
 ان تأتهم... < ٥٢٧
 بيان يرآمدن آفتاب از مغرب در روز قيامت ٥٢٨
 تفسير آية ١٥٩ > : «ان الذين فرقوا... < ٥٣٠

التوبة الثالثة :

- تأويل آية قل سالوا اهل ... < ٥٣٢
 تأويل آية ولا نفر بوا مال اليتيم ...
 واذا لملم فاعدلوا ... < ٥٣٤
 تأويل آية > ثم آتينا موسى الكتاب... < ٥٣٤
 تأويل آية > ان الذين فرقوا دينهم... < ٥٣٥

١٩ - التوبة الاولى

- ترجمة آيات ١٦٠ تا ١٦٥ (پانان
 سورة احام) ٥٣٦-٥٣٥

التوبة الثانية :

- تفسير آية ١٦٠ : من جاء بالحسنة... < ٥٣٦
 سخن شيخ الاسلام در اين باب < ٥٣٩
 تفسير آية ١٦١ . قل اني هداني
 ربي < ٥٣٩
 تفسير آية ١٦٢ : هل ان صلوي... < ٥٤٠
 تفسير آية ١٦٣ : لا سربك له... < ٥٤٠
 تفسير آية ١٦٤ > : قل اغفر الله ابني... < ٥٤٠
 تفسير آية ١٦٥ > : وهو الذي حملكم
 خلافت . < ٥٤١

- ۵۴۴ سخن پیرطریقت در مناجات
 ۵۴۴ تأویل آیه « فل اغبر الله ابی... »
 تأویل آیه « و هو الذی جعلکم
 ۵۴۵ خلاف... »

- النوبة الثالثة :
 ۵۴۲ تأویل آیه « من جاء بالحسنة... »
 ۵۴۳ تأویل آیه « فل انتی هدانی ربی... »
 ۵۴۳ سخن پیرطریقت در تصدیق و تسلیم
 ۵۴۴ تأویل آیه « قل ان صلوتی... »

بقیه جزء هشم

۷ = سورة الاعراف (۲۰۶ آیه)

- ۵۵۵ سخن جنید در این باب
 ۵۵۵ سخن حسین منصور در این باب
 ۵۵۶ تأویل آیه « المعص »
 ۵۵۷ تأویل آیه « کتاب انزل الیک... »
 ۵۵۷ تأویل آیه « انبعوا ما انزل الیکم... »
 ۵۵۸ تأویل آیه « وکم من قرية... »
 ۵۵۹ تأویل آیه « فلنسلن الذين... »
 ۵۵۹ تأویل آیه « والوزن يومئذ الحق... »
 ۵۶۰ سخن پیرطریقت در مناجات

۴ - النوبة الاولى

- ۵۶۲-۵۶۱ ترجمه آیات ۱۱ تا ۱۸
 النوبة الثانية :
 تفسیر آیه ۱۱ : « و لقد خلقناکم ثم
 ۵۶۲ صورناکم... »
 تفسیر آیه ۱۲ : « قال ما منعک
 ۵۶۶ الاستسجد... »
 تفسیر آیه ۱۳ : « قال هابط منها... »
 ۵۶۸ تفسیر آیه ۱۴ : « قال انظرنی... »
 ۵۶۸ تفسیر آیه ۱۵ : « قال انک من المنظرین... »
 ۵۶۸ تفسیر آیه ۱۶ : « قال فيما اغوینی... »
 ۵۶۹ تفسیر آیه ۱۷ : « ثم لا ینهم... »
 ۵۶۹ تفسیر آیه ۱۸ : « قال اخرج منها... »

- ۱ - النوبة الاولى
 ۵۴۶-۵۴۷ ترجمه آیات ۱ تا ۱۰
 النوبة الثانية :
 بیان فضیلت و تعداد آفات و کلمات
 و حروف و محل نزول و آیت
 منسوخه سورة اعراف
 ۵۴۷ تفسیر آیه ۱ : « المعص »
 ۵۴۸ تفسیر آیه ۲ : « کتاب انزل الیک... »
 ۵۴۸ تفسیر آیه ۳ : « انبعوا ما انزل الیکم... »
 ۵۴۹ تفسیر آیه ۴ : « و کم من قرية
 اهلکناها... »
 ۵۴۹ تفسیر آیه ۵ : « فما کان دعویهم... »
 ۵۵۰ تفسیر آیه ۶ : « فلنسلن الذين... »
 ۵۵۰ تفسیر آیه ۷ : « فلنقصن علیهم... »
 ۵۵۱ تفسیر آیه ۸ : « والوزن يومئذ الحق... »
 ۵۵۱ بیان وزن اعمال در روز رستاخیز
 ۵۵۴ تفسیر آیه ۹ : « ومن خفت موازینہ... »
 ۵۵۴ تفسیر آیه ۱۰ : « و لقد مکناکم
 فی الارض... »
 النوبة الثالثة :
 ۵۵۴ تأویل بسمه

النوبة الثالثة :

تأويل آية > و لقد خلقناكم ثم

صورتناكم <... > ٥٧٠

سغن بيرطريقت دودوستى ٥٧٣

٣- النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٩ تا ٢٨ ٥٧٤-٥٧٦

النوبة الثانية :

تفسير آية ١٩ : < و با آدم اسكن انت >... ٥٧٦

تفسير آية ٢٠ : < فوسوس لهما الشيطان >... ٥٧٧

تفسير آية ٢١ : < وقاسمها >... ٥٧٨

تفسير آية ٢٢ : < فدلبيها بشرور >... ٥٧٨

تفسير آية ٢٣ : < قال ربنا ظلمنا >... ٥٧٩

تفسير آية ٢٤ : < قال اميطوا >... ٥٧٩

تفسير آية ٢٥ : < قال فيها تحيون >... ٥٨٠

تفسير آية ٢٦ : < يا بنى آدم فدا نزلنا >... ٥٨١

تفسير آية ٢٧ : < يا بنى آدم لا يفتننكم >... ٥٨٣

تفسير آية ٢٨ : < واذا فعلوا فاحشة >... ٥٨٤

النوبة الثالثة :

تأويل آية < و يا آدم اسكن انت >... ٥٨٦

بيان نامهاى آدم ٥٨٦

تأويل آية < فوسوس لهما الشيطان >... ٥٨٩

تأويل آية < فدلبيها بشرور فلما اذا ما

الشجرة . . > ٥٨٩

٤- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٢٩ تا ٤١ (غلطنامه

دده شود) ٥٩١ تا ٥٩٤

النوبة الثانية :

تفسير آية ٢٩ : < فل امر ربي بالقسط >... ٥٩٤

تفسير آية ٣٠ : < فريعا هدى >... ٥٩٥

تفسير آية ٣١ : < يا بنى آدم خذوا

ريشكم >... ٥٩٦

تفسير آية ٣٢ : < قل من حرم زينة الله >... ٥٩٧

تفسير آية ٣٣ : < قل انما حرم ربي

الفواحش >... ٥٩٨

تفسير آية ٣٤ : < ولكل امة اجل >... ٦٠٠

تفسير آية ٣٥ : < يا بنى آدم اما

يا تيشكم >... ٦٠٠

تفسير آية ٣٦ : < والذين كذبوا باياتنا >... ٦٠١

تفسير آية ٣٧ : < فمن اظلم ممن افترى >... ٦٠١

تفسير آية ٣٨ : < قال ادخلو فى امم >... ٦٠٢

تفسير آية ٣٩ : < و قالت اوليهم

لأخريهم >... ٦٠٣

تفسير آية ٤٠ : < ان الذين كذبوا >... ٦٠٣

تفسير آية ٤١ : < لهم من جهنم مهاد >... ٦٠٥

النوبة الثالثة :

تأويل آية < فل امر ربي بالقسط >... ٦٠٦

سغنجان جنيد و شيخ الاسلام انصارى

وبوبكر كتانى ٦٠٩

تأويل آية < يا بنى آدم خذوا

ريشكم >... ٦٠٩

سغن بيرطريقت دومناجات ٦١٠

٥- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٤٢ تا ٥٣ (غلطنامه

دده شود) ٦١٠-٦١٣

النوبة الثانية :

تفسير آية ٤٢ : < والذين آمنوا و

عملوا الصالحات >... ٦١٤

تفسير آية ٤٣ : < و نزعنا ما فى

صدورهم .. > ٦١٥

تفسير آية ٤٤ : < و ادى اصحاب الجنة >... ٦١٦

تفسير آية ٤٥ : < الذين يصدون >... ٦١٧

تفسير آية ٤٦ : < و بينهما حجاب >... ٦١٧

- تأویل آیه «ادعوا ربکم...» ۶۴۰
تأویل آیه «ولا فسدوا... ان رحمة الله قريب
من المحسنين...» ۶۴۱
سخن پیرطریقت در دین حق ۶۴۱
سخن پیرطریقت در دین وری حق ۶۴۲
تأویل آیه «وهو الذي يرسل الرياح...» ۶۴۲
سخن پیرطریقت در مناجات ۶۴۲
تأویل آیه «والبلد الطيب يخرج...» ۶۴۲

۷- النبوة الاولى

ترجمه آیات ۵۹ تا ۷۲ ۶۴۳-۶۴۵

النبوة الثانية:

- تفسیر آیه ۵۹: «لقد ارسلنا نوحاً...» ۶۴۵
تفسیر آیه ۶۰: «قال الملا من قومه...» ۶۴۶
تفسیر آیه ۶۱: «قال يا قوم ليس...» ۶۴۶
تفسیر آیه ۶۲: «ابلغكم رسالات ربي...» ۶۴۶
تفسیر آیه ۶۳: «او عجبتم ان جاءكم...» ۶۴۷
تفسیر آیه ۶۴: «فكذبوه فأنجينا...» ۶۴۷
تفسیر آیه ۶۵: «والى عاد اخاهم هوداً...» ۶۴۹
تفسیر آیه ۶۶: «قال الملا الذين كفروا...» ۶۴۹
تفسیر آیه ۶۷: «قال يا قوم ليس
بى سفاهة...» ۶۴۹

- تفسیر آیه ۶۸: «ابلغكم رسالات ربي...» ۶۴۹
تفسیر آیه ۶۹: «او عجبتم ان جاءكم...» ۶۴۹
تفسیر آیه ۷۰: «قالوا اجئتنا...» ۶۵۱
تفسیر آیه ۷۱: «قال قد وقع عليكم...» ۶۵۱
تفسیر آیه ۷۲: «فأنجيناه والذين معه...» ۶۵۱
بیان قصه عاد و هلاك شدن ایشان ۶۵۲

النبوة الثالثة:

- تأویل آیه «لقد ارسلنا نوحاً...» ۶۵۶
تأویل آیه «ابلغكم رسالات ربي...» ۶۵۸
تأویل آیه «او عجبتم ان جاءكم...» ۶۵۸

تفسیر آیه ۴۷: «و اذا صرفت

ابصارهم...» ۶۱۸

تفسیر آیه ۴۸: «ونادى اصحاب

الاعراف...» ۶۱۸

تفسیر آیه ۴۹: «اهؤلاء الذين...» ۶۱۸

تفسیر آیه ۵۰: «ونادى اصحاب النار...» ۶۱۹

تفسیر آیه ۵۱: «الذين اتخذوا

دينهم...» ۶۲۰

تفسیر آیه ۵۲: «ولقد جئناهم بكتاب...» ۶۲۱

تفسیر آیه ۵۳: «هل ينظرون الا تأويله...» ۶۲۱

النبوة الثالثة:

تأویل آیه «والذين آمنوا...» ۶۲۴

سخن پیرطریقت در مناجات ۶۲۴

تأویل آیه «ونزعنا ما فى صدورهم...» ۶۲۴

تأویل آیه «بينها حجاب وعلى الاعراف

رجال...» ۶۲۵

سخن پیرطریقت در مناجات ۶۲۶

تأویل آیه «ونادى اصحاب النار...» ۶۲۶

۶- النبوة الاولى

ترجمه آیات ۵۴ تا ۵۸ ۶۲۷-۶۲۸

النبوة الثانية:

تفسیر آیه ۵۴: «ان ربكم الله الذى...» ۶۲۸

تفسیر آیه ۵۵: «ادعوا ربکم...» ۶۳۵

تفسیر آیه ۵۶: «ولا تفسدوا فى الارض...» ۶۳۵

تفسیر آیه ۵۷: «وهو الذى يرسل

الرياح...» ۶۳۶

تفسیر آیه ۵۸: «والبلد الطيب يخرج...» ۶۳۸

النبوة الثالثة:

تأویل آیه «ان ربكم الله الذى...» ۶۳۸

سخن پیرطریقت در گفتگوی مهر و دیدار ۶۳۹

سخن پیرطریقت در خداشناسی ۶۳۹

٨- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٧٣ تا ٧٩ ٦٥٩-٦٦٠

النوبة الثانية :

تفسير آية ٧٣ : «والى نود اخاهم
صالحاً...»٦٦٠ تفسير آية ٧٤ : «واذكروا اذ جعلكم
خلفاء...»

٦٦٢ تفسير آية ٧٥ : «قال الملا الذين كفروا...»

٦٦٣ تفسير آية ٧٦ : «قال الذين استكبروا...»

٦٦٣ تفسير آية ٧٧ : «ففقروا الناقة...»

٦٦٣ بيان قصة بى ذن ناقة

٦٦٣ تفسير آية ٧٨ : «فأخذتهم الرجفة...»

٦٦٦ تفسير آية ٧٩ : «فتولى عنهم وقال...»

النوبة الثالثة :

٦٦٦ تأويل آية «والى نود اخاهم صالحاً...»

٦٦٧ بيان لطيفة اى

٦٦٨ بيان لطيفة دبركر

٩- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٨٠ تا ٩٣ ٦٦٨-٦٧١

النوبة الثانية :

٦٧١ تفسير آية ٨٠ : «ولوطاً اذ قال لقومه...»

٦٧٢ تفسير آية ٨١ : «انكم لتأتون الرجال...»

٦٧٢ فصلى در لواطت واحكام آن

٦٧٣ تفسير آية ٨٢ : «وما كان جواب قومه...»

٦٧٤ تفسير آية ٨٣ : «فأنجيناه وأهله...»

٦٧٤ تفسير آية ٨٤ : «وأمطرنا عليهم
مطراً...»٦٧٤ تفسير آية ٨٥ : «والى مدين اخاهم
شعيباً...»٦٧٤ تفسير آية ٨٦ : «ولا تفعدوا بكل
صراط...»

٦٧٩ تفسير آية ٨٧ : «وان كان طائفة منكم...»

٦٧٩ تفسير آية ٨٨ : «قال الملا الذين
استكبروا...»

٦٧٧ تفسير آية ٨٩ : «قد افترينا على الله...»

٦٧٨ تفسير آية ٩٠ : «وقال الملا الذين
كفروا...»

٦٧٩ تفسير آية ٩١ : «فأخذتهم الرجفة...»

٦٧٩ تفسير آية ٩٢ : «الذين كذبوا شعيباً...»

٦٨٠ تفسير آية ٩٣ : «فتولى عنهم وقال...»

النوبة الثالثة :

٦٨٠ تأويل آية «ولوطاً اذ قال لقومه...»

٦٨١ تأويل آية «والى مدين اخاهم شعيباً...»

١٠- النوبة الاولى

ترجمة آيات ٩٤ تا ١٠٨ ٦٨٢-٦٨٥

النوبة الثالثة :

٦٨٥ تفسير آية ٩٤ : «وما ارسلنا فى قرية من
نبي الا...»٦٨٥ تفسير آية ٩٥ : «ثم بدلنا مكان السيئة
الحسنة حتى عفوا...»٦٨٥ تفسير آية ٩٦ : «ولو أن اهل القرى
آمنوا...»٦٨٥ تفسير آية ٩٧ : «وأمن اهل القرى
أن يأتيهم بأسنا بياتاً...»٦٨٧ تفسير آية ٩٨ : «وأمن اهل القرى
أن يأتيهم بأسنا ضحى...»

٦٨٧ تفسير آية ٩٩ : «فأمنوا مكر الله...»

٦٨٧ تفسير آية ١٠٠ : «أولم يهد للذين
يرثون...»

٦٨٧ تفسير آية ١٠١ : «تلك القرى نعم...»

٦٨٨ تفسير آية ١٠٢ : «وما وجدنا لاكثرهم...»

٦٨٩ تفسير آية ١٠٣ : «ثم بعثنا من بعدهم...»

٦٩٠ تفسير آية ١٠٤ : «وقال موسى يا فرعون...»

- تفسير آية ١٢٤: «لا قطعن ايديكم...» ٧٠٢
تفسير آية ١٢٥: «قالوا انا الى ربنا
منقلبون» ٧٠٢
تفسير آية ١٢٦: «وما نتقم منا...» ٧٠٢

النوبة الثالثة :

- تأويل آية «قال الملا من قوم فرعون...» ٧٠٢
تأويل آية «قالوا يا موسى اما ان
تلقى واما..» ٧٠٣
تأويل آية «قالو آمنة برب العالمين» ٧٠٣
تأويل آية «لا قطعن ايديكم...» ٧٠٣

١٢- النوبة الاولى

- ترجمة آيات ١٢٧ تا ١٣٦ . ٧٠٤-٧٠٦
النوبة الثانية :

- تفسير آية ١٢٧: «وقال الملا من قوم
فرعون اتذر موسى...» ٧٠٦
تفسير آية ١٢٨: «قال موسى لقومه
استمعوا...» ٧٠٧
تفسير آية ١٢٩: «قالوا او ذينا...» ٧٠٨
تفسير آية ١٣٠: «ولقد اخذنا آل
فرعون...» ٧٠٩
تفسير آية ١٣١: «فاذا جاءتهم العسنة...» ٧٠٩
تفسير آية ١٣٢: «وقالوا مهما تأتينا...» ٧١١
تفسير آية ١٣٣: «فأرسلنا عليهم
الطوفان...» ٧١١
بيان قصة طوفان
تفسير آية ١٣٤: «ولما وقع عليهم
الرجز...» ٧١٢
تفسير آية ١٣٥: «فلما كشفنا...» ٧١٥
تفسير آية ١٣٦: «فانتقمنا منهم...» ٧١٥

النوبة الثالثة :

- تأويل آية «وقال الملا من قوم فرعون...» ٧١٦
تأويل آية «قال موسى لقومه استمعوا...» ٧١٦

- تفسير آية ١٠٥: «بحقيق على أن لا اقول...» ٦٩٠
تفسير آية ١٠٦: «قال ان كنت جئت...» ٦٩١
تفسير آية ١٠٧: «فألقي عصاه...» ٦٩١
تفسير آية ١٠٨: «ونزع يده...» ٦٩١

النوبة الثالثة :

- تأويل آية «وما ارسلنا في قريه...» ٦٩١
تأويل آية «ثم بدلنا مكان السيئة...» ٦٩٢
تأويل آية «ولو أن اهل القرى آمنوا...» ٦٩٣
تأويل آية «فا من اهل القرى أن يأتهم...» ٦٩٤

١١- النوبة الاولى

- ترجمة آيات ١٠٩ تا ١٢٦ ٦٩٥-٦٩٧
النوبة الثانية :

- تفسير آية ١٠٩: «قال الملا من قوم
فرعون...» ٦٩٧
تفسير آية ١١٠: «يريد أن يخرجكم
من ارضكم فاذا تأمرون» ٦٩٧
تفسير آية ١١١: «قالوا رجه واخاه...» ٦٩٧
تفسير آية ١١٢: «يا نوك بكل ساحر عليم» ٦٩٨
تفسير آية ١١٣: «وجاء السحرة...» ٦٩٩
تفسير آية ١١٤: «قال نعم وانكم لمن
المقربين» ٦٩٩
تفسير آية ١١٥: «قالوا يا موسى اما
ان تلقى...» ٦٩٩
تفسير آية ١١٦: «قال القوا...» ٦٩٩
تفسير آية ١١٧: «وأوحينا الى موسى
ان الق...» ٧٠٠
تفسير آية ١١٨: «فوقع الحق...» ٧٠٠
تفسير آية ١١٩: «فقلبوا هنالك...» ٧٠١
تفسير آية ١٢٠: «وألقى السحرة ساجدين» ٧٠١
تفسير آية ١٢١: «قالوا آمنا...» ٧٠١
تفسير آية ١٢٢: «رب موسى وهرون» ٧٠١
تفسير آية ١٢٣: «قال فرعون آمتم...» ٧٠١

تأويل آية « قالوا اوزينا... قال عسى
وبكم أن يهلك... »

٧١٧

تأويل آية « ولقد اخذنا آل فرعون... » ٧١٧

١٣- النبوة الاولى

ترجمة آيات ١٣٧ تا ١٤٤ ٨ ٧-٧٢٠

النبوة الثانية :

تفسير آية ١٣٧ : « واورثنا القوم

الذين... » ٧٢٠

تفسير آية ١٣٨ : « وجاوزنا بنى

اسرائيل... » ٧٢١

تفسير آية ١٣٩ : « ان هؤلاء متبر... » ٧٢٢

تفسير آية ١٤٠ : « قال اغير الله ابيكم... » ٧٢٢

تفسير آية ١٤١ : « واذ انجيناكم... » ٧٢٢

تفسير آية ١٤٢ : « وواعدنا موسى... » ٧٢٣

تفسير آية ١٤٣ : « ولما جاء موسى

لبيقنا... » ٧٢٣

تفسير آية ١٤٤ : « قال يا موسى انى

اصطفيتك... » ٧٢٨

النبوة الثالثة :

تأويل آية « واورثنا العوم الذين... » ٧٢٩

تأويل آية « وواعدنا موسى... » ٧٣٠

سخن بيرطريق در موز اين آيت ٧٣٠

تأويل آية « ولما جاء موسى لبيقنا

وكلمه ربه قال رب اربى انظر

اليك قال لن ترانى... » ٧٣١

سخن بيرطريق در اين آيت ٧٣٢

سخن بيرطريق در مساجات ٧٣٤

١٣- النبوة الاولى

ترجمة آيات ١٤٥ تا ١٥٤ ٧٣٥-٧٣٧

النبوة الثانية :

تفسير آية ١٤٥ : « وكتبنا له الى الالواح... » ٧٣٧

تفسير آية ١٤٦ : « سأصرف عن آياتى... » ٧٤٦

تفسير آية ١٤٧ : « والذين كذبوا

بآياتنا... » ٧٤٢

تفسير آية ١٤٨ : « وانخذ قوم موسى... » ٧٤٢

تفسير آية ١٤٩ : « ولما سقط في ايديهم... » ٧٤٣

تفسير آية ١٥٠ : « ولما رجع موسى... » ٧٤٤

تفسير آية ١٥١ : « قال رب اغفرلى... » ٧٤٦

تفسير آية ١٥٢ : « ان الذين اتخذوا

العجل... » ٧٤٦

تفسير آية ١٥٣ : « والذين عملوا

السيئات... » ٧٤٧

تفسير آية ١٥٤ : « ولما سكنت عن

موسى... » ٧٤٧

النبوة الثالثة :

تأويل آية « وكتبنا له الى الالواح... » ٧٤٧

تأويل آية « سأصرف عن آياتى... » ٧٤٩

تأويل آية « وانخذ قوم موسى... » ٧٥٠

تأويل آية « ولما رجع موسى وألقى

الالواح... » ٧٥١

تأويل آية « والذين عملوا السيئات... » ٧٥١

١٥- النبوة الاولى

ترجمة آيات ١٥٥ تا ١٥٨ ٧٥١-٧٥٣

النبوة الثانية :

تفسير آية ١٥٥ : « و اخار موسى

قومه... » ٧٥٤

تفسير آية ١٥٦ : « واكتب لنا فى

هذه الدنيا... » ٧٥٧

تفسير آية ١٥٧ : « الذين يتبعون

الرسول... » ٧٥٩

تفسير آية ١٥٨ : « قل يا ايها الناس انى

رسول الله... » ٧٦١

صفره

النوبة الثالثة :

- ٧٦٢ تأويل آية «واختار موسى قومه...»
 ٧٦٣ سخن پير طريقت در نياز
 ٧٦٣ سخن پير طريقت دو غيرت ومهر
 تأويل آية «واكتب ... انا هدنا
 اليك...»
 ٧٦٤ تأويل آية «الذين يتبعون الرسول...»

١٦-النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٥٩ تا ١٧١ ٧٧٠-٧٦٦

النوبة الثانية :

- تفسير آية ١٥٩: «ومن قوم موسى امة...» ٧٧٠
 تفسير آية ١٦٠: «وقطعناهم اثنتي عشرة...»
 ٧٧١ نفسير آية ١٦١: «واذ قيل لهم اسكنوا...»
 ٧٧١ تفسير آية ١٦٢: «فبدل الذين ظلموا...»
 ٧٧٢ تفسير آية ١٦٣: «واسئلهم عن الغربة...»
 ٧٧٢ تفسير آية ١٦٤: «واذ قالت امة منهم...»
 ٧٧٣ تفسير آية ١٦٥: «فلما نسوا ما ذكروا...»
 ٧٧٤ تفسير آية ١٦٦: «فلما عوا عن ما بهوا عنه...»
 ٧٧٤ تفسير آية ١٦٧: «واذا من ربك...»
 ٧٢٥ تفسير آية ١٦٨: «وقطعناهم في الارض...»
 ٧٢٥ تفسير آية ١٦٩: «فحلف من بعدهم خلف...»
 ٧٢٥ سيرة آية ١٧٠: «والذين يسكنون...»
 ٧٢٦ سيرة آية ١٧١: «واذ دعا الجبل قومه...»
 ٧٢٧

النوبة الثالثة :

- ٧٧٧ تأويل آية «ومن قوم موسى امة...»
 ٧٧٨ تأويل آية «وقطعناهم اثنتي عشرة...»
 ٧٧٩ سخن پير طريقت در مناجات
 ٧٧٩ تأويل آية «وقطعناهم في الارض...»
 ٧٨٠ سخن پير طريقت در مناجات
 ٧٨٠ تأويل آية «والذين يسكنون...»

١٧-النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٧٢ تا ١٧٩ ٧٨٢-٧٨٠

النوبة الثانية :

- تفسير آية ١٧٢: «واذا أخذ ربك من بني آدم...»
 ٧٨٢ تفسير آية ١٧٣: «او تقولوا انما اشرك...»
 ٧٨٧ تفسير آية ١٧٤: «وكذلك نفصل الايات...»
 ٧٨٧ تفسير آية ١٧٥: «واتل عليهم بالذي...»
 ٧٩١ تفسير آية ١٧٦: «ولوشئنا لرميناهم بها...»
 ٧٩١ تفسير آية ١٧٧: «ساء مثلاً لقوم...»
 ٧٩٢ تفسير آية ١٧٨: «من يهد الله...»
 ٧٩٢ تفسير آية ١٧٩: «ولقد ذرأنا لجهنم...»

النوبة الثالثة :

- ٧٩٣ تأويل آية «واذا أخذ ربك...»
 ٧٩٥ سخن پير طريقت در مناجات
 ٧٩٦ سخن پير طريقت در تأويل: الست ربكم
 ٧٩٦ تأويل آية «واتل عليهم بالذي...»
 ٧٩٧ تأويل آية «ولقد ذرأنا لجهنم...»

١٨-النوبة الاولى

ترجمة آيات ١٨٠ تا ١٨٨ ٧٩٩-٧٩٨

النوبة الثانية :

- تفسير آية ١٨٠: «ولله الاسماء الحسنى...» ٨٠٠

صفره

- تفسير آية ١٩٥ «الهم ارجل يشون بها» ٧١٢
 تفسير آية ١٩٦ «ان اولي الله» ٨١٨
 تفسير آية ١٩٧ «والدين تدعون من»
 ٨١٨ «دونه»
 تفسير آية ١٩٨: «وان تدعوهم الى»
 ٨١٨ «الهدى»
الدوة الثالثة
 تأويل آية «هو الذي خلقكم من نفس» ٨١٩
 تأويل آية «ولا يستطيعون لهم» ٨٢٠
 تأويل آية «وان تدعوهم ويريم»
 ٨٢١ «يطرون اليك»

٣٠- الدوة الاولى

- رحمة آيات ١٩٩ تا ٢٠٦ ٨٢٢-٨٢٣
الدوة الثانية
 تفسير آية ١٩٩ «حد العو» ٨٢٣
 تفسير آية ٢٠٠ «واما شرعك من»
 ٨٢٤ «السطان»
 تفسير آية ٢٠١ «ان الذي اعوا» ٨٢٥
 تفسير آية ٢٠٢ «واحواسهم يدوبهم» ٨٢٥
 تفسير آية ٢٠٣ «وادالهم بأنهم» ٨٢٦
 تفسير آية ٢٠٤ «وادافرى القرآن» ٨٢٦
 تفسير آية ٢٠٥ «وادكررك في مسك» ٨٢٧
 تفسير آية ٢٠٦ «ان الدين عندك» ٨٢٨

الدوة الثالثة

- تأويل آية «حد العو» ٨٢٩
 تأويل آية «واما شرعك من السيطان» ٨٣٠
 تأويل آية «ان الذي اعوا» ٨٣١
 تأويل آية «وادافرى القرآن» ٨٣٢
 تأويل آية «وادكررك في مسك» ٨٣٣
 سخن سرطريف درمحات ٨٣٣
 تأويل آية «ان الذي عندك» ٨٣٣

- تفسير آية ١٨١ «ومن خلقا امة» ٨٠١
 تفسير آية ١٨٢ «والدين كدبوا»
 ٨٠٢ «بآياتنا»
 تفسير آية ١٨٣ «وأملئ لهم» ٨٠٢
 تفسير آية ١٨٤ «اولم يعكروا ما»
 ٨٠٣ «صاحبهم»
 تفسير آية ١٨٥ «ولهم يطروا في»
 ٨٠٤ «ملكوت»
 تفسير آية ١٨٦ «من يصالي الله» ٨٠٥
 تفسير آية ١٨٧ «يسئلونك عن الساعة» ٨٠٥
 تفسير آية ١٨٨ «قل لا املك لكم» ٨٠٧

الدوة الثالثة

- تأويل آية «ولله الاسماء الحسن» ٨٠٨
 سخن پير طريقت در اين باب ٨٠٨
 سخن شبح الاسلام اصاوى در ٨٠٩
 صفت مر خدا ٨٠٩
 تأويل آية «ومن خلقا امة» ٨١٠
 تأويل آية «اولم يعكروا ما صاحبهم» ٨١٠
 تأويل آية «اولم يطروا في ملكوت» ٨١١

١٩- الدوة الاولى

- رحمة آيات ١٨٩ تا ١٩٨ ٨١١-٨١٣
الدوة الثانية
 تفسير آية ١٨٩ «وهو الذي خلقكم»
 من مس ٨١٣
 صدر آية ١٩٠ «فلما آتتهما صالحا»
 حلاله سر كاه ٨١٥
 تفسير آية ١٩١ «احر لون مالا يبعث» ٨١٦
 تفسير آية ١٩٢ «ولا يستطيعون»
 بصرا ٨١٧
 تفسير آية ١٩٣ «وان تدعوهم الى»
 الهدى ٨١٧
 تفسير آية ١٩٤ «ان الذين دعون» ٨١٧

